

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلإِمَامِ الْغَزَالِي
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

رُبْعُ الْمَهْلَكَاتِ

كِتَابُ

عَجَائِبُ الْقَلْبِ - رِيَاضَةُ النَّفْسِ وَتَهْذِيبُ الْحُلُقِ وَمُجَابَلَةُ أَمْرٍ بِضِيقِ الْقَلْبِ
كُسْرُ الشُّهُورَيْنِ - أَفْكَانُ النَّاسِ - آفَةُ الْفَضْصِ وَالْحَقْدِ وَالْحَسَدِ - دَمُ الدُّنْيَا
دَمُ الْمَالِ وَالْبَيْتِ - دَمُ الْجَاهِ وَالرِّبَا - دَمُ الْكَسْبِ وَالْعَجَبِ - دَمُ الْفُجُورِ

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

دَارُ الْمَدِينَةِ

الإصدار الثاني - الطبعة الأولى
١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م
جميع الحقوق محفوظة للنّاشِر

دار المنهاج للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - جدة
حي الكندرة - شارع الملك فهد - جانب البنك الفرنسي
هاتف رئيسي 00966 12 6326666
المكتبة 6322471 - فاكس 6320392
ص . ب 22943 - جدة 21416
www.alminhaj.com
E-mail: info@alminhaj.com
ISBN: 978 - 9953 - 62 - 018 - 3

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

تأليف

الإمام المجدد، حجة الإسلام والمسلمين
زَيْنُ الدِّينِ، أَبُو حَسَنٍ
مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْعَزَلِيِّ
الطُّوسِيِّ الطَّابِرَائِيِّ الشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ
(٤٥٠ - ٥٥٠ هـ) - (١٠٥٨ - ١١١١ م)

رُبْعُ الْمُهْلَكَاتِ

كِتَابُ

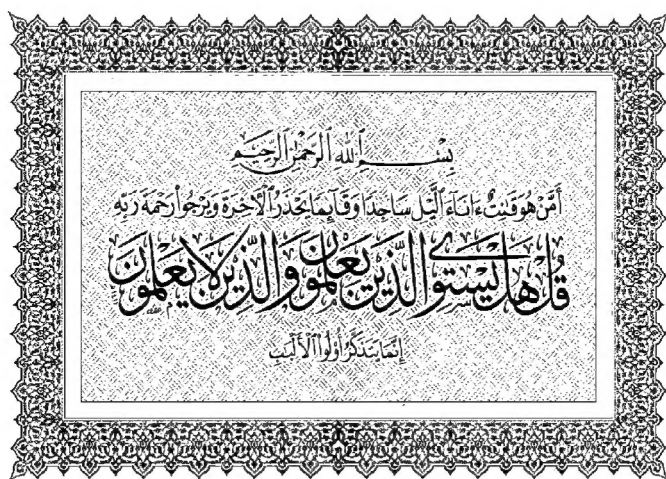
عَجَائِبُ الْقَلْبِ - رِيَاضَةُ النَّفْسِ وَطَهْرُهَا وَطَهْرُ الْحَقِيقِ وَمُعَالَجَةُ أَمْرَاضِ الْقَلْبِ
كَسْرِ الشَّهَوَاتِ - آفَاتُ اللِّسَانِ - آفَةُ الْعَصَبِ وَالْحَقْدِ وَالْحَسَدِ - دَمُ الدُّنْيَا
دَمُ الْمَالِ وَالْبُخْلِ - دَمُ الْجَاهِ وَالرِّيَاءِ - دَمُ الْكِبَرِ وَالْعُجْبِ - دَمُ الْغُرُورِ

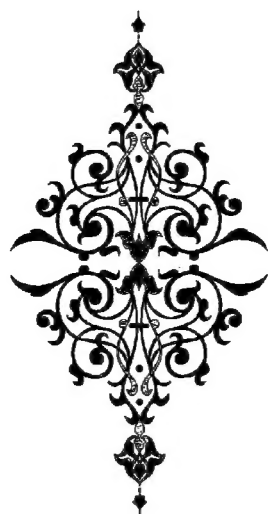
تُرُفَّتْ بِمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
تَحْقِيقًا وَضَبْطًا وَتَوْثِيقًا وَمَرَامَةً
الْجُمُعَةُ الْعِلْمِيَّةُ بِمَكَّةَ وَدَارُ الْبَحْثِ لِلدِّرَاسَاتِ وَالتَّحْقِيقِ الْعِلْمِيِّ



دَارُ الْبَحْثِ

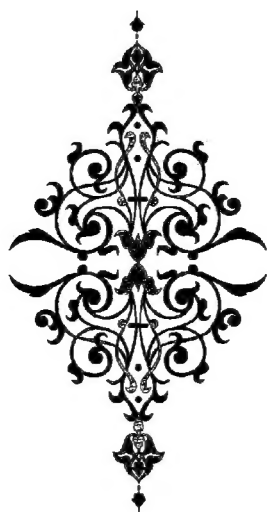






كِتَابُ
عَجَائِبِ الْقُلُوبِ

وهو الكتاب الأول من ربيع المسلمات
من كتب أحياء علوم الدين



كتاب عجائب القلب^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تَحَيَّرَ دُونَ إدراكِ جلالِهِ القلوبَ والخواطرَ^(٢)، وتَدَهَّشَ في مبادي إشرَاقِ أنوارِهِ الأحداقِ والنواظرِ، المَطْلَعِ على خَفِيَّاتِ السرائِرِ، العالِمِ بِمَكْنُونَاتِ الضمائرِ، المستغني في تدبيرِ ملكِهِ عَنِ المشاورِ والموازِرِ، مَقْلِبِ القلوبِ، وَغَفَارِ الذنوبِ، وَسَتَّارِ العيوبِ، وَمَفْرِجِ الكروبِ .
والصلاةُ على مُحَمَّدٍ سَيِّدِ المرسلينَ، وَجامعِ شَمْلِ الدينِ، وقاطِعِ دَابِرِ الملحدينَ، وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطاهرينَ، وَسَلِّمْ كَثِيرًا .

أما بعد :

فَشَرَفُ الإنسانِ وَفَضِيلَتُهُ التي فَاقَ بها جَمَلَةً مِنْ أصنافِ الخَلْقِ باستعدادِهِ لمعرفةِ اللَّهِ سبحانه، التي هِيَ في الدنيا جَمالُهُ وَكَمالُهُ وَفَخْرُهُ، وفي الآخرةِ عُدَّتُهُ وَذُخْرُهُ .

وإنَّما استَعَدَّ للمعرفةِ بقلْبِهِ، لا بِجارِحِهِ مِنْ جوارِحِهِ، فَالقلبُ هُوَ العالِمُ بِاللَّهِ، وَهُوَ الْمُتَقَرِّبُ إِلَى اللَّهِ، وَهُوَ العَامِلُ لِلَّهِ، وَهُوَ السَّاعِي إِلَى اللَّهِ، وَهُوَ المَكاشِفُ بما عِنْدَ اللَّهِ وَلَدِيهِ، وإنَّما الجوارِحُ أَتباعٌ وَخُدَمٌ وآلاتٌ يَسْتخدِمُها القلبُ، وَيَسْتَعْمِلُها اسْتِعْمالَ المالكِ لِلعبيدِ، واستِخدامَ الراعي للرعيَّةِ، والصانعِ لِلآلَةِ .

فالقلبُ هُوَ المُقبولُ عِنْدَ اللَّهِ إذا سَلِمَ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ، وَهُوَ المُحجوبُ عَنِ اللَّهِ إذا صارَ مُستَغْفَرًا بِغَيْرِ اللَّهِ، وَهُوَ المُطالبُ وَهُوَ المُخاطَبُ، وَهُوَ المُعاقَبُ، وَهُوَ الَّذِي يَسعُدُ بِالقَرَبِ مِنَ اللَّهِ فيفْلَحُ إذا زَكَّاهُ، وَهُوَ الَّذِي يَخيبُ وَيَشقى إذا دَنَسَهُ وَدَسَّاهُ، وَهُوَ المُطِيعُ بِالْحَقِيقَةِ لِلَّهِ تَعَالَى، وإنَّما الَّذِي يَنْتَشِرُ على الجوارِحِ مِنَ العباداتِ أَنْوارُهُ، وَهُوَ العاصي المَتمرِدُ على اللَّهِ تَعَالَى، وإنَّما الساري إلى الأَعْضاءِ مِنَ الفواحشِ آثارُهُ .

وَبِإِظْلَامِهِ واستِئثارِهِ تَظَهَّرَ مُحاسِنُ الظاهرِ وَمساوِيهِ ؛ إِذْ كُلُّ إِناءٍ يَنْضَحُ بما فِيهِ .

وَهُوَ الَّذِي إذا عَرَفَهُ الإنسانُ . . فَقَدْ عَرَفَ نَفْسَهُ، وإذا عَرَفَ نَفْسَهُ . . فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ .

وَهُوَ الَّذِي إذا جَهِلَهُ الإنسانُ . . فَقَدْ جَهِلَ نَفْسَهُ، وإذا جَهِلَ نَفْسَهُ . . فَقَدْ جَهِلَ رَبَّهُ، وَمَنْ جَهِلَ قَلْبَهُ . . فَهُوَ بِغَيْرِهِ أَجْهَلُ .

وَأَكثَرُ الخَلْقِ جاهِلُونَ بِقُلُوبِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَنْفُسِهِمْ، وَإِنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ المَرءِ وَقَلْبِهِ، وَحِيلَوْلُهُ :

(١) فَإِنْ قال قائلٌ : كيف يَكُونُ الحديثُ عَنِ القلبِ وعِجائِبِهِ في ربيعِ المَهْلَكَاتِ ؟ . . فالِإِجابةُ سَتأتي لِلْمُصنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وفيهِ بيانٌ أَنَّ هَذا الكِتابَ وَالَّذِي يَلِيهِ لَيْسَ مِنْ لِبائِ الحديثِ عَنِ المَهْلَكَاتِ أوِ المَنْجِياتِ، وإنَّما هُما كالتَّوَلُّوةِ وَالتَّهْمِيدِ .

(٢) وَالْمَعْنَى : لا تُطِيقُ القُلُوبُ وَالخِواطرُ الوارِدَةُ عَلَيْها الإِحاطَةَ ؛ لِعَظَمِ قَدَرِهِ وَفَخامَةِ شَأْنِهِ، فَتَفَقُّ دُونِها وَقُوفُ المُتَحَيِّرِ الَّذِي لا يَهْتَدِي لِلصَّوابِ ؛ لِإِشْكَالِ الأَمْرِ عَلَيْهِ . « إِنْحاف » (١٩٩/٧) .

بأن يمتنع عن مشاهدته وقربه ، ومراقبته ومعرفة صفاته ، وكيفية تقلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن ، وأنه كيف يهوي مرة إلى أسفل السافلين ، وينخفض إلى أفق الشياطين ، وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عليين ، ويرتقي إلى عالم الملائكة المقربين^(١)

ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعه ، وترصد ما يلوح من خزائن الملكوت عليه وفيه . . فهو ممن قال الله تعالى فيهم : ﴿ تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهُمُ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ فمعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين ، وأساس طريق السالكين .

وإذ قد فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعبادات ؛ وهو العلم الظاهر ، وودعنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلوب من الصفات المهلكات والمنجيات ؛ وهو العلم الباطن . . فلا بد أن نقدم عليه كتابين :

كتاب في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه .

وكتاب في كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه .

ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات .

فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام ؛ فإن التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة في جملة عالم الملكوت مما يكل عن ذكره أكثر الأفهام .



(١) وانخفاضه وارتفاعه إنما هو بالانصاف بما لكل من الدرجتين من الأوصاف الدائمة والحميدة ، فإذا استولت عليه الشهوة والغضب . . التحق بأفق الشياطين ، وإن ملكهما حتى صفا . . التحق بأفق الملائكة المقربين . « إتحاف » (٢٠١/٧) ، ولكل من الدرجتين منازل وأحوال ، وللأسامة منهما مشاهدات ومكاشفات .

بيان معنى نفس الروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء

اعلم : أنَّ هذه الأسماء الأربعة تُستعملُ في هذه الأبواب ، ويقُلُّ في فحول العلماء مَنْ يحيطُ بهذه الأسماء ، واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها ، وأكثر الأغاليط منشؤها الجهلُ بمعنى هذه الأسماء ، وباشترائها بين مسميات مختلفة ، ونحن نشرحُ مِنْ معاني هذه الأسماء ما يتعلَّقُ بغرضنا .



اللفظُ الأوَّلُ : لفظُ القلب .

وهو يُطلقُ لمعنيين :

أحدهما : اللحمُ الصنوبريُّ الشكل ، المودعُ في الجانبِ الأيسرِ مِنَ الصدر ، وهو لحمٌ مخصوصٌ ، وفي باطنه تجويفٌ ، وفي ذلك التجويفُ دمٌ أسودٌ ، وهو منبعُ الروحِ ومعينه ، ولنا نقصدُ الآنَ شرحَ شكله وكيفيته ؛ إذ لا تتعلَّقُ به الأغراضُ الدينية ، وإنَّما يتعلَّقُ بذلك غرضُ الأطباء .

وهذا القلبُ موجودٌ للبهائم ، بل هو موجودٌ للميت .

ونحنُ إذا أطلقنا لفظَ القلبِ في هذا الكتاب . . لم نعنِ به ذلك ؛ فإنه قطعةٌ لحمٍ لا قدرَ له ، وهو مِنْ عالمِ المُلْكِ والشهادة ؛ إذ تدركهُ البهائمُ بحاسةِ البصرِ فضلاً عنَ آدميين .

والمعنى الثاني : هو لطيفةٌ ربَّانيَّةٌ روحانيَّةٌ ، لها بهذا القلبِ الجسمانيِّ تعلُّقٌ ، وتلك اللطيفةُ هي حقيقةُ الإنسان ، وهو المذركُ العالمُ العارفُ مِنَ الإنسان ، وهو المخاطبُ والمعاقبُ ، والمعاتبُ والمطالبُ ، وله علاقةٌ معَ القلبِ الجسمانيِّ ، وقد تحيَّرتُ عقولُ أكثرِ الخلقِ في إدراكِ وجهِ علاقتهِ ؛ فإنَّ تعلُّقهُ به يضاهاى تعلُّقُ الأعراضِ بالأجسام ، والأوصافِ بالموصوفات ، أو تعلُّقُ المستعملِ للألةِ بالآلةِ ، أو تعلُّقُ المتمكِّنِ بالمكان .

وشرحُ ذلكَ ممَّا نتوقاهُ لمعنيين :

أحدهما : أنَّه متعلِّقٌ بعلومِ المكاشفةِ ، وليسَ غرضُنا في هذا الكتابِ إلا علومُ المعاملةِ .

والثاني : أنَّ تحقيقهَ يستدعي إفضاءَ سرِّ الروح ، وذلك ممَّا لم يتكلَّمُ فيه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؛ فليسَ لغيره أن يتكلَّمُ فيه^(١)

والمقصودُ : أنَّ إذا أطلقنا لفظَ القلبِ في هذا الكتاب . . أردنا به هذه اللطيفةَ ، وغرضُنا : ذكرُ أوصافها وأحوالها ، لا ذكرَ حقيقتها في ذاتها ، وعلمُ المعاملةِ يفتقرُ إلى معرفةِ صفاتها وأحوالها ، ولا يفتقرُ إلى ذكرِ حقيقتها .



(١) تقدم الأثر الوارد في ذلك ، وفي امتناعه صلى الله عليه وسلم عن الكلام في الروح انظر « عوارف المعارف » (٧٧١/٢) ، ومن جملة كلام الإمام السهروردي فيه : (وحيث أسكك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإخبار عن الروح وماهيتها بإذن الله تعالى ووحيه وهو صلوات الله عليه معدن العلم ونبوع الحكمة . . فكيف يسوغ لغيره الخوض فيه والإشارة إليه ؟) .

اللفظ الثاني : الروح .

وهو أيضاً يُطلق فيما يتعلّق بجنسٍ غرضنا لمعنيين :

أحدهما : جسمٌ لطيف ، منبعّه تجويفُ القلبِ الجسمانيّ ، وينتشرُ بواسطةِ العروقيّ الضواريّ إلى سائرِ أجزاءِ البدنِ ، وجريانهُ في البدنِ وفيضانٌ أنوارِ الحياةِ والحسِّ والبصرِ والسمعِ والشمِّ منه على أعضائه . . يضاهاي فيضانُ النورِ مِنَ السراجِ الذي يُدارُ في زوايا البيتِ ؛ فإنّه لا ينتهي إلى جزءٍ مِنَ البيتِ إلا ويستنيرُ به .

فالحياةُ مثالها النورُ الحاصلُ في الحيطانِ ، والروحُ مثالةُ السراجِ ، وسريانُ الروحِ وحركتهُ في الباطنِ مثالةُ حركةِ السراجِ في جوانبِ البيتِ بتحريكِ محرّكه .

والأطباءُ إذا أطلقوا لفظَ الروحِ . . أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخارٌ لطيفٌ أنضجتهُ حرارةُ القلبِ ، وليسَ شرحُهُ مِنْ غرضنا ؛ إذ المتعلّقُ به غرضُ الأطباءِ الذين يعالجونَ الأبدانَ ، فأما غرضُ أطباءِ الدينِ المعالجينَ للقلبِ حتّى ينساقَ إلى جوارِ ربِّ العالمينَ . . فليسَ يتعلّقُ بشرحِ هذا الروحِ أصلاً .

المعنى الثاني : هو اللطيفةُ العالمةُ المدركةُ مِنَ الإنسانِ ، وهو الذي شرحناه في أحدِ معنيي القلبِ ، وهو الذي أرادَهُ اللهُ تعالى بقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ عَنِ الرَّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ ، وهو أمرٌ عجيبٌ ربّانيّ ، تعجزُ أكثرُ العقولِ والأفهامِ عنِ ذلكِ كُنْهَ حقيقتهِ .



اللفظ الثالث : النفس .

وهو أيضاً مشتركٌ بينَ معانٍ ، ويتعلّقُ بغرضنا منه معنيان :

أحدهما : أنّه يُرادُ به المعنى الجامعُ لقوّةِ الغضبِ والشهوةِ في الإنسانِ ، على ما سيأتي شرحُهُ ، وهذا الاستعمالُ هو الغالبُ على أهلِ التصوّفِ ؛ لأنّهم يريدونَ بالنفسِ الأصلَ الجامعَ للصفاتِ المذمومةِ مِنَ الإنسانِ ، فيقولونَ : (لا بدّ مِنْ مجاهدةِ النفسِ وكسْرِها) ، وإليه الإشارةُ بقوله عليه الصلاة والسلامُ : « أعدى عدوّ لكَ نفسك التي بينَ جنبيك »^(١)

المعنى الثاني : هو اللطيفةُ التي ذكرناها ، التي هي الإنسانُ بالحقيقةِ ، وهي نفسُ الإنسانِ وذاتهُ ، ولكونها توصفُ بأوصافٍ مختلفةٍ بحسبِ اختلافِ أحوالها ، فإذا سكنت تحتَ الأمرِ ، وزايلها الاضطرابُ بسببِ معارضةِ الشهواتِ . . سُمّيتِ النفسُ المطمئنةُ ، قال اللهُ تعالى في مثليها : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ائْجِزِي لِرَبِّكِ زَكِيَّةً مُرْسِيَةً ﴾ ، والنفسُ بالمعنى الأوّلِ لا يتصوّرُ رجوعُها إلى اللهِ تعالى ؛ فإنّها مبعدةٌ عنِ اللهِ ، وهي مِنْ حزبِ الشيطانِ .

وإذا لم يتمّ سكوتُها ، ولكونها صارت مدافعةً للنفسِ الشهوانيةِ ومعرضةً عليها . . سُمّيتِ النفسُ اللوامةُ ؛ لأنّها تلومُ صاحبها عندَ نقصه في عبادةِ مولاهُ ، قال اللهُ تعالى : ﴿ وَلَا تَقِمْ بِالْأَنفُسِ الْوَلَاةَ ﴾ .

وإنْ تركتِ الاعتراضَ ، وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهواتِ ودواعي الشيطانِ . . سُمّيتِ النفسُ الأئمةُ بالسوءِ ،

(١) رواه الخوافي في « اعتلال القلوب » (٣٢) عن أبي مالك الأشعري مرفوعاً ، والبيهقي في « الزهد » (٣٤٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٢٠٦/٧) تنقيحاً على طريق البيهقي : (وجدت بخط الحافظ ابن حجر ما نصه : وللحديث طرق أخرى غير هذه من حديث أنس وغيره) .

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِخْبَاراً عَنْ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ : ﴿ وَمَا أُتِرْتُ نَقِيّاً إِنَّمَا كُنْتُ لَكُمَا بِلَاسُوءٍ ﴾ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : الْمَرَادُ بِالْأَمَارَةِ بِالسُّوءِ : هِيَ النَّفْسُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ .

فَإِذَا ؛ النَّفْسُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ مَذْمُومَةٌ غَايَةُ الذَّمِّ ، وَبِالْمَعْنَى الثَّانِي : مَحْمُودَةٌ ؛ لِأَنَّهَا نَفْسُ الْإِنْسَانِ ؛ أَيُّ : ذَاتُهُ وَحَقِيقَتُهُ الْعَالِمَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَسَائِرِ الْمَعْلُومَاتِ .



اللفظ الرابع : العقل .

وَهُوَ أَيْضاً مُشْتَرَكٌ لِمَعْنَيْنِ مُخْتَلِفَةٍ ذَكَرْنَاهَا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ ، وَالْمَتَعَلِّقُ بِغُرُضِنَا مِنْ جَمَلَتِيهَا مَعْنِيَانِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ قَدْ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الْعِلْمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ ، فَيَكُونُ عِبَارَةً عَنْ صِفَةِ الْعِلْمِ الَّذِي مُحَلُّهُ الْقَلْبُ .

وَالثَّانِي : أَنَّهُ قَدْ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الْمَدْرِكُ لِلْعِلْمِ ، فَيَكُونُ هُوَ الْقَلْبُ ؛ أَعْنِي تِلْكَ اللَّطِيفَةَ .

وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ كُلَّ عَالَمٍ فَلَهُ فِي نَفْسِهِ وَجُودٌ هُوَ أَصْلُ قَائِمٍ بِنَفْسِهِ ، وَالْعِلْمُ صِفَةٌ حَالَّةٌ فِيهِ ، وَالصِّفَةُ غَيْرُ الْمَوْصُوفِ ، وَالْعَقْلُ قَدْ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ صِفَةُ الْعَالَمِ ، وَقَدْ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ مُحَلُّ الْإِدْرَاكِ ؛ أَعْنِي الْمَدْرِكُ ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ » (١) ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ عَرَضٌ لَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ أَوَّلَ مَخْلُوقٍ ، بَلْ لَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ الْمُحَلُّ مَخْلُوقاً قَبْلَهُ أَوْ مَعَهُ ، وَلَآئِذَا لَا يُمْكِنُ الْخَطَابُ مَعَهُ ، وَفِي الْخَبَرِ : « أَنَّهُ قَالَ لَهُ تَعَالَى : أَقْبِلْ . . فَأَقْبَلَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَدْبِرْ . . فَأَدْبَرَ . . » الْحَدِيثُ (٢)

فَإِذَا ؛ قَدْ انْكَشَفَ لَكَ أَنَّ مَعَانِي هَذِهِ الْأَسَامِي مَوْجُودَةٌ ، وَهِيَ الْقَلْبُ الْجِسْمَانِيُّ ، وَالرُّوحُ الْجِسْمَانِيُّ ، وَالنَّفْسُ الشَّهَوَانِيَّةُ ، وَالْعِلْمُ (٣)



فَهَذِهِ أَرْبَعَةٌ مَعَانٍ يُطْلَقُ عَلَيْهَا الْأَلْفَاظُ الْأَرْبَعَةُ ، وَمَعْنَى خَامِسٌ ؛ وَهِيَ اللَّطِيفَةُ الْعَالِمَةُ الْمَدْرِكَةُ مِنَ الْإِنْسَانِ ، وَالْأَلْفَاظُ الْأَرْبَعَةُ بِجَمَلَتِهَا تَتَوَارَدُ عَلَيْهَا ، فَالْمَعْنَانِ خَمْسَةٌ ، وَالْأَلْفَاظُ أَرْبَعَةٌ ، وَكُلُّ لَفْظٍ أُطْلِقَ لِمَعْنِيَيْنِ ، وَأَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ قَدِ انْتَبَسَ عَلَيْهِمْ اخْتِلَافُ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ وَتَوَارَدُهَا ، فَتَرَاهُمْ يَتَكَلَّمُونَ فِي الْخَوَاطِرِ ، وَيَقُولُونَ : هَذَا خَاطَرُ الْعَقْلِ ، وَهَذَا خَاطَرُ الرُّوحِ ، وَهَذَا خَاطَرُ الْقَلْبِ ، وَهَذَا خَاطَرُ النَّفْسِ ، وَلَيْسَ يَدْرِي النَّازِرُ اخْتِلَافَ مَعَانِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ ، فَلِأَجْلِ كَشْفِ الْغَطَاءِ عَنْ ذَلِكَ . . قَدَّمْنَا شَرْحَ هَذِهِ الْأَسَامِي .

وَحَيْثُ وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ لَفْظُ الْقَلْبِ . . فَالْمَرَادُ بِهِ الْمَعْنَى الَّذِي يَفْقَهُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَيَعْرِفُ حَقِيقَةَ الْأَشْيَاءِ ، وَقَدْ يُكْنَى عَنْهُ بِالْقَلْبِ الَّذِي فِي الصِّدْرِ ؛ لِأَنَّ بَيْنَ تِلْكَ اللَّطِيفَةِ وَبَيْنَ جِسْمِ الْقَلْبِ عِلَاقَةً خَاصَةً ؛ فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ مُتَعَلِّقَةً بِسَائِرِ الْبَدَنِ وَمُسْتَعْمَلَةً لَهُ ، وَلَكِنَّهَا تَتَعَلَّقُ بِهِ بِوَسَاطَةِ الْقَلْبِ ، فَتَعَلُّقُهَا الْأَوَّلُ بِالْقَلْبِ ، وَكَأَنَّهُ مُحَلُّهَا وَمَمْلُوكُهَا ، وَعَالِمُهَا وَمُطِئُّهَا .

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » (٢٨٣/٨) ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » (٤٣١٢) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣١٨/٧) .

(٢) هُوَ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ : « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ » الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ .

(٣) فِي (ب ، ج ، ل) : (وَالْعَقْلُ الْعِلْمِيُّ) بِدَلِّ (وَالْعِلْمُ) .

ولذلك شبه سهل التسترى القلب بالعرش ، والصدور بالكرسي ، فقال : (القلب هو العرش ، والصدور هو الكرسي)^(١) ، ولا نظن به أنه يرى أنه عرش الله وكرسيه ؛ فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه مملكته ، والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسي بالنسبة إلى الله تعالى ، ولا يستقيم هذا التشبيه أيضاً إلا من بعض الوجوه ، وشرح ذلك أيضاً لا يليق بغرضنا ، فلنتجاوزهُ .



بيان جنود القلب

قال الله تعالى : ﴿ وَمَا يَكْفُرُ بِذُنُوبِهِ إِلَّا هُوَ ﴾ ، فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجنّدة ، لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو ، ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب ، فهو الذي يتعلّق بغرضنا .

وله جندان :

جند يُرى بالأبصار .

وجند لا يُرى إلا بالبصائر .

وهو في حكم المَلِك ، والجنود في حكم الخدم والأعوان ، فهذا معنى الجند .

فأما جندُ المشاهد بالعين : فهو اليدُ والزجلُ ، والعينُ والأذنُ واللسانُ ، وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة ؛ فإن جميعها خادمة للقلب ، ومسخرة له ، فهو المتصرف فيها ، والمردّد لها .

وقد خلقت مجبولة على طاعة القلب ، لا تستطيع له خلافاً ، ولا عليه تمرداً ، فإذا أمر العين بالانفتاح . . انفتحت ، وإذا أمر الرجل بالحركة . . تحرّكت ، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به . . تكلم ، وكذا سائر الأعضاء .

وتسخّر الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخّر الملائكة لله تعالى ؛ فإنهم مجبولون على الطاعة ، لا يستطيعون له خلافاً ، بل لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يُؤمرون ، وإنما يفتقران في شيء ؛ وهو أن الملائكة عليهم السلام عالمة بطاعتها وامتثالها ، والأجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب .

وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خُلِق ، وهو السفر إلى الله سبحانه ، وقطع المنازل إلى لقاءه ، فلأجله خُلقت القلوب ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي ﴾ ، وإنما مركبة البدن ، وزاده العلم ، وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد وتمكّنه من التزوّد منه . . هو العمل الصالح ، وليس يمكن أن يصل العبد إلى الله سبحانه ما لم يسكن البدن ، ولم يجاوز الدنيا ، فإن المنزل الأدنى لا بدّ من قطيعه للوصول إلى المنزل الأقصى ؛ والدنيا مزرعة الآخرة ، وهي منزل من منازل الهدى ، وإنما سويت الدنيا لأنها أدنى المنزلتين ، فاضطر إلى أن يتزوّد من هذا العالم ، والبدن مركبة الذي يصل به إلى هذا العالم ، فافتقر إلى تعهّد البدن وحفظه ، وإنما يحفظ البدن بأن يجلب إليه ما يوافق من الغذاء وغيره ، وأن يدفع عنه ما ينافيه ويهلكه من أسباب الهلاك ، فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين :

باطن ؛ وهو الشهوة .

وظاهر ؛ وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء .

فخلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه ، وخلقت الأعضاء التي هي آلات الشهوات ، فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين :

باطن ؛ وهو الغضب الذي به يدفع المهلكات ، وينتقم من الأعداء .

وظاهرٌ ؛ وهو اليَدُ والرَّجُلُ الذي بهما يعملُ بمقتضى الغضبِ .

وكمَلْ ذلكَ بأمرٍ خارجٍ عن البدنِ ؛ كالأسلحةِ وغيرها .

ثمَّ المحتاجُ إلى الغذاءِ إذا لم يعرفِ الغذاءَ .. لم تنفعهُ شهوةُ الغذاءِ وآلتهُ ، فانتَقَرُ للمعرفةِ إلى جندينِ :

باطنٌ ؛ وهو إدراكُ البصرِ والدوقِ والشَّمِّ والسمعِ واللمسِ .

وظاهرٌ ؛ وهو العينُ والأذنُ والأنفُ وغيرها .

وتفصيلُ وجهِ الحاجةِ إليها ، ووجهِ الحكمةِ فيها يطولُ ، ولا تحويه مجلداتٌ كثيرةٌ ، وقد أشرنا إلى طرفٍ يسيرٍ منها في كتابِ الشكرِ ، فليقتنعَ به .

فجملَةُ جنودِ القلبِ تحصرُها ثلاثةُ أصنافٍ :

- صنفٌ باعِثٌ ومستحثٌ ؛ إمَّا إلى جلبِ النافعِ الموافقِ كالشهوةِ ، وإمَّا إلى دفعِ الضارِّ المنافي كالغضبِ ، وقد يُعبَّرُ عن هذا الباعِثِ بالإرادةِ .

- والثاني : هو المحرِّكُ للأعضاءِ إلى تحصيلِ هذهِ المقاصدِ ، ويعبَّرُ عن هذا الثاني بالقُدرةِ ، وهي جنودٌ ماثورةٌ في سائرِ الأعضاءِ ، لا سيَّما العضلاتُ منها والأوتارُ .

- والثالثُ : هو المدركُ المتعرِّفُ للأشياءِ كالجواسيسِ ، وهي قُوَّةُ البصرِ والسمعِ والشَّمِّ والدوقِ واللمسِ ، وهي ماثورةٌ في أعضاءٍ معيَّنةٍ ، ويُعبَّرُ عن هذا بالعلمِ والإدراكِ ، ومع كلِّ واحدٍ من هذهِ الجنودِ الباطنةِ جنودٌ ظاهرةٌ ، وهي الأعضاءُ المركَّبةُ مِنَ الشَّحْمِ واللَّحْمِ والعَصَبِ والدمِ والعظمِ ، التي أُعدَّتْ آلاَتٍ لهذهِ الجنودِ ، فإنَّ قُوَّةَ البُطْنِ إمَّا هي بالأصابعِ ، وقُوَّةُ البصرِ إمَّا هي بالعينِ ، وكذا سائرُ القوى .

ولسنا نتكلَّمُ في الجنودِ الظاهرةِ ؛ أعني : الأعضاءِ ؛ فإنَّها مِنْ عالمِ الملكِ والشَّهادةِ ، وإمَّا نتكلَّمُ الآنَ فيما أُيدِ به مِنْ جنودٍ لم تروها .

وهذا الصنفُ الثالثُ - وهو المدركُ مِنْ هذهِ الجملةِ - ينقسمُ :

إلى ما قد أُسْكِنَ المنازلَ الظاهرةَ ؛ وهي الحواسُّ الخمسُ ؛ أعني : السَّمْعَ والبصرَ والشَّمَّ والدوقَ واللمسَ .

والى ما أُسْكِنَ منازلَ باطنةٍ ؛ وهي تجاويفُ الدماغِ ، وهي أيضاً خمسةٌ ؛ فإنَّ الإنسانَ بعدَ رؤيةِ الشيءِ يغمضُ عينيه ، فيدركُ صورتهُ في نفسه ، وهو الخيالُ ، ثمَّ تبقى تلكَ الصورةُ معه بسببِ شيءٍ يحفظُهُ ، وهو الجنْدُ الحافظُ ، ثمَّ يتفكَّرُ فيما حفظَهُ ، فيركِّبُ بعضَ ذلكَ إلى بعضٍ ، ثمَّ يتذكَّرُ ما قد نسيَهُ ، ويعودُ إليه ، ثمَّ يجمعُ جملةَ معاني المحسوساتِ في خياليهِ بالحقنِ المشتركِ بينَ المحسوساتِ ، ففي الباطنِ حسٌّ مشتركٌ ، وتخيُّلٌ وتفكُّرٌ ، وتذكُّرٌ وحفظٌ ، ولولا خلقُ الله قُوَّةَ الحفظِ والفكرِ ، والذِّكْرِ والتخيُّلِ .. لكانَ الدماغُ يخلو عنه كما تخلو اليَدُ والرجلُ عنه ، فتلكَ القوى أيضاً جنودٌ باطنةٌ ، وأماكنها أيضاً باطنةٌ .

فهذه هي أقسامُ جنودِ القلبِ ، وشرُّحُ ذلكَ بحيثُ يدركُهُ فهمُ الضعفاءِ بضربِ الأمثلةِ يطولُ ، و مقصودُ مثلِ هذا الكتابِ أنْ ينتفعَ به الأقوياءُ والفحولُ مِنَ العلماءِ ، ولكنا نجتهدُ في تفهيمِ الضعفاءِ بضربِ الأمثلةِ ؛ ليقربَ ذلكَ مِنْ أفهامِهِمْ .

بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

اصلهم : أن جندي الغضب والشهوة قد يتقادان للقلب انقياداً تاماً ، فيعينهُ ذلك على طريقه الذي يسلكهُ ، وتحسن مرافقتُهُما في السفر الذي هو بصدده ، وقد يستعصيان عليه استعصاءً بغياً وتمردٌ حتى يملكاه ويستعبداً ، وفيه هلاكهُ وانقطاعهُ عن سفره الذي به وصولُهُ إلى سعادة الأبد .

وللقلب جند آخر ؛ وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحهُ ، وحقهُ أن يستعين بهذا الجند ؛ فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين ، فإنَّهُما قد يلتحقان بحزب الشيطان ، فإن ترك الاستعانة وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة .. هلك يقيناً ، وخسر خسراناً مبيناً ، وذلك حال أكثر الخلق ، فإن عقولُهُم صارت مسخرة لشهواتِهِم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة ، وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولِهِم فيما يفتقر العقل إليه .

ونحن نقرّب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة :

المثال الأوّل :

أن نقول : مثل نفس الإنسان في بدنه - أعني بالنفس : اللطيفة المذكورة - كمثال ملك في مدينته ومملكته ، فإن البدن مملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها ، وجوارحه وقواه بمنزلة الصنّاع والعملّة ، والقوة العقلية المفكرة له كالشير الناصح والوزير العاقل ، والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة ، والغضب والحمية له كصاحب الشرطة ، والعبد الجالب للميرة كذاب مكار ، خداع خبيث ، يتمثل بصورة الناصح ، وتحت نصحه الشر الهائل والسّم القاتل ، وديدنه وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه وتدابيره ، حتى إنه لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة .

فكما أن الوالي في مملكته إذا كان مستغنياً في تدبيراته بوزيره ، ومستشيراً له ومعرضاً عن إشارة هذا العبد الخبيث ، مستدلاً بإشارته في أن الصواب في نقيض رأيه ، وأدب صاحب شرطته وأسلمه لوزيره ، وجعله مؤتمراً له ، ومسلطاً من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد مسوياً لا سائساً ، وأموراً مدبراً لا أميراً مدبراً .. استقام أمر بلده ، وانتظم العدل بسببه .. فكذلك النفس ، متى استعانت بالعقل ، وأدبت الحمية الغضبية ، وسلطتها على الشهوة ، واستعانت بإحداهما على الأخرى ؛ تارة بأن تقلل مرتبة الغضب وغلوئه بمخالفة الشهوة واستدراجها ، وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقبيح مقنضياتها .. اعتدلت قواها ، وحسنت أخلاقها .

ومن عدل عن هذه الطريقة .. كان كمن قال الله تعالى فيه : ﴿ أَقْرَبَتْ مِن تَحَدُّ إِلَهِمُ مَوَدَّةً وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلِّ ﴾

وقال تعالى : ﴿ وَأَنبَغَ هَوْنَهُ فَتَلَدُّ كَمَتَلٍ الْكَتَبِ إِنْ تَحِيلَ عَلَيْهِ يَلْتَمَسْ أَوْ تَرْتَمَسْ يَلْتَمَسْ ﴾

وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى : ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا مِن حَافٍ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ﴾ .

وستأتي كيفية مجاهدة هذه الجنود وتسليط بعضها على بعض في كتاب رياضة النفس ، إن شاء الله تعالى .

المثال الثاني :

اعلم : أنَّ البدن كالمدينة ، والعقل - أعني : المدرك من الإنسان - كملك مدبر لها ، وقواؤه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعيتيه ، والنفس الأثارة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازعه في مملكته ويسعى في إهلاك رعيتيه ، فصار بدنه كرباط وثغر ، ونفسه كقيم فيه مرابط .

فإن هو جاهد عدوه وهزمه ، وقهره على ما يحب .. حمداً أثره إذا عاد إلى الحضرة ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَصَلَّ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَوِيَّينَ دَرَجَةً ﴾ .

وإن ضيع ثغره ، وأهمل رعيتيه .. دُمَّ أثره ، وانتقم منه عند الله تعالى ، فيقال له يوم القيامة : (يا راعي السوء ؛ أكلت اللحم ، وشربت اللبن ، ولم تؤو الضالّة ، ولم تجبر الكسير ، اليوم أنتقم منك) ، كما ورد في الخبر ^(١) ، وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر » ^(٢)



المثال الثالث :

مثل العقل مثل فارس متصيد ، وشهوته كفرسه ، وغضبه ككلبه ، فمتى كان الفارس حاذقاً ، وفرسه مروضاً ، وكلبه مؤدّباً معلماً .. كان جديراً بالنجاح .

ومتى كان هو في نفسه أحمق ، وكان الفرس جموحاً ، والكلب عقوراً .. فلا فرسه ينبعث تحته منفاداً ، ولا كلبه يسترسل بإشارته مطيعاً ، فهو خليف بأن يعطب فضلاً عن أن ينال ما طلب .

وإنما خرق الفارس مثل جهل الإنسان وقلّة حكمته وكلال بصيرته ، وجماع الفرس مثل غلبة الشهوة ، خصوصاً شهوة البطن والفرج ، وعقر الكلب مثال غلبة الغضب واستيلائه ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه .



(١) رواه أحمد في « الزهد » (١٩٠٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٧/٦) عن مالك بن دينار رحمه الله تعالى .

(٢) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٣٧٣) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٤٩٨/١٣) ، وابن الجوزي في « ذم الهوى » (١١٨) .

بيان خاصية قلب الإنسان

اعلم : أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى آدمي ؛ إذ للحيوانات الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضاً ، حتى إن الشاة ترى الذئب بعينها ، فتعلم عداوته بقلبها ، فتهرب منه ، فذلك هو الإدراك الباطن .

فلندكر ما يختص به قلب الإنسان ولأجله عظم شرفه ، واستأهل القرب من الله تعالى ، وهو راجع إلى علم وإرادة .



أمّا العلم : فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية ، والحقائق العقلية ، فإن هذه أمور وراء المحسوسات ، ولا يشاركه فيها الحيوانات ، بل العلوم الكلية الضرورية من خواص العقل ؛ إذ يحكم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون في مكانين في حالة واحدة ، وهذا حكم منه على كل شخص ، ومعلوم أنه لم يدرك بالحواس إلا بعض الأشخاص ، فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس .

وإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري . . فهو في سائر النظريات أظهر .



وأما الإرادة : فإنه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر ، وطريق الصلاح فيه . . انبعت من ذاته شوق إلى جهة المصلحة ، وإلى تعاطي أسبابها والإرادة لها ، وذلك غير إرادة الشهوة وإرادة الحيوانات ، بل يكون على ضد الشهوة ؛ فإن الشهوة تنفر عن الفسد والحجامة ، والعاقل يريد لها ويطلبها ، ويبذل المال فيها ، والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في حين المرض ، والعاقل يجد في نفسه زاجراً عنها ، وليس ذلك زاجر الشهوة .

ولو خلق الله العقل المعترف بعواقب الأمور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل . . لكان حكم العقل ضائعاً على التحقيق .



فإذا ؛ قلب الإنسان اختص بعلم وإرادة ينفك عنها سائر الحيوان ، بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة ، وإنما يحدث ذلك فيه عند البلوغ ، وأما الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة . . فإنها موجودة في حق الصبي ، ثم للصبي في حصول هذه العلوم فيه درجتان :

إحدهما : أن يشتمل قلبه على سائر العلوم الضرورية الأولى ؛ كالعلم باستحالة المستحيلات ، وجواز الجائزات الظاهرة ، فتكون العلوم النظرية فيه غير حاصلة ، إلا أنها صارت ممكنة قريبة الإمكان والحصول ، ويكون حاله بالإضافة إلى العلوم كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم والحروف المفردة دون المركبة ، فإنه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد .

الثانية : أن تحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر ، فتكون كالمخزونة عنده ، فإذا شاء . . رجع إليها ،

وحالُه حالُ الحاذقِ بالكتابة ؛ إذ يُقالُ له : (كاتبٌ) وإن لم يكن مباشراً للكتابة بقدرته عليها ، وهذه هي غايةُ درجة الإنسانية .

ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تُحصى ، يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقلتها ، وبشرف المعلومات وخسيتها ، وبطريق تحصيلها ؛ إذ تحصل لبعض القلوب بالهامِ الإلهي على سبيل المبادأة والمكاشفة ، ولبعضها بتعلم واكتساب ، ثم قد يكون سريع الحصول وقد يكون بطيء الحصول ، وفي هذا المقام تباينُ منازل العلماء والحكماء ، والأنبياء والأولياء ، فدرجات الترقّي فيه غير محصورة ؛ إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها ، وأقصى الرتب رتبة النبي الذي تنكشف له كل الحقائق أو أكثرها من غير اكتساب وتكلف ، بل بكشف إلهي في أسرع وقت .

وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قريباً بالمعنى والحقيقة والصِّفة^(١) ، لا بالمكان والمسافة ، ومراقبي هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ، ولا حصر لتلك المنازل ، وإنما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكه ، فيعرفه ويعرف ما خلقه من المنازل ، فأما ما بين يديه . . فلا يحيط بحقيقته علماً ، لكن قد يصدق به إيماناً بالغيب ، كما أننا نؤمن بالنبوة والنبي ونصدق بوجوده ، ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبي ، وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ، ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية . . فكذلك لا يعرف العاقل ما انفتح على أولياء الله وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته ، ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ .

وهذه الرحمة مبذولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى ، غير مضمون بها على أحد ، ولكن إنما تظهر في القلوب المتعزّضة لنفحات رحمة الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ ، أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا »^(٢) ، والتعرّض لها بتطهير القلب وتركيبه من الخبث والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتي بيانه .

والى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : « يَنْزِلُ اللَّهُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ : هَلْ مِنْ دَاعٍ فَاسْتَجِيبَ لَهُ . . . » الحديث^(٣)

وبقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه عز وجل : (لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي ، وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا)^(٤)

وبقوله تعالى : « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْراً . . تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرِيعاً »^(٥)

كل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم ، تعالى عن البخل والمنع

(١) وهو ما عقد له المصنف في « المقصد الأسنى » (ص ٢٩) فصلاً في التخلق بأخلاق الله تعالى والتحلي بمعاني صفاته وأسمائه بقدر ما يتصور في حقه .

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » (٢٣٣/١٩) ، وابن عبد البر في « التمهيد » (٣٣٩/٥) بنحوه .

(٣) رواه البخاري (١١٤٥) ، ومسلم (٧٥٨) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩٣/١٠) من كلام سهل بن عبد الله يحكيه حديثاً قدسياً ، والمقدسي في « الترغيب في الدعاء » (ص ٥٣) من كلام أحمد بن محمد الخراساني مثله ، وقد ذكره الديلمي في « مسند الفردوس » (٨٠٦٧) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٥) رواه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) .

علوًا كبيراً ، ولكن حُبِثَتْ لُحْبُثٌ وكُدُورَةٌ وشَغْلٌ مِنْ جِهَةِ الْقُلُوبِ ؛ فَإِنَّ الْقُلُوبَ كَالْأَوَانِي ، فَمَا دَامَتْ مِمْتَلِئَةً بِالْمَاءِ لَا يَدْخُلُهَا الْهَوَاءُ ، فَالْقُلُوبُ الْمَشْغُولَةُ بِغَيْرِ اللَّهِ لَا تَدْخُلُهَا الْمَعْرِفَةُ بِجَلَالِ اللَّهِ ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

« لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ .. لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ »^(١)

وَمِنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ يَنْبَيِّنُ أَنَّ خَاصِيَّةَ الْإِنْسَانِ الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ ، وَأَشْرَفُ أَنْوَاعِ الْعِلْمِ هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ ، فِيهِ كَمَالُ الْإِنْسَانِ ، وَفِي كَمَالِهِ سَعَادَتُهُ وَصَلَاحُهُ لِحُجُورِ حَضْرَةِ الْكَمَالِ وَالْجَلَالِ ، فَالْبَدَنُ مُرَكَّبٌ لِلنَّفْسِ ، وَالنَّفْسُ مُحَلٌّ لِلْعِلْمِ ، وَالْعِلْمُ هُوَ مَقْصُودُ الْإِنْسَانِ وَخَاصِيَّتُهُ الَّتِي لِأَجْلِهِ خُلِقَ .

وَكَمَا أَنَّ الْفَرَسَ يَشَارِكُ الْحِمَارَ فِي قُوَّةِ الْحَمْلِ ، وَيَخْتَصُّ عَنْهُ بِخَاصِيَّةِ الْكَرِّ وَالْفَرْ وَحَسَنِ الْهَيْئَةِ ؛ فَيَكُونُ الْفَرَسُ مَخْلُوقًا لِأَجْلِ تِلْكَ الْخَاصِيَّةِ ، فَإِنْ تَعَطَّلَتْ مِنْهُ .. نَزَلَ إِلَى حَضِيضِ رَتْبَةِ الْحِمَارِ ؛ فَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ يَشَارِكُ الْفَرَسَ وَالْحِمَارَ فِي أُمُورٍ ، وَيَفَارِقُهُمَا فِي أُمُورٍ هِيَ خَاصِيَّتُهُ ، وَتِلْكَ الْخَاصِيَّةُ مِنْ صِفَاتِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْإِنْسَانُ عَلَى رَتْبَةٍ بَيْنَ الْبَهَائِمِ وَالْمَلَائِكَةِ ؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مِنْ حَيْثُ يَتَغَذَّى وَيَنْسَلُ .. فَنَبَاتٌ ، وَمِنْ حَيْثُ يَحْسُ وَيَتَحَرَّكُ بِالْإِخْتِيَارِ .. فَحَيَوَانٌ ، وَمِنْ حَيْثُ صُورَتُهُ وَقَامَتُهُ .. فَكَالْصُّورَةَ الْمَنْقُوشَةَ عَلَى الْحَافِظِ ، وَإِنَّمَا خَاصِيَّتُهُ مَعْرِفَةُ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ .

فَمَنْ اسْتَعْمَلَ جَمِيعَ أَعْضَائِهِ وَقَوَاهُ عَلَى وَجْهِ الاسْتِعَانَةِ بِهَا عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ .. فَقَدْ تَشَبَّهَ بِالْمَلَائِكَةِ ، فَحَقِيقٌ بِأَنْ يَلْتَحِقَ بِهِمْ ، وَجَدِيرٌ بِأَنْ يُسَمَّى مَلَكًا وَرِثَانِيًا ؛ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ صَوَاحِبِ يُونُسَ : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ .

وَمَنْ صَرَفَ هَمَّتَهُ إِلَى اتِّبَاعِ اللَّذَاتِ الْبَدَنِيَّةِ ، يَأْكُلُ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ .. فَقَدْ انْحَطَّ إِلَى حَضِيضِ أَفْقِ الْبَهَائِمِ ، فَيَصِيرُ إِمَّا غُفْرًا كَثُورًا^(٢) ، وَإِمَّا شَرَهًا كَخَنْزِيرٍ ، وَإِمَّا ضَرِيًّا كَكَلْبٍ أَوْ سَتُورٍ ، أَوْ حَقُودًا كَجَمَلٍ ، أَوْ مُتَكَبِّرًا كَنَمِرٍ ، أَوْ ذَا رُوعَانٍ كَشَعَلٍ ، أَوْ يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ كَشَيْطَانٍ مُرِيدٍ .

وَمَا مِنْ عَضْوٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ وَلَا حَاسَةٍ مِنَ الْحَوَاسِّ إِلَّا وَيُمْكِنُ الاسْتِعَانَةُ بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُ طَرَفٍ مِنْهُ فِي كِتَابِ الشُّكْرِ ، فَمَنْ اسْتَعْمَلَهُ فِيهِ .. فَقَدْ فَازَ ، وَمَنْ عَدَلَ عَنْهُ .. فَقَدْ خَسِرَ وَخَابَ .

وَجُمْلَةُ السَّعَادَةِ فِي ذَلِكَ : أَنْ يُجْعَلَ لِقَاءُ اللَّهِ تَعَالَى مَقْصَدُهُ ، وَالدَّارُ الْآخِرَةُ مُسْتَقَرُّهُ ، وَالدُّنْيَا مَنْزِلُهُ ، وَالبَدَنُ مُرَكَّبُهُ ، وَالْأَعْضَاءُ خَدَمَتُهُ ، فَيَسْتَقَرَّ هُوَ - أَعْنَى : الْمَدْرِكُ مِنَ الْإِنْسَانِ - فِي الْقَلْبِ الَّذِي هُوَ وَسْطُ مَمْلَكِيَّةِ كَالْمَلِكِ ، وَيُجْرِي الْقُوَّةَ الْخَيَالِيَّةَ الْمُدَوَّعَةَ فِي مَقْدَمِ الدِّمَاغِ مُجَرِّئٌ صَاحِبِ بَرِيدِهِ ؛ إِذْ تَجْتَمِعُ أَخْبَارُ الْمَحْسُوسَاتِ عِنْدَهُ ، وَيُجْرِي الْقُوَّةَ الْحَافِظَةَ الَّتِي مَسْكُنُهَا مَوْخَرُ الدِّمَاغِ مُجَرِّئُ خَازِنِهِ ، وَيُجْرِي اللِّسَانَ مُجَرِّئُ تَرْجَمَانِهِ ، وَيُجْرِي الْأَعْضَاءَ الْمُتَحَرِّكَةَ مُجَرِّئُ كِتَابِهِ ، وَيُجْرِي الْحَوَاسِّ الْخَمْسَ مُجَرِّئُ جَوَاسِسِهِ ، فَيُوكِلُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِأَخْبَارٍ صُفِّعَ مِنَ الْأَصْصَاقِ ، فَيُوكِلُ الْعَيْنَ بِعَالَمِ الْأَلْوَانِ ، وَالسَّمْعَ بِعَالَمِ الْأَصْوَاتِ ، وَالشَّمَّ بِعَالَمِ الْأَرَائِحِ ، وَكَذَلِكَ سَائِرُهَا ؛ فَإِنَّهَا أَصْحَابُ أَخْبَارٍ يَلْتَقِطُونَهَا مِنْ هَذِهِ الْعَوَالِمِ ، وَيُؤَدُّونَهَا إِلَى الْقُوَّةِ الْخَيَالِيَّةِ الَّتِي هِيَ كَصَاحِبِ الْبَرِيدِ ، وَيَسْلِمُهَا صَاحِبُ الْبَرِيدِ إِلَى الْخَازِنِ ، وَهِيَ الْقُوَّةُ

(١) هُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٥٣/٢) فِي قِصَّةِ الْإِسْرَاءِ مَرْفُوعًا ، وَمِنْهُ : « فَلَمَّا نَزَلَتْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا .. نَظَرْتُ أَسْفَلَ مِنِّي ، فَإِذَا أَنَا بِرُحَى وَدُخَانٍ وَأَصْوَاتٍ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذِهِ الشَّيَاطِينُ يَحُومُونَ عَلَى أَعْيُنِ بَنِي آدَمَ أَلَّا يَتَفَكَّرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ .. لَرَأَوْا الْعَجَائِبَ » .

(٢) الْغُفْرُ : الْجَاهِلُ .

الحافظة، ويعرضها الخازن على المليك، فيقتبس الملك منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته، وإتمام سفره الذي هو بصدده، وقمع عدوه الذي هو مبتلى به، ودفع قواطع الطريق عليه.
فإذا فعل ذلك.. كان موفقاً سعيداً، شاكرًا نعمة الله تعالى.

وإذا عطّل هذه الجملة، أو استعملها لكن في مراعاة أعدائه؛ وهي الشهوة والغضب وسائر الحظوظ العاجلة، أو في عمارة طريقه دون منزله؛ إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره، ووطنه ومستقره الآخرة.. كان مخذولاً شقياً، كافراً بنعمة الله تعالى، مضيقاً لجنود الله تعالى، ناصراً لأعداء الله، مخذلاً لحزب الله، فيستحق الموت والإبعاد في المنقلب والمعاد، نعوذ بالله من ذلك.

والى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأحبار حيث قال: دخلت على عائشة رضي الله عنها، فقلت: الإنسان عيناه هاد، وأذناه قمع، ولسانه ترجمان، ويده جناحان، ورجلاه بريد، والقلب منه ملك، فإذا طاب الملك.. طاب جنوده، فقالت: هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول^(١)

وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب: (إن لله تعالى في أرضه آنية وهي القلوب، فأحبها إليه تعالى أرقها وأصفاها وأصلبها)^(٢)، ثم فسّر ذلك فقال: (أصلبها في الدين، وأصفاها في اليقين، وأرقها على الإخوان)^(٣)، وهو إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أَشَدُّ عَلَى الْكَافِرِينَ رُحْمَةً يُنْفَخُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَا ذَرَّةٍ فِي بَحْرٍ مُضْبَحٍ﴾، قال أبي بن كعب رضي الله عنه: معناه: مثل نور المؤمن وقلبه^(٤)، وقوله تعالى: ﴿أَوْ كَلْبَيْنِ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ﴾ مثل قلب المنافق^(٥)

وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى: ﴿فِي لُجٍّ مَحْظُوظٍ﴾: هو قلب المؤمن^(٦)

وقال سهل: (مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي)^(٧)

فهذه أمثلة القلب.



(١) رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (٧٣٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٧/٦).

(٢) قوت القلوب (١١٧/١)، ورواه الطبراني في «مسند الشاميين» (٨٤٠) عن أبي عتبة الخولاني مرفوعاً.

(٣) قوت القلوب (١١٧/١).

(٤) رواه عنه الطبري في «تفسيره» (١٧٣/١٨/١٠)، و«قوت القلوب» (١١٨/١).

(٥) روى الطبري في «تفسيره» (١٩٢/١٨/١٠) عن أبي رضي الله عنه: (ضرب الله مثلاً للكافر فقال: ﴿أَوْ كَلْبَيْنِ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ...﴾ الآية، قال: فهو يتقلب في خمس من الظلم: فكلامة ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة؛ إلى النار)، و«قوت القلوب» (١١٨/١).

(٦) قوت القلوب (١١٨/١).

(٧) قوت القلوب (١١٨/١).

بيان مجامع أوصاف القلب وأمثله

اعلم : أن الإنسان قد اصطحب في تركيبه وخلقه أربع شوائب ، فلذلك اجتمعت عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهي الصفات السبعية ، والبهيمية ، والشيطانية ، والربانية .

فهو من حيث سُلِطَ عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع ؛ من العداوة والبغضاء ، والتهجم على الناس بالضرب والشتم .

ومن حيث سُلِطَ عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم ؛ من الشره والحرص والشبق وغيره .
ومن حيث إنَّه في نفسه أمر رباني كما قال الله تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ فإنه يدعي لنفسه الربوبية ، ويحب الاستيلاء والاستعلاء ، والتخصُّص والاستبداد بالأمور كلها ، والتفرد بالرئاسة ، والانسلال عن ريق العبودية والتواضع ، وبشتمه الاطلاع على العلوم كلها ، بل يدعي لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ، ويفرح إذا نُسب إلى العلم ويحزن إذا نُسب إلى الجهل ، والإحاطة بجميع الحقائق ، والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق . . من أوصاف الربوبية ، وفي الإنسان حرص على ذلك .

ومن حيث يختصُّ عن البهائم بالتميز ، مع مشاركته لها في الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية ، فصار شريراً ، يستعمل التمييز في استنباط وجوه الشر ، ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخداع ، ويظهر الشر في معرض الخير ، وهذه أخلاق الشياطين .

وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة ؛ أعني : الربانية ، والشيطانية ، والسبعية ، والبهيمية ، وكل ذلك مجموع في القلب ، فكان المجموع في إهاب الإنسان : خنزير ، وكلب ، وشيطان ، وحكيم .

فالخنزير هو الشهوة ؛ فإنه لم يكن الخنزير مذموماً لونه وشكله وصورته ، بل لجشعه وكنبه وحزبه .
والكلب هو الغضب ؛ فإن السبع الضاري والكلب العقور ليسا كلياً وسبباً باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقر ، وفي باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه ، وحزص الخنزير وشبقه ، فالخنزير يدعو بالشر إلى الفحشاء والمنكر ، والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والإيذاء .

والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع ، ويغري أحدهما بالآخر ، ويحسن لهما ما هما مجبولان عليه .
والحكيم الذي هو مثال العقلي مأمور بأن يدفع كيد الشيطان ومكره ؛ بأن يكشف عن تلبيسه ببصيرته النافذة ، ونوره المشرق الواضح ، وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه ، إذ بالغضب يكسر سورة الشهوة ، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ، ويجعل الكل مقهوراً تحت سياسته .

فإن فعل ذلك وقدر عليه . . اعتدل الأمر ، وظهر العدل في مملكة البدن ، وجرى الكل على الصراط المستقيم .
وإن عجز عن قهرهم . . قهره واستخدمه ، فلا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشبع الخنزير ، ويرضي الكلب ، فيكون دائماً في عباد كلب وخنزير ، وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همتهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء .

والعجب منه أنه يتكرر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة، ولو كُشِفَ الغطاء عنه، وكُوشِفَ بحقيقة حاله، ومثل له حقيقة حاله كما يمثل للمكاشفين؛ إما في النوم، أو في اليقظة.. لرأى نفسه مائلاً بين يدي خنزير، ساجداً له مرة، وراكعاً أخرى، ومنتظراً لإشارته وأمره، ومهما هاج الخنزير لطلب شيء من شهواته.. انبعث على الفور في خدمته وإحضار شهواته، أو رأى نفسه مائلاً بين يدي كلب عقور، عابداً له، مطيعاً سامعاً لما يقتضيه ويلتمسه، مدققاً للفكر في حيل الوصول إلى طاعته، وهو بذلك ساعٍ في مسرة شيطانيه؛ فإنه الذي يهتج الخنزير ويثير الكلب، ويبعثهما على استخداميه، فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما^(١)

فليراقب كل عبد حركاته وسكناته، وسكوته ونطقه، وقيامه وقعوده، ولينظر بعين البصيرة؛ فإنه لا يرى - إن أنصف - نفسه إلا ساعياً طول النهار في عبادة هؤلاء، وهذا غايه الظلم؛ إذ جعل المالك مملوكاً، والربّ مربوباً، والسيد عبداً، والقاهر مقهوراً؛ إذ العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة، فلا جرم ينتشر إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكمت عليه، حتى يصير طابعاً وريناً مهلكاً للقلب ومميتاً له.

أما طاعة خنزير الشهوة.. فيصدر منها صفة الوقاحة، والخبث، والتبذير والتفتير، والرياء، والهتك، والمجانة، والعبث، والحرص والجشع، والملق والحسد، والحقد، والشماتة، وغيرها.

وأما طاعة كلب الغضب.. فتنتشر منها إلى القلب صفة التهؤور، والنذالة^(٢)، والبذخ والصلف والاستشاطعة، والتكبر والعجب، والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق، وإرادة الشر وشهوة الظلم، وغيرها.

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب.. فيحصل منها صفة المكر والخداع، والحيلة والدهاء، والجبرية^(٣)، والتلبس، والتضريب، والغش، والخبث، والخنا، وأمثالها.

ولؤ عكس الأمر، وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية.. لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين، والإحاطة بحقائق الأشياء، ومعرفة الأمور على ما هي عليه، والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة، واستحقاق التقدم على الخلق بكمال العلم وجلاله، والاستغنى عن عبادة الشهوة والغضب.

فينتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة ورده إلى حد الاعتدال صفات شريفة؛ مثل العفة، والقناعة، والهدوء، والزهد، والورع، والتقوى، والانبساط، وحسن الهيئة، والحياء، والظرف، والمساعدة، وأمثالها.

ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها، وردها إلى حد الواجب صفة الشجاعة، والكرم، والنجدة، وضبط النفس، والصبر، والحلم، والاحتمال، والعفو، والثبات، والتبلي، والشهامة، والوقار، وغيرها.

والقلب في حكم مرآة قد اكتنفت هذه الأمور المؤثرة فيه، وهذه الآثار على التوالي واصله إلى القلب.



(١) فكيف يتكرر على عبدة الأصنام مع إقرارهم بأنهم إنما يعبدونها لتقربهم إلى الله زلفى، وعابدة الخنزير والكلب أسوأ حالاً منهم لفواتهم تلك النية؟ «إتحاف» (٢٢٧/٧).

(٢) في (ب): (البذاء) بدل (النذالة)، وعند الحافظ الزبيدي: (البذاءة). «إتحاف» (٢٢٨/٧).

(٣) الجبرية: لفظة فارسية، معناها المكر والاحتيال، وتأتي بمعنى الجرأة كذلك.

أَمَّا الْآثَارُ الْمَحْمُودَةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا .. فَإِنَّهَا تَزِيدُ مَرَاةَ الْقَلْبِ جِلَاءً وَإِشْرَاقاً ، وَنُوراً وَضِيَاءً ، حَتَّى يَتَلَأَّ فِيهِ جِلْيَةُ الْحَقِّ ، وَيُنْكَشِفُ فِيهِ حَقِيقَةُ الْأَمْرِ الْمَطْلُوبِ فِي الدِّينِ .

وإلى مثلِ هذا القلبِ الإشارةُ بقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أَرَادَ اللهُ عِبْدَهُ خَيْرًا .. جَعَلَ لَهُ وَاعِظًا مِنْ قَلْبِهِ »^(١) .
 ويقولُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ وَاعِظٌ .. كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللهِ حَافِظٌ »^(٢) .
 وهذا القلبُ هوَ الذي يَسْتَقَرُّ فِيهِ الذِّكْرُ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ أَلَا يَذْكُرُ اللهُ تَعَالَى قُلُوبُكُمْ ﴾^(٣) .



وَأَمَّا الْآثَارُ الْمَذْمُومَةُ .. فَإِنَّهَا مِثْلُ دَخَانٍ مُظْلِمٍ يَتَصَاعَدُ إِلَى مَرَاةِ الْقَلْبِ ، وَلَا يَزَالُ يَتَرَاكَمُ عَلَيْهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى إِلَى أَنْ يَسْوَدَ وَيُظْلَمَ ، وَيَصِيرَ بِالْكَلْبَةِ مَحْجُوبًا عَنِ اللهِ تَعَالَى ، وَهُوَ الطَّبْعُ ، وَهُوَ الرِّئُزُ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ كَلَّا بَلْ كَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَاءٌ كَاظِمٌ يَكْسِيهِمْ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ نَكُنْ لَهُ أَصْبَاحَهُ يَتَوَهَّجُ وَنَطَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ ، فَرِبْتَ عَدَمَ السَّمَاعِ بِالطَّبْعِ بِالذَّنُوبِ كَمَا رِبْتَ السَّمَاعَ بِالتَّقْوَى ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ ﴾ .

ومهما تراكمتِ الذنوبُ .. طُبِعَ عَلَى الْقَلْبِ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَعْمَى الْقَلْبُ عَنْ إِدْرَاكِ الْحَقِّ وَصِلَاحِ الدِّينِ ، وَيَسْتَهْيِئُ بِأَمْرِ الْآخِرَةِ ، وَيَسْتَغْطِمُ أَمْرَ الدُّنْيَا ، وَيَصِيرُ مُقْصِرًا هَمًّا عَلَيْهَا .

وإذا قَرَعَ سَمْعَهُ أَمْرَ الْآخِرَةِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْأَخْطَارِ .. دَخَلَ مِنْ أَذُنٍ وَخَرَجَ مِنْ أُخْرَى ، وَلَمْ يَسْتَقِرَّ فِي الْقَلْبِ ، وَلَمْ يَحْزِكْهُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالتَّوَدُّكِ ، وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَسَوَّوْنَ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَتَسَوَّى الْكَفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى اسْوَدَادِ الْقَلْبِ بِالذَّنُوبِ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ وَالسُّنَّةُ .

قَالَ مِيمُونُ بْنُ مِهْرَانَ : (إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا .. نُكِتَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سُودَاءُ ، فَإِنْ هُوَ نَزَعَ وَتَابَ .. ضُفِّلَ ، وَإِنْ عَادَ .. زِيدَ فِيهَا حَتَّى يَظْلَمَ قَلْبُهُ ، فَهُوَ الرَّانُ)^(٤) .

وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرُدُ ، فِيهِ سَرَاجٌ يَزْهَرُ ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَسْوَدُ مِنْ كُوسٍ »^(٥) ، فِطَاعَةُ اللهِ تَعَالَى بِمُخَالَفَةِ الشَّهَوَاتِ مُصْقِلَةٌ لِلْقَلْبِ ، وَمَعَاصِيهِ مُسْوِدَاتٌ لَهُ ، فَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى الْمَعَاصِي .. اسْوَدَّ قَلْبُهُ ،

(١) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (رَوَاهُ الدَّبْلَمِيُّ فِي « مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ » مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ ، وَإِسْنَادُهُ جَيِّدٌ) « إِتْحَافٌ » (٢٢٨/٧) ، وَزَادَ الْحَافِظُ الزَّيْبَدِيُّ : (رَوَاهُ ابْنُ لَالٍ فِي « مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ » ، وَمِنْ طَرِيقِهِ أَوْرَدَهُ الدَّبْلَمِيُّ ، وَلَفْظُهُ : « جَعَلَ لَهُ وَاعِظًا مِنْ نَفْسِهِ بِأَمْرِهِ وَبِنَهْيِهِ » ، وَلَفْظُ « الْقُوتِ » [١١٥/١] : وَفِي الْخَبَرِ : « إِذَا أَرَادَ اللهُ عِبْدَهُ خَيْرًا .. جَعَلَ لَهُ زَاجِرًا مِنْ نَفْسِهِ وَوَاعِظًا مِنْ قَلْبِهِ » ، قُلْتُ : وَأَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » [٢٦٤/٢] مِنْ قَوْلِ ابْنِ سِيرِينَ بِزِيَادَةٍ : « بِأَمْرِهِ وَبِنَهْيِهِ » .

(٢) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (١١٥/١) غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ : (وَفِي الْخَيْرِ ...) وَذَكَرَهُ ، وَقَدْ رَوَى أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٥٥/٦) عَنْ أَبِي الْجَلَدِ قَالَ : (قُرِئَتْ فِي الْحِكْمَةِ : مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ .. كَانَ لَهُ مِنَ اللهِ حَافِظٌ ، وَمَنْ أَنْصَفَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ .. زَادَهُ اللهُ بِذَلِكَ عِزًّا ، وَالَّذِي فِي طَاعَةِ اللهِ أَقْرَبُ مِنَ التَّعَزُّزِ بِالْمَعْصِيَةِ) .

(٣) وَلَوْلَا أَنَّ الذِّكْرَ اسْتَقَرَّ فِيهِ .. مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ .. « إِتْحَافٌ » (٢٢٨/٧) .

(٤) كَذَا رَوَاهُ عَنْهُ أَبُو طَالِبٍ فِي « الْقُوتِ » (١١٣/١) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٨٩/٤) ، وَرَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا التِّرْمِذِيُّ (٣٣٣٤) ، وَابْنُ مَاجَةٍ (٤٢٤٤) ، وَابْنُ حِبَانَ فِي « صَحِيحِهِ » (٩٣٠) .

(٥) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (١٧/٣) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الصَّغِيرِ » (١٠٩/٢) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٨٥/٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا ، وَتَمَامُهُ فِي الْحَدِيثِ بَعْدَهُ .

وَمَنْ أَتْبَعَ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ، وَمَا أَثَرُهَا . . . لَمْ يَظْلَمْ قَلْبُهُ، وَلَكِنْ يَنْقُصُ نُورُهُ؛ كَالْمَرَأَةِ الَّتِي يُتَنَفَّسُ فِيهَا ثُمَّ تُمَسَّحُ، وَيُتَنَفَّسُ ثُمَّ تُمَسَّحُ؛ فَإِنَّهَا لَا تَخْلُو عَنْ كُدُورَةٍ.

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ: قَلْبٌ أَجْرَدٌ فِيهِ سِرَاجٌ يَزْهَرُ، فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ، وَقَلْبٌ أَسْوَدٌ مَنكُوسٌ، فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ، وَقَلْبٌ أَغْلَفٌ مَرْبُوطٌ عَلَى غُلَافِهِ، فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ، وَقَلْبٌ مَصْفُوحٌ فِيهِ إِيمَانٌ وَنِفَاقٌ، فَمَثَلُ الْإِيمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبَقْلَةِ يَمُدُّهَا الْمَاءُ الطَّيِّبُ، وَمَثَلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثَلِ الْقَرْحَةِ يَمُدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ، فَأَيُّ الْمَادَّتَيْنِ غَلَبَتْ عَلَيْهِ . . . حُكِمَ لَهُ بِهَا»، وَفِي رِوَايَةٍ: «ذَهَبَتْ بِهِ»^(١)

وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آتَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِفٌ مِّنَ السَّيِّئَاتِ نَذَعُوا فَإِذَا هُمْ مُبْتَرُونَ﴾، فَأَخْبَرَ أَنَّ جَلَاءَ الْقَلْبِ وَإِبْصَارَهُ يَحْصُلُ بِالذِّكْرِ، وَأَنَّهُ لَا يَتِمَّكُنُ مِنْهُ إِلَّا الَّذِينَ اتَّقَوْا، فَالْتَقَوِ بَابَ الذِّكْرِ، وَالذِّكْرُ بَابُ الْكَشْفِ، وَالْكَشْفُ بَابُ الْفَوْزِ الْأَكْبَرِ، وَهُوَ الْفَوْزُ بِلِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى.



(١) هو تمام الحديث قبله، رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٦/١).

بيان مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة

اعلم : أن محل العلم هو القلب ؛ أعني : اللطيفة المدبّرة لجميع الجوارح ، المطاعة المخدومة من بين سائر الأعضاء ، وهي بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالإضافة إلى صور المتلونات ، فكما أن للمتلون صورة ، ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها . . فكذلك لكل معلوم حقيقة ، ولتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتنضج فيها ، وكما أن المرآة غير ، وصور الأشخاص غير ، وحصول مثالها في المرآة غير ، فهي ثلاثة أمور . . فكذلك ها هنا ثلاثة أمور : القلب ، وحقائق الأشياء ، وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه .

فالعالم عبارة عن القلب الذي فيه يحل مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة عن حقائق الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة .

وكما أن القبض مثلاً يستدعي قابضاً كاليد ، ومقبوضاً كالسيف ، ووصولاً بين اليد والسيف بحصول السيف في اليد ويُسمى قبضاً . . فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يُسمى علماً ، وقد كانت الحقيقة موجودة ، والقلب موجوداً ، ولم يكن العلم حاصلًا ؛ لأن العلم عبارة عن وصول الحقيقة إلى القلب ، كما أن السيف موجود ، واليد موجودة ، ولم يكن اسم القبض والأخذ حاصلًا ؛ لعدم وقوع السيف في اليد .

نعم ؛ القبض عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد ، والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب ، فمن علم النار . . لم تحصل عين النار في قلبه ، ولكن الحاصل حدثها وحقيقتها المطابقة لصورتها ، فتمثله بالمرآة أولى ؛ لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة ، وإنما يحصل مثال مطابق له ، فكذلك حصول مثال مطابق لحقيقة المعلوم في القلب يُسمى علماً .



وكما أن المرآة لا تنكشف فيها الصور لخمسة أمور :

أحدها : نقصان صورتها ؛ كجوهر الحديد قبل أن يُدَوَّرَ ويُشَكَّلَ ويُصَفَّلَ .

والثاني : لخبثه وصدئه وكدوريته وإن كان تام الشكل .

والثالث : لكونه معدولاً به عن جهة الصورة إلى غيرها ؛ كما إذا كانت الصورة وراء المرآة .

والرابع : لحجاب مرسل بين المرآة والصورة .

والخامس : للجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة ، حتى يتعدّر بسببه أن يحاذي بها شطر الصورة وجهتها .

فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها .

وإنما خلّت القلوب عن العلوم التي خلّت عنها لهذه الأسباب الخمسة :

أولها : نقصان في ذات القلب :

كقلب الصبي ؛ فإنه لا تتجلى له المعلومات لنقصانه .

والثاني : لكدورة المعاصي والخبث الذي يتراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات :

فإن ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه ، فيمنع ظهور الحق فيه ؛ لظلمته وتراكمه ، وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ فارت ذنباً .. فارت عقل لم يعد إليه أبداً »^(١) ؛ أي : حصل في قلبه كدورة لا يزول أثرها أبداً ؛ إذ غايته أن يتبعه بحسنة تمحوها ، فلجاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة .. لا زداد - لا محالة - إشراف القلب ، فلما تقدمت السيئة .. سقطت فائدة الحسنة ، لكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ، ولم يزد بها نوراً ، فهذا خسران مبين ، ونقصان لا حيلة له ، فليست المرأة التي تتدنس ثم تمسح بالمصقلة كالتي تمسح بالمصقلة لزيادة جلايتها من غير دنس سابق .

فالإقبال على طاعة الله والإعراض عن مقتضى الشهوات هو الذي يجلو القلب ويصفيه ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ .. وَرُئِيَ اللَّهُ عَلِمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ »^(٢)

الثالث : أن يكون معدولاً به عن جهة الحقيقة المطلوبة :

فإن قلب المطيع الصالح وإن كان صافياً فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق ؛ لأنه ليس يطلب الحق ، وليس محاذياً بمرآته شطر المطلوب ، بل ربما يكون مستوعب الهم بتفصيل الطاعات البدنية ، أو بتهيئة أسباب المعيشة ، ولا يصر في فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية ، والحقائق الخفية الإلهية ، فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال وخفايا عيوب النفس إن كان متفكراً فيها ، أو مصالح المعيشة إن كان متفكراً فيها . وإذا كان تقييد الهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعاً عن انكشاف جلية الحق .. فما ظنك فيمن صرف الهم إلى شهوات الدنيا ولذاتها وعلاقتها ؟! فكيف لا يمتنع عن الكشف الحقيقي ؟!

الرابع : الحجاب :

فإن المطيع القاهر لشهواته ، المتجرد الفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك ؛ لكونه محجوباً عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن ؛ فإن ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ، ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقاه من ظاهر التقليد .

وهذا أيضاً حجاب عظيم ، به حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للمذاهب ، بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السماوات والأرض ؛ لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية جمدت في نفوسهم ، ورسخت في قلوبهم ، وصارت حجاباً بينهم وبين ذلك الحقائق .

الخامس : الجهل بالجهة التي يقع منها العثور على المطلوب :

فإن طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول إلا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه ، حتى إذا تذكرها ورثبها في نفسه ترتيباً مخصوصاً يعرفه العلماء بطرق الاعتبار .. فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب ، فتنجلي

(١) قال الحافظ العراقي : (لم أر له أصلاً) . إتحاف (٢٣١/٧) ، وسيأتي للمصنف غير مرة .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٤/١٠) .

حقيقة المطلوب لقلبه، فإن العلوم المطلوبة التي ليست فطرية^(١) لا تقتنص إلا بشبكة العلوم الحاصلة، بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين يأتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص، فيحصل من ازدواجهما علم ثالث على مثال ما يحصل النتاج من ازدواج الذكر والأنثى، ثم كما أن من أراد أن يستنتج رمة لم يمكنه ذلك من حمائر ويعبر وإنسان^(٢)، بل من أصل مخصوص من الخيل الذكر والأنثى، وذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص... فكذا كل علم فله أصلان مخصوصان، وبيتهما طريق في الازدواج يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب.

فالجعل بتلك الأصول وبكيفية الازدواج هو المانع من العلم، ومثاله: ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها، بل مثاله: أن يريد الإنسان أن يرى ففاه مثلاً في المرأة، فإنه إن رفع المرأة بإزاء وجهه... لم يكن قد حاذى بها شطر القفا، فلا يظهر فيها القفا، وإن رفعها وراء القفا وحاذاه... كان قد عدل بالمرأة عن عينه، فلا يرى المرأة ولا صورة القفا فيها، فيحتاج إلى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا، وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها، ويرعى مناسبة بين وضع المرأتين حتى تنطبق صورة القفا في المرأة المحاذية للقفا، ثم تنطبق صورة هذه المرأة في المرأة الأخرى التي في مقابلة العين، ثم تدرك العين صورة القفا؛ فكذا في اقتناص العلوم طرق عجيبة، فيها ازوارات وتحريفات أعجب مما ذكرناه في المرأة، يعز على بسيط الأرض من يهتدي إلى كيفية الحيلة في تلك الازوارات.



فهذه هي الأسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور، وإلا... فكل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق؛ لأنه أمر رباني شريف، فأرق سائر الجواهر بهذه الخاصية والشرف، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ إشارة إلى أن له خاصية تميز بها عن السماوات والأرض والجبال، بها صار مطبقاً لحمل أمانة الله تعالى، وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد.

وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطبق لها في الأصل، ولكن يثبطه عن النهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها الأسباب التي ذكرناها، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه»^(٣)

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم.. لنظروا إلى ملكوت السماء»^(٤) إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملكوت. وإليه الإشارة بما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قيل لرسول الله: يا رسول الله؛ أين الله؟ في الأرض أو في السماء؟ قال: «في قلوب عبادي المؤمنين»^(٥)

(١) في (أ): (أولية) بدل (فطرية).

(٢) الرنكة: الأنثى من البراذين.

(٣) رواه البخاري (١٣٥٨)، ومسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، واللام في قوله: (الفطرة) للمهد، والمعهود: فطرة الله التي فطر الناس عليها؛ أي: الخلقة التي خلق الناس عليها من الاستعداد لقبول الدين والتهو للتمييز بين الخطأ والصواب. «تحاف» (٢٣٣/٧)، وفي رواية عند مسلم لهذا الحديث تؤكد ما بينه المصنف هنا أن المراد بالفطرة: الاستعداد لحمل الأمانة، لا وجود معارف سابقة، وهي: كل إنسان تلده أمه على الفطرة، وأبواه بعد يهودانه وينصرانه ويمجسانه، فإن كانا مسلمين.. فنسلم... الرواية.

(٤) هو عند أحمد في «المسند» (٣٥٣/٢) ضمن قصة الإسراء.

(٥) قوت القلوب (١١٨/١).

وفي الخبر: « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَمْ يَسْغِنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي، وَوَسَعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ الْبَلِينِ الْوَادِعِ »^(١)

وفي الخبر: أَنَّهُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ؟ فَقَالَ: « كُلُّ مُؤْمِنٍ مَخْمُومِ الْقَلْبِ »، فَقِيلَ: وَمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ؟ فَقَالَ: « هُوَ التَّقِيُّ النَقِيُّ، الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ وَلَا بَغْيَ، وَلَا غَدْرَ وَلَا غُلَّ وَلَا حَسَدَ »^(٢)

وَلِذَلِكَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (رَأَى قَلْبِي رَبِّي)، إِذْ كَانَ قَدْ رَفَعَ الْحِجَابَ بِالتَّقْوَى.



وَمِنْ ارْتَفَعَ الْحِجَابُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ.. تَجَلَّى صُورَةُ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ فِي قَلْبِهِ، فَبُرِئَ جَنَّةً عَرَضُ بَعْضِهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، أَمَّا جَمَلُهَا.. فَأَكْثَرُ سَعَةٍ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ لِأَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عِبَارَةٌ عَنْ عَالَمِ الْمُلْكِ وَالشَّهَادَةِ، وَهُوَ وَإِنْ كَانَ وَاسِعَ الْأَطْرَافِ، مُتَبَاعِدَ الْأَكْنَافِ.. فَهُوَ مَتْنَاهُ عَلَى الْجَمْلَةِ، وَأَمَّا عَالَمُ الْمَلَكُوتِ، وَهُوَ الْأَسْرَارُ الْغَائِبَةُ عَنْ مَشَاهِدَةِ الْأَبْصَارِ، الْمَخْصُوصَةُ بِإِدْرَاكِ الْبَصَائِرِ.. فَلَا نِهَآيَةَ لَهُ^(٣)

نعم؛ الَّذِي يَلُوحُ لِلْقَلْبِ مِنْهُ مَقْدَارُ مَتْنَاهُ، وَلِنَكْتُهُ فِي نَفْسِهِ وَبِالإِضَافَةِ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى لَا نِهَآيَةَ لَهُ.

وَجَمْلَةُ عَالَمِ الْمُلْكِ وَالْمَلَكُوتِ إِذَا أُخْذَتْ دَفْعَةً وَاحِدَةً تُسَمَّى الْحَضْرَةُ الرَّبُوبِيَّةُ؛ لِأَنَّ الْحَضْرَةَ الرَّبُوبِيَّةَ مُحِيطَةٌ بِكُلِّ الْمَوْجُودَاتِ؛ إِذْ لَيْسَ فِي الْوُجُودِ شَيْءٌ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَفْعَالِهِ، وَمَمْلَكَتُهُ وَعَبِيدُهُ مِنْ أَعْمَالِهِ، فَمَا يَتَجَلَّى مِنْ ذَلِكَ لِلْقَلْبِ هُوَ الْجَنَّةُ يَعْنِيهَا عِنْدَ قَوْمٍ، وَهُوَ سَبَبُ اسْتِحْقَاقِ الْجَنَّةِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ، وَيَكُونُ سَعَةً مُلْكِهِ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ سَعَةِ مَعْرِفَتِهِ، وَبِمَقْدَارِ مَا تَجَلَّى لَهُ مِنَ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَإِنَّمَا مَرَادُ الطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ كُلِّهَا تَصْفِيَةُ الْقَلْبِ وَتَزَكِيَّتُهُ وَجَلَاؤُهُ، «فَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا»، وَمَرَادُ تَزَكِيَّتِهِ حَصُولُ أَنْوَارِ الْإِيمَانِ فِيهِ؛ أَعْنِي: إِشْرَاقُ نُورِ الْمَعْرِفَةِ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ»، وَيَقُولُ: «أَفَمَنْ مَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ».

نعم؛ هَذَا التَّجَلِّي وَهَذَا الْإِيمَانُ لَهُ ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ:

الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى: إِيْمَانُ الْعَوَامِّ: وَهُوَ إِيْمَانُ التَّقْلِيدِ الْمُحَضَّرِ.

وَالثَّانِيَةُ: إِيْمَانُ الْمُتَكَلِّمِينَ: وَهُوَ مَمْزُوجٌ بِنُوعِ اسْتِدْلَالٍ، وَدَرَجَتُهُ قَرِيبَةٌ مِنْ دَرَجَةِ إِيْمَانِ الْعَوَامِّ.

(١) قُوتُ الْقُلُوبِ (١١٨/١)، وَقَدْ أَوْرَدَهُ الدَّيْلَمِيُّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ» (٤٤٦٦) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَنَحُوهُ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الزُّهْدِ» (٢٣) عَنْ وَهْبِ بْنِ مَنْبِهِ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَتَحَ السَّمَاوَاتِ لِحَزْقِيلَ حَتَّى نَظَرَ إِلَى الْعَرِضِ أَوْ كَمَا قَالَ، فَقَالَ حَزْقِيلُ: سَبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَكَ يَا رَبِّ! فَقَالَ اللَّهُ: إِنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَمْ تَطُقْ أَنْ تَحْمِلَنِي، وَضَعْتَ مِنْ أَنْ تَسْعَنِي، وَوَسَعَنِي قَلْبُ الْمُؤْمِنِ الْوَادِعِ الْبَلِينِ. وَفِي «الرِّسَالَةِ الْقَشِيرَةِ» (ص ٣٨٥): (وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: يَا رَبِّ؛ أَيْنَ تَسْكُنُ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: فِي قَلْبِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ.. وَمَعْنَاهُ: سَكُونُ الذِّكْرِ فِي الْقَلْبِ؛ فَإِنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَزْنُهُ عَنْ كُلِّ سَكُونٍ وَحُلُولٍ، وَإِنَّمَا هُوَ إِثْبَاتُ ذِكْرٍ وَتَحْصِيلُ)، وَقَالَ الْحَافِظُ الزَّيْبَدِيُّ فِي «الْإِتْحَافِ» (١٣٤/٧): (وَيَشْهَدُ لَصَحَّةِ مَعْنَاهُ حَدِيثُ أَبِي عَنِيبَةَ الْخَوْلَانِيِّ الْمَارِ ذَكَرَهُ قَرِيبًا عَنْ الطَّبْرَانِيِّ، وَهَذَا الْقَدَرُ يَكْفِي لِلْمُصَوِّفِ، وَلَا يَبْتَغِزُ عَلَيْهِ إِذَا عَزَاهُ إِلَى حَضْرَةِ الرِّسَالَةِ، وَالْإِنْصَافُ مِنَ أَوْصَافِ الْمُؤْمِنِينَ).

(٢) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (٤٢١٦) بَنَحُوهُ، وَأَصْلُ الْخَطِّ فِي الْمَعْنَى: الْكُنْشُ وَالتَّنْقِيَةُ.

(٣) لَسَعَنَهُ، وَعَالَمُ الشَّهَادَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَالَمِ الْمَلَكُوتِ كَالْقَشْرَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّبِّ، وَكَالصُّورَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْقَالِبِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمَوْحِ، وَكَالظُّلْمَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النُّورِ، وَكَالسُّفْلِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعُلُوِّ، وَلِذَلِكَ يُسَمَّى عَالَمُ الْمَلَكُوتِ الْعَالَمُ الْعُلُوي، وَالْعَالَمُ الرُّوحَانِيُّ، وَالْعَالَمُ النُّورَانِيُّ، وَفِي مُقَابَلَتِهِ الْعَالَمُ السُّفْلِيُّ وَالْجَسْمَانِيُّ وَالظُّلْمَانِيُّ. «إِتْحَافُ» (٢٣٥/٧)، وَأَصْلُهُ مِنْ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ فِي «مَشْكَاتِ الْأَنْوَارِ».

والثالثة : إيمانُ العارفينَ : وهو المشاهدةُ بنورِ اليقينِ ^(١)



ونبيُّنُ لك هذه المراتبَ بمثالٍ ، وهو أنَّ تصديقَكَ يكونُ زيدَ مثلاً في الدارِ لهُ ثلاثُ درجاتٍ :

الأولى : أنْ يخبرَكَ به مَنْ جَرَّبَتْهُ بالصدقِ ، ولمْ تعرفْهُ بالكذبِ ، ولا اتهمَتْهُ في القولِ ، فإنَّ قلبَكَ يسكنُ إليه ، ويطمئنُّ بخبره بمجردَ السماعِ ، وهذا هو الإيمانُ بمجردَ التقليدِ ، وهو مثلُ إيمانِ العوامِ ؛ فإنَّهُمْ لَمَّا بلغوا سنَّ التمييزِ .. سمعوا مِنْ آبائِهِمْ وأمهاتِهِمْ وجودَ الله تعالى ، وعلمِهِ وإرادَتِهِ وقدرَتِهِ وسائرِ صفاتِهِ ، وبعثوا الرسلِ وصدقِيهِمْ وما جاؤوا بِهِ ، وكما سمعوا بِهِ .. قبلوه ، وثبتوا عليه ، واطمأنوا إليه ، ولمْ يخطرْ بِبالِهِمْ خلافٌ ما قالوه لَهُمْ ؛ لحسنِ ظَنِّهِمْ بِآبائِهِمْ وأمهاتِهِمْ ومعلِّمِهِمْ .

وهذا الإيمانُ سببُ النجاةِ في الآخرةِ ، وأهلُهُ مِنْ أوائلِ رتبِ أصحابِ اليمينِ ، وليسوا مِنَ المقرَّبينَ ؛ لأنَّهُ ليسَ فيه كشفٌ وبصيرةٌ وانسراحٌ صدرَ بنورِ اليقينِ ؛ إذ الخطأُ ممكنٌ فيما سَمِعَ مِنَ الآحادِ - بلْ مِنَ الأعدادِ - فيما يتعلَّقُ بالاعتقاداتِ ، فقلوبُ اليهودِ والنصارى أيضاً مطمئنةٌ بما يسمعونَهُ مِنْ آبائِهِمْ وأمهاتِهِمْ إلا أَنَّهُمْ اعتقدوا ما اعتقدوه خطأً لأنَّهُمْ أَلْفَيَ إليهِمُ الخطأُ ، والمسلمونَ اعتقدوا الحقَّ ، لا لاطلاعِهِمْ عليه ، ولكنَّ أَلْفَيَ إليهِمْ كلمةُ الحقِّ ^(٢)



الرتبةُ الثانيةُ : أنْ تسمعَ كلامَ زيدَ وصوتَهُ مِنْ داخلِ الدارِ ، ولكنَّ مِنْ وراءِ جدارٍ ، فتستدلُّ بِهِ على كونهِ في الدارِ ، فيكونَ إيمانُكَ وتصديقُكَ ويقينُكَ بكونِهِ في الدارِ أقوى مِنْ تصديقِكَ بمجردِ السماعِ ؛ فإنَّكَ إذا قيلَ لك : (إِنَّهُ في الدارِ) ثُمَّ سمعتَ صوتَهُ .. ازدادتَ بِهِ يقيناً ؛ لأنَّ الصوتَ يدلُّ على الشكْلِ والصورةَ عندَ مَنْ يسمعُ الصوتَ في حالِ مشاهدةِ الصورةِ ، فيحكمُ قلبُهُ بأنَّ هذا صوتُ ذَلِكَ الشخصِ .

وهذا إيمانٌ ممزوجٌ بدليلٍ ، والخطأُ أيضاً ممكنٌ أنْ يتطرَّقَ إليه ؛ إذ الصوتُ قد يشبهُ الصوتَ ، وقد يمكنُ التكلُّفُ بطريقِ المحاكاةِ ، إلا أنَّ ذَلِكَ قد لا يخطرُ بِبالِ السامعِ ؛ لأنَّهُ ليسَ يجعلُ للتهمةِ موضعاً ، ولا يقدرُ في هذا التلبسِ والمحاكاةِ غرضاً .



الرتبةُ الثالثةُ : أنْ تدخلَ الدارَ فتنظرَ إليه بعينِكَ وتشاهدهُ ، وهذه هي المعرفةُ الحقيقيةُ ، والمشاهدةُ اليقينيةُ ، وهي تشبهُ معرفةَ المقرَّبينَ والصديقينَ ؛ لأنَّهُمْ يؤمنونَ عَنْ مشاهدةٍ ، فينظرونَ في إيمانِهِمْ إيمانَ العوامِ والمتكلمينَ ، ويتميِّزونَ بمرزِقةٍ بيَّنةٍ يستحيلُ معها إمكانُ الخطأِ .

(١) ينظر في بيانها كلام المصنف في « مشكاة الأنوار » مجلداً ، وقد روي أحمد في « المسند » (٢١٥/١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً : « ليس الخير كالمعاينة » .

(٢) ولغاثل أن يقول : فما بال مقلِّد غير المسلمين يرى المصنف أنه من أهل النار ومقلد المسلمين أنه من أهل الجنة وكل منهما مشترك في التقليد ليس إلا ؟ فلنلجأ جواب حكيمٍ يطول ، وعلى طريقة أهل الكلام يمكن القول : بِمَ كُتِبَ العبدُ : أبالبحث عن الإيمان أو بالإيمان ؟ ومعلوم أن التكليف متجه للإيمان ، فمن أصاب الإيمان بغير بحث ودليل .. فهو من أهله ، ومن لم يصبه .. كُتِبَ بالبحث عنه ، فإن تراخى عن ذلك .. لم يكن من أهله ، والإمام الغزالي هنا وفي غيره من كتبه يميل إلى القول بإيمان المقلد الجازم بتقليده ، وهو رأي عامة أهل السنة والجماعة .

نعم ؛ وهم أيضاً يتفاوتون بمقادير العلوم ، وبدرجات الكشف .

أما درجات الكشف : فمثاله : أن يبصر زيداً في الدار عن قرب ، وفي صحن الدار في وقت إشراق الشمس ، فيكمل له إدراكه ، والآخر يدركه في بيت أو من بعد ، أو في وقت عشيّة ، فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ، ولكن لا تتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ، ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهد للأمر الإلهية .

وأما مقادير العلوم : فهو بأن يرى في الدار زيداً وعمراً وبكراً وغير ذلك ، وآخر لا يرى إلا زيداً ، فمعرفة ذلك تزيد بكثر المعلومات لا محالة .

فهذه حال القلب بالإضافة إلى العلوم ، والله تعالى أعلم بالصواب .



بيان حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والأخروية

اعلم: أن القلب بغريزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق، ولكن العلوم التي تحل فيه تنقسم إلى عقلية، وإلى شرعية.

والعقلية تنقسم إلى ضرورية، ومكتسبة.

والمكتسبة إلى دنيوية، وأخروية



أمَّا العقلية: فنعني بها: ما تقضي بها غريزة العقل، ولا توجد بالتقليد والسماع.

وهي تنقسم:

إلى ضرورية لا يدري من أين حصلت، وكيف حصلت؛ كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين، والشيء الواحد لا يكون حادثاً قديماً، موجوداً معدوماً معاً؛ فإن هذه علوم يجد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطوراً عليها، ولا يدري متى حصل له هذا العلم، ولا من أين حصل له؛ أعني أنه لا يدري لها سبباً قريباً، وإلا... فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهذا.

وإلى علوم مكتسبة، وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال.

وكلا القسمين قد يُسمَّى عقلاً، قال علي رضي الله عنه^(١):

[من الهجـ]

رَأَيْتُ الْعَقْلَ عَقْلَيْنِ	فَمَطْبُوعٌ وَمَنْشُوعٌ
وَلَا يَنْفَعُ مَنْشُوعٌ	إِذَا لَمْ يَكْ مَطْبُوعٌ
كَمَا لَا تَنْفَعُ الشَّمْسُ	وَضَوْءُ الْعَيْنِ مَنْشُوعٌ

والأول: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي: «ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل»^(٢)

والثاني: هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه: «إذا تقرب الناس إلى الله تعالى بأنواع البر... فتقرب أنت بعقلك»^(٣)، إذ لا يمكن التقرب بالغريزة الفطرية ولا بالعلوم الضرورية، بل بالمكتسبة، ولكن مثل علي رضي الله عنه هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها يُنال القرب من رب العالمين.

والقلب جار مجرى العين، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين، وقوة الإبصار لطيفة تُفقد في العمى، وتوجد في البصر وإن كان قد غمض العين أو جنَّ عليه الليل، والعلم الحاصل منه في القلب جار مجرى

(١) ديوان سيدنا علي الموسوم بـ «أنوار العقول لوصي الرسول» (ص ١٦١).

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (٢٨٣/٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣١٨/٧)، والبيهقي في «الشعب» (٤٣١٢).

(٣) روى أبو نعيم في «الحلية» (١٨/١) مرفوعاً: «يا علي؛ إذا تقرب الناس إلى خالقهم في أبواب البر... فتقرب إليه بأنواع العقل، تسبقهم بالدرجات والزلزلة عند الناس في الدنيا، وعند الله في الآخرة».

قُوَّة إدراكِ البصرِ في العينِ ، ورؤيتهُ لأعيانِ الأشياءِ ، وتأخُّرُ العلومِ عن عَيْنِ العقلِ في مدَّة الصبا إلى أوَانِ التمييزِ أو البلوغِ .. يضاهي تأخُّرُ الرؤيةِ عنِ البصرِ إلى أوَانِ إشراقِ الشمسِ وفيضانِ نورِها على المبصراتِ ، والقلمُ الذي به سطرَ الله العلومَ على صفحاتِ القلوبِ يجري مجرى قرصِ الشمسِ ، وإنَّما لم يحصلِ العلمُ في قلبِ الصبيِّ قبلَ التمييزِ لأنَّ لوحَ قلبه لم يتهيأ بعدَ لقبولِ نقشِ القلمِ ، والقلمُ عبارةٌ عن خلقٍ من خلقِ الله تعالى ، جعلهُ سبباً لحصولِ نقشِ العلومِ في قلوبِ البشرِ ، قالَ الله تعالى : ﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۖ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۖ ﴾ ، وقلمُ الله تعالى لا يشبه قلمَ خلقه ، كما أنَّ وصفهُ سبحانه لا يشبه وصفَ خلقه ، فليسَ قلمهُ من قصبٍ ولا خشبٍ ، كما أنَّه سبحانه ليسَتْ ذاتُهُ من جوهرٍ ولا عرضٍ ، فالموازنةُ بينَ البصيرةِ الباطنةِ والبصرِ الظاهرِ صحيحةٌ من هذه الوجوه ، إلا أنَّه لا مناسبةٌ بينهما في الشرفِ ؛ فإنَّ البصيرةَ الباطنةَ هي عَيْنُ النفسِ التي هي اللطيفةُ المدركةُ ، وهي كالفارسِ ، والبدنُ كالفرسِ ، وعمى الفارسِ أضُرَّ على الفارسِ من عمى الفرسِ ، بل لا نسبةَ لأحدِ الضريرينِ إلى الآخرِ .

ولموازنةِ البصيرةِ الباطنةِ للبصرِ الظاهرِ سَمَّاهُ الله تعالى باسمِهِ ، فقالَ : ﴿ مَا كَذَّبَ الْتَوَّابُ مَا رَأَى ﴾ ، سَمَّى إدراكَ الفؤادِ رؤيةً .

وكذلكَ قولهُ تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ وما أرادَ به الرؤيةَ الظاهرةَ ، فإنَّ ذلكَ غيرُ مخصوصٍ بإبراهيمَ عليه السلامُ حتَّى يُذكرَ في معرضِ الامتنانِ .

ولذلكَ سَمَّى ضِدَّ إدراكِهِ عمىً ، فقالَ تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ ، وقالَ تعالى : ﴿ وَتَنْصَرِفُ عَنْ هَٰذَا رَأَيْتَ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ لَّهُ ۚ ﴾ .

فهذا بيانُ العلمِ العقليِّ .



أمَّا العلومُ الدنيئةُ : فهي المأخوذةُ بطريقِ التقليدِ مِنَ الأنبياءِ صلواتُ الله عليهم وسلامُهُ ، وذلكَ يحصلُ بالتعلُّمِ لكتابِ الله تعالى وسُنَّةِ رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهمِ معانيهما بعدَ السماعِ ، وبه كمالُ صفَةِ القلبِ ، وبه سلامتُهُ عنِ الأدويةِ والأمراضِ ، فالعلومُ العقليةُ غيرُ كافيةٍ في سلامةِ القلبِ وإنَّ كَانَ محتاجاً إليها ، كما أنَّ العقلَ غيرُ كافٍ في استدامةِ أسبابِ صحَّةِ البدنِ ، بل يحتاجُ إلى معرفةِ خواصِّ الأدويةِ والعقاقيرِ بطريقِ التعلُّمِ مِنَ الأطباءِ ، إذ مجردُ العقلِ لا يهدي إليه ، ولكن لا يمكنُ فهمهُ بعدَ سماعِهِ إلا بالعقلِ ، فلا غنىَ بالعقلِ عنِ السمعِ ، ولا بالسمعِ عنِ العقلِ ، فالداعي إلى محضِ التقليدِ معَ عزلِ العقلِ بالكليةِ جاهلٌ ، والمكتفي بمجرَّدِ العقلِ عن أنوارِ القرآنِ والسُنَّةِ مغرورٌ ، فإنَّكَ أن تكونَ من أحدِ الفريقينِ ، وتُكنَّ جامعاً بينَ الأصلينِ ؛ فإنَّ العلومَ العقليةَ كالأغذية ، والعلومَ الشرعيةَ كالأدويةِ ، والشخصُ المريضُ يتضرَّرُ بالغذاءِ مهما فاتهُ الدواءُ ، فكذلكَ أمراضُ القلوبِ لا يمكنُ علاجُها إلا بالأدويةِ المستفادَةِ مِنَ الشريعةِ ، وهي وظائفُ العباداتِ والأعمالِ التي رَكَّبَهَا الأنبياءُ صلواتُ الله عليهم لإصلاحِ القلوبِ ، فمَن لا يداوي قلبه المريضَ بمعالجاتِ العباداتِ الشرعيةِ ، واكتفى بالعلومِ العقليةِ .. استضرَّ بها كما يستضرُّ المريضُ بالغذاءِ .

وظنُّ مَنْ يظنُّ أنَّ العلومَ العقليةَ مناقضةٌ للعلومِ الشرعيةِ ، وأنَّ الجمعَ بينهما غيرُ ممكنٍ .. هو ظنٌّ صادرٌ عن عمى

في عين البصيرة ، نعوذُ بالله منه ، بل هذا القائل ربّما يناقضُ عندهُ بعضُ العلومِ الشرعيّةِ لبعضٍ ، فيعجزُ عن الجمعِ بينهما ، فيظنُّ أنّه تناقضٌ في الدين ، فيتحيّرُ به ، وينسلُّ من الدين انسلالَ الشعرة من العجين .

وإنّما ذلكَ عجزٌ في نفسه خِلٌّ إليه تناقضاً في الدين ، وهيئاتُ !! وإنّما مثالهُ مثالُ الأعمى الذي دخلَ دارَ قومٍ ، فتعثرَ فيها بأواني الدارِ ، فقالَ لهم : ما بالُ هذه الأواني تركتُ على الطريقِ ؟ لِمَ لا تُردُّ إلى مواضعها ؟ فقالوا له : تلكَ الأواني في مواضعها ، وإنّما أنتَ لستَ تهتدي إلى الطريقِ لعمالك ، فالعجبُ منك أنّك لا تحيلُ عثرتكَ على عمالك ، وإنّما تحيلُها على تقصيرِ غيرك !!

فهذه نسبةُ العلومِ الدينيّةِ إلى العلومِ العقليّةِ .



والعلومُ العقليّةُ تنقسمُ إلى دنيويّةٍ وأخرويّةٍ :

فالدنيويّةُ : كعلمِ الطبِّ ، والحسابِ ، والهندسةِ ، والنجومِ ، وسائرِ الحرفِ والصناعاتِ .

والأخرويّةُ : كعلمِ أحوالِ القلبِ ، وآفاتِ الأعمالِ ، والعلمِ باللهِ تعالى وصفاتهِ وأفعاليه ، كما فصلناه في كتابِ العلمِ .

وهما علمانِ متنافيان ؛ أعني أنّ مَنْ صرفَ عنايتهُ إلى أحدهما حتّى تعمقَ فيه .. قصرتَ بصيرتهُ عن الآخرِ على الأكثرِ ، ولذلكَ ضربَ عليّ رضي الله عنهُ للدنيا والآخرةِ ثلاثةَ أمثلةٍ فقالَ : (هما ككفتيّ الميزانِ ، وكالمشرقِ والمغربِ ، وكالضّرتينِ ، إذا أرضيتَ إحداهما .. أسخطتَ الأخرى)^(١)

ولذلكَ ترى الأكياسَ في أمورِ الدنيا وفي علمِ الطبِّ والحسابِ والهندسةِ والفلسفةِ جهالاً في أمورِ الآخرةِ ، والأكياسَ في دقائقِ علومِ الآخرةِ جهالاً في أكثرِ علومِ الدنيا ؛ لأنَّ قوّةَ العقلِ لا تفي بالأمرينِ جميعاً في الغالبِ ، فيكونُ أحدهما مانعاً من الكمالِ في الثاني .

ولذلكَ قالَ صلى الله عليه وسلم : « إنّ أكثرَ أهلِ الجَنّةِ البلهُ »^(٢) أي : البلهُ في أمورِ الدنيا .

وقالَ الحسنُ في بعضِ مواضعِهِ : (لقد أدركتُ أقواماً لو رأيتموهم .. لقلّتم : مجانينُ ، ولو رأوكم .. لقالوا : شياطينُ)^(٣)

فمهما سمعتَ أمراً غريباً من أمورِ الدينِ جحدتهُ أهلُ الكياسَةِ في سائرِ العلومِ .. فلا ينقرّنكَ جحدوهم عن قبولِهِ ؛ إذ من المحالِ أن يظفرَ سالكُ طريقِ المشرقِ بما يوجدُ في المغربِ ، فكذلكَ يجري أمرُ الدنيا والآخرةِ .

ولذلكَ قالَ تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَخْرُجُوا لِقَاءَنَا زُحُورًا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُونُوا لَدُنَّا وَأَنذَرْنَاهُمْ أَنَّهَا لَأَيُّهَا .. الآية .

وقالَ تعالى : ﴿ يَتْلُونَ ظُهُورًا مِّنَ الْكِتَابِ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ .

(١) الذريعة (ص ١٣٦) .

(٢) رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي « شَرْحِ مَشْكَالِ الْأَثَارِ » (٤٣١/٧) ، وَابْنُ عَدِي فِي « الْكَامِلِ » (٣١٣/٣) ، وَالْقُضَاعِيُّ فِي « مُسْنَدِ الشَّهَابِ » (٩٨٩) ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمُصَنَّفِ » (١٣٠٤) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً ، وَرَوَاهُ (١٣٠٣) مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٧١/١) ، وَرَوَاهُ بَنُو أَبِي نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٦٥/١) .

وقَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَقْصِرْ عَنْ مَنِ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَوْ يُرِيدُ إِلَّا الْآخِرَةَ الدُّنْيَا ۖ ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ .

فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين لا يكاد يتيسر إلا لمن رَسَّخَهُ اللهُ لتدبير عبادِهِ في معاشِهِمْ ومَعَادِهِمْ^(١) ، وهم الأنبياء المؤيَّدون بروح القدس ، المستمدُّون مِنَ القُوَّةِ الإلهيَّةِ التي تتسع لجميع الأمور ولا تضيقُ عنها .

فأمَّا قلوبُ سائر الخلقِ .. فإنَّها إذا اشتغلتْ بأمرٍ .. انصرفَتْ عَنِ الْآخِرِ ، وقصرتْ عَنِ الاستكمالِ فِيهِ .



(١) في (د ، ل ، ك) : (رَسَّخَهُ) بدل (رَسَّخَهُ) .

بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظار

اعلم : أنَّ العلوم التي ليست ضروريةً - وإنَّما تحصل في القلب في بعض الأحوال - . . تختلف الحال في حصولها ، فتارةً تهجم على القلب كأنَّه ألقي فيه من حيث لا يدري ، وتارةً تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم ، فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يُسمَّى إلهاماً ، والذي يحصل بالاستدلال يُسمَّى اعتباراً واستبصاراً .

ثمَّ الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنَّه كيف حصل له ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم ، وهو مشاهدة المَلَكِ المَلْفِي في القلب ، والأوَّل يُسمَّى إلهاماً ونفثاً في الرُّوح ، والثاني يُسمَّى حياً ، وتختصُّ به الأنبياء ، والأوَّل يختصُّ به الأولياء والأصفياء ، والذي قبله - وهو المكتسب بطريق الاستدلال - يختصُّ به العلماء .

وحقيقة القول فيه : أنَّ القلب مستعدٌّ لأنَّ تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كُلِّها ، وإنَّما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها ، فهي كالحجاب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة ، وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرأتين تارةً يزَال باليد ، وأخرى يزول بهبوب ريح تحرُّكه ، وكذلك قد تهب رياح الألفاظ ، فتتكشف الحجب عن أعين القلوب ، فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ .

ويكون ذلك تارةً عند المنام ، فيعلم به ما يكون في المستقبل ، وتنام ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه ينكشف الغطاء ، وينكشف أيضاً في اليقظة ، حتَّى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلمع في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم ، تارةً كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالي إلى حدٍّ ما ، ودوامه في غاية الندور ، فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ، ولا في محله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه في جهة زوال الحجاب ؛ فإنَّ ذلك ليس باختيار العبد ، ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك ، بل في مشاهدة المَلَكِ المفيد للعلم ؛ فإنَّ العلوم إنَّما تحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآيِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ .



فإذا عرفت هذا . . فاعلم أنَّ ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنَّفه المصنِّفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا : الطريق تقديم المجاهدة ومحو الصفات المذمومة ، وقطع العلائق كُلِّها ، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى ، ومهما حصل ذلك . . كان الله هو المتولِّي لقلب عبده ، والمتكفل بتنويره بأنوار العلم ، وإذا تولَّى الله أمر القلب . . فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سرُّ الملكوت ، وانفتح عن وجه القلب حجاب العزَّة ^(١) بلطف الرحمة ، وتلاَّت في حقائق الأمور الإلهية .

وليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة، وإحضار الهمة مع الإرادة الصادقة، والتعطش النائم، والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة، فالأنبياء والأولياء انكشفت لهم الأمور وفاض على صدورهم النور لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب، بل بالزهد في الدنيا والتبزي من علائقها، وتفرغ القلب من شواغلها، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى، فمن كان لله . . كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك أولاً بقطع علائق الدنيا بالكلية، وتفرغ القلب منها، وبقطع الهمة عن الأهل والمال والولد والوطن، وعن العلم والولاية والجاه، بل يصير قلبه إلى حالة يستوي فيها وجود كل شيء وعدمه، ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب، ويجلس فارغ القلب، مجموع الهمة، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن، ولا بالتأمل في تفسيره، ولا بكتب حديث ولا غيره^(١)، بل يجتهد ألا يخطر بباله شيء سوى ذكر الله تعالى، فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه: (الله، الله، الله) على الدوام، مع حضور القلب، حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه، ثم يصبر عليه إلى أن ينمحي أثره عن اللسان، ويصادف قلبه مواظباً على الذكر، ثم يواظب عليه إلى أن ينمحي عن القلب صورة اللفظ وحروره وهيئة الكلمة، ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه، حاضراً فيه، كأنه لازم له لا يفارقه، وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد، واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس، وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى، بل هو بما فعله صار متعريضاً لنفحات رحمة الله، فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق، وعند ذلك إذا صدقت إرادته، وصفت همته، وحسنت مواظبته، فلم تجاذبه شهوته، ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا . . تلمع لوامع الحق في قلبه، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود، وقد يتأخر، وإن عاد . . فقد يثبت، وقد يكون مختطفاً، وإن ثبت . . قد يطول ثباته، وقد لا يطول، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق، وقد يقتصر على فن واحد، ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر، كما لا تحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم.

وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك، وتصفية وجلاء، ثم استعداد وانتظار فقط^(٢) وأما النظائر وذو الاعتبار . . فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه، وإفضاءه إلى المقصد على الندور، فإنه أكثر أحوال الأنبياء والأولياء، ولكن استوعروا هذا الطريق، واستبطؤوا ثمرته، واستبعدوا اجتماع شروطه، وزعموا أن محو العلائق إلى ذلك الحد كالمعتذر، وإن حصل في حال . . فثباته أبعد منه؛ إذ أدنى وسواسٍ وخاطرٍ يشوش القلب^(٣)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قلب المؤمن أشد ثقلًا من القدر إذا استجمعت غلياً»^(٤)

(١) كالاستغفال بالأذكار والأوراد . «إتحاف» (٢٤٧/٧) .

(٢) ذكر الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٤٧/٧) بأن هذا هو طريق شيخ المصنف الإمام أبي علي الفارمذي الطوسي رحمه الله تعالى .

(٣) وهم قالوا: إن نفي الخواطر الثلاثة لازم للمريد؛ أعني النفسية والشيطنانية والملكية، وإنه لا بد من إثبات الخاطر الحفاني، ومعرفة الخواطر وتمييزها عسر، ولا تتم معرفة ذلك وتمييزها إلا لمن تحلى بالثقوى والزهد وأكل الحلال الطيب دائماً، وأتى يتيسر ذلك لكن أحد في كل وقت، وإنه يلزم المريد دائماً مراقبة خواطره، ولا يترك خاطر الغير يمر بباله، وكل ذلك صعب المنال قريب المحال . «إتحاف» (٢٤٩/٧) .

(٤) رواه أحمد في «المسند» (٤/٦)، والطبراني في «الكبير» (٢٥٢/٢٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٧٥/١) من حديث المفدّاد بن الأسود رضي الله عنه، ولفظه: «لقلب ابن آدم أشد انقلاباً من القدر إذا اجتمعت غلياً» .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن»^(١)

وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج، ويختلط العقل، ويمرض البدن، وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم... تسببت بالقلب خيالات فاسدة تطمئن النفس إليها مدة طويلة إلى أن يزول وينقضي العمر قبل النجاح فيه.

فكم من صوفي سلك هذا الطريق ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة، ولو كان قد أُنقِرَ العلم من قبل... لانفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال، فلاشتغال بطريق التعلم أوثنى وأقرب إلى الغرض^(٢)

وزعموا أن ذلك يضاهي ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك، ولكن صار فقيهاً بالوحي والإلهام من غير تكرار وتعليق، ويقول: (أنا أيضاً ربما أنتهي بالرياضة والمواظبة إليه)، ومن ظن ذلك... فقد ظلم نفسه، وضيع عمره، بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة رجاء العثور على كنز من الكنوز؛ فإن ذلك ممكن، ولكنه بعيد جداً، فكذلك هذا.

وقالوا: لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء، وفهم ما قالوه، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء، ففساه ينكشف بالمجاهدة بعد ذلك.



(١) رواه مسلم (٢٦٥٤) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً، ولفظه عنده: «إن قلب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء»، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «النهيم، مصروف القلوب؛ صرف قلوبنا على طاعتك».

(٢) وقد أجاب الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٤٩/٧) عن هذا الزعم فقال: (وقد يجاب عن ذلك بأن تلك الخيالات الفاسدة التي تنشبت بالقلب إنما مشوهها تلك العلوم التي تعلمها وظهر في نفسه أنها معارف موصلة، وفي الحقيقة هي القواطع عن الطريق، وهي التي لا تنفي الأعمار في تحصيلها، وأما السالك الذي يصدد تصفية قلبه من الكدورات الوهمية، فهو على هدي من ربه إن اعتل بدنه أو فسد مزاجه، فحصل له بذلك تفرقة خاطر، فهو معذور عند الله، وإن مات... فقد وقع أجره على الله، وحقيق أن يقال: هو عاشق، إن مات ليلة وصاله لا يلام).

بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس

اعلم: أن عجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس؛ لأن القلب أيضاً خارج عن إدراك الحس، وما ليس مدركاً بالحواس تضعف الأفهام عن ذكره إلا بمثال محسوس، ونحن نقرب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بمثاليين:

أحدهما: أنه لو فرضنا حوضاً محفوراً في الأرض، احتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأنهار تفتح فيه، ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ويرفع منه التراب إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي، فينفجر الماء من أسفل الحوض، ويكون ذلك الماء أصفى وأدوم، وقد يكون أغزر وأكثر.. فكذلك القلب مثل الحوض، والعلم مثل الماء، والحواس الخمس مثل الأنهار، وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الحواس، والاعتبار بالمشاهدات حتى يمتلئ علماً، ويمكن أن تسد عنه هذه الأنهار بالخلوة والعزلة وغض البصر، ويعمد إلى عمق القلب بتطهيره، ورفع طبقات الحجب عنه، حتى تتفجر ينابيع العلم من داخله.



فإن قلت: فكيف يتفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه؟

فاعلم: أن هذا من عجائب أسرار القلب، ولا يُسمع بذكره في علم المعاملة، بل القدر الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ، بل في قلوب الملائكة المقربين، فكما أن المهندس يسطر صورة أبنية الدار في بياض، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة.. فكذلك فاطر السماوات والأرض كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ، ثم أخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة، والعالم الذي خرج إلى الوجود بصورته تتأذى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال، فإن من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصره.. يرى صورة السماء والأرض في خياله، حتى كأنه ينظر إليها، ولو انعدمت السماء والأرض وبقي هو في نفسه.. لوجد صورة السماء والأرض في نفسه كأنه يشاهدهما وينظر إليهما، ثم يتأذى من خياله أثر إلى القلب، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال.

والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال، والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجاً من خيال الإنسان وقلبه، والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ، فكان للعالم أربع درجات في الوجود؛ وجود في اللوح المحفوظ، وهو سابق على وجوده الجسماني، ويتبع وجوده الحقيقي، ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي؛ أعني: وجود صورته في الخيال، ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي؛ أعني: وجود صورته في القلب.

وبعض هذه الوجودات روحانيّة وبعضها جسمانيّة^(١)، والروحانيّة بعضها أشد روحانيّة من بعض، ولهذا لطف من الحكمة الإلهية؛ إذ جعل حقائقك على صغر حجوها بحيث تنطبع فيها صورة العالم والسماوات والأرض على اتساع

(١) فالوجود الأول والثاني: جسمانيان، والثالث والرابع: روحانيان. «إتحاف» (٢٥١/٧).

أَكْنَفِهَا ، ثُمَّ يسري مِنْ وجودِها في الحسَّ وجودٌ إلى الخيالِ ، ثُمَّ مِنْهُ وجودٌ في القلبِ ؛ فَإِنَّكَ أَبَدًا لَا تَدْرُكُ إِلَّا مَا هُوَ وَاصِلٌ إِلَيْكَ ، فَلَوْ لَمْ يَجْعَلِ لِلْعَالِمِ كُلِّهِ مَثَلًا فِي ذَاتِكَ . . لما كَانَ لَكَ خَيْرٌ مِمَّا يَبِينُ ذَاتَكَ .

فَسِحْرَانِ مَنْ دَبَّرَ هَذِهِ الْعَجَائِبَ فِي الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ ، ثُمَّ أَعْمَى عَنْ دُرُكِهَا الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ ، حَتَّى صَارَتْ قُلُوبُ أَكْثَرِ الْخَلْقِ جَاهِلَةً بِأَنْفُسِهَا وَبِعَجَائِبِهَا .



ولنرجع إلى الغرض المقصود ، فنقول :

القلبُ قَدْ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْصَلَ فِيهِ حَقِيقَةُ الْعَالَمِ وَصُورَتُهُ ؛ تَارَةً مِنَ الْحَوَاسِّ ، وَتَارَةً مِنَ اللُّوْحِ الْمُحْفُوظِ ، كَمَا أَنَّ الْعَيْنَ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَحْصَلَ فِيهَا صُورَةُ الشَّمْسِ ؛ تَارَةً مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا ، وَتَارَةً مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْمَاءِ الَّذِي يَقَابِلُ الشَّمْسَ وَيَحْكِي صُورَتَهَا .

فمهما ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ . . رأى الأشياء فيه ، وتفجَّرَ إليه العلمُ مِنْهُ ، فاستغنى عن الاقتباسِ مِنْ مَدَاخِلِ الْحَوَاسِّ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ كَتَفَجُّرِ الْمَاءِ مِنْ عَمَقِ الْأَرْضِ .

ومهما أقبلَ على الخيالاتِ الحاصلةِ مِنَ المحسوساتِ . . كَانَ ذَلِكَ حِجَابًا لَهُ عَنْ مَطَالَعَةِ اللُّوْحِ الْمُحْفُوظِ ، كَمَا أَنَّ الْمَاءَ إِذَا اجْتَمَعَ مِنَ الْأَنْهَارِ فِي الْحَوْضِ مَنَعَ ذَلِكَ مِنَ التَّفَجُّرِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَكَمَا أَنَّ مَنْ نَظَرَ إِلَى الْمَاءِ الَّذِي يَحْكِي صُورَةَ الشَّمْسِ لَا يَكُونُ نَاطِرًا إِلَى نَفْسِ الشَّمْسِ .

فإِذَا ؛ لِلْقَلْبِ بَابَانِ :

بَابٌ مُفْتَوِّحٌ إِلَى عَالَمِ الْمَلَكُوتِ ، وَهُوَ اللُّوْحُ الْمُحْفُوظُ وَعَالَمُ الْمَلَائِكَةِ .

وبَابٌ مُفْتَوِّحٌ إِلَى الْحَوَاسِّ الْخَمْسِ الْمُتَمَسِّكَةِ بِعَالَمِ الشَّهَادَةِ وَالْمُلْكِ ، وَعَالَمِ الشَّهَادَةِ وَالْمُلْكِ أَيْضًا يَحَاكِي عَالَمَ الْمَلَكُوتِ نَوْعًا مِنَ الْمَحَاكَاةِ .

فَأَمَّا انْفِتَاحُ بَابِ الْقَلْبِ إِلَى الْاِقْتِبَاسِ مِنَ الْحَوَاسِّ . . فلا يخفى عليك .

وَأَمَّا انْفِتَاحُ بَابِهِ الدَّخْلَانِيَّ إِلَى عَالَمِ الْمَلَكُوتِ ، وَمَطَالَعَةُ اللُّوْحِ الْمُحْفُوظِ . . ففَعَلْمُهُ عِلْمًا يَقِينًا بِالتَّأَمُّلِ فِي عَجَائِبِ الرُّؤْيَا ، وَاطْلَاعِ الْقَلْبِ فِي النَّوْمِ عَلَى مَا سَيَكُونُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، أَوْ كَانَ فِي الْمَاضِي ، مِنْ غَيْرِ اِقْتِبَاسٍ مِنْ جِهَةِ الْحَوَاسِّ .

وَلَمَّا يَنْفَتَحُ ذَلِكَ الْبَابُ لِمَنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ » ، قِيلَ : وَمَنْ هُمْ الْمُفْرِدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « الْمُسْتَهِرُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَضَعِ الذِّكْرَ عَنْهُمْ أَوْزَارَهُمْ ، فَوَرَدُوا الْقِيَامَةَ خَفَافًا » ، ثُمَّ قَالَ فِي وَصْفِهِمْ إِخْبَارًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى : « ثُمَّ أَقْبَلَ بِوَجْهِهِ عَلَيْهِمْ ، أَتَرَى مِنْ وَجْهِهِ بُوْجْهِ يَعْلَمُ أَحَدٌ أَيَّ شَيْءٍ أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَهُ ؟ » ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : « أَوَّلُ مَا أُعْطِيَهُمْ أَنْ أَقْدَفَ مِنْ نُورِي فِي قُلُوبِهِمْ ، فَيَخْبِرُونَ عَنِّي كَمَا أَخْبَرُ عَنْهُمْ » ^(١) ، وَمَدْخُلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ هُوَ الْبَابُ الْبَاطِنُ .

(١) قوت القلوب (١/١١٩) ، وأصله عند مسلم (٤٨٣٤) وفيه : « سبق المفردون » ، قالوا : وما المفردون يا رسول الله . قال : « اللذاكرون الله كثيراً والذاكرات » ، وعند الترمذي (٣٥٢٠) وفيه : « المستهترون في ذكر الله ، يضع الذكر عنهم أفعالهم ، فيأتون يوم القيامة خفافاً » .

فإذا؛ الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء وبين علوم العلماء والحكماء هذا، وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب، من الباب المنفتح إلى عالم الملكوت، وعلم الحكمة يأتي من أبواب الحواس المفتوحة إلى عالم الملك، وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والغيب لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة، فهذا مثال يعرفك الفرق بين مدخل العلمين.



المثال الثاني: يعرفك الفرق بين العلمين؛ أعني: عمل العلماء وعمل الأولياء، فإن العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم واجتلابها إلى القلوب، وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب وتطهيرها وتصفيتها وتصقيها فقط.

فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم تباها بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور، فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة لينقش أهل الصين منها جانباً، وأهل الروم جانباً، ويرخى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر، ففعل ذلك، فجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر، ودخل أهل الصين من غير صبيغ، وأقبلوا يعملون جانبهم ويصقلونه، فلما فرغ أهل الروم.. ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضاً، فعجب الملك من قولهم وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبيغ، فقبل لهم: وكيف فرغتم من غير صبيغ؟! فقالوا: ما عليكم، ارفعوا الحجاب، فرفعوا، فإذا بجانبهم يتلأأ منه عجائب الصنائع الرومية مع زيادة إشراق وبريق؛ إذ كان قد صار كالمرآة المجلوة لكثرة التصقيل، فازداد حشاً جانبهم بمزيد التصقيل.

فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلائه، وتركيبه وصفائه، حتى يتلأأ فيه جليئة الحق بنهاية الإشراق؛ كفعل أهل الصين، وعناية الحكماء والعلماء باكتساب ونقش العلوم، وتحصيل نقشها في القلب، كفعل أهل الروم.

وكيفما كان الأمر.. فقلب المؤمن لا يعمو، وعلمه عند الموت لا ينمحي، وصفاءه لا يتكدّر، وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله: (التراب لا يأكل محل الإيمان)^(١)، بل يكون وسيلة وقربة إلى الله تعالى.

وأما ما حصله من نقش العلم، أو ما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نقش العلم.. فلا غنى به عنه، ولا سعادة لأحد إلا بالعلم والمعرفة، وبعض السعادات أشرف من بعض، كما أنه لا غنى إلا بالمال، فصاحب الدرهم غني، وصاحب الخزائن المترعة غني، وتفاوت درجات السعداء بحسب تفاوت المعرفة والإيمان، كما تفاوتت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته، فالمعارف أنوار، ولا يسعى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم، قال الله تعالى: ﴿يَسْتَقِرُّ بِهِمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَوَلَائِهِمْ﴾.

وقد روي في الخبر: أن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل، وبعضهم أصغر، حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوراً على إبهام قدميه، فيضيء مرة وينطفئ أخرى، فإذا أضاء.. قدّم قدمه فمشى، وإذا طمى.. قام، ومروهم على الصراط على قدر نورهم، فمنهم من يمر كطرف العين، ومنهم من يمر كالبرق، ومنهم من يمر كالسحاب،

(١) كما نقله صاحب «الفتوح»، ومعلوم أن محل الإيمان والتقوى القلب، كما ورد في الخبر: «ألا إن التقوى ها هنا» وأشار إلى القلب. «إتحاف» (٢٥٥/٧)، وهذا المعنى أشار إليه المصنف في «كيمياء السعادة» (ص ١٣٠) بمزيد تفصيل.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَانْقِضَاضِ الْكَوَاكِبِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَشِدِّ الْفَرَسِ ، وَالَّذِي أُعْطِيَ نَوْراً عَلَى إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ يَحِبُّوهُ عَلَى وَجْهِهِ وَيَدِيهِ وَرَجْلَيْهِ ، يَجُرُّ يداً وَيَعْلِقُ أُخْرَى ، وَيَجُرُّ رِجْلاً وَيَعْلِقُ أُخْرَى ، وَيَصِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ ، فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَخْلَصَ ۝ الْحَدِيثُ ^(١)

فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ، ولو وُزِنَ إيمانُ أبي بكرٍ رضي الله عنه بإيمانِ العالمين سوى النبيين والمرسلين .. لرجح ، وهذا أيضاً يضاهاى قول القائل : (لَوْ وُزِنَ نَوْرُ الشَّمْسِ بِنَوْرِ السُّرُجِ كُلِّهَا .. لَرَجَحَ) ، فإيمانُ أحادِ العوامِ نورُهُ مثلُ نورِ السراج ، وبعضُهُم نورُهُ كنورِ الشمع ، وإيمانُ الصديقين نورُهُ كنورِ القمرِ والنجوم ، وإيمانُ الأنبياء كنورِ الشمس .

وكما ينكشفُ في نورِ الشمسِ صورةُ الأفاقِ مع اتساعِ أقطارِها ولا ينكشفُ في نورِ السراجِ إلا زاويةٌ ضيقةٌ مِنَ البيتِ .. فكذلكُ تفاوتُ انشراحِ الصدورِ بالمعارفِ ، وانكشافُ سعةِ الملوكوتِ لقلوبِ العارفينَ ، ولذلك جاء في الخبر : أَنَّهُ يُقَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : « أخرجوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَنِصْفُ مِثْقَالٍ ، وَرَبْعُ مِثْقَالٍ ، وَشَعِيرَةٌ ، وَذَرَّةٌ » ^(٢) ، كُلُّ ذَلِكَ تَنْبِيءٌ عَلَى تَفَاوُتِ دَرَجَاتِ الْإِيمَانِ ، وَأَنَّ هَذِهِ الْمَقَادِيرَ مِنَ الْإِيمَانِ لَا تَمْنَعُ دُخُولَ النَّارِ ، وَفِي مَفْهُومِهِ أَنَّ مَنْ إِيْمَانُهُ يَزِيدُ عَلَى مِثْقَالٍ .. فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ ، إِذْ لَوْ دَخَلَ .. لَأَمَرَ بِإِخْرَاجِهِ أَوَّلًا ، وَأَنَّ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ لَا يَسْتَحِقُّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَإِنْ دَخَلَهَا .

وكذلكَ قولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ شَيْءٌ خَيْرًا مِنْ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ الْمُؤْمِنُ » ^(٣) ، إشارةً إِلَى تَفْضِيلِ قَلْبِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ تَعَالَى الْمُوقِنِ ، فَإِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ قَلْبٍ مِنْ عَوَامِ الْخَلْقِ .

وقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْشُرَ الْأَعْيُنَ إِنْ كُنَّ تُؤْمِنِينَ ﴾ تَفْضِيلًا لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْمُؤْمِنُ الْعَارِفُ دُونَ الْمُقَلِّدِ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ دَرَجَاتٍ ﴾ فَأَرَادَ هَا هُنَا بِالَّذِينَ آمَنُوا : الَّذِينَ صَدَّقُوا مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ ، وَمَيَّزَهُمْ عَنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ .

ويَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ اسْمَ الْمُؤْمِنِ يَقَعُ عَلَى الْمُقَلِّدِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَصْدِيقُهُ عَنْ بَصِيرَةٍ وَكَشَفٍ ، وَفَسَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ دَرَجَاتٍ ﴾ ، فَقَالَ : (يَرْفَعُ اللَّهُ الْعَالَمَ فَوْقَ الْمُؤْمِنِ بِسَبْعِ مِثَّةٍ دَرَجَةٍ ، بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) ^(٤)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّةُ ، وَعَلِيُّونَ لَذَوِي الْأَبْيَابِ » ^(٥)

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٧٠٠) ، والطبراني في « الكبير » (٣٥٧/٩) ، والحاكم في « المستدرک » (٥٨٩/٤) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري (٧٤١٠) ، ومسلم (١٩٣) .

(٣) رواه الطبراني في « الكبير » (٢٣٨/٦) من حديث سلمان رضي الله عنه ، والقضاعي في « الشهاب » (١٢١٦) ، والطبراني في « الصغير » (١٤٧/١) عن سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(٤) قوت القلوب (١١٧/١) ، ورواه مرفوعاً أبو يعلى في « المسند » (٨٥٦) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٢٩) بنحوه .

(٥) رواه الطحاوي في « شرح مشكل الآثار » (٤٣١/٧) ، وابن عدي في « الكامل » (٣١٣/٣) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » (٩٨٩) ، والبيهقي في « الشعب » (١٣٠٤) دون زيادة : (وعليون لذوي الأبواب) ، وهي عند صاحب « القوت » (١١٧/١) . وقد روى نحو هذه الزيادة الحافظ المزي في « تهذيب الكمال » (١١٧/٢٦ - ١١٨) عن أحمد بن أبي الحواري رحمه الله تعالى .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي»^(١)، وفي رواية: «كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ»^(٢)

فبهذه الشواهد يتضح تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم، ولهذا كان يوم القيامة يوم التغابن؛ إذ المحروم من رحمة الله عظيم الغبن والخسران، والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة، فيكون نظره إليها كنظر الغني الذي يملك عشرة دراهم إلى الغني الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب، وكل واحد منهما غني، ولكن ما أعظم الفرق بينهما، وما أعظم الغبن على من بخس حظه من ذلك، وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً.



(١) رواه الترمذي (٢٦٨٥).

(٢) رواه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣).

بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل تصوف في اكتساب المعرفة لامن لتعلم ، ولامن الطريق المعتاد

اعلم : أنَّ مَنْ انكشفَ لَهُ شيءٌ ولو الشيءَ اليسيرَ بطريقِ الإلهامِ والوقوعِ في القلبِ مِنْ حيثُ لا يدري .. فقد صارَ عارفاً بصحةِ الطريقِ ، وَمَنْ لم يدركْ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ قَطُّ .. فينبغي أنْ يؤمنَ بِهِ ؛ فَإِنَّ درجةَ المعرفةِ فيه عزيزةٌ جداً ، ويشهدُ لذلكُ شواهدُ الشرعِ والتجاربِ والحكاياتِ .



أما الشواهدُ : فقولُهُ تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا لَهُتَهَدَىٰ سُبُلَنَا ﴾ ، فكلُّ حكمةٍ تظهرُ مِنَ القلبِ بالمواظبةِ على العبادةِ مِنْ غيرِ تعلُّمٍ .. فهو بطريقِ الكشفِ والإلهامِ .

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ عَمِلَ بما عَلِمَ .. وَرَزَقَهُ اللهُ عِلْمَ ما لَمْ يَعْلَمْ ، وَوَفَّقَهُ فيما يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بما يَعْلَمْ .. تَاهَ فيما يَعْلَمْ ، وَلَمْ يَوْفُقْ فيما يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ »^(١)

وقالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ : مِنَ الإشكالاتِ والشُّبُهَةِ ، ﴿ وَزَيِّنْ لَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ : يَعْلَمُهُ عِلْمًا مِنْ غيرِ تعلُّمٍ ، وَيَفْطِنَهُ مِنْ غيرِ تجربةٍ .

وقالَ اللهُ تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ ، قِيلَ : نوراً يفرقُ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ، وَيُخْرِجُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ ، وَلِذَلِكَ كَانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يكثرُ في دعائِهِ مِنْ سؤَالِ النُّورِ ، فَقَالَ : « اللَّهُمَّ : أعْظِمْنِي نوراً ، وَزِدْنِي نوراً ، واجْعَلْ لِي فِي قَلْبِي نوراً ، وَفِي قَبْرِي نوراً ، وَفِي سَمْعِي نوراً ، وَفِي بَصَرِي نوراً » حَتَّى قَالَ : « فِي شِعْرِي ، وَبِشْرِي ، وَلَحْمِي ، وَدَمِي ، وَعَظَامِي »^(٢)

وَسُئِلَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قولِ اللهِ تعالى : ﴿ أَقَمْنَ شَرَحَ اللَّهِ صِدْقَهُ لِلْإِنْسَانِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴾ ما هَذَا الشَّرْحُ ؟ فَقَالَ : « هُوَ النَّوْسَةُ ، إِنَّ النُّورَ إِذَا قُذِفَ بِهِ فِي الْقَلْبِ .. اتَّسَعَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْشَرَحَ »^(٣)

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لابنِ عباسٍ رضيَ اللهُ عَنْهُمَا : « اللَّهُمَّ : فَفِّهْهُ فِي الدِّينِ ، وَعَلِّمْنِي التَّوْبِيلَ »^(٤) وقالَ عليُّ رضيَ اللهُ عَنْهُ : (ما عَدَدْنَا شيءَ أسْرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلَيْنَا إِلَّا أَنْ يُؤَنِّيَ اللهُ تَعَالَى عَبْدًا فَهَمَّا فِي كِتَابِهِ)^(٥) ، وَلَيْسَ هَذَا بِالتَّعَلُّمِ .

وقيلَ فِي تَفْسِيرِ قولِهِ تعالى : ﴿ يُؤَنِّي لِمُحْكَمَةٍ مِّنْ بَيِّنَاتٍ ﴾ : إِنَّهُ الفَهْمُ فِي كِتَابِ اللهِ تعالى^(٦)

(١) كلُّهُ هو بِشَمَامِهِ فِي « القوت » (١١٩/١) ، وَقَدْ تَقَدَّمَ صَدْرُهُ ، قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ فِي « الإِتْحَافِ » (٢٥٨/٧) : (هَذَا نَصُّ « القوت » ، فَهُوَ مِنْ قولِ بَعْضِ التَّابِعِينَ ، وَسِبَاقُ الْمُصَنِّفِ يَقْتَضِي أَنَّهُ بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ السَّابِقِ ، وَلِذَا قَالَ الْعِرَاقِيُّ : (صَدْرُ الْحَدِيثِ تَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ ، وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ لَمْ أَرَهَا) ، وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّهُ سَقَطَ كَلَامٌ مِنَ النَّسَاجِ) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣١٦) ، وَمُسْلِمٌ (٧٦٣) .

(٣) رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (٣١١/٤) ، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي « الشُّعَبِ » (١٠٠٦٨) .

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٤٣) دُونَ قولِهِ : « وَعَلِّمْنِي التَّوْبِيلَ » ، وَبِشَمَامِهِ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٦٦/١) .

(٥) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (٢٣/٨) بِنَحْوِهِ .

(٦) قوت الغلوب (١١٨/١) .

وقال تعالى: ﴿فَقَهَّمْتَهَا سُلَيْمَنَ﴾ ، خصص ما انكشف باسم الفهم^(١)

وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: (المؤمن ينظر بنور الله من وراء ستري رقيق، والله؛ إنه للحق يقذفه الله في قلوبهم، ويجريه على ألسنتهم)^(٢)

وقال بعض السلف: (ظن المؤمن كهانة)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى»^(٤)، وإليه يشير قوله تعالى: ﴿إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَكِّمِينَ﴾ ، وقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ .

وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «العلم علمان، فعلم باطن في القلب فذلك هو العلم النافع»^(٥)

وشغل بعض العلماء عن العلم الباطن ما هو؟ فقال: (هو سرٌّ من أسرار الله تعالى يقذفه في قلوب أحبائه، لم يُطلع عليه ملكاً ولا بشراً)^(٦)

وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مُحَدِّثِينَ وَمُكَلِّمِينَ، وَإِنْ عَمَرَ مِنْهُمْ»^(٧)

وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما: (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث) يعني: الصديقين، والمحدث هو الملهم، والملهم هو الذي انكشف له في باطن قلبه من جهة الداخل^(٨)، لا من جهة المحسوسات الخارجة .

والقرآن مصرّح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف، وذلك علم من غير تعلّم، قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ خصصها بهم .

وقال تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَنُورٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ .

وكان أبو يزيد وغيره يقول: (ليس العالم الذي يحفظ من كتاب، فإذا نسي ما حفظه .. صار جاهلاً، إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه أي وقت شاء، بلا حفظ ولا درس)^(٩)

وهذا هو العالم الرباني، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ ، مع أن كل علم من لدنه عز وجل، ولكن بعضها بوسائط تعليم الخلق، فلا يُسمّى ذلك علماً لدنياً، بل للدني الذي يفتح في سر القلب من غير سبب مألوف من خارج .

(١) قوت القلوب (١١٨/١) .

(٢) قوت القلوب (١١٨/١) .

(٣) قوت القلوب (١١٨/١) ، وقال: (أي: كأنه سحر في نفاذه وصحة وقوعه) .

(٤) رواه الترمذي (٣١٢٧) .

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٥٠٢) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٥٠) .

(٦) قوت القلوب (١٢٠/١) .

(٧) رواه البخاري (٣٤٦٩) ، ومسلم (٢٣٩٨) ، واللفظ هنا عند صاحب «القوت» (١٢١/١) .

(٨) الذي هو قلب القلب، وفيه باب إلى الملكوت الأعلى . «إتحاف» (٢٥٩/٧) .

(٩) قوت القلوب (١٢١/١) .

فهلهذه شواهد النفى، ولو جمع كل ما ورد فيه من الآيات والأخبار والآثار... لخرج عن الحصر.



وأما مشاهد ذلك بالتجارب: فذلك أيضاً خارج عن الحصر، وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم.
قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها عند موته: (إنما هما أخواك وأختاك)، وكانت زوجته حاملاً، فولدت بنتاً، فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت^(١)

وقال عمر رضي الله عنه في أثناء خطبته: (يا سارية؛ الجبل الجبل) إذ انكشف له أن العدو قد أشرف عليه، فحذره بمعرفته ذلك^(٢)، ثم بلوغ صوته إليه من جملة الكرامات العظيمة.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: دخلت على عثمان رضي الله عنه وكنت قد لقيت امرأة في طريقي، فنظرت إليها شزراً، وتأمّلت محاسنها، فقال عثمان رضي الله عنه لما دخلت: يدخل عليّ أحدكم وأثار الزنا ظاهرة على عينيه؟! أما علمت على أن زنا العينين النظر؟! لتتوبن أو لأعزرك، فقلت: أوحى بعد النبي صلى الله عليه وسلم؟! فقال: لا، ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة^(٣)

وعن أبي سعيد الخزاز قال: دخلت المسجد الحرام، فرأيت فقيراً عليه خرقتان، فقلت في نفسي: هذا وأشباهه كل على الناس، فناداني وقال: ﴿وَقُلُوا أَنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾، فاستغفرت الله في سري، فناداني وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾، ثم غاب عني فلم أراه^(٤)

وقال زكريا بن دلوية: دخل أبو العباس بن مسروق على أبي الفضل الهاشمي وهو عليل، وكان ذا عيال، ولم يعرف له سبب يعيش به، قال: فلما قمْتُ.. قلت في نفسي: من أين يأكل هذا الرجل؟ قال: فصاح بي: يا أبا العباس؛ رُدْ هذه الهمة الدنية؛ فإن لله تعالى ألطافاً خفية^(٥)

وقال أحمد النقيب: دخلت على الشبلي، فقال مفتوناً: يا أحمد؛ فقلت: ما الخبر؟ قال: كنت جالساً، فجري بخاطري: إنك بخيل^(٦)، فقلت: ما أنا ببخيل، فقاومني خاطري وقال: بلى، أنت بخيل، فقلت: ما فتَحَ اليوم عليّ بشيء إلا فدعته إلى أول فقير يلقاني، قال: فما استتمّ الخاطر حتّى دخل عليّ صاحب لمؤنس الخادم ومعه خمسون ديناراً، فقال: اجعلها في مصالحك، قال: فقممت فأخذتها وخرجت، وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين يحلّق رأسه،

(١) روى مالك في «الموطأ» (٧٥٢/٢) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: إن أبا بكر الصديق كان نحلها جاداً - أي: محدود بمعنى مقطوع - عشرين وسقاً من ماله بالغبابة، فلما حضرته الوفاة.. قال: والله يا بنتي؛ ما من الناس أحد أحب إليّ غنى بعدي منك، ولا أعز عليّ فقر بعدي منك، وإنني كنت نحلكت جاداً عشرين وسقاً، فلو كنت جدتيه واحتزتيه.. كان لك، وإنما هو اليوم مال وارث، وإنما هما أخواك وأختاك، فافتسموه على كتاب الله، قالت عائشة: فقلت: يا أبت؛ والله لو كان كذا وكذا.. لتركته، إنما هي أسماء، فمن الأخرى؟ فقال أبو بكر: ذو بطن بنت خارجة، أراها جارية. فكانت كما قال رضي الله تعالى عنه، وولدت له أم كلثوم.

(٢) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٩٨)، والبيهقي في «الاعتقاد» (ص ٤٣)، قال الحافظ الزبيدي في «إتحافه» (٢٦٠/٧): (وقد أفرد لطرقه القطب الحلبي الحافظ جزءاً).

(٣) الرسالة القشيرية (ص ٤٠٥).

(٤) الرسالة القشيرية (ص ٤٠٥).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٦٤/١٠).

(٦) عن الشبلي نفسه، لا مخاطبه.

ففتدتمتُ إليه وناولتهُ الدنانيرَ ، فقال : أعطها المزيّنَ ، فقلتُ : إنَّها دنانيرُ !! ، فقال : أليسَ قد قلنا لك : إنَّكَ بخيلٌ ؟! قال : فتناولتها المزيّنَ ، فقال المزيّنُ : قد عقدنا لما جلسَ هذا الفقيرُ بينَ أيدينا ألا نأخذُ عليه أجرًا ، قال : فرميتُ بها في دجلةَ ، وقلتُ : ما أعزُّكَ أحدٌ إلا أدلَّهُ اللهُ عزَّ وجلَّ^(١)

وقال حمزةُ بنُ عبدِ اللهِ العلويُّ : دخلتُ على أبي الخيرِ التينانيِّ ، واعتقدتُ في نفسي أن أسلِّمَ عليه ولا أكلَ في دارِهِ طعاماً ، فلمَّا خرجتُ مِنْ عنديهِ .. إذا بِهِ قد لحقَنِي وقد حملَ طبقاً فيه طعامٌ وقال : يا فتى ، كُلْ ؛ فقد خرجتُ الساعةَ مِنْ اعتقادِكَ . وكانَ أبو الخيرِ التينانيُّ هذا مشهوراً بالكراماتِ^(٢)

وقال إبراهيمُ الرَّقِّيُّ : قصدتُهُ مسلماً عليه ، فحضرتُ صلاةَ المغربِ ، فلم يكذْ يقرأُ فاتحةَ الكتابِ مستوياً ، فقلتُ في نفسي : ضاعَتِ سفرتي ، فلمَّا سلَّم .. خرجتُ إلى الطهارةِ ، فقصدتُني سبعٌ ، فعدتُ إلى أبي الخيرِ وقلتُ : قصدني سبعٌ ، فخرجَ وصاحَ بِهِ وقال : ألم أقلْ لك : لا تتمرَّضْ لضيفاني ؟! فتنحَّى الأسدُ ، فطهرتُ ، فلمَّا رجعتُ .. قال لي : اشتغلتمُ بتقويمِ الظواهرِ فخفتمُ الأسدَ ، واشتغلنا بتقويمِ البواطنِ فخافنا الأسدَ^(٣)

وما حُكيَ عَنْ تَقَرُّسِ المشايخِ وإخبارِهِمْ عَنْ اعتقاداتِ الناسِ وضمايرِهِمْ يخرجُ عن الحصرِ .

بلْ ما حُكيَ عَنْهُمْ مِنْ مشاهدةِ الخضرِ عليه السلامُ ، والسؤالِ مِنْهُ ، وَمِنْ سَماعِ صوتِ الهاتفِ ، وَمِنْ فنونِ الكراماتِ .. خارجِ عَنِ الحصرِ ، والحكايةُ لا تنفَعُ الجاحِدَ ما لم يشاهدْ ذلكَ مِنْ نَفْسِهِ ، وَمَنْ أنكَرَ الأصلَ .. أنكَرَ التفصيلَ .



والدليلُ القاطعُ الذي لا يقدرُ أحدٌ عَلَى جحدهِ أمرانِ :

أحدهُما : عجائبُ الرؤيا الصادقةِ : فإنَّه ينكشفُ بها الغيبُ ، وإذا جازَ ذلكَ في النومِ .. فلا يستحيلُ أيضاً في اليقظةِ ، فلم يفارقِ النومُ اليقظةَ إلا في ركودِ الحواسِ وعدمِ اشتغالها بالمحسوساتِ ، فكم مِنْ مستيقظٍ غائصٍ لا يسمعُ ولا يبصرُ لاشتغالهِ بنفسِهِ .

الثاني : إخبارُ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الغيبِ وأُمُورِ في المستقبلِ : كما اشتملَ عَلَى ذلكَ القرآنُ ، وإذا جازَ ذلكَ للنبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .. جازَ لغيرِهِ ؛ إذ النبيُّ عبارةٌ عَنْ شَخْصِ كُوشِفَ بحقائقِ الأمورِ ، وشُغِلَ بإصلاحِ الخلقِ ، فلا يستحيلُ أَنْ يَكُونَ في الوجودِ شَخْصٌ مكاشَفٌ بالحقائقِ ، ولا يشتغلُ بإصلاحِ الخلقِ ، وهذا لا يسمَّى نبيّاً ، بلْ يسمَّى وليّاً ، فمن آمنَ بالأنبياءِ ، وصدَّقَ بالرؤيا الصحيحةِ .. لزمتْ - لا محالةَ - أَنْ يَقَرَّ بأنَّ القلبَ لَهُ بابانِ ؛ بابٌ إلى خارجٍ ؛ وهُوَ الحواسُ ، وبابٌ إلى الملكوتِ مِنْ داخلِ القلبِ ؛ وهُوَ بابُ الإلهامِ والنفثِ في الرُّوعِ والوحيِ ، فإذا أقرَّ بهما جميعاً .. لمْ يَمكُنْهُ أَنْ يحصرَ العلومَ في التعلمِ ومباشرةِ الأسبابِ المألوفةِ ، بلْ يجوزُ أَنْ تكونَ المجاهدةُ سبيلاً إليه .

فهذا ما ينبُتْ عَلَى حقيقةِ ما ذكرناه مِنْ عَجيبِ تردُّدِ القلبِ بَيْنَ عالمِ الشهادةِ وعالمِ الملكوتِ .

وأما السببُ في انكشافِ الأمورِ في المنامِ بالمثالِ المحجوجِ إلى التعبيرِ ، وكذلك تمثُّلُ الملائكةِ للأنبياءِ والأولياءِ

(١) نقلها من بعد المصنف اليافعي في «الإرشاد والتطريز» (ص ١٠٩) ، وابن الملقن في «طبقات الأولياء» (ص ٢٠٨) ، وعن حكم إتلاف المال أورد الإمام أبو النصر الطوسي في «اللمع» (ص ٤٨٣) ، والياضي في «الإرشاد» أجوبة عن ذلك .

(٢) رواه أبو النصر السراج في «اللمع» (ص ٣٩٢) ، والقشيري في «رسالته» (ص ٥٧٣) .

(٣) الرسالة القشيرية (ص ٥٧٣) .

بصورٍ مختلفةٍ .. فذلك أيضاً مِنْ أسرارِ عجائبِ القلبِ ، ولا يليقُ ذلكُ إلا بعلمِ المكاشفةِ ، فلنقتصرُ على ما ذكرناه ، فإنه كافٍ للاستحاثِ على المجاهدةِ وطلبِ الكشفِ منها .

وقد قال بعضُ المكاشفينَ : ظهرَ لي المَلَكُ ، فسألني أنْ أُمليَ عليه شيئاً مِنْ ذكري الخفيِّ عن مشاهدتي مِنْ التوحيدِ ، وقالَ : ما نكتبُ لك عملاً ، ونحنُ نحُبُّ أنْ نصعدَ لك بعملٍ تتقَرَّبُ بِهِ إلى الله عزَّ وجلَّ ، فقلتُ : ألسنما تكتبانِ الفرائضَ ؟ قالَا : بلى ، قلتُ : فيكفيكما ذلكُ^(١)

وهذه إشارةٌ إلى أنَّ الكرامَ الكاتبينَ لا يطلعونَ على أسرارِ القلبِ ، وإنما يطلعونَ على الأعمالِ الظاهرةِ^(٢) وقالَ بعضُ العارفينَ : سألتُ بعضَ الأبدالِ عن مسألةٍ مِنْ مشاهدةِ اليقينِ ، فالتفتَ إلى شماليه فقالَ : ما تقولُ رحمَكَ اللهُ ؟ ثمَّ التفتَ إلى يمينه فقالَ : ما تقولُ رحمَكَ اللهُ ؟ ثمَّ أطرقَ إلى صدره وقالَ : ما تقولُ رحمَكَ اللهُ ؟ ثمَّ أجابَ بأعربِ جوابٍ سمعتهُ ، فسألتهُ عن التفاتِهِ ، فقالَ : لم يكنْ عندي في المسألةِ علمٌ عتيذٌ^(٣) ، فسألتُ صاحبَ الشمالِ ، فقالَ : لا أدري ، فسألتُ صاحبَ اليمينِ وهو أعلمُ منه ، فقالَ : لا أدري ، فنظرتُ إلى قلبي وسألتهُ ، فحدَّثني بما أجبْتُكَ ، فإذا هو أعلمُ منهما^(٤)

وكانَ هذا هو معنى قولِهِ عليه الصلاةُ والسلامُ : « إِنْ فِي أَمْتِي مُحَدَّثِينَ ، وَإِنَّ عَمَرَ مِنْهُمْ »^(٥) وفي الأثرِ : (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَيُّمَا عَبْدٍ أَطْلَعْتُ عَلَى قَلْبِهِ ، فَرَأَيْتُ الْغَالِبَ عَلَيْهِ التَّمَشُّكُ بِذِكْرِي .. تَوَلَّيْتُ سِيَاسَتَهُ ، وَكُنْتُ جَلِيسَهُ ، وَمَحَادَثَهُ وَأَنْيَسَهُ) .

وقالَ أبو سليمانَ الدارانيُّ رحمهَ اللهُ عليه : (القلبُ بمنزلةِ القَبَّةِ المضروبةِ ، حولها أبوابٌ مغلقةٌ ، فأَيُّ بابٍ فُتِحَ لَهُ عَمَلٌ فِيهِ فَقَدْ ظَهَرَ انْفِتَاحُ بابٍ مِنْ أبوابِ القلبِ إلى جهةِ الملكوتِ والملا الأعلى) .

وينفتحُ ذلكُ البابُ بالمجاهدةِ والورعِ ، والإعراضِ عن شهواتِ الدنيا ، ولذلك كتبَ عمرُ رضي اللهُ عنه إلى أمراءِ الأجنادِ : (احفظوا ما تسمعونَ مِنَ المطيعينَ ؛ فَإِنَّهُمْ تَنْجَلِي لَهُمْ أُمُورٌ صَادِقَةٌ)^(٦)

وقالَ بعضُ العلماءِ : (يَدُ اللَّهِ عَلَى أَقْوَاءِ الْحُكَمَاءِ ، لَا يَنْطِقُونَ إِلَّا بِمَا هَيَّأَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْحَقِّ)^(٧)

وقالَ آخرُ : (لَوْ شِئْتُ .. لَقُلْتُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُطْلِعُ الْخَاشِعِينَ عَلَى بَعْضِ سِرِّهِ)^(٨)



(١) هكذا نقله صاحب « القوت » . « إتحاف » (٢٦٣/٧) .

(٢) وقال بعضُ العارفينَ : بل يطلعونَ على بعضِ أعمالِ القلبِ بقرائنٍ خارجةٍ ، فإنَّ المؤمنَ إذا ذكرَ اللهَ في قلبِهِ .. فاحت منه رائحةٌ طيبةٌ إلى فمه ، فيشمونها الملائكةُ ، فيدركونَ بها إذا ذكرَ اللهَ تعالى ، فيكتبونَ ذلكَ في صحيفةِ حسناته . « إتحاف » (٢٦٣/٧) .

(٣) أي : جوابِ حاضر

(٤) قوت القلوب (١٢٠/١) .

(٥) روله البخاري (٣٤٦٩) ، ومسلم (٢٣٩٨) ، واللفظ عند صاحب « القوت » (١٢١/١) .

(٦) قوت القلوب (١١٨/١) ، ونسب روايته السيوطي في « الدر المنثور » (٣٢/٨) لسعيد بن منصور في « سننه » .

(٧) قوت القلوب (١١٨/١) .

(٨) قوت القلوب (١١٨/١) .

بيان تسلط الشيطان على القلب بالسوا وسبب غلبتها

اعلم : أنَّ القلب كما ذكرناه في مثال قبة مضرورية لها أبواب ، تنصب إليه الأحوال من كلِّ باب .

ومثاله أيضاً مثال هدف تنصب إليه السهام من الجوانب .

أو هو مثال مرآة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة ، فتترأى فيها صورة بعد صورة ، ولا تخلو عنها .

أو مثال حوض تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة إليه ، وإنما مداخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كلِّ حال إما من الظاهر فالحواس الخمس ، وإما من الباطن فالخيال والشهوة والغضب والأخلاق المركبة في مزاج الإنسان ؛ فإنه إذا أدرك بالحواس شيئاً . . حصل منه أثر في القلب ، وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل ، أو بسبب قوة في المزاج . . حصل منها في القلب أثر ، وإن كفَّ عن الإحساس . . فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى ، وينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر .

والمقصود : أنَّ القلب في التغير والتأثر دائماً إنما هو من هذه الأسباب .



وأخصُّ الآثار الحاصلة في القلب هي الخواطر ، وأعني بالخواطر : ما يعرض فيه من الأفكار والأذكار ، وأعني به : إدراكاته علوماً إما على سبيل التجدد ، وإما على سبيل التذكر ؛ فإنها تسمى خواطر من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها .

والخواطر هي المحركات للإرادات ؛ فإنَّ النية والعزم والإرادة إنما تكون بعد خُطور المنوي بالبال لا محالة ، فمبدأ الأفعال الخواطر ، ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة تحرك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرك الأعضاء .

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم :

إلى ما يدعو إلى الشر ؛ أعني : إلى ما بضّر في العاقبة .

وإلى ما يدعو إلى الخير ؛ أعني : إلى ما ينفع في الدار الآخرة .

فهما خاطران مختلفان ، فافترا إلى اسمين مختلفين ، فالخاطر المحمود يُسمَّى إلهاماً ، والخاطر المذموم - أعني : الداعي إلى الشر - يُسمَّى سواً .

ثم إنَّك تعلم أنَّ هذه الخواطر حادثة ، ثم كلُّ حادث فلا بدَّ له من محدث ، ومهما اختلفت الحوادث . . دلَّ ذلك على اختلاف الأسباب .

هكذا ما عُرِف من سنَّة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب ، فمهما استنازحت حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه واسودَّ بالدخان . . علمت أنَّ سبب السواد غير سبب الاستنارة ، وكذلك لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان ، فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يُسمَّى ملكاً ، وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يُسمَّى شيطاناً ، واللفظ الذي به يتهيأ القلب لقبول إلهام الخير يُسمَّى توفيقاً ، والذي به يتهيأ لقبول وسواس الشيطان يُسمَّى إغواءً وخذلاناً ؛ فإنَّ المعاني المختلفة تفتقر إلى أسام مختلفة .

والملك : عبارة عن خلقٍ خلقه الله تعالى ، شأنه إفاضة الخير ، وإفاضة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالخير ، والأمر بالمعروف ، وقد خلقه الله عز وجل وسخره لذلك .

والشيطان : عبارة عن خلقٍ شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عند الهمة بالخير بالفقر .

فالسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَى شَيْءٍ خَلْقًا زَوَاجًا ﴾ ، فإن الموجودات كلها متقابلة مزدوجة إلا الله تعالى ، فإنه فرد لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق ، الخالق للأزواج كلها .

فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « في القلب لَمَتَانِ : لَمَّةٌ مِنَ الْمَلِكِ ؛ إيعاد بالخير ، وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك .. فليعلم أنه من الله سبحانه ، فليحمد الله ، ولَمَّةٌ مِنَ الْعَدُوِّ ؛ إيعاد بالشر ، وتكذيب بالحق ، ونهي عن الخير ، فمن وجد ذلك .. فليستعد بالله من الشيطان الرجيم » ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَةِ ... ﴾ الآية (١)

وقال الحسن : (إنما هما هَمَّانِ يجولان في القلب ، هم من الله تعالى ، وهم من العدو ، فرحم الله عبداً وقف عند هيمه ، فما كان من الله تعالى .. أمضاه ، وما كان من عدوه .. جاهدته) (٢)

ولتجاذب القلب بين هذين المسطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » (٣) ، والله يتعالى عن أن يكون له إصبع مركبة من لحم وعظم ودم وعصب ، منقسمة بالأنامل ، ولكن روح الإصبع سرعة التقلب ، والقدرة على التحريك والتغيير ، فإنك لا تريد إصبعك لشخصه ، بل لفعله في التقلب والترديد ، كما أنك تتعاطى الأفعال بأصابعك ، والله تعالى إنما يفعل ما يفعله باستسار المملك والشيطان ، وهما مسخران بقدرته في تقلب القلوب ، كما أن أصابعك مسخرة لك في تقلب الأجسام مثلاً .

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار المملك ولقبول آثار الشيطان صلاحاً متساوياً ، ليس يترجح أحدهما على الآخر ، وإنما يترجح أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها .

فإن اتبع الإنسان مقتضى الشهوة والغضب .. ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عس الشيطان ومعدنه ؛ لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرتعته ، وإن جاهد الشهوات ، ولم يسلبها على نفسه ، وتشبه بأخلاق الملائكة عليهم السلام .. صار قلبه مستقر الملائكة ومهيئتهم .

ولمّا كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب ، وحرص وطول أمل ، إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى .. لا جرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالسوسة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وله شيطان » ، قالوا : وأنت يا رسول الله ؟ قال : « وأنا ، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم ، فلا يأمر إلا بخير » (٤)

(١) رواه الترمذي (٢٩١٤) ، والنسائي في « الكبرى » (١٠٩٨٥) .

(٢) قوت القلوب (١١٣/١) .

(٣) رواه مسلم (٢٦٥٤) بنحوه .

(٤) رواه مسلم (٢٨١٤) .

وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة ، فمن أعانته الله على شهوته حتى صارت لا تنبسط إلا حيث ينبغي وإلى الحد الذي ينبغي .. فشهوته لا تدعو إلى الشر ، فالشيطان المتدرج بها لا يأمر إلا بالخير .
ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى .. وجد الشيطان مجالاً فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى .. ارتحل الشيطان وضاق مجاله ، وأقبل الملك والهم .



والتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم إلى أن يفتح القلب لأحدهما ، فيستوطن ويستمكن ، ويكون اجتياز الثاني اختلاصاً .

وأكثر القلوب قد فتحها جنود الشيطان وتملكتها ، فامتلاّت بالوساوس الداعية إلى إثارة العاجلة وإطراح الآخرة ، ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخليه القلب عن قوت الشيطان ، وهو الهوى والشهوات ، وعمارته بذكر الله تعالى الذي هو مطرح أثر الملائكة .

قال جرير بن عبيدة العدوي : شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة ، فقال : إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به المصوح ، فإن كان فيه شيء .. عالجوه ، وإلا .. مضوا وتركوه^(١) .

يعني : أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَإِنِّي لَأَكْتُفِيهِمْ سَاطِنٌ ﴾ ، فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله ، ولذلك سَلَطَ اللهُ عليه الشيطان .

وقد قال تعالى : ﴿ أَقْوَمَتْ مَنِ اتَّبَعَ إِلَهَهُ فَوَتْهُ ﴾ إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده .. فهو عبد الهوى لا عبد الله .
وقال عثمان بن أبي العاص للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ؛ حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي ، فقال : « ذلك شيطان يُقال له : خْتَرْتُ ، فإذا أحسسته .. فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثاً » ، قال : ففعلت ذلك ، فأذهبه الله عني^(٢) .

وفي الخبر : « إن للوسوسة شيطاناً يُقال له : الولهان ، فاستعيذوا بالله منه »^(٣) .

ولا يمحو وسوسة الشيطان من القلب إلا ذكر ما سوى ما يوسوس به ؛ لأنه إذا حضر في القلب ذكر شيء .. انعدم منه ما كان فيه من قبل ، ولكن كل شيء سوى الله تعالى وسوى ما يتعلّق به فيجوز أيضاً أن يكون مجالاً للشيطان ، فذكر الله هو الذي يؤمن جانبته ، ويعلم أنه ليس للشيطان فيه مجال ، فلا يعالج الشيء إلا بضده ، وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله بالاستعاذة ، والتبرّي عن الحول والقوة ، وهو معنى قولك : (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) .

وذلك لا يقدر عليه إلا المتقون ، الذين الغالب عليهم ذكر الله تعالى ، وإنما الشيطان يطوف عليهم في أوقات الفلتات على سبيل الخلسة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْشِرُونَ ﴾ .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤٥/٢) .

(٢) رواه مسلم (٢٢٠٣) .

(٣) رواه الترمذي (٥٧) ، وابن ماجه (٤٢١) .

وقال مجاهد في معنى قول الله تعالى: ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ قال: (هو منبسط على القلب ، فإذا ذكر الله تعالى .. خسن وانقبض ، وإذا غفل .. انبسط على قلبه)^(١)

فالتطارد بين ذكر الله تعالى ووسوسة الشيطان كالطارد بين النور والظلام ، وبين الليل والنهار^(٢) ، ولتضاديهما قال الله تعالى: ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَوُوا ذِكْرَ اللَّهِ ﴾ .

وقال أنس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، فإن هو ذكر الله تعالى .. خسن ، وإن نسي ذكر الله تعالى .. التقم قلبه »^(٣)

وقال ابن وضاح في حديث ذكره: (إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب .. مسح الشيطان وجهه بيده وقال: بأبي وجه من لا يفلح)^(٤)

وكما أن الشهوات ممزجة بلخم ابن آدم ودمه .. فسلطنة الشيطان أيضاً سارية في لحمه ودمه ، ومحيطه بالقلب من جوانبه ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فضيقوا مجاريه بالجوع »^(٥)

وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، ومجرى الشيطان الشهوات ، ولأجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى إخباراً عن إبليس: ﴿ لَا تَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۚ ثُمَّ لَا تَجِدَهُمْ فِي بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَمَنْ سَمَائِهِمْ ﴾ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه ، فقعد له بطريق الإسلام فقال: أنسلم وتذر دينك ودين آبائك؟! فعصاه وأسلم ، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال: أتهاجر فتدع أرضك وسماءك؟! فعصاه وهاجر ، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال: أتجاهد وهو جاهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتترك نسائك ويقسم مالك؟! فعصاه وجاهد ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « فمن فعل ذلك فمات .. كان حقاً على الله أن يدخله الجنة »^(٦)

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة ، وهي هذه الخواطر التي تخطر للمجاهد أنه يقتل وتترك نسائه ، وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد ، وهذه الخواطر معلومة ، فإذا ؛ الوسواس معلوم بالمشاهدة ، وكل خاطر

(١) رواه الطبري في « تفسيره » (٤٥٥/٣٠/١٥) ، والسياق في « القوت » (١١٣/١) .

(٢) فإذا جاء الليل .. ذهب النهار ، وبالعكس ، فمن الناس من يكون ليله أطول من نهاره ، وآخر يقصده ، ومنهم من يكون زمنه نهاراً كله ، وآخر قصده . إتحاف (٢٦٩/٧) .

(٣) رواه أبو يعلى في « مسنده » (٤٣٠١) ، وابن عدي في « الكامل » (١٨٦/٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٦/٦) .

(٤) كذا حكاه من حديث ابن وضاح ابن عبد ربه في « العقد الفريد » (١٨٥/٣) ، وأنشد للبحري :

فإذا رأى إبليس غيرة وجهه حياء وقال: فديت من لا يفلح

(٥) رواه البخاري (٢٠٣٨) ، ومسلم (٢١٧٤) دون زيادة: « فضيقوا مجاريه بالجوع » ، قال الحافظ الزبيدي: (وأنا أظن أن هذه الزيادة وقعت تفسيراً للحديث من بعض رواته ، فألحقها به من روى عنه) . إتحاف (١٩٤/٤) ، ومعنى الزيادة صحيح كما لا يخفى ؛ إذ الشيع مسلكت ومدخل من مداخل الشيطان ، روى أحمد في « الزهد » (٣٩٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٢٨/٢) عن ثابت البناني قال: (بلغنا أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له: ما هذه المعاليق التي أراها عليك ؟ قال : هذه الشهوات التي أصيب بها بني آدم ، فقال له يحيى عليه السلام : هل لي فيها شيء ؟ قال : لا ، قال : فهل تصيب مني شيئاً ؟ قال : ربما شيعت فتفلكنا عن الصلاة والذكر ، قال : هل غير ذا ؟ قال : لا ، قال : لا جرم !! والله لا أشيع أبداً) ، وأول خطيئة وسوس بها الشيطان لبني آدم لقمة .

(٦) رواه النسائي (٢١/٦) من حديث سيرة بن أبي فاكه رضي الله عنه مرفوعاً .

فله سبب ، ويفتقر إلى اسم يعرفه ، فاسم سببه الشيطان ، ولا يتصور أن ينفك عنه آدمي ، وإنما يختلفون بعصيانهم ومتابعيه ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : « ما من أحد إلا وله شيطان »^(١)

فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام ، والمَلَك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .



فبعد هذا ؛ نظر من ينظر في ذات الشيطان ، وأنه جسم لطيف أو ليس بجسم ، وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم . . فهذا الآن غير محتاج إليه في علم المعاملة ، بل مثال هذا الباحث عن هذا كمثل من دخلت في ثيابه حيّة وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها ، فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها ، وطولها وعرضها ، وذلك عين الجهل .

فمصادمة الخواطر الباعنة على الشر قد علمت ، ودل ذلك على أنه عن سبب لا محالة ، وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو ، فقد عرف العدو لا محالة ، فبني أن يشتغل بمجاهدته ، وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ؛ ليؤمن به ويحترز عنه ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُودٌ فَاجْتَنِبْهُ عَدُوًّا مُّخْتَبِئًا عَدُوًّا يَدْعُو أَنَّمَا يُدْعُوهُ جَزَاءُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ النَّعِيرِ ﴾

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ نَعْهَدْ لِلنَّكَارِثَةِ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُنْزٌ عَدُوٌّ مُّخْتَبِئٌ ﴾

فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه ، لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه .

نعم ؛ ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الهوى والشهوات ، وذلك كافٍ للعالمين^(٢) ، فأما معرفته ذاته وصفاته وحقيقته - نعوذ بالله منه - وحقيقة الملائكة . . فذلك ميدان العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات ، فلا يحتاج في علم المعاملة إلى معرفته .

نعم ؛ ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعاً أنه داعٍ إلى الشر ، فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داعٍ إلى الخير ، فلا يشك في كونه إلهاماً ، وإلى ما يتردد فيه ، فلا يدري أنه من لمة الملك ، أو من لمة الشيطان ؟ فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير ، والتمييز في ذلك غامض ، وأكثر العباد به يهلكون ؛ فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح ، فيصور الشر بصورة الخير ؛ كما يقول للعالم بطريق الوعظ : أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل ، هلكى من الغفلة ، قد أشرافوا على النار ؟ أمالك رحمة على عباد الله تنقذهم من المعاصي بنصحك ووعظك وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ، ولسان ذلي ، ولهجة مقبولة ؟ فكيف تكفر نعمة الله تعالى ، وتعرض لسخطه ، وتسكت عن إشاعة العلم ، ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم ؟

ولا يزال يقرّر ذلك في نفسه ، ويستجره بلطف الحبل ، إلى أن يشتغل بوعظ الناس ، ثم يدعو بعد ذلك إلى أن يتزيّن لهم ويتصنّع بتحسين اللفظ وإظهار الخير ، ويقول له : إن لم تفعل ذلك . . سقط كلامك من قلوبهم ، ولم يهتدوا إلى الحق ، ولا يزال يقرّر ذلك عنده ، وهو في أنثائه يؤكد فيه شوائب الرياء ، وقبول الخلق ، ولذة الجاه ،

(١) رواد مسلم (٢٨١٤) .

(٢) في غير (ج ، د ، هـ) : (العالمين) .

والتعزُّزُ بكثرة الأتباع والعلم، والنظرُ إلى الخلقِ بعينِ الاحتقارِ، فيستدرجُ المسكينَ بالنصحِ إلى الهلاكِ، فيتكلمُ وهو يظُنُّ أنَّ قصدهُ الخيرَ، وإنَّما قصدهُ الجاهُ والقبولُ، فيهلكُ بسببِ ذلك، وهو يظُنُّ أنَّه عندَ الله بمكانٍ، وهو مِنَ الذين قالَ فيهِم رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَقَ لَهُمْ»^(١)، وإنَّ اللهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ»^(٢)

ولذلكَ رُوِيَ أَنَّ إبليسَ لعنهَ اللهُ تَمَثَّلَ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ: قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، فَقَالَ: (كَلِمَةً حَتَّى لَا أَقُولَهَا بِقَوْلِكَ)؛ لِأَنَّ لَهُ تَحْتَ الْخَيْرِ أَيْضاً تَلْبِيسَاتٍ، وَتَلْبِيسَاتُ الشَّيْطَانِ مِنْ هَذَا الْجَنَسِ لَا تَتَنَاهَى، وَبِهَا يَهْلِكُ الْعُلَمَاءُ، وَالْعِبَادُ وَالزُّهَّادُ، وَالْفُقَرَاءُ وَالْأَغْنِيَاءُ، وَأَصْنَافُ الْخَلْقِ مِمَّنْ يَكْرَهُونَ ظَاهِرَ الشَّرِّ وَلَا يَرْضَوْنَ لِأَنْفُسِهِمُ الْخَوْضَ فِي الْمَعَاصِي الْمَكْشُوفَةِ.



وسنذكرُ جملةً مِنَ مَكَايِدِ الشَّيْطَانِ فِي كِتَابِ الْغُرُورِ فِي آخِرِ هَذَا الرَّبْعِ، وَلَعَلَّنَا إِنْ أَمَهَلَ الزَّمَانُ... صَنَّفْنَا فِيهِ كِتَاباً عَلَى الْخُصُوصِ، نَسَمِّيهِ: «تَلْبِيسُ إبْلِيسَ»^(٣)؛ فَإِنَّهُ قَدْ انْتَشَرَ الْآنَ تَلْبِيسُهُ فِي الْبِلَادِ وَالْعِبَادِ، لَا سِوَمَا فِي الْمَذَاهِبِ وَالْإِعْتِقَادَاتِ، حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنَ الْخَيْرَاتِ إِلَّا رَسْمُهَا، كُلُّ ذَلِكَ إِذْعَاناً لِتَلْبِيسَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَكَايِدِهِ.

فحقُّ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَبْقَ عِنْدَ كُلِّ هَمٍّ يَخْطُرُ لَهُ؛ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ مِنْ لَعْنَةِ الْمَلِكِ أَوْ لَعْنَةِ الشَّيْطَانِ، وَأَنْ يَمَعْنَ النَّظَرَ فِيهِ بِعَيْنِ الْبَصِيرَةِ، لَا بِهَوًى مِنَ الطَّبِيعِ، وَلَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ إِلَّا بِنُورِ التَّقْوَى وَالْبَصِيرَةِ وَغَزَاوَةِ الْعِلْمِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَكَرَّرُوا﴾ أَيُّ: رَجَعُوا إِلَى نُورِ الْعِلْمِ، ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ أَيُّ: يَنْكَشِفُ لَهُمُ الْإِشْكَالُ، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَرْضُ نَفْسَهُ بِالتَّقْوَى... فَيَمِيلُ طَبْعُهُ إِلَى الْإِذْعَانِ لِتَلْبِيسِهِ بِمَتَابَعَةِ الْهَوَى، فَيَكْثُرُ فِيهِ غَلْطُهُ، وَتَتَجَلَّلُ بِهِ هَلَاكُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، وَفِي مِثْلِهِمْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبَكَدَا لَهُم مِّنْ آفَةٍ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾، قِيلَ: هِيَ أَعْمَالُ ظَنُّوْهَا حَسَنَاتٍ، فَإِذَا هِيَ سَيِّئَاتٌ^(٤)



وَأَغْمَضُ أَنْوَاعِ عُلُومِ الْمَعَامِلَةِ الْوَقُوفُ عَلَى خَدْعِ النَّفْسِ وَمَكَايِدِ الشَّيْطَانِ، وَذَلِكَ فَرَضُ عَيْنِ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ، وَقَدْ أَهْمَلَهُ الْخَلْقُ، وَاشْتَغَلُوا بِعُلُومٍ تَسْتَجِرُّ إِلَيْهِمُ الْوَسْوَاسَ، وَتَسْلِطُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ، وَتَنْسِيهِمْ عِدَاوَتَهُ وَطَرِيقَ الْإِحْتِرَازِ عَنْهُ.

(١) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٨٨٣٣) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) رواه البخاري (٣٠٦٢)، ومسلم (١١١).

(٣) وهل صنف الإمام هذا الكتاب؟ فقد ذكره ابن السبكي في «طبقات الشافعية» (٢٢٧/٦) سرداً، وكذا الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٤١/١) وغالب نقله عن ابن السبكي، ولم يذكر أنهما وقفاً عليه أو حقفاً القول في نسبته له، وفي كتاب «مناهج العابدین» (ص ٨٧) المنسوب للمصنف: (وقد صنفنا كتاباً سميناه «تلبيس إبليس»)، وهذا نص في كونه رحمه الله تعالى صنف هذا الكتاب، ولكن «مناهج العابدین» كتاب نسب إلى غير المصنف، ونقل الزبيدي في «الإتحاف» (٤٣/١) عن بعض العارفين أنه للشيخ علي بن خليل السبكي، وإنما عزي للإمام الغزالي لما فيه من المحاكاة لأسلوبه ولكتير من كلامه واستشاداته وطريقته في التصنيف، ومع هذا لا يمكن الجزم بنفي أو إثبات. ولولا أن المصنف هنا ذكر كتاب الغرور الذي هو قطعة من «إحياء علوم الدين»... لاتجه القول بأن «التلبيس» هو كتاب الغرور نفسه، هذا وقد صنف ابن الجوزي مقتضباً هذا العنوان كتاباً بهذا الاسم ردَّ فيه على المصنف وكتابه «الإحياء».

(٤) روى ذلك الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٦٢/١٣) عن الفضيل بن عياض.

ولا ينجي من كثرة الوسواس إلا سدُّ أبواب الخواطر، وأبوابها من خارج الحواس الخمس، وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا، والخلوة في بيت مظلم تسدُّ باب الحواس، والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن، ويبقى مع ذلك مداخل باطنة من التخييلات الجارية في القلب، وذلك لا يُدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى، ثم إنَّه لا يزال يجاذب القلب وينازعه، ويلهيه عن ذكر الله تعالى، فلا بدَّ من مجاهدته، وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت؛ إذ لا يتخلص أحد من الشيطان ما دام حيًّا^(١)

نعم؛ قد يقوى بحيث لا ينفاد له، ويدفع عن نفسه شره بالجهاد، ولكن لا يستغني قط عن الجهاد والمدافعة ما دام الدُم يجري في بدنه، فإنَّه ما دام حيًّا.. فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق، وهي الشهوة، والغضب، والحسد، والطمع، والشره وغيرها كما سيأتي شرحها، ومهما كان الباب مفتوحاً والعدو غير غافل.. لم يُدفع إلا بالحراسة والمجاهدة.

قال رجل للحسن: يا أبا سعيد؛ أينما الشيطان؟ فتبسّم وقال: لئ نأ.. لوجدنا عنه راحة^(٢)
فإذا؛ لا خلاص للمؤمن منه.

نعم؛ له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوّته، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ المؤمن يُنْضِي شيطانه كما يُنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيزَهُ فِي السَّفَرِ»^(٣)

وقال ابن مسعود: (شيطان المؤمن مهزول)^(٤)

وقال قيس بن الحجاج: قال لي شيطاني: دخلتُ فيكَ وأنا مثلُ الجزور، وأنا الآن مثلُ العصفور، قلتُ: ولم ذاك؟ قال: تذبّني بذكر الله تعالى^(٥)

فأهل التقوى لا يتعدّ عليهم سدُّ أبواب الشيطان، وحفظها بالحراسة؛ أعني: الأبواب الظاهرة، والطرق الجليّة التي تفضي إلى المعاصي الظاهرة، وإنَّما يتعترون في طرقه الغامضة، فإنَّهم لا يهتدون إليها فيحرسونها؛ كما أشرنا إليه في غرور العلماء والوعاظ.

والمشكلة أنَّ الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة، وباب الملائكة باب واحد، وقد تنبّس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة، فالعبد فيها مثالُ المسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق، غامضة المسالك، في ليلة مظلمة، فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة وطلوع شمس مشرقة، والعين البصيرة ما هنا هي القلب المصفى بالتقوى، والشمس المشرقة هي العلم الغزير المستفاد من كتاب الله تعالى وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبهما يهتدي إلى غوامض طرقه، وإلا.. فطرقة كثيرة وغامضة^(٦)

(١) روى أحمد في «المسند» (٧٦/٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: قال إبليس: أي ربّ! لا أزال أغوي بني آدم ما دامت أرواحهم في أجسادهم، قال: فقال الربّ عز وجل: لا أزال أغفر لهم ما استغفروني.

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٤٤٠).

(٣) رواه أحمد في «المسند» (٣٨٠/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، وينظي: يهزل ويضعف.

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (١٥٦/٩) ينحوه.

(٥) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٧٦/٤٩).

(٦) والرمز بالعلم هنا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون. «إتحاف» (٢٧٣/٧).

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: خَطُّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا خَطًّا فَقَالَ: «هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ»، ثُمَّ خَطَّ خَطُوطًا عَنْ يَمِينِ الْخَطِّ وَعَنْ شِمَالِهِ فَقَالَ: «هَذِهِ سَبِيلٌ، عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ»، ثُمَّ تَلَا: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ يعني: تلك الخطوط، فبين النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كثرة طرقه^(١)

وقد ذكرنا مثالا للطريق الغامض من طرقه، وهو الذي يخدع به العلماء والعباد المالكين لشهواتهم، الكافين عن المعاصي الظاهرة، فلنذكر مثالا لطريقه الواضح الذي لا يخفى إلا أن يضطرَّ آدمي إلى سلوكه، وذلك كما روي عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «كَانَ رَاهِبٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَعَمِدَ الشَّيْطَانُ إِلَى جَارِيَةٍ فَخَنَقَهَا، وَأَلْقَى فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا أَنَّ دَوَاءَهَا عِنْدَ الرَّاهِبِ، فَأَتَوْا بِهَا إِلَيْهِ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى قَبِلَهَا، فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَهُ لِيَعَالِجَهَا.. أَتَاهُ الشَّيْطَانُ، فَزَيَّنَ لَهُ مَقَابِلَتَهَا، فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى وَاقَعَهَا، فَحَمَلَتْ مِنْهُ، فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ وَقَالَ: الْآنَ تَفْتَضِحُ، يَأْتِيكَ أَهْلُهَا، فَاقْتُلْهَا، فَإِنْ سَأَلُوكَ.. فَقُلْ: مَاتَتْ، فَقَتَلَهَا وَدَفَنَهَا، فَأَتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا، فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِمْ وَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَحْبَلَهَا ثُمَّ قَتَلَهَا وَدَفَنَهَا، فَأَتَاهُ أَهْلُهَا، فَسَأَلُوهُ عَنْهَا، فَقَالَ: مَاتَتْ، فَأَخَذُوهُ لِيَقْتُلُوهُ بِهَا، فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ: أَنَا الَّذِي أَخَذْتُهَا، وَأَنَا الَّذِي أَلْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا، فَأَطْعَنِي.. تَنْجُ وَأَخْلَصَكَ مِنْهُمْ، قَالَ: بِمَاذَا؟ قَالَ: اسْجُدْ لِي سَجْدَتَيْنِ، فَسَجَدَ لَهُ سَجْدَتَيْنِ، فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ: إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ، فَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾^(٢)

فانظر الآن إلى حيله واضطرابه الراهب إلى هذه الكبائر، وكلُّ ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة وهو أمرٌ هينٌ، وربما يظنُّ صاحبُه أَنَّهُ خيرٌ وحسنٌ، فيحسنُ ذلك في قلبه بخفي الهوى، فيقدم عليه كالراغب في الخير، فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره، ويجرُّه البعض إلى البعض، بحيث لا يجدُ محيصاً، فنعود بالله من تضيق أوائل الأمور، وإليه الإشارة بقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَامَ حَوْلَ الْحَمَى.. يَوْشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ»^(٣)



(١) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي «السَّنَنِ الْكَبِيرِ» (١١١٠٩).

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «مَكَايِدِ الشَّيْطَانِ»، وَالطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٦٤ - ٦٢/٢٨/١٤) عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَطَاوُوسٍ، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤٨٤/٢) عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَأُورِدَ رَوَايَةً مُفَصَّلَةً طَوِيلَةً الْقُرْطُبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (٣٧/١٨).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٠)، وَمُسْلِمٌ (١٥٩٩).

بيان تفصيل مدخل الشيطان إلى القلب

اعلم : أنَّ مثالَ القلبِ مثالُ حصنٍ ، والشيطانُ عدُوٌّ يريدُ أنْ يدخلَ الحصنَ ويملكهُ ويستوليَ عليه ، ولا يُقدِرُ على حفظِ الحصنِ مِنَ العدوِّ إلا بحراسةِ أبوابِ الحصنِ ومدخلِهِ ومواضعِ قُلُوبِهِ ، ولا يُقدِرُ على حراسةِ أبوابِهِ مَنْ لا يعرفُ أبوابَهُ .

وحمايةُ القلبِ مِنْ وسواسِ الشيطانِ واجبةٌ ، وهو فرضٌ عينٍ على كُلِّ عبدٍ مكلفٍ ، وما لا يُتوصَّلُ إلى الواجبِ إلا بِهِ .. فهو أيضاً واجبٌ ، ولا يُتوصَّلُ إلى دفعِ الشيطانِ إلا بمعرفةِ مدخلِهِ ، فصارت معرفةُ مدخلِهِ واجبةً . ومدخلُ الشيطانِ وأبوابُهُ صفاتُ العبدِ ، وهي كثيرةٌ ، ولكنَّا نشيرُ إلى الأبوابِ العظيمةِ الجاريةِ مَجْرَى الدروبِ التي لا تضيقُ عَنْ كثرةِ جنودِ الشيطانِ .



فمن أبوابِ العظيمةِ : الغضبُ والشهوةُ :

فإنَّ الغضبَ هو غولُ العقلِ ، فإذا ضعفتْ جندُ العقلِ .. هجمَ جندُ الشيطانِ ، ومهما غضبَ الإنسانُ .. لعبَ الشيطانُ بِهِ كما يلعبُ الصبيُّ بالكرةِ .

فقد روي أنَّ إبليسَ لقيَ موسى عليه السلامَ ، فقالَ لَهُ : يا موسى ؛ أنتَ الذي اصطفاكَ اللهُ برسالاتِهِ ، وكلَّمَكَ تكليماً ، وأنا خلقتُ مِنْ خَلْقِ اللهِ أَذْنِبْتُ ، وأنا أريدُ أنْ أتوبَ ، فاشفعْ لي إلى رَبِّي أنْ يتوبَ عليَّ ، فقالَ لَهُ موسى : نعم ، فلما صعدَ موسى الجبلَ وكلَّمَ رَبَّهُ عزَّ وجلَّ وأرادَ النزولَ .. قالَ لَهُ رَبُّهُ : أَدِّ الأمانةَ ، فقالَ موسى : يا رَبِّ ؛ عبدُكَ إبليسُ يريدُ أنْ تتوبَ عليه ، فأوحى اللهُ تعالى إلى موسى : يا موسى ؛ قد قضيتُ حاجتَكَ ، مزَّهُ أنْ يسجدَ لقبرِ آدمَ حتَّى يُتابَ عليه ، فلقِيَ موسى إبليسَ ، فقالَ لَهُ : قد قضيتُ حاجتَكَ ، أمرتُ أنْ تسجدَ لقبرِ آدمَ حتَّى يُتابَ عليك ، فغضبَ واستكبرَ ، وقالَ : لم أسجدَ لَهُ حَيّاً ، أسجدَ لَهُ ميتاً ؟ ثمَّ قالَ : يا موسى ؛ إنَّ لَكَ عليَّ حقاً بما شفعتُ لي إلى رَبِّكَ ، فاذكرني عندَ ثلاثٍ لا أهلكُكَ فيهنَّ ؛ اذكرني حينَ تغضبُ ؛ فإنَّ رُوحِي في قَلْبِكَ ، وعيني في عينِكَ ، وأجري منك مَجْرَى الدمِ ، واذكرني حينَ تلقى الزحفَ ؛ فإني آتي ابنَ آدمَ حينَ يلقى الزحفَ ، فاذكرهُ زوجتهَ وولدهُ وأهلَهُ حتَّى يوليَّ ، وإيَّاكَ أنْ تجلسَ إلى امرأةٍ ليستَ بذاتِ محرمٍ ؛ فإني رسولُها إليك ورسولُكَ إليها ، فلا أزالُ حتَّى أفتنكَ بها وأفتنها بك ^(١)

فقد أشارَ في هذا إلى الشهوةِ والغضبِ والحِرْصِ ؛ فإنَّ الغرارَ مِنَ الزحفِ حرصٌ على الدنيا ، وامتناعُهُ مِنَ السجودِ لآدمَ ميتاً هو الحسدُ ، وهو مِنْ أعظمِ مدخلِهِ .

وقد ذُكرَ أنَّ بعضَ الأولياءِ قالَ لإبليسَ : أرني كيفَ تغلبُ ابنَ آدمَ ، فقالَ : آخذُهُ عندَ الغضبِ وعندَ الهوى ^(٢) وحكي أنَّ إبليسَ ظهرَ لراهبٍ ، فقالَ لَهُ الراهبُ : أيُّ أخلاقِ بني آدمَ أعونُ لَكَ ؟ قالَ : الحدةُ ، فإنَّ العبدَ إذا كانَ حديداً .. قلبناه كما يقلبُ الصبيانُ الكرةَ ^(٣)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «مكاييد الشيطان» (٤٤) ، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٢٧/٦١) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بنحوه .

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٤٧١) عن يزيد بن قسيط يحكيه عن بعض الأنبياء .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «مكاييد الشيطان» (٢٨) .

وقيل: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَقُولُ: كَيْفَ يَغْلِبُنِي ابْنُ آدَمَ وَإِذَا رَضِيَ.. جُنْتُ حَتَّى أَكُونَ فِي قَلْبِهِ، وَإِذَا غَضِبَ.. طَرْتُ حَتَّى أَكُونَ فِي رَأْسِهِ!؟^(١)



وَمِنْ أَبْوَابِهِ الْعَظِيمَةِ: الْحَسَدُ وَالْحِرْصُ:

فَمَهْمَا كَانَ الْعَبْدُ حَرِيصاً عَلَى شَيْءٍ.. أَعْمَاهُ حِرْصُهُ وَأَصَمَّهُ؛ إِذْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «حُبُّكَ الشَّيْءَ يَعْمي وَيَصَمُّ»^(٢)، وَنُورُ الْبَصِيرَةِ هُوَ الَّذِي يُعْرِفُ مَدَاخِلَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا غَطَّاهُ الْحَسَدُ وَالْحِرْصُ.. لَمْ يَبْصُرْ، فَحِينَئِذٍ يَجِدُ الشَّيْطَانُ فُرْصَةً، فَيَحْسِنُ عِنْدَ الْحَرِيصِ كُلِّ مَا يَوْصِلُهُ إِلَى شَهْوَتِهِ، وَإِنْ كَانَ مُنْكَرًا وَفَاحِشًا.

فَقَدْ رَوَى أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَكِبَ السَّفِينَةَ.. حَمَلَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى، فَرَأَى فِي السَّفِينَةِ شَيْخًا لَمْ يَعْرِفْهُ، فَقَالَ لَهُ نُوحٌ: مَا أَذْخَلَكَ؟ فَقَالَ: دَخَلْتُ لِأَصِيبَ قُلُوبَ أَصْحَابِكَ، فَتَكُونُ قُلُوبُهُمْ مَعِيَ وَأَبْدَانُهُمْ مَعَكَ، فَقَالَ لَهُ نُوحٌ: أَخْرِجْ مِنْهَا يَا عَدُوَّ اللَّهِ؛ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ، فَقَالَ لَهُ إِبْلِيسُ: خَمْسُ أَهْلِكَ بِهِنَّ النَّاسُ، وَسَأُحْدِثُكَ مِنْهُنَّ بِثَلَاثٍ، وَلَا أُحْدِثُكَ بِاثْنَتَيْنِ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ بِكَ إِلَى الثَّلَاثِ فَلِيَحْدِثُكَ بِالْاثْنَتَيْنِ، فَقَالَ لَهُ نُوحٌ: مَا الْاثْنَتَانِ؟ فَقَالَ: هُمَا اللَّتَانِ لَا تَكْذِبَانِي، هُمَا اللَّتَانِ لَا تَخْلِفَانِي، بِهِمَا أَهْلُكَ النَّاسُ؛ الْحَرِصُ وَالْحَسَدُ، فَبِالْحَسَدِ لُعِنْتُ، وَبِجَعَلْتُ شَيْطَانًا رَجِيمًا، وَأَمَّا الْحَرِصُ.. فَإِنَّهُ أُبَيِّحُ لَأَدَمَ الْجَنَّةَ كُلَّهَا إِلَّا الشَّجَرَةَ، فَأَصَبْتُ حَاجَتِي مِنْهُ بِالْحِرْصِ^(٣)



وَمِنْ أَبْوَابِهِ الْعَظِيمَةِ: الشَّبَعُ مِنَ الطَّعَامِ وَإِنْ كَانَ حَلَالًا صَافِيًا:

فَإِنَّ الشَّبَعُ يَقْوِي الشَّهَوَاتِ، وَالشَّهَوَاتُ أَسْلَحَةُ الشَّيْطَانِ.

فَقَدْ رَوَى أَنَّ إِبْلِيسَ ظَهَرَ لِبَحْيٍ بَنٍ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَرَأَى عَلَيْهِ مَعَالِيقَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، فَقَالَ لَهُ: يَا إِبْلِيسُ؛ مَا هَذِهِ الْمَعَالِيقُ؟ قَالَ: هَذِهِ الشَّهَوَاتُ الَّتِي أَصِيبُ بِهَا ابْنُ آدَمَ. فَقَالَ: فَهَلْ لِي فِيهَا مِنْ شَيْءٍ؟ قَالَ: رُبَّمَا شَبِعْتَ فَتَقْلَنَّاكَ عَنِ الصَّلَاةِ وَعَنِ الذِّكْرِ، قَالَ: فَهَلْ غَيْرُ ذَلِكَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: اللَّهُ عَلَيَّ أَلَا أَمْلَأُ بَطْنِي مِنْ طَعَامٍ أَبَدًا، فَقَالَ لَهُ إِبْلِيسُ: وَلِلَّهِ عَلَيَّ أَلَا أَنْصَحَ مُسْلِمًا أَبَدًا؟^(٤)

وَيَقَالُ: فِي كَثْرَةِ الْأَكْلِ سَتْ خِصَالٍ مَذْمُومَةٍ:

أَوَّلُهَا: أَنْ يَذْهَبَ خَوْفُ اللَّهِ مِنْ قَلْبِهِ.

وَالثَّانِي: أَنْ يَذْهَبَ رَحْمَةُ الْخَلْقِ مِنْ قَلْبِهِ؛ لِأَنَّهُ يَظُنُّ أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ شِبَاعٌ.

وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ يَثْقُلُ عَنِ الطَّاعَةِ.

وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ إِذَا سَمِعَ كَلَامَ الْحِكْمَةِ.. لَا يَجِدُ لَهُ رَقَّةً.

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٩٩٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٧/٤).

(٢) رواه أبو داود (٥١٣٠).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «مكايد الشيطان» (٤٤)، وهو من حديث ابن عمر المتقدم قريباً.

(٤) رواه أحمد في «الزهد» (٣٩٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٢٩/٢) عن ثابت البناني.

والخامس: أَنَّهُ إِذَا تَكَلَّمَ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْحِكْمَةِ .. لَا يَقَعُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ .

والسادس: أَنَّهُ يَهِيْجُ فِيهِ الْأَمْرَاضُ .



وَمِنْ أَبْوَابِهِ : حُبُّ التَّزَيُّنِ بِالْأَثَاثِ وَالثِّيَابِ وَالِدَارِ :

فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا رَأَى ذَلِكَ غَالِباً عَلَى قَلْبِ إِنْسَانٍ .. بَاضَ فِيهِ وَفَرَّخَ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُوهُ إِلَى عِمَارَةِ الدَّارِ ، وَتَزْيِينِ سَقُوفِهَا وَحِيطَانِهَا ، وَتَوْسِيعِ أُنْبِيَّتِهَا ، وَيَدْعُوهُ إِلَى التَّزَيُّنِ بِالثِّيَابِ وَالذَّوَابِ ، وَيَسْتَسْخِرُهُ فِيهَا طَوْلَ عَمْرِهِ ، وَإِذَا أَوْقَعَهُ فِي ذَلِكَ .. فَقَدْ اسْتَفْتَى أَنْ يَعُودَ إِلَيْهِ ثَانِيَةً ؛ فَإِنَّ بَعْضَ ذَلِكَ يَجْرُهُ إِلَى الْبَعْضِ ، فَلَا يَزَالُ يُؤَدِّيهِ شَيْءٌ إِلَى شَيْءٍ ، إِلَى أَنْ يُسَاقَ إِلَيْهِ أَجَلُهُ ، فَيَمُوتَ وَهُوَ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ وَاتِّبَاعِ الْهَوَى ، وَيُخْشَى مِنْ ذَلِكَ سُوءُ الْعَاقِبَةِ بِالْكَفْرِ ، نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْهُ .



وَمِنْ أَبْوَابِهِ الْعَظِيمَةِ : الطَّمَعُ فِي النَّاسِ :

فَإِذَا غَلَبَ الطَّمَعُ عَلَى الْقَلْبِ .. لَمْ يَزَلِ الشَّيْطَانُ يَحْتَبِئُ إِلَيْهِ التَّصَنُّعَ وَالتَّزَيُّنَ لَمَنْ طَمَعَ فِيهِ بِأَنْوَاعِ الرِّيَاءِ وَالتَّلْبِيسِ ، حَتَّى يَصِيرَ الْمَطْمُوعُ فِيهِ كَأَنَّهُ مَعْبُودُهُ ، فَلَا يَزَالُ يَتَفَكَّرُ فِي حِيلَةِ التَّوَدُّدِ وَالتَّحَبُّبِ إِلَيْهِ ، وَيَدْخُلُ كُلَّ مَدْخَلٍ لِلْوَصُولِ إِلَى ذَلِكَ .

وَأَقْلُ أَحْوَالِهِ الشَّنَاءُ عَلَيْهِ بِمَا لَيْسَ فِيهِ ، وَالْمَدَاهَنَةُ لَهُ بِتَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، فَقَدْ رَوَى صَفْوَانُ بْنُ سَلِيمٍ : أَنَّ إِبْلِيسَ تَمَثَّلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ ، فَقَالَ لَهُ : يَا بَنَ حَنْظَلَةَ ؛ احْفَظْ عَنِّي شَيْئاً أَعْلَمُكَه فَقَالَ : لَا حَاجَةَ لِي بِهِ ، قَالَ : انْظُرْ فَإِنَّ كَانَ خَيْراً .. أَخَذْتُ ، وَإِنْ كَانَ شَرّاً .. رَدَدْتُ ، يَا بَنَ حَنْظَلَةَ ؛ لَا تَسْأَلُ أَحَدًا غَيْرَ اللَّهِ سُؤَالَ رَغْبَةٍ ، وَانْظُرْ كَيْفَ تَكُونُ إِذَا غَضِبْتَ ، فَإِنِّي أَمْلِكُكَ إِذَا غَضِبْتَ^(١)



وَمِنْ أَبْوَابِهِ الْعَظِيمَةِ : الْعَجَلَةُ وَتَرْكُ التَّنَبُّثِ فِي الْأُمُورِ :

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَالتَّأَنِّي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى »^(٢)

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ حَتَّى الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجَلاً ﴾ .

وَقَالَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ رَحِيمُهُ ﴾ .

وَهَذَا لِأَنَّ الْأَعْمَالَ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ بَعْدَ التَّبَصُّرَةِ وَالْمَعْرِفَةِ ، وَالتَّبَصُّرَةُ تَحْتَاجُ إِلَى تَأَمُّلٍ وَتَمَهُّلٍ ، وَالْعَجَلَةُ تَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ ، وَعِنْدَ الاسْتِعْجَالِ يَرْوِّجُ الشَّيْطَانُ شَرَّهُ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي .

فَقَدْ رَوَى أَنَّهُ لَمَّا وُلِدَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .. أَتَتْ الشَّيَاطِينُ إِبْلِيسَ ، فَقَالُوا : أَصْبَحَتِ الْأَصْنَامُ قَدْ نُكِسَتْ رُؤُوسُهَا ، فَقَالَ : هَذَا حَدَثٌ قَدْ حَدَثَ ، مَكَانَكُمْ ، فَطَارَ حَتَّى أَتَى خَافِقِي الْأَرْضِ ، فَلَمْ يَجِدْ شَيْئاً ، ثُمَّ وَجَدَ عِيسَى عَلَيْهِ

(١) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٢٧ / ٤٢٧) .

(٢) رواه الترمذی (٢٠١٢) ونقله : « الأئمة من الله ، والعجلة من الشيطان » .

السلام قَدْ وُلِدَ ، وإذا الملائكة حَاقِينَ بِهِ ، فرجع إِلَيْهِمْ فقالَ : إِنَّ نَبِيًّا قَدْ وُلِدَ الْبَارِحَةَ ، ما حملتْ أَشْيَ قَطُّ ولا وضعتْ إِلَّا وأنا بحضرتها إِلَّا هذا ، فَأَيُّسُوا مِنْ أَنْ تُعْبَدَ الأصنامُ بعدَ هذه الليلة ، ولكنِ اثنا بني آدَمَ مِنْ قَبْلِ العجلة والخفة^(١) .



وَمِنْ أَبوابِهِ العظيمة : الدراهمُ والدنانيرُ وسائرُ أصنافِ الأموالِ مِنَ العروضِ والدوابِ والعقارِ :

فإنَّ كُلَّ ما يَزِيدُ على قَدْرِ القوتِ والحاجةِ فهوُ مستقرُّ الشيطانِ ؛ فإنَّ مَنْ مَعَهُ قُوَّتُهُ فهوُ فارغُ القلبِ ، فلزَّ وجدَ مئةَ دينارٍ مثلاً على طريقِ .. انبعثَ مِنْ قلبِهِ عشْرُ شهواتٍ ، تحتاجُ كُلُّ شهوةٍ منها إلى مئةَ دينارٍ أخرى ، فلا يكفيه ما وجدَهُ ، بلْ يحتاجُ إلى تسعِ مئةٍ أخرى ، وقد كانَ قَبْلَ وجودِ المئةِ مستغنياً ، فالآنَ لَمَّا وجدَ مئةً .. ظنَّ أَنَّهُ صارَ بها غنياً ، وقد صارَ محتاجاً إلى تسعِ مئةٍ ليشتريَ داراً يعمُرُها ، وليشتريَ جاريةً ، وليشتريَ أثاثَ البيتِ ، وليشتريَ الثيابَ الفاخرةَ ، وكلُّ شيءٍ مِنْ ذَلِكَ يستدعي شيئاً آخَرَ يليقُ بِهِ ، وذلكَ لا آخِرَ لَهُ ، فيقعُ في هاويةٍ آخَرُها عنقُ جهنَّمَ ، فلا آخِرَ لها سواه .

قالَ ثابتُ البنانيُّ : لَمَّا بُعِثَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .. قالَ إبليسُ لِشياطينِهِ : لقدَ حدثَ أمرٌ ، فانظروا ما هو ، فانطلقوا حتَّى أعيوا ثم جاؤوا وقالوا : ما ندري ، قالَ : أنا آتِيكُمْ بالخبرِ ، فذهبَ ثُمَّ جاءَ وقالَ : قدَ بعثَ اللَّهُ محمداً ، قالَ : فجعلَ يرسلُ شياطينَهُ إلى أصحابِ النبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فينصرفونَ خائِبِينَ ، ويقولونَ : ما صحبنا قوماً قَطُّ مثلَ هؤلاءِ ، نصيبُ منهمُ ، ثُمَّ يقومونَ إلى صلاتِهِمْ فيمحنِ ذَلِكَ ، فقالَ لَهُمْ إبليسُ : رويداً بِهِمْ ، عسى اللَّهُ أَنْ يفتنَّ لَهُمُ الدنْيا ، فهناكَ تصيبونَ حاجتكم منهمُ^(٢)

وروي أَنَّ عيسى عليه السلامَ توسَّدَ يوماً حجراً ، فمرَّ بِهِ إبليسُ ، فقالَ : يا عيسى ؛ رغبتَ في الدنْيا ؟ فأخذَهُ عيسى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فرمى بِهِ مِنْ تحتِ رأسِهِ ، وقالَ : هذا لكَ معَ الدنْيا^(٣)

وعلى الحقيقةِ : مَنْ يملكُ حجراً يتوسَّدُ بِهِ عندَ النومِ .. فقدَ مَلَكَ مِنَ الدنْيا ما يمكنُ أَنْ يكونَ عِدةً للشيطانِ عليه ؛ فإنَّ القائمَ بالليلِ مثلاً للصلاةِ مهما كانَ بالقربِ مِنْه حجراً يمكنُ أَنْ يتوسَّدَهُ .. فلا يزالُ يدعوهُ إلى النومِ وإلى أَنْ يتوسَّدَهُ ، ولو لَمْ يكنْ ذَلِكَ .. لكانَ لا يخطرُ بِبالِهِ ذَلِكَ ، ولا تتحرَّكُ رغبَتُهُ في النومِ ، هذا في حجرٍ ، فكيفَ بِمَنْ يملكُ المخادَّ الوثيرةَ ، والفرشَ الوطيئةَ ، والمنتزهاتِ الطيبةَ ، فمتى ينشطُ لعبادةِ اللَّهِ تعالى !؟



وَمِنْ أَبوابِهِ العظيمة : البخلُ وخوفُ الفقرِ :

فإنَّ ذَلِكَ هوَ الذي يمنعُ مِنَ الإنفاقِ والتصدقِ ، ويدعو إلى الادخارِ والكنزِ والعذابِ الأليمِ ، الذي هوَ الموعودُ للمكاثرينَ كما نطقَ بِهِ القرآنُ العزيزُ^(٤)

(١) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٣٥٦/٤٧) عن وهب بن منبه ، وقد روى البخاري (٣٢٨٦) ، ومسلم (٢٣٦٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « ما من مولود يولد إِلَّا نخسه الشيطان ، فيستهل صارخاً من نخسة الشيطان إِلَّا ابن مريم وأمه » ، ثم قال أبو هريرة : افروا إن شئتم : ﴿ فَإِذَا بُعِثَهَا يَكُ وَتُرِيَتْهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الْكَبِيرِ ﴾ .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « مكاييد الشيطان » (٣٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٥٥٧) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٤١٦/٤٧) .

(٤) قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَكْثَرَ اللَّغَبِ وَالْفُصَّةِ وَلَا يُفْقَهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَتَوَلَّمُونَ حَتَّى آتِيَهُمُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ .

قَالَ خَيْثَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَقُولُ : مَا غَلَبَنِي عَلَيْهِ ابْنُ آدَمَ فَلَنْ يَغْلِبَنِي عَلَى ثَلَاثٍ : أَنْ أَمُرَهُ أَنْ يَأْخُذَ الْمَالَ مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ ، وَيَنْفَقَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ ، وَيَمْنَعَهُ مِنْ حَقِّهِ)^(١)
وَقَالَ سَفِيَانُ : (لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ سِلَاحٌ مِثْلَ خَوْفِ الْفَقِيرِ ، فَإِذَا قَبِلَ ذَلِكَ مِنْهُ .. أَخَذَ فِي الْبَاطِلِ ، وَمَنْعَ مِنَ الْحَقِّ ، وَتَكَلَّمَ بِالْهَوَى ، وَظَنَّ بِرَبِّهِ ظَنًّا سَوِيًّا) .

وَمِنْ آفَاتِ الْبَخْلِ : الْحَرَصُ عَلَى مِلَازِمَةِ الْأَسْوَاقِ لِجَمْعِ الْمَالِ ، وَالْأَسْوَاقُ هِيَ مَعْتَشُّ الشَّيَاطِينِ .
وَرَوَى أَبُو أَمَامَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ إِبْلِيسَ لَمَّا نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ .. قَالَ : يَا رَبِّ ، أَنْزَلْتَنِي إِلَى الْأَرْضِ ، وَجَعَلْتَنِي رَجِيماً ، فَاجْعَلْ لِي بَيْتاً ، قَالَ : الْحَمَّامُ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي مَجْلِساً ، قَالَ : الْأَسْوَاقُ وَمَجَامِعُ الطَّرِيقِ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي طَعَاماً ، قَالَ : طَعَامُكَ مَا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي شَرَاباً ، قَالَ : كُلُّ مُسْكِرٍ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي مَوْذَنًا ، قَالَ : الْمَزَامِيرُ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي قِرَاءَةً ، قَالَ : الشَّعْرُ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي كِتَاباً ، قَالَ : الْوَشْمُ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي حَدِيثاً ، قَالَ : الْكَذِبُ ، قَالَ : اجْعَلْ لِي مَصَايِدَ ، قَالَ : الْنِسَاءُ »^(٢)



وَمِنْ أَبْوَابِ الْعَظِيمَةِ : التَّعَصُّبُ لِلْمَذَاهِبِ وَالْأَهْوَاءِ ، وَالْحَقْدُ عَلَى الْخُصُومِ ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهِمْ بِعَيْنِ الْأَزْدِرَاءِ وَالِاسْتِحْقَارِ :
وَذَلِكَ مِمَّا يَهْلِكُ الْعِبَادَ وَالْفَسَاقَ جَمِيعاً ، فَإِنَّ الطَّعْنَ فِي النَّاسِ وَالِاسْتِغْثَالَ بِذِكْرِ نَقْصِهِمْ صِفَةً مَجْبُولَةٌ فِي الطَّبْعِ مِنَ الصِّفَاتِ السَّبْعِيَّةِ ، فَإِذَا خَيَّلَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ ، وَكَانَ مُوَافِقاً لَطَبِيعِهِ .. غَلَبَتْ حَلَاوَتُهُ عَلَى قَلْبِهِ ، فَاسْتَغْلَلَ بِهِ بِكُلِّ هَتَمَةٍ ، وَهُوَ بِذَلِكَ فَرِحَانٌ مُسَرُّورٌ ، يَظُنُّ أَنَّهُ يَسْعَى فِي الدِّينِ ، وَهُوَ سَاعٍ فِي اتِّبَاعِ الشَّيَاطِينِ ، فَتَرَى الْوَاحِدَ مِنْهُمْ يَتَعَصَّبُ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَكَلُ الْحَرَامِ ، وَمَطْلُقُ اللَّسَانِ بِالْفُضُولِ وَالْكَذِبِ ، وَمَتَعَاطٍ لِأَنْوَاعِ الْفَسَادِ ، وَلَوْ رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ .. لَكَانَ هُوَ أَوَّلَ عَدُوٍّ لَهُ ، إِذْ مُوَالِي أَبِي بَكْرٍ مَنْ أَخَذَ سَبِيلَهُ ، وَمَسَارَ سَبِيلِهِ ، وَحَفِظَ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ^(٣) ، وَكَانَ مِنْ سَبِيلِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَضَعَ حَصَاةً فِي فَمِهِ لِيَكْفَ لِسَانُهُ عَنِ الْكَلَامِ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ^(٤) ، فَأَتَى لِهَذَا الْفُضُولِ أَنْ يَدْعِيَ وَلَاؤَهُ وَحُبَّهُ وَلَا يَسِيرُ بِسَبِيلِهِ !؟

وَتَرَى فُضُولِيًّا آخَرَ يَتَعَصَّبُ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَكَانَ مِنْ زُهْدٍ عَلِيٍّ وَسَبِيلِهِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي خِلَافَتِهِ ثَوْبًا اشْتَرَاهُ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ ، وَقَطَعَ رَأْسَ الْكُفَّينِ إِلَى الرَّسْغِ^(٥) ، فَتَرَى الْفَاسِقَ لَا بَسًا لِثِيَابِ الْحَرِيرِ ، وَمَتَجَمِّلاً بِأَمْوَالٍ اكْتَسَبَهَا مِنْ حَرَامٍ وَهُوَ يَتَعَاطَى حُبَّ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَيَدْعِيهِ ، وَهُوَ أَوَّلُ خُصَمَائِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .
وَلَيْتَ شِعْرِي ؛ مَنْ أَخَذَ وَلَدًا عَزِيزًا لِإِنْسَانٍ هُوَ قُرَّةُ عَيْنِهِ وَحَيَاةُ قَلْبِهِ ، فَأَخَذَ يَضْرِبُهُ وَيَمْرِقُهُ ، وَيَنْتَفُ شَعْرُهُ وَيَقْطَعُهُ بِالْمَقْرَاضِ ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَدْعِي حُبَّ أَبِيهِ وَلَاؤَهُ ، فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُ عِنْدَهُ ؟

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » (٣١٦٢) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١١٧/٤) .

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » (٢٠٧/٨) .

(٣) فِي غَيْرِ (١) : (مَا أَحْبَبَهُ) يَدُلُّ (مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ) ، وَجَرَى الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ فِي « الْإِتِّحَافِ » (٢٨٠/٧) عَلَى الْمَشْتَبِ .

(٤) رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » (٢٧٠٣١) : أَنَّ عُمَرَ دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ أَخَذَ بِلِسَانِهِ هَكَذَا يَقُولُ : هَا إِنْ ذَا أُورِدَنِي الْمَوَارِدُ .

(٥) رَوَى أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٨٣/١) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَزْدِيِّ قَالَ : رَأَيْتُ عَلِيًّا أَتَى السُّرُوقَ ، وَقَالَ : مَنْ عِنْدَهُ قَمِيصٌ صَالِحٌ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ : عِنْدِي ، فَجَاءَ بِهِ ، فَأَعْجَبَهُ ، قَالَ : لَعَلَّهُ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ ؟ قَالَ : لَا ، ذَلِكَ ثَمَنُهُ ، قَالَ : فَرَأَيْتُ عَلِيًّا يَقْرَضُ رِبَاطَ الدَّرَاهِمِ مِنْ ثَوْبِهِ ، فَأَعْطَاهُ ، فَلَبِسَهُ ، فَإِذَا هُوَ يَفْضِلُ عَنْ أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ ، فَأَمَرَ بِهِ فَقَطَعَ مَا فَضَلَ عَنْ أَطْرَافِ أَصَابِعِهِ .

ومعلوم أنّ الدين والشرع كان أحبّ إلى أبي بكرٍ وعمرَ وعثمانَ وعليّ وسائر الصحابة رضي الله عنهم من الأهل والولد ، بل من أنفسهم ، والمقتحمون لمعاصي الشرع هم الذين يمزقون الشرع ، ويقطعون بمقاريض الشهوات ، ويتودّدون به إلى عدوّ الله إبليس وعدوّ أوليائه ، فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة وعند أولياء الله تعالى؟! بل لو كشف الغطاء ، وعرف هؤلاء ما تحبّه الصحابة في أمّة رسول الله صلى الله عليه وسلّم . . لاستحبّوا من أن يجروا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم .

ثم إنّ الشيطان يخيّل إليهم أنّ من مات محبّاً لأبي بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما . . فالنار لا تحوم حوله ، ويخيّل إلى الآخر أنّه إذا مات محبّاً لعليّ . . لم يكن عليه خوف ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلّم يقول لفاطمة رضي الله عنها وهي بضعة منه : « اعلمي ؛ فإنّي لا أغني عنك من الله شيئا »^(١) وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء .

وهكذا حكم المتعصّبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم من الأئمّة ، فكلّ من ادعى مذهب إمام ، وهو ليس بسير بسيرته . . فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة إذ يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان ، وكان الحديث باللسان لأجل العمل لا لأجل الهديان ، فما بالك خالفني في العمل والسيرة التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته وذهبت فيه إلى الله تعالى ، ثم ادعيت مذهبي كاذباً؟!!

وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان ، قد أهلك به أكثر العالم ، وقد سلّمت المدارس لأقوام قلّ من الله خوفهم^(٢) ، وضعفت في الدين بصيرتهم ، وقويت في الدنيا رغبتهم ، واشتدّ على الاستتباع حرصهم ، ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه إلا بالتعصّب ، فحسنوا ذلك في صدورهم ، ولم ينتهوا عن مكاييد الشيطان فيه ، بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمرّ الناس عليه ، ونسوا مهمات دينهم ، فقد هلكوا وأهلكوا ، فالله تعالى يتوب علينا وعليهم .

قال الحسن : (بلغنا أنّ إبليس قال : سألته لأمة محمد المعاصي ، فقطعوا ظهري بالاستغفار ، فسألته لهم ذنوباً لا يستغفرون الله تعالى منها ، وهي الأهواء^(٣)) ، وقد صدّق الملعون ؛ فإنهم لا يعلمون أنّ ذلك من الأسباب التي تجرّ إلى المعاصي ، فكيف يستغفرون منها؟!



ومن عظيم حيل الشيطان : أن يشغل الإنسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والخصومات : قال عبد الله بن مسعود : (جلس قومٌ يذكرون الله تعالى ، فأثأهم الشيطان لقيتهم عن مجلسهم ويفرق بينهم ، فلم يستطع ، فأثى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا ، فأفسد بينهم ، فقاموا يقتتلون وليس إياهم يريد ، فقام الذين يذكرون الله تعالى فاشتغلوا بهم يفصلون بينهم ، فتفرّقوا عن مجلسهم ، وذلك مراد الشيطان منهم) .



(١) رواه البخاري (٢٧٥٣) ، ومسلم (٢٠٦) ولفظ : (اعلمي) عند البزار في « مسنده » (٢٩١٩) .

(٢) في غير (أ) : (المنابر) بدل (المدارس) .

(٣) رواه هناد في « الزهد » (٩٢٨) .

وَمِنْ أَبْوَابِهِ : حِفْظُ الْعَوَامِ الدِّينِ لَمْ يَمَارِسُوا الْعِلْمَ وَلَمْ يَتَّبِعُوا فِيهِ عَلَى التَّفَكُّرِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ ، وَفِي أُمُورٍ لَا يَبْلُغُهَا حُدُّ عَقُولِهِمْ :

حَتَّى يَشْكِكَهُمْ فِي أَصْلِ الدِّينِ ، أَوْ يَخِيلَ إِلَيْهِمْ فِي اللَّهِ تَعَالَى خِيَالَاتٍ يَتَعَالَى اللَّهُ عَنْهَا ، يَصِيرُ بِهَا كَافِرًا أَوْ مُبْتَدِعًا ، وَهُوَ بِوَفْرِحٍ مَسْرُورٍ مُتَهَيِّجٍ بِمَا وَقَعَ فِي صَدْرِهِ ، يَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْمَعْرِفَةُ وَالْبَصِيرَةُ ، وَأَنَّهُ انْكَشَفَتْ لَهُ ذَلِكَ بِذَكَائِهِ وَزِيَادَةِ عَقْلِهِ .

فَأَشَدُّ النَّاسِ حِمَاةَ أَقْوَاهُمْ اعْتِقَادًا فِي عَقْلِ نَفْسِهِ ، وَأَثْبَتُ النَّاسِ عَقْلًا أَشَدَّهُمْ اتِّهَامًا لِنَفْسِهِ ، وَأَكْثَرُهُمْ سُؤَالَ مِنَ الْعُلَمَاءِ .

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَيَقُولُ : فَمَنْ خَلَقَ اللَّهَ ؟ فَيُذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ . . فليقل : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ » ^(١)

فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْمُرْ بِالْبَحْثِ فِي عِلَاجِ هَذَا الْوَسْوَاسِ ؛ فَإِنَّ هَذَا وَسْوَاسٌ يَجِدُهُ عَوَامُ النَّاسِ دُونَ الْعُلَمَاءِ ، وَإِنَّمَا حَقُّ الْعَوَامِ أَنْ يُؤْمِنُوا وَيَسْلَمُوا وَيَسْتَغْلُوا بِعِبَادَتِهِمْ وَمَعَاشِيَتِهِمْ ، وَيَتْرَكُوا الْعِلْمَ لِلْعُلَمَاءِ ، فَالْعَابِثِيُّ لَوْ زَنَى وَسَرَقَ . . كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي اللَّهِ وَفِي دِينِهِ مِنْ غَيْرِ إِتْقَانِ الْعِلْمِ . . وَقَعَ فِي الْكُفْرِ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي ؛ كَمَنْ يَرْكَبُ لَجَّةَ الْبَحْرِ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ السَّاحَةَ .

وَمَكَايِدُ الشَّيْطَانِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْعَقَائِدِ وَالْمَذَاهِبِ لَا حَصَرَ لَهَا ، وَإِنَّمَا أَرَدْنَا بِمَا أوردناه المَثَالَ .



وَمِنْ أَبْوَابِهِ : سُوءُ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِينَ :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَصِيَ الظَّنِّ إِنَّهُ ﴾ ، فَمَنْ يَحْكُمُ بَشَرٍ عَلَى غَيْرِهِ بِالظَّنِّ . . بَعَثَهُ الشَّيْطَانُ عَلَى أَنْ يَطَّوَّلَ فِيهِ اللِّسَانُ بِالْغَيْبَةِ فِيهِلِكَ ، أَوْ يَقْصِرَ فِي الْقِيَامِ بِحَقُوقِهِ ، أَوْ يَتَوَانَى فِي إِكْرَامِهِ ، أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ بِعَيْنِ الْإِحْتِقَارِ وَيَرَى نَفْسَهُ خَيْرًا مِنْهُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنَ الْمَهْلَكَاتِ .

وَلَأَجْلِ ذَلِكَ مَنَعَ الشَّرْعُ مِنَ التَّعَرُّضِ لِلتَّهْمِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ » ^(٢) حَتَّى احْتَرَزَ هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ .

رُوِيَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ : أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَبِيبٍ أَخْبَرَتْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُعْتَكِفًا فِي الْمَسْجِدِ ، قَالَتْ : فَاتَيْتُهُ فَتَحَدَّثْتُ عَنْدَهُ ، فَلَمَّا أَمْسَيْتُ . . انْصَرَفْتُ ، فَقَامَ يَمْشِي مَعِي ، فَمَرَّ بِوَجْهَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ انْصَرَفَا ، فَناداهما وَقَالَ : « إِنِّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ » ، فَقَالَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا نَظَرْنَا بِكَ إِلَّا خَيْرًا ، فَقَالَ :

(١) رواه أحمد في «المستند» (٢٥٧/٦) ، وابن أبي الدنيا في «مكاييد الشيطان» (٢٨) ، وهو عند البخاري (٣٢٧٦) ، ومسلم (١٩٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) قال الحافظ العراقي : (لم أجد له أصلاً) . . «إتحاف» (٢٨٢/٧) ، وروى ابن عدي في «الكامل» (١٥٢/٧) عن عمر رضي الله عنه أنه وضع للناس حِكْمًا منها : (ومن عرض نفسه للتهمة . . فلا يلومن من أساء به الظن) ، وروى الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٤٧٧) عنه أيضاً : (من أقام نفسه مقام التهمة . . فلا يلومن من أساء به الظن) .

« إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَدْخَلَ عَلَيْكُمَا »^(١)

فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينهما فحرسهما ، وكيف أشفق على أمته فعلَّمَهُم طريقَ الاحتراز من التهمة ؛ حتَّى لا يتساهلَ العالمُ الورعُ المعروفُ بالدينِ في أحواله فيقول : مثلي لا يُظنُّ به إلا الخيرُ إعجاباً منه بنفسه ؛ فإنَّ أروعَ الناسِ وأتقاهم وأعلمَهُم لا ينظرُ الناسُ كُلَّهُم إليه بعينٍ واحدةٍ ، بل بعينِ الرضا بعضُهُم ، وبعينِ السخطِ بعضُهُم ؛ ولذلك قال الشاعر^(٢) :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ وَلَكِنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْذِي الْمَسَاوِيَا

فيجبُ الاحترازُ عن عيبِ السوءِ ، وعن تهمةِ الأشرارِ ؛ فإنَّ الأشرارَ لا يظنونَ بالناسِ كُلِّهِم إلا الشرَّ ، فمهما رأيتَ إنساناً يسيءُ الظنَّ بالناسِ طالباً للعيوبِ . . فاعلم أنَّ خبيثَ في الباطنِ ، وأنَّ ذلكَ خبيثُهُ يترسُّعُ منه ، وإنَّما يرى غيرُهُ من حيثُ هوَ ، فإنَّ المؤمنَ يطلبُ المعاذيرَ ، والمنافقَ يطلبُ العيوبَ ، والمؤمنُ سليمُ الصدرِ في حقِّ كافَّةِ الخلقِ .

فهذه بعضُ مداخلِ الشيطانِ إلى القلبِ ، ولو أردتَ استقصاءَ جميعها . . لم أقدرُ عليه ، وفي هذا القدرِ ما ينبتُهُ على غيره ، فليس في الأدبيِّ صفةٌ مذمومةٌ إلا وهي سلاحُ الشيطانِ ، ومدخلٌ من مداخلِهِ .



فإن قلتَ : فما العلاجُ في دفعِ الشيطانِ ؟ وهل يكفي في ذلكَ ذكرُ الله تعالى ، وقرنُ الإنسانِ : لا حولَ ولا قوَّةَ إلا باللهِ ؟

فاعلم : أنَّ علاجَ القلبِ في ذلكَ سُدُّ هذه المداخلِ بتطهيرِ القلبِ من هذه الصفاتِ المذمومةِ ، وذلكَ ممَّا يطولُ ذكرُهُ ، وغرضنا في هذا الربعِ من الكتابِ بيانُ علاجِ الصفاتِ المهلكاتِ ، وتحتاجُ كلُّ صفةٍ إلى كتابٍ مفردٍ على ما سيأتي شرحُهُ .

نعم ؛ إذا قُطعتْ من القلبِ أصولُ هذه الصفاتِ . . كانَ للشيطانِ بالقلبِ اجتيازاتٌ وخطراتٌ ، ولم يكنْ له استقرارٌ ، ويمتنعُ من الاجتيازِ ذكرُ الله تعالى ؛ لأنَّ حقيقةَ الذكرِ لا تتمكُّنُ من القلبِ إلا بعدَ عمارةِ القلبِ بالتقوى ، وتطهيرِهِ من الصفاتِ المذمومةِ ، وإلا . . فيكونُ الذكرُ حديثَ نفسٍ ، لا سلطانَ له على القلبِ ، فلا يدفعُ سلطانَ الشيطانِ ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ ، خصَّصَ بذلكَ المتقي .

فمثلُ الشيطانِ كمثلي كلبٍ جائعٍ يقربُ منك ، فإن لم يكنْ بينَ يديك لحمٌ أو خبزٌ . . فإنه ينزجرُ بأن تقولَ له : اخسأ ، فمجردُ الصوتِ يدفعُهُ ، فإن كانَ بينَ يديك لحمٌ وهو جائعٌ ، فإنه يهجمُ على اللحمِ ولا يندفعُ بمجردَ الكلامِ ، فالقلبُ الخالي عن قوتِ الشيطانِ ينزجرُ عنه بمجردَ الذكرِ ، فأما الشهوةُ إذا غلبتْ على القلبِ . . دفعتْ حقيقةَ الذكرِ إلى حواشي القلبِ ، ولم يتمكَّنْ من سويدائه ، فيستقرُّ الشيطانُ في سويداءِ القلبِ .

وأما قلوبُ المتقينَ الخالية من الهوى والصفاتِ المذمومةِ . . فإنه يطرقها الشيطانُ لا للشهواتِ ، بل لخلوها بالغفلةِ عن الذكرِ ، فإذا عادَ إلى الذكرِ . . خسنَ الشيطانُ ، ودليلُ ذلكَ قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ، وسائرُ الأخبارِ والآياتِ الواردةِ في الذكرِ .

(١) رواه مسلم (٢١٧٥) .

(٢) البيت لعبد الله بن معاوية في «ديوانه» (ص ٩٠) ، وفي نسخته إليه خلاف ، انظر «ديوانه» (ص ٩٠ - ٩١) .

وفي حديث عاصم بن كليب، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: (ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط، وإن كان ليقيم حتى تزلق قدماه، وما واصل وصالكُم هذا قط، غير أنه قد أخر الفطر إلى السحر)^(١)

وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت: (كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر)^(٢)
فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام، وكان يشغله ذلك عن حضور القلب في التهجد.. فالأولى أن يقسم طعامه نصفين، فإن كان رغبين مثلاً.. أكل رغباً عند الفطر، ورغباً عند السحر؛ لتسكن نفسه، ويخف عند التهجد بدئه، ولا يشغله جوعه بالنهار لأجل تسخيره، فيستعين بالرغب الأول على التهجد، وبالثاني على الصوم.

ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً.. فلا بأس أن يأكل يوم فطره وقت الظهر، ويوم صومه وقت السحر. فهذه هي الطرق في مواقيت الأكل وتقاربه وتباعده.



الوظيفة الثالثة: في نوع الطعام وترك الإدام:

وأعلى الطعام مخ البر، فإن نخل.. فهو غاية الترفه، وأوسطه شعير منخول، وأدناه شعير لم ينخل، وأعلى الأدم اللحم والحلاوة، وأدناه الملح والخل، وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم.

وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الإدام على الدوام، بل الامتناع عن الشهوات؛ فإن كل لذية يشتهيها الإنسان وأكله.. اقتضى ذلك بطراً في نفسه، وقسوة في قلبه، وأنسا له بلذات الدنيا، حتى يالفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى، وتصير الدنيا جنّة في حبه، ويكون الموت سجنًا له، وإذا منع نفسه عن شهواتها، وضيق عليها، وحرّمها لذاتها.. صارت الدنيا سجنًا عليه، ومضيقاً له، فاشتتهت نفسه الإفلات منها، فيكون الموت إطلاقاً، وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال: (معاشر الصادقين؛ جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس؛ فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس)^(٣)

فكل ما ذكرناه من آفات الشيع فإنه يجري في أكل الشهوات، وتناول اللذات، فلا تطول بإعادته، فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات، ويعظم الخطر في تناولها، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « شراؤ أمّتي الذين يأكلون مخ الحنطة »^(٤)، وهذا ليس بتحريم، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين.. لم يعص، ومن داوم عليه أيضاً.. فلا يعصي بتناوله، ولكن تترتب نفسه بالنعيم، فتأنس بالدنيا، وتآلف اللذات، وتسعى في طلبها، فيجرّها ذلك إلى المعاصي، فهم شراؤ الأمّة؛ لأن مخ الحنطة يقودهم إلى اقتحام أمور، تلك الأمور معاص.

(١) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (١٣٨٤)، وتزلق: تتورم وتنشق.

(٢) كذا في «الفتوح» (١٦٦/٢)، ورواه أحمد في «مسنده» (٩١/١) من حديث علي رضي الله عنه، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٠٧٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وعند البخاري (١٩٦٣) من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «لا تواصلوا، فأيكُم إذا أراد أن يواصل.. فليواصل حتى السحر».

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٦).

(٤) قال الحافظ العراقي: (لم أجده أصلاً). «إتحاف» (٤١٢/٧).

وقال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنْهَ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ، وَمَنْ سَاعَدَ الشَّيْطَانَ بِعَمَلِهِ .. فَهُوَ مُوَالِيهِ وَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ بِلِسَانِهِ .



وإن كنت تقول: (الحديث قد ورد مطلقاً بأن الذكور يطرد الشيطان) ، ولم تفهم أن أكثر عموماً الشرع مخصوصة بشروط نقلها علماء الدين .. فانظر إلى نفسك ، فليس الخير كالعيان ، وتأمل أن منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة ، فراقب قلبك إذا كنت في صلواتك : كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق ، وحساب المعاملين ، وجواب المعاندين ، وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهازلها ، حتى إنك لا تذكر ما قد نسبته من فضول الدنيا إلا في صلاتك ، ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت ، فالصلاة محلُّ القلوب ، فيها يظهر محاسنها ومساوئها ، والصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا ، فلا جرم لا ينطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الوسواس ، كما أن الدواء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر .

فإن أردت الخلاص من الشيطان .. فقدم الاحتماء بالتقوى ، ثم أرفده بدواء الذكر .. يفرُّ الشيطان منك كما فرَّ من عمر رضي الله عنه^(١)

ولذلك قال وهب بن منبه: (اتق الله ، ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديق في السر)^(٢) أي : أنت مطيع له .

وقال بعضهم: (يا عجباً لمن يعصي المحسن بعد معرفته بإحسانه ، ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه) .
وكما أن الله تعالى قال: ﴿ أَذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ فأنت تدعو ولا يستجيب لك .. فكذلك تذكر الله ولا يهرب الشيطان منك ؛ لفقد شروط الذكر والدعاء .

فيل إبراهيم بن أدهم: ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى: ﴿ أَذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ؟ قال: لأن قلوبكم ميتة ، قيل : وما الذي أمانها ؟ قال : ثمان خصال : عرفتم الله ولم تقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بحدوده ، وقلتم: (نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولم تعملوا بسنته ، وقلتم: (نخشى الموت) ولم تستعدوا له ، وقال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَالْيَحْدُوهُ عَدُوًّا ﴾ فواطأموه على المعاصي ، وقلتم: (نخاف النار) وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقلتم: (نحب الجنة) ولم تعملوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم رميتم عيوبكم وراء ظهوركم ، وافترشت عيوب الناس أمانكم ، فأسخطكم ربكم ، فكيف يستجيب لكم؟^(٣)



فإن قلت : فالداعي إلى المعاصي شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟

(١) وهذا حال من انتهى به سلوكه ، وأشرقت عليه أنوار التوفيق ، فليس لأمة الصديق ، وتحلى بأسلحة العزل ، ودخل في حومة الحرب بين باعث الدين وداعي الهرى ، فكانت الغلبة لداعي الدين ، وفرت جيوش الشياطين ، ولذا قال أبو حازم : ما الشيطان حتى يهاب ١٩ فوالله ؛ لقد أطبع فما نفع ، وعصى فما ضر ، وقال بعضهم : لولا أن الحق سبحانه أمرنا بالاستعاذة منه .. ما استعدت منه ؛ لحقارته ، وهذا شأن المتقين . « إتحاف » (٢٨٧/٧) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٥٤/٨) عن وهيب بن الورد .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٥/٨) ، وزاد نثنين : (أكلتم نعمة ربيكم ولم تشكروها ، ودفنتم أمانتكم ولم تعتبروا بهم) .

منه صاعاً ونصفاً ، وصاعُ الحنطة أربعة أمداد ، فيكون كل يوم قريباً من نصف مِدٍّ ، وهو ما ذكرنا أنَّه قدَّر ثلث البطنِ ، واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه .

وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول : طعامي في كلِّ جمعة صاعٌ من شعيرٍ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله ؛ لا أزيد عليه شيئاً حتَّى ألقاه ؛ فلإني سمعته يقول : « أفرُّكم مِنِّي مجلساً يومَ القيامةِ وأحبُّكم إليَّ مَنْ ماتَ على ما هوَ عليه اليومَ »^(١)

وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة : (قد غيَّرْتُمْ ، يُنخلُ لكم الشعيرَ ولم يكن يُنخلُ ، وخبزْتُمْ المرققَ ، وجمعْتُمْ بينَ إدامين ، واختلَفَ عليْكمُ بالوانِ الطعامِ ، وغداً أحذُكم في ثوبٍ وراحٍ في آخرٍ ، ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم)^(٢)

وقد كان قوْثُ أهلِ الصُّفَّةِ مُدّاً من تمرٍ بينَ اثنين في كلِّ يومٍ^(٣) ، والمدُّ رطلٌ وثلثٌ ، ويسقطُ منه النوى .

وكان الحسنُ رحمه الله يقول : (المؤمنُ مثلُ العنيزةِ ، يكفيه الكفُّ من الحشَفِ ، والقبضةُ من السويقِ ، والجرعةُ من الماءِ ، والمنافقُ مثلُ السبعِ الضاري ، بلعاً بلعاً ، وسرطاً سرطاً ، لا يطوي بطنه لجاره ، ولا يؤثِّرُ أخاهُ بفضله ، وجهوا هذه الفضولَ أمامكم)^(٤)

وقال سهلٌ : (لو كانت الدنيا دماً عبيطاً . . لكان قوْثُ المؤمنِ منها حلالاً ؛ لأنَّ أكلَ المؤمنِ عندَ الضرورةِ بقدرِ القوامِ فقط)^(٥)



الوظيفة الثانية : في وقتِ الأكلِ ومقدارِ تأخيرِهِ :

وفيه أيضاً أربعُ درجاتٍ :

الدرجة العليا : أن يطوي ثلاثة أيامٍ فما فوقها ، وفي المريدين من ردِّ الرياضة إلى الطيِّ ، لا إلى المقدارِ ، حتَّى انتهَى بعضُهم إلى ثلاثين يوماً ، وأربعين يوماً ، وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عدُّهم ، منهم محمد بنُ عمرو القرنبي^(٦) ، وعبد الرحمن بنُ إبراهيم دَحِيم ، وإبراهيم التيمي ، وحجاج بنُ فرافصة ، وحفص العابد المصيصي ، والمسلم بنُ سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بنُ عبد الله التستري ، وإبراهيم بنُ أحمد الخواص^(٧)

وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوي ستة أيام ، وكان عبد الله بنُ الزبير يطوي سبعة أيام ، وكان

(١) رواه أحمد في « المسند » (١٦٥/٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٦١/١) ، وكلام أبي ذر رضي الله عنه صدر الخبر رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٢/١) ، وهو كما ساقه المصنف هنا عند صاحب « القوت » (١٦٧/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٦٧/٢) .

(٣) كما روى ذلك الحاكم في « المستدرک » (١٥/٣) .

(٤) قوت القلوب (١٦٧/٢) .

(٥) قوت القلوب (١٦٧/٢) ، والدم المبيط : الخالص الطري ، ومعلوم أن المضطر يحل له أكل الميتة ، والمؤمن في أكله عند أبي عبد الله التستري مضطر على كل حال .

(٦) في (أ) : (العربي) ، وفي (ب) : (المغربي) .

(٧) قوت القلوب (١٦٥/٢) .

أَوَلَيْكَ كَلَّا لَقَدْ بَلَ هُمْ أَصْلُ ، وَصَنَّفَ أَجْسَامُهُمْ أَجْسَامَ بَنِي آدَمَ وَأَرْوَاحُهُمْ أَرْوَاحَ الشَّيَاطِينِ ، وَصَنَّفَ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ ^(١)

وَقَالَ وَهَيْبُ بْنُ الْوَرْدِ : بَلَّغْنَا أَنَّ إِبْلِيسَ تَمَثَّلَ لِيَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَقَالَ : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْصَحَكَ ، قَالَ : لَا حَاجَةَ بِي إِلَى نَصِيحِكَ ، وَلَكِنْ أَخْبِرْنِي عَنْ بَنِي آدَمَ ، قَالَ : هُمْ عِنْدَنَا ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ ؛ أَمَّا صِنْفٌ مِنْهُمْ .. فَهُمْ أَشَدُّ الْأَصْنَافِ عَلَيْنَا نَقْبِلُ عَلَى أَحَدِهِمْ حَتَّى نَفْتِنَهُ وَنَتَمَكَّنَ مِنْهُ ، فَيَفْزَعُ إِلَى الْاسْتِغْفَارِ وَالتَّوْبَةِ ، فَيَفْسُدُ عَلَيْنَا كُلُّ شَيْءٍ أَدْرَكْنَا مِنْهُ ، ثُمَّ نَعُودُ إِلَيْهِ ، فَيَعُودُ ، فَلَا نَحْزَنُ نِيْشْنَ مِنْهُ ، وَلَا نَحْزَنُ نَدْرُكُ مِنْهُ حَاجَتَنَا ، فَنَحْزَنُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ ، وَأَمَّا الصِّنْفُ الْآخَرُ .. فَهُمْ فِي أَيْدِينَا بِمَنْزِلَةِ الْكَرَةِ فِي أَيْدِي صَبِيَاكُمْ ، نَتَلَقَّهُمْ كَيْفَ شِئْنَا ، قَدْ كَفَوْنَا أَنْفُسَهُمْ ، وَأَمَّا الصِّنْفُ الثَّالِثُ .. فَهُمْ مِثْلُكَ مَعْصُومُونَ ، لَا نَقْدِرُ مِنْهُمْ عَلَى شَيْءٍ ^(٢)



فَإِنْ قُلْتَ : فَكَيْفَ يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ لِبَعْضِ النَّاسِ دُونَ الْبَعْضِ ؟ وَإِذَا رَأَى صُورَتَهُ .. فَهَلْ هِيَ صُورَتُهُ الْحَقِيقِيَّةُ أَوْ هُوَ مِثَالٌ يَتَمَثَّلُ لَهُ بِهِ ؟ فَإِنْ كَانَ عَلَى صُورَتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ .. فَكَيْفَ يُرَى بِصُورٍ مُخْتَلِفَةٍ ؟ وَكَيْفَ يُرَى فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ فِي مَكَانَيْنِ وَعَلَى صُورَتَيْنِ ، حَتَّى يَرَاهُ شَخْصَانِ بِصُورَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ الْمَلَكَ وَالشَّيْطَانَ لهما صُورَتَانِ هِيَ حَقِيقَةُ صُورَتِهِمَا ، وَلَا تُدْرِكُ حَقِيقَةُ صُورَتِهِمَا بِالْمَشَاهِدَةِ إِلَّا بِأَنْوَارِ النُّبُوَّةِ ، فَمَا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ فِي صُورَتِهِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ أَنْ يَرِيَهُ نَفْسَهُ عَلَى صُورَتِهِ ، فَوَاعَدَهُ بِالْقَبِيحِ ، وَظَهَرَ لَهُ بَحْرَاءُ ، فَسَدَّ الْأَفْقَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَرَأَاهُ مَوْءَةً أُخْرَى عَلَى صُورَتِهِ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ^(٣) ، وَإِنَّمَا كَانَ يَرَاهُ فِي صُورَةِ الْآدَمِيِّ غَالِبًا ، فَكَانَ يَرَاهُ فِي صُورَةِ دَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ ، وَكَانَ رَجُلًا حَسَنَ الْوَجْهِ ^(٤)

وَالْأَكْثَرُ أَنَّهُ يَكْاشِفُ أَهْلَ الْمَكَاشِفَةِ مِنْ أَرْبَابِ الْقُلُوبِ بِمِثَالِ صُورَتِهِ ، فَيَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ لَهُ فِي الْبِقِظَةِ ، فَيَرَاهُ بِعَيْنِهِ ، وَيَسْمَعُ كَلَامَهُ بِأُذُنِهِ ، فَيَقُومُ ذَلِكَ مَقَامَ حَقِيقَةِ صُورَتِهِ ، كَمَا يَنْكَشِفُ فِي الْمَنَامِ لِأَكْثَرِ الصَّالِحِينَ .

وَإِنَّمَا الْمَكَاشِفُ فِي الْبِقِظَةِ هُوَ الَّذِي انْتَهَى إِلَى رُتْبَةٍ لَا يَمْنَعُهُ اشْتِغَالُ الْحَوَاسِّ بِالدُّنْيَا عَنِ الْمَكَاشِفَةِ الَّتِي تَكُونُ فِي الْمَنَامِ ، فَيُرَى فِي الْبِقِظَةِ مَا يَرَاهُ غَيْرُهُ فِي الْمَنَامِ ؛ كَمَا رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرِيَهُ مَوْضِعَ الشَّيْطَانِ مِنْ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ ، فَرَأَى فِي النَّوْمِ جَسَدَ رَجُلٍ شَبَّهَ الْبَلُّورَ ، يُرَى دَاخِلُهُ مِنْ خَارِجِهِ ، وَرَأَى الشَّيْطَانَ فِي صُورَةِ ضَفْدَعٍ قَاعِدٍ عَلَى مَنْكِبِهِ الْأَيْسَرِ ، بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ وَأُذُنَيْهِ ، لَهُ خَرَطُومٌ طَوِيلٌ دَقِيقٌ ، قَدْ أَدْخَلَهُ مِنْ مَنْكِبِهِ الْأَيْسَرِ إِلَى قَلْبِهِ ، يَوْسُوسٌ إِلَيْهِ ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى .. خَنَسَ ^(٥)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «مكايد الشيطان» (١) مقتصرًا على الجن ، ورواه بتمامه أبو الشيخ في «العظمة» (١٠٨١) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٨/٨) ، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٥٥/٦٤) .

(٣) رُوِيَتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجْبَرِيلَ مَرَّتَيْنِ عَلَى حَقِيقَتِهِ لَا فِي صُورَةِ بَشَرٍ يَتَمَثَّلُ لَهُ عِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٤٨٥٥) ، وَمُسْلِمٍ (١٧٧) وَلَفْظُهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : (وَلَكِنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ) ، وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ (٣٢٧٨) : (وَلَكِنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ ، لَمْ يَرِهِ فِي صُورَتِهِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ ؛ مَرَّةً عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وَمَوْءَةً فِي جِيَادٍ لَهُ سِتُّ مِائَةٍ جَنَاحٍ قَدْ سَدَّ الْأَفْقَ) .

(٤) أَمَّا إِتْيَانُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ .. فَعِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٣٢٣٥) ، وَمُسْلِمٍ (١٧٧) ، وَأَمَّا إِتْيَانُهُ عَلَى صُورَةِ دَحِيَّةِ اللَّهِ عَنْهُ .. فَعِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٣٦٣٤) ، وَمُسْلِمٍ (٢٤٥١) .

(٥) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَرَرٍ فِي «فَتْحِ الْبَارِي» (٥٦٣/٦) : (وَقَدْ وَدِدَ فِي خَيْرٍ مَقْطُوعٍ أَنَّ يَرِيَهُ مَوْضِعَ الشَّيْطَانِ ، فَرَأَى الشَّيْطَانَ

بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن

اعلم : أن على المريد في بطنه ومأكوله أربع وظائف :

الأولى : ألا يأكل إلا حلالاً :

فالعادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحر ، وقد ذكرنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام .

وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ؛ وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها .



أمّا الوظيفة الأولى في تقليل الطعام :

فسيبيل الرياضة فيه التدرّج ، فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة إلى القليل .. لم يحتمله مزاجه ، وضعف ، وعظمت مشقته ، فينبغي أن يتدرّج إليه قليلاً قليلاً ، وذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من طعامه المعتاد .

فإن كان يأكل رغيفين مثلاً وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد .. فينقص كل يوم ربع سبع رغيف ، وهو أن ينقص جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً ، أو جزءاً من ثلاثين جزءاً ، فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضر به ، ولا يظهر أثره ، فإن شاء .. فعل ذلك بالوزن ، وإن شاء .. بالمشاهدة ، فيترك كل يوم مقدار لقمه ، وينقصه عما أكله بالأمس .

ثم هذا فيه أربع درجات :

أقصاها : أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التسترى رحمة الله عليه ؛ إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث : بالحياة ، والعقل ، والقوة ، فإن خاف العبد على اثنتين منها وهي الحياة والعقل .. أكل ، وأفطر إن كان صائماً ، وتكلفت الطلب إن كان فقيراً ، وإن لم يخف عليهما بل على القوة .. قال : فينبغي ألا يبالي ولو ضعف حتى صلى قاعداً ، ورأى أن صلاته قاعداً مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائماً مع قوة الأكل^(١)

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ؟ فقال : كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم ، كنت أخذ بدرهم وبسماً ، وبدرهم سمناً ، وبدرهم دقيق الأرز ، وأخلط الجميع وأسوي منه بنادق ، ثلاث مئة وستين أكرة^(٢) ، أخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها ، فقيل له : فالساعة كيف تأكل ؟ قال : أكل بغير حد ولا توقيت^(٣)

(١) فلعلم من هذا أن المحافظة على العقل مقدمة على محافظة القوة ، فإن لم يصلح عقل المريد بالخير البحث .. فلا بأس أن ياتدم ببعض الأدهان ، وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول للمثقلين من أهل عبادان - كما في « القوت » (١٧٢/٢) - : احفظوا عقولكم ، وتعاهدوا بالأدهان والدمس ؛ فإنه ما كان ولي الله ناقص العقل . « إتحاف » (٤٠٤/٧) .

(٢) الأكرة : لفة في الكرة ؛ أي : يجعل من هذا الخليط كالكرات ، يأخذ كل فطور واحدة .

(٣) قوت القلوب (١٧٢/٢) .

بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهمتها وخواطرها وقصودها وما يُعفى عنه ولا يؤاخذ به

اعلم: أنَّ هذا أمرٌ غامضٌ، وقد وردت فيه آياتٌ وأخبارٌ متعارضةٌ يلتبسُ طريقُ الجمعِ بينها إلا على سمسرة العلماء بالشَّرع، فقد رُوِيَ عن النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «عُفِيَ عَنِّ أُمِّي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُهَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ»^(١)

وقال أبو هريرة: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْحَفَظَةِ: إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ.. فلا تكتبوها عليه، فَإِنْ عَمَلَهَا.. فاكتبوها سيئةً، وَإِذَا هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. فاكتبوها حسنةً، فَإِنْ عَمَلَهَا.. فاكتبوها حسنةً»، وقد خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ وَالبُخَارِيُّ فِي «الصَّحِيحَيْنِ»^(٢)، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى الْعَفْوِ عَنْ عَمَلِ الْقَلْبِ وَهَمِّهِ بِالسَّيِّئَةِ. وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَعَمَلَهَا.. كُتِبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ، وَإِنْ عَمَلَهَا.. كُتِبَتْ»^(٣)

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: «وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً.. فَأَنَا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا»^(٤)، وَكُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى الْعَفْوِ. فَأَمَّا مَا يَدُلُّ عَلَى الْمُواخَاظَةِ: فَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَإِنْ يَسْأَلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخْفَؤْ مِنْكُمْ يَكُنْ اللَّهُ فَعَّافًا لَا تَدْرِي لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَافِقِينَ﴾ وَكُلُّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى الْعَفْوِ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ عَمَلِ الْفُؤَادِ كَعَمَلِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ، فَلَا يُعْفَى عَنْهُ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْأَشْهَادِ وَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ يَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكَ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ﴾

وَالْحَقُّ عِنْدَنَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ لَا يُوقَفُ عَلَيْهِ مَا لَمْ تَقَعْ الْإِحَاطَةُ بِتَفْصِيلِ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ، مِنْ مَبْدَأِ ظَهْوِهَا إِلَى أَنْ يَظْهَرَ الْعَمَلُ عَلَى الْجَوَارِحِ، فنقول:

أَوَّلُ مَا يَرُدُّ عَلَى الْقَلْبِ: الْخَاطِرُ: كَمَا لَوْ خَطَرَ لَهُ مِثْلُ صُورَةِ أَمْرٍ، وَأَنْهَا وَرَاءَ ظَهْرِهِ فِي الطَّرِيقِ، لَوِ التَفَتَ إِلَيْهَا.. لَرَأَاهَا.

وَالثَّانِي: هَيْجَانُ الرِّغْبَةِ إِلَى النَّظَرِ: وَهُوَ حَرَكَةُ الشَّهْوَةِ الَّتِي فِي الطَّبْعِ، وَهَذَا يَتَوَلَّدُ مِنَ الْخَاطِرِ الْأَوَّلِ، وَنَسِيَمِهِ: مِيلَ الطَّبْعِ، وَنَسِيَمِ الْأَوَّلِ: حَدِيثُ النَّفْسِ.

وَالثَّالِثُ: حُكْمُ الْقَلْبِ بِأَنَّ هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ: أَيُّ: يَنْبَغِي أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا؛ فَإِنَّ الطَّبْعَ إِذَا مَالَ.. لَمْ تَنْبَغِ الْهَمَّةُ

(١) رواه البخاري (٥٢٦٩)، ومسلم (١٢٧) من حديث أبي هريرة مرفوعاً بنحوه.

(٢) البخاري (٧٥٠١)، ومسلم (١٢٨)، قال الحافظ الزبيدي في «الإنحاف» (٢٩٣/٧): (وإنما قدم مسلماً في الذكر نظراً إلى أن سيق اللفظ له، وإلا.. فالبخاري مقدم في الذكر لتقدمه في الفضل وفي الزمان، وربما من يجهل ما ذكرناه اعترض على المصنف في تقديمه مسلماً على صاحبه، ونسبه لمخالفة الاصطلاح).

(٣) البخاري (٦٤٩١)، ومسلم (١٣١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) هي عند مسلم (١٢٩).

الفائدة التاسعة: خفة المؤونة:

فإن من تعود قلة الأكل كفاه من المال قذراً يسيراً، والذي تعود الشبع صار بطنه غريماً ملازماً له، أخذاً بمُخَنِّقِهِ في كل يوم، فيقول: ماذا تأكل اليوم؟ فيحتاج إلى أن يدخل المداخل، فيكتسب من الحرام فيعصي، أو من الحلال فيذل ويتعب، وربما يحتاج إلى أن يمد عين الطمع إلى الناس، وهو غايبة الذل والقماءة، والمؤمن خفيف المؤونة.

وقال بعض الحكماء: (إني لأقضي عامة حوائجي بالترك، فيكون ذلك أرواح لقلبي) ^(١)

وقال آخر: (إذا أردت أن استقرض من غيري شهوة أو زيادة.. استقرضت من نفسي، فتركت الشهوة، فهي خير غريم لي) ^(٢)

وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله يسأل أصحابه عن سعر المأكولات، فيقال: إنها غالية، فيقول: أرخصوه بالترك ^(٣)

وقال سهل رحمه الله: (الأكل مذموم في ثلاثة أحوال: إن كان من أهل العبادة.. فيكسل، وإن كان مكتسباً.. فلا يسلم من الآفات، وإن كان ممن يدخل عليه شيء ^(٤).. فلا ينصف الله تعالى من نفسه).

وبالجملة: سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا، وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج، وسبب شهوة الفرج شهوة البطن، وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأبواب كلها، وهي أبواب النار، وفي حسمها فتح أبواب الجنة، كما قال صلى الله عليه وسلم: «أديموا قرع باب الجنة بالجوع» ^(٥)

فمن قنع برغيف في كل يوم.. قنع في سائر الشهوات أيضاً، وصار حراً، واستغنى عن الناس، واستراح من التعب، وتخلّى لعبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة، فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة، فأما المحتاج.. فتلهيه لا محالة.



الفائدة العاشرة: أن يتمكن من الإيثار والتصدق بما فضل من الأطعمة على التامى والمساكين:

فيكون يوم القيامة في ظل صدقته كما ورد به الخبر ^(٦)، فما يأكله كان خزانته الكنيف، وما يتصدق به كان خزانته فضل الله، فليس للعبد من ماله إلا ما تصدق فأبقى، أو أكل فأفنى، أو لبس فأبلى ^(٧)، فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمّة والشبع

وكان الحسن رحمه الله عليه إذا تلا قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُلًا﴾.. قال: (عرضها على السماوات السبع والطباق الطرائق اللاتي زينها بالنجوم،

(١) قوت القلوب (١٧٣/٢)، والمعنى: فإذا تركتها.. فكأنني قضيتها. «إتحاف» (٤٠١/٧).

(٢) قوت القلوب (١٧٣/٢).

(٣) قوت القلوب (١٧٣/٢).

(٤) أي: من الفيض من غير كسب.

(٥) قوت القلوب (١٧١/٢).

(٦) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٣١٠)، والحاكم في «المستدرک» (٤١٦/١).

(٧) كما روئى ذلك مسلم (٢٩٥٩).

على تمام الغفلة عن الله تعالى، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج إلى قوّة عظيمة، فجدّه في مخالفة الطبع - وهو العمل لله تعالى - أشدّ من جدّه في موافقة الشيطان بموافقة الطبع، فكتب له حسنة؛ لأنّه رجح جهده في الامتناع وهنّه به على همّه بالفعل، وإنّ تعوّل الفعل بعائتي، أو تركه لعذر، لا خوفاً من الله عز وجل.. كتبت عليه سيئة؛ فإنّ همّه فعل من القلب اختياري.

والدليل على هذا التفصيل: ما ورد في «الصحیح» مفضلاً في لفظ الحديث: قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم: «قالت الملائكة عليهم السلام: ربّ؛ ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة - وهو أبصر به - فقال: ارقبوه؛ فإنّ هو عملها.. فاكتبوها له بمثلها، وإن تركها.. فاكتبوها له حسنة، إنّما تركها من جزائي»^(١)، وحيث قال: (لم يعملها) أراد به: تركها لله، فأما إذا عزم على فاحشة، فتعدّرت عليه بسبب أو بغفلة.. فكيف تكتب له حسنة؟!

وقد قال صلى الله عليه وسلّم: «إنما يحشر الناس على ثيائهم»^(٢)، ونحن نعلم أنّ من عزم ليلاً على أن يصبح ليقتل مسلماً، أو يزني بامرأة، فمات تلك الليلة.. مات مصرّاً، ويحشر على نيّته، وقد هم بسيئة ولم يعملها.

والدليل القاطع فيه: ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلّم أنّه قال: «إذا التقى المسلمان بسيئتهما.. فالقاتل والمقتول في النار»، فقيل: يا رسول الله؛ هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: «لأنّه أراد قتل صاحبه»^(٣)

وهذا نصّ في أنّه صار بمجرد الإرادة من أهل النار، مع أنّه قُتل مظلوماً، فكيف يُظنّ أنّ الله لا يؤاخذ بالنية والهم؟ بل كلّ همّ دخل تحت اختيار العبد فهو مأخوذ به، إلا أن يكفّره بحسنة، ونقض العزم بالندم حسنة، فلذلك كتبت له حسنة، فأما فوّه المراد بعائتي.. فليس بحسنة.

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة.. فكلّ ذلك لا يدخل تحت الاختيار، فالمواخاة به تكليف ما لا يطاق، ولذلك لما نزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِتْ أَفْسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾.. جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلّم وقالوا: كلّفنا ما لا نطيع، إنّ أحدنا ليحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه، ثمّ يحاسب بذلك؟! فقال صلى الله عليه وسلّم: «لعلكم تقولون كما قالت اليهود: سمعنا وعصينا؟! قولوا: سمعنا وأطعنا»، فقالوا: سمعنا وأطعنا، فأنزل الله الفرج بعد سنة بقوله: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعَهَا﴾^(٤) فظهر به أنّ كلّ ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب فهو الذي لا يؤاخذ به.



فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس، وكلّ من يظنّ أنّ كلّ ما يجري على القلب يُسمّى حديث النفس، ولم يفرّق بين هذه الأقسام الثلاثة.. فلا بدّ وأن يغلط.

وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب والكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الخباثات من أعمال القلب؟! بل السمع والبصر والفؤاد كلّ أولئك كان عنه مسؤولاً؛ أي: ما يدخل تحت الاختيار؟!

(١) رواه مسلم (١٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومن جزائي: من أجلي.

(٢) رواه ابن ماجه (٤٢٢٩، ٤٢٣٠) من حديث أبي هريرة وجابر رضي الله عنهما.

(٣) رواه البخاري (٣١)، ومسلم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكره الثقفي رضي الله عنه.

(٤) رواه مسلم (١٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وفي كثرة النوم ضياع العمر، وفوت التهجد، وبلادة الطبع، وقساوة القلب، والعمر أنفس الجواهر، وهو رأس مال العبد، فيه يتجر، والنوم موت، فتكثيره ينقص العمر.

ثم فضيلة التهجد لا تخفى، وفي النوم فوائدها، ومهما غلب النوم؛ فإن تهجد.. لم يجد حلاوة العبادة، ثم المتعزب إذا نام على الشيع.. احتلم، ويمتنع ذلك أيضاً من التهجد، ويحوجه إلى الغسل؛ إما بالماء البارد فيتأذى به، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل، فيفوته التوثر إن كان قد آخره إلى التهجد، ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام؛ فإن فيه أخطاراً ذكرناها في كتاب الطهارة، وكل ذلك أثر الشيع. وقد قال أبو سليمان الداراني: (الاحتلام عقوبة)^(١)، وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة؛ لتعذر الغسل في كل حال، فالنوم منبع الآفات، والشيع مجلبة له، والجوع مقطعة له.



الفائدة السابعة: تيسير المواظبة على العبادة:

فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات؛ لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل، وربما احتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال^(٢)، ثم يكثر تردده إلى بيت الماء لكثرة شربه، والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات.. لكثر ربحه.

قال السري: رأيت مع علي الجرجاني سويقاً يستف منه، فقلت: ما دعاك إلى هذا؟ فقال: إنني حسبت ما بين المضغ إلى الاستغفار سبعين تسبيحة، فما مضغت الخبر منذ أربعين سنة^(٣).

فانظر كيف أشفق على وقته فلم يضيعه في المضغ، وكل نفس من العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها، وذلك بصرفه إلى ذكر الله تعالى وطاعته.

ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل: الدوام على الطهارة وملازمة المسجد؛ فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقتيه.

ومن جملة ما يتعذر عليه: الصوم؛ فإنه يتيسر لمن تعود الجوع، فالصوم، ودوام الاعتكاف، ودوام الطهارة، ومصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة.. أرباح كثيرة، وإنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين، لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها، ﴿يَكُونُ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾.

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى سبب آفات في الشيع فقال: (من شيع.. دخل عليه سبب آفات: فقد حلاوة المناجاة، وتعذر حفظ الحكمة، وحرمان الشفقة على الخلق؛ لأنه إذا شيع.. ظن أن الخلق كلهم شباع، وثقل العبادة، وزيادة الشهوات، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابل)^(٤).



(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٦٦/٩).

(٢) في أسنانه؛ ليخرج فضول الطعام منها. «إتحاف» (٣٩٨/٧).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٠/١٠).

(٤) أوردته البخاري في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦١).

بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلمة عند الذكر أم لا ؟

اعلم : أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها وعجائبيها .. اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق :
فقالَتْ فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قال : « فإذا ذكر الله .. خنس » ^(١) ،
والخنس هو السكوت ، فكأنه يسكت .

وقالت فرقة : لا ينعدم أصله ، ولكن يجري في القلب ولا يكون له أثر ؛ لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر .. كان
محبوراً عن التأثير بالوسوسة ؛ كالمشغول بهمة ؛ فإنه قد يكلم ولا يفهم وإن كان الصوت يمر على سمعه .

وقالت فرقة : لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضاً ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكأنه يوسوس من بعيد وعلى
ضعف .

وقالت فرقة : ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة بها ، ويتعاقبان في أزمنة متقاربة ، يُظن لتقاربها
أنها متساوية ، وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة ؛ فإنك إذا أدركتها بسرعة .. رأيت النقط دوائر ؛ لسرعة تواصلها
بالحركة .

واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا .

وقالت فرقة : الوسوسة والذكر يتساوقان في القلب على الدوام تساوقاً لا ينقطع ، وكما أن الإنسان قد يرى بعينه
شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرئ لشيئين ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد إلا
وله أربعة أعين : عينان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه ، وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه » ^(٢) . وإلى هذا ذهب
المحاسب ^(٣)



والصحيح عندنا : أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة بأصناف الوسواس ، وإنما نظر
كل واحد منهم إلى صنف واحد من الوسواس ، فآخبر عنه .

والوسواس أصناف :

الأول : أن يكون من جهة التلبس بالحق :

فإن الشيطان قد يلبس بالحق ، فيقول للإنسان : (لا تترك التمتع باللذات ؛ فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات
طول العمر أمة عظيم) ، فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه : (الصبر
عن الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما) ، فإذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعده ،
وجدد إيمانه وبقينه .. خنس الشيطان وهرب ؛ إذ لا يستطيع أن يقول له : (النار أيسر من الصبر على المعاصي) ، ولا

(١) رواه أبو يعلى في « مسنده » (٤٣٠١) ، وابن عدي في « الكامل » (١٨٦/٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٦/٦) .

(٢) رواه الدليمي في « مسند الفردوس » (٦٠٤٠) بنحوه .

(٣) ذكر نحو هذا بتفصيل في « الرعاية » (ص ٢٠٢ - ٢٠٥) .

الفائدة الثالثة: الانكسار والذلّ، وزوال البطر والفرح والأسر الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى:

فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع، فعنده تسكن لربّها، وتخضع له، وتقف على عجزها وذليها؛ إذ ضعفت مُنتها وضاعت حيلها بلقمة طعام فاتتها^(١)، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها، وما لم يشاهد الإنسان ذلّ نفسه وعجزه.. لا يرى عزّة مولا ولا قهرة، وإنما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الذلّ والعجز، ومولا بعين العز والقدرة والقهر.

فليكن دائماً جائعاً، مضطراً إلى مولا، مشاهداً للاضطراب بالدوق.

ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم.. قال: «لا، بل أجوع يوماً وأشبع يوماً، فإذا جعت.. صبرت وتضرّعت، وإذا شبع.. شكرت»، أو كما قال^(٢)

فالبطن والفرج باب من أبواب النار، وأصله الشيع، والذلّ والانكسار باب من أبواب الجنة، وأصله الجوع، ومن أغلق باباً من أبواب النار.. فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة؛ لأنهما متقابلان؛ كالشرق والمغرب، فالقرب من أحدهما بُعد من الآخر.



الفائدة الرابعة: ألا ينسى بلاء الله وعذابه، ولا ينسى أهل البلاء:

فإن الشبعان ينسى الجائع، وينسى الجوع، والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكّر بلاء الآخرة، فيذكر من عطشه عطش الخلي في عرصات القيامة، ومن جوعه جوع أهل النار، حتّى إنهم ليجوعون فيطعمون الزقوم والضريع، ويسقون الغساق والمهل.

فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها، فإنّه الذي يهيج الخوف، فمن لم يكن في ذلّة ولا قلة ولا علة ولا بلاء.. نسي عذاب الآخرة، ولم يتمثل في نفسه، ولم يغلب على قلبه.

فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء، وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع؛ فإن فيه فوائد جمّة سوى تذكّر عذاب الآخرة، وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثلي فالأمثلي.

ولذلك قيل ليوسف عليه السلام: لم تجوع وفي يدك خزائن الأرض؟ فقال: أخاف أن أشبع فأنسى الجائع^(٣)

فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع؛ فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام، والشفقة على خلي الله عز وجل، والشبعان في غفلة عن ألم الجائع.



الفائدة الخامسة - وهي من أكبر الفوائد -: كسر شهوات المعاصي كلّها، والاستيلاء على النفس الأمّارة بالسوء:

(١) المنة: القوة.

(٢) رواه الترمذي (٢٣٤٧).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٣/٦) عن الحسن، وهو عند الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٨) عن وهب بن منبه.

وبالجملة : فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ، ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً بعيد جداً ، وهو محال في الوجود ، ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطر وتهيج الرغبة . . لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد روي أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة ، فلما سلم . . رمى بذلك الثوب وقال : « شغلني عن الصلاة » وقال : « اذهبوا به إلى أبي جهنم ، وأتوني بأنبجانيته »^(١) ، وكان في يده خاتم من ذهب ، فنظر إليه وهو على المنبر ، ثم رمى به وقال : « نظرة إليه ونظرة إليكم »^(٢) ، وكان ذلك لوسوسة الشيطان بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب ، وكان ذلك قبل تحريم الذهب ، فلذلك لبسه ثم رمى به .

فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا ونقدها إلا بالرمي والمفارقة ، فما دام يملك شيئاً وراء حاجته ولو ديناراً واحداً . . لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره ، وأنه كيف يحفظه ، وفيماذا ينفقه ، وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد ، أو كيف يظهره حتى يتباهى به ، إلى غير ذلك من الوسوس .

فمن أنشب مخالفة في الدنيا ، وطمع في أن يتخلص من الشيطان . . كان كمن انغمس في العسل ، وظن أن الذباب لا يقع عليه ، فهو محال ؛ فالدنيا باب عظيم لوسوس الشيطان ، وليس له باب واحد ، بل أبواب كثيرة .

قال حكيم من الحكماء : (الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع . . أتاه من وجه النصيحة ، حتى يلقى في بدعة ، فإن أبى . . أمره بالتحرج والشدة ، حتى يحرم ما ليس بحرام ، فإن أبى . . شككه في وضوئه وصلاته ، حتى يخرج من العلم ، فإن أبى . . خفف عليه أعمال البر ، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً ، فتميل قلوبهم إليه ، فيعجب بنفسه ، وبه يهلكه ، وعند ذلك يشتد لجأه ؛ فإنها آخر درجة ، ويعلم أنه لو جاوزها . . أفلت منه إلى الجنة) .



(١) رواه البخاري (٣٧٣) ، ومسلم (٦٢/٥٥٦) ، بنحوه ، والأنبجانية : ضرب من نسيج الصوف الغليظ له .

(٢) رواه النسائي (١٩٤/٨) .

بيان فوائد الجوع وآفات الشبع

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ ؛ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ »^(١) وَلَعَلَّكَ تَقُولُ : هَذَا الْفَضْلُ الْعَظِيمُ لِلْجُوعِ مِنْ أَيْنَ هُوَ ؟ وَمَا سَبَبُهُ فِيهِ إِلَّا إِيْلَامُ الْمَعْدَةِ وَمَقَاسَاةُ الْأَذَى ؟ فَإِنَّ كَانَ كَذَلِكَ .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَعْظَمَ الْأَجْرُ فِي كُلِّ مَا يَتَأَذَّى بِهِ الْإِنْسَانُ ؛ مِنْ ضَرْبِهِ لِنَفْسِهِ ، وَقَطْعِهِ لِلْحَمِيهِ ، وَتَنَاوُلِهِ الْأَشْيَاءَ الْمَكْرُوهَةَ ، وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ .

فَاعْلَمْ : أَنَّ هَذَا يَضَاهِي قَوْلَ مَنْ شَرِبَ دَوَاءً فَانْتَفَعَ بِهِ فَظَنَّ أَنَّ مَنْفَعَتَهُ لِمَرَارَةِ الدَّوَاءِ وَكَرَاهِيَّتِهِ ، فَأَخَذَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا هُوَ مَكْرُوهٌ مِنَ الْمَذَاقِ ، وَهُوَ غُلْطٌ ، بَلْ نَفْعُهُ فِي خَاصِّيَّةٍ مِنَ الدَّوَاءِ ، وَلَيْسَ لِكُونِهِ مَرًّا ، وَإِنَّمَا يَقِفُ عَلَى تِلْكَ الْخَاصِّيَّةِ الْأَطْبَاءُ ، فَكَذَلِكَ لَا يَقِفُ عَلَى عِلَّةِ نَفْعِ الْجُوعِ إِلَّا سَمَاسِرَةُ الْعُلَمَاءِ .

وَمَنْ جَوَّعَ نَفْسَهُ مَصْدَقًا لِمَا جَاءَ فِي الشَّرْعِ مِنْ مَدْحِ الْجُوعِ .. انْتَفَعَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ عِلَّةَ الْمَنْفَعَةِ ؛ كَمَا أَنَّ مَنْ شَرِبَ الدَّوَاءَ .. انْتَفَعَ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ كَوْنَهُ نَافِعًا ، وَلَكِنَّا نَشْرَحُ لَكَ ذَلِكَ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَرْتَقِيَ مِنْ دَرَجَةِ الْإِيمَانِ إِلَى دَرَجَةِ الْعِلْمِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ .



فَنَقُولُ : فِي الْجُوعِ عَشْرُ فَوَائِدَ :

الْفَائِدَةُ الْأُولَى : صِفَاءُ الْقَلْبِ ، وَإِيقَادُ الْقَرِيحَةِ ، وَإِنْفَادُ الْبَصِيرَةِ :

فَإِنَّ الشَّيْعَ يَبُورُ الْبِلَادَةَ ، وَيَعْمِي الْقَلْبَ ، وَيَكْثُرُ الْبَخَارُ فِي الدِّمَاغِ شِبْهُ السَّكْرِ ، حَتَّى يَحْتَوِي عَلَى مَعَادِنِ الْفِكْرِ ، فَيَثْقُلُ الْقَلْبُ بِسَبَبِهِ عَنِ الْجَرَيَانِ فِي الْأَفْكَارِ ، وَعَنْ سُرْعَةِ الْإِدْرَاكِ ، بَلِ الصَّبِيُّ إِذَا أَكْثَرَ الْأَكْلَ .. يَبْطُلُ حِفْظُهُ ، وَفَسَدَ ذَهْنُهُ ، وَصَارَ بَطِيءَ الْفَهْمِ وَالْإِدْرَاكِ .

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّارَانِيُّ : (عَلَيْكَ بِالْجُوعِ ؛ فَإِنَّهُ مَذَلَّةٌ لِلنَّفْسِ ، وَرَقَّةٌ لِلْقَلْبِ ، وَهُوَ يَبُورُ الْعِلْمَ السَّمَائِي)^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَحْيَا قُلُوبَكُمْ بِقَلَّةِ الضَّحِكِ وَقَلَّةِ الشَّيْعِ ، وَطَهَّرَهَا بِالْجُوعِ ؛ تَصْفُو وَتَرْقُ »^(٣)

وَيُقَالُ : (مِثْلُ الْجُوعِ مِثْلُ الرِّعْدِ ، وَالْقَنَاعَةُ كَالسَّحَابِ ، وَالْحِكْمَةُ كَالْمَطَرِ)^(٤)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَجَاعَ بَطْنَهُ .. عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ ، وَفُطِنَ قَلْبُهُ »^(٥)

(١) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا) .. إِنْحَافَ (٣٨٦/٧) . وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٨١/٥) عَنْ مَكْحُولٍ : (أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ الْجُوعُ وَالظُّمَأُ) .

(٢) أَوْرَدَهُ الْخُرَكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٠) .

(٣) كَذَا أَوْرَدَهُ الْخُرَكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٢) دُونَ قَوْلِهِ : (وَقَلَّةِ الشَّيْعِ) ، أَمَّا بِشَأْنِ الضَّحِكِ .. فَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ (٢٣٠٥) ، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٩٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : « لَا تَكْثُرُوا الضَّحِكَ ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تَمِيتُ الْقَلْبَ » .

(٤) أَوْرَدَهُ الْخُرَكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٢) .

(٥) كَذَا أَوْرَدَهُ الْخُرَكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٤) .

ومداخل الملوك، فيصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له؛ ليعرف دقائق الخير فيه، ويطلع على أسرار فوائده، فيكشف له بنور البصيرة وجهه، فيحكم بأنه لا بد من فعله، فيستحثه عليه، ويدعوه إلى العمل به.

وينظر المَلَكُ إلى القلب فيجذِّه طَيِّباً في جوهره ، طاهراً بتقواه ، مستنيراً بضياء العقل ، معموراً بأنوار المعرفة ، فيراه صالحاً لأن يكون مستقراً له ومهيئاً ، فعند ذلك يمدُّه بجنود لا تُرَى ، ويهديه إلى خيرات أخرى ، حتَّى ينجِزَ الخيرَ إلى الخير ، وكذلك على الدوام ، ولا يتناهى إمدادُه بالترغيب في الخير ، وتيسير الأمرِ عليه .
 وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ قَالَا مَنْ أَطْعَمَهُ رِزْقًا وَسَعَةً ﴾ وَصَلَّى بِالسَّيِّئِ ﴿ سَيِّئُ الرِّزْقِ ﴾ .

وفي مثلِ هذا القلبِ يشرقُ نورُ المصباحِ مِنْ مشكاةِ الربوبيةِ ، حتَّى لا يخفى فيه الشُّرُكُ الخفيُّ الذي هو أخفى مِنْ ديبِ النملةِ السوداء في الليلةِ الظلماءِ ^(١)

فلا يخفى على هذا النور خافيةً ، ولا يُروَّج عليه شيءٌ من مكاييد الشيطان ، بل يقف الشيطانُ ويوحى زخرف القولِ غروراً ، فلا يُلتفتُ إليه^(٢)

وهذا القلب بعدَ طهارتهِ مِنَ المهلكاتِ يصيرُ على القُرْبِ معموراً بالمنجياتِ التي سنذكرُها ؛ مِنَ الصبرِ ، والشكرِ ، والخوفِ ، والرجاءِ ، والفقرِ ، والزهدِ ، والمحبةِ ، والرضا ، والشوقِ ، والتوكلِ ، والتفكيرِ ، والمحاسبةِ ، وغير ذلك .

وهو القلب الذي أنبل الله عز وجل عليه بوجهه^(٣) ، وهو القلب المطمئن ، المراد بقوله تعالى : ﴿ لَا يَذْكُرُ اللَّهُ ظَنَمِينَ ﴾^(٤) ، ويقول عز وجل : ﴿ يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾ .



القلب الثاني : القلب المخدول المشحونُ بالهوى ، المدنسُ بالأخلاق المذمومة والخباثات ، المفتوحُ فيه أبواب الشياطين ، المسدودُ عنه أبواب الملائكة .

ومبدأ الشر فيه : أن يتقدح فيه خاطر من الهوى ، ويهيج فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتي فيه ويستكشف وجه الصواب ، فيكون العقل قد ألفت خدمة الهوى وأنس به ، واستمر على استنباط الحيل له وعلى مساعدة الهوى ، فتستولي النفس وتساعد عليه ، فينشرح الصدر بالهوى ، وتنسبط فيه ظلماته ، لانحناس جند العقل عن مدافعتيه ، فيقوى سلطان الشيطان ، لا تسمع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالترزين والغرور والأمانتي ، ويوحي

بالتقوى، فهو آخر المراتب جعله أولاً، أو يكون المراد بعمارته بالتقوى: الالتقاء من الشرك المضاد للتوحيد، ثم التزكية بالرياضة: هو أعمال الجوارح، ثم التطهير عن الخبائث: هو انشراحه بنور اليقين حسبما قسم له. [إتحاف: (٣/٣٧)].

(١) كما روى ذلك مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها الحكيم الترمذي في « نادر الأصول » (ص ٢٩٩) ، وروى نحوه البخاري في « الأدب المفرد » (٧١٦) ، وهذا هو وصف قلوب الصديقين .

(٢) قال الإمام القشيري في «لطائف الإشارات» (٥٥٤/٢): «الشياطين يتعرضون للأبليس عليهم السلام، ولكن لا سلطان ولا تأثير في أحوالهم منهم، وبنينا صلى الله عليه وسلم أفضل الجماعة»، إلى أن قال: «إذا أراد الله بعبده خيراً.. أمده بنور التحقيق، وأيده بحسن العصمة، فميز بحسن البصيرة بين الحق والباطل، فلا يظله غمام الريب، وينجلي عنه غطاء الغفلة، فلا تأثير لضباب الغداة في شعاع الشمس عند متوج النهار، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ إِنَّ الْبِرَّ مَنْ ذَكَرَ فِرْعَوْنًا بِهِ فَتُحِبُّ لَهُ قَوْلُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَلَا يَكُفُّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ مَآذٍ سَعَىٰ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ فَتَنَهُ لَوْ تَوَلَّيْتَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَصِيفٍ ۝﴾».

(۳) فسلبه عن أن يكون فيه مستكن لغيره . « إتحاف » (۳۰۴/۷) .

وقال يحيى بن معاذ: (جوعُ الراغبين منبهٌ ، وجوعُ التائبين تجربةٌ ، وجوعُ المجتهدين كرامةٌ ، وجوعُ الصابرين سياسةٌ ، وجوعُ الزاهدين حكمةٌ)^(١)

وفي التوراة: (اتقِ الله ، وإذا شبعْتَ .. فاذكرِ الجياعَ) .

وقال أبو سليمان: (لأنَّ أتركَ لقمةً من عشاءي أحبُّ إليَّ من قيامِ ليلةٍ إلى الصبحِ)^(٢)

وقال أيضاً: (الجوعُ عندَ الله في خزائنه ، لا يعطيه إلا لمنَّ أحبهُ)^(٣)

وكان سهل بن عبد الله التستري يطوي نيفاً وعشرين يوماً لا يأكلُ ، وكان يكفيه طعامه في السنة درهمٌ ، وكان يعظمُ الجوعَ ويبالغُ فيه ، حتَّى قال: (لا يوافي القيامةَ عملٌ برَّ أفضلَ من توكُّكِ فضولِ الطعامِ ، والاعتداءِ بالنبيِّ صلى الله عليه وسلَّم في أكليهِ)^(٤)

وقال: (لم يرَ الأكياسُ شيئاً أنفعَ من الجوعِ للدنيا والدينِ) .

وقال: (لا أعلمُ شيئاً أضرَّ على طلابِ الآخرةِ من الأكلِ) .

وقال: (وُضعتِ الحكمةُ والعلمُ في الجوعِ ، ووُضعتِ المعصيةُ والجهلُ في الشبعِ)^(٥)

وقال: (ما عبَدَ اللهَ بشيءٍ أفضلَ من مخالفةِ الهوى في تركِ الحلالِ ، وقد جاء في الحديثِ: « ثلثٌ للطعامِ » ، فمَن زادَ عليه .. فإنَّما يأكلُ من حسناتِهِ) .

وسُئِلَ عن الزيادةِ ، فقال: (لا يجدُ الزيادةَ حتَّى يكونَ التركُ أحبَّ إليه من الأكلِ ، ويكونَ إذا جاعَ ليلةً .. سألَ اللهَ أن يجعلَها ليلتينِ ، فإذا كانَ ذلكَ .. وجدَ الزيادةَ) .

وقال: (ما صارَ الأبدالُ أبداً إلا بإخماسِ البطونِ ، والصمتِ والسهْرِ والخلوةِ)^(٦)

وقال: (رأسُ كلِّ برٍّ مُنزِلٌ مِنَ السماءِ إلى الأرضِ الجوعُ ، ورأسُ كلِّ فجورٍ بينهما الشبعُ)^(٧)

وقال: (مَنْ جوعَ نفسه .. انقطعتْ عنه الوسواسُ)^(٨)

وقال: (إقبالُ الله عزَّ وجلَّ على العبدِ بالجوعِ والسقمِ والبلاءِ إلا مَنْ شاءَ اللهُ)^(٩) .

وقال: (اعلموا أنَّ هذا زمانٌ لا ينالُ أحدٌ فيه النجاةَ إلا بذبحِ نفسه وقَتْلِها بالجوعِ والصبرِ والجهْدِ)^(١٠)

(١) أورده الطوسي في «اللمع» (ص ٢٦٩) ، والقشيري في «رسالته» (ص ٢٥٩) عنه بنحوه .

(٢) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» (٩٢٢) ، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٢٩/٣٤) .

(٣) هو عند الطوسي في «اللمع» (ص ٢٦٩) ، وقد رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٨/٩) .

(٤) هو ضمن خبر أورده القشيري في «رسالته» (ص ٦٥) .

(٥) رواه القشيري في «رسالته» (ص ٢٥٩) .

(٦) قوت القلوب (٩٥/١) .

(٧) روى بعضه ابن أبي الدنيا في «الجوع» (٩٣) عن يوسف بن أسباط ، وبعضه عند الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٢) عن سهل رحمه الله تعالى .

(٨) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٧) بلفظ: (من جوع نفسه .. لم يقربه الشيطان بإذن الله عز وجل) .

(٩) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٦) .

(١٠) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠١/١٠) .

أما ترى العالمَ الغلابيَّ ليسَ يحترقُ من مثل ذلك ولو كان ذلك شراً .. لا تمنع منه ؟

فتميلُ النفسُ إلى الشيطانِ ، وتنقلبُ إليه ، فيحملُ المَلَكُ حملةً على الشيطانِ ويقولُ : هل هلكَ إلا من اتبعَ لذَّةَ الحالِ ونسيَ العاقبةَ ؟ أفتنقعُ بلذَّةٍ سيرةً وتتركُ لذَّةَ الجنةِ ونعيمَها أبدَ الأبادِ ؟

أم تستقلُّ ألمَ الصبرِ عن شهوتِكَ ولا تستقلُّ ألمَ النارِ ؟

أتغترُّ بغفلةِ الناسِ عن أنفسهمِ واتباعِهِم هوائِهِم ومساعدتِهِم الشيطانَ مع أنَّ عذابَ النارِ لا يخفُّه عنكَ معصيةُ غيرِكَ ؟

أرايتَ لو كنتَ في يومٍ صائفٍ شديدِ الحرِّ ووقفَ الناسُ كلُّهُم في الشمسِ ، وكانَ لك بيتٌ باردٌ .. أكنتَ تساعدُ الناسَ أو تطلبُ لنفسِكَ الخلاصَ ؟ فكيفَ تخالفُ الناسَ خوفاً من حرِّ الشمسِ ولا تخالفُهُم خوفاً من حرِّ النارِ ؟!

فعندَ ذاكَ تمتثلُ النفسُ إلى قولِ المَلَكِ ، فلا يزالُ يتردَّدُ بينَ الجندينِ ، متجادباً بينَ الحزبينِ .. إلى أنْ يغلبَ على القلبِ ما هوَ أولىُّ به .

فإنَّ كانتِ الصفاتُ التي في القلبِ الغالبُ عليها الصفاتُ الشيطانيَّةُ التي ذكرناها .. غلبَ الشيطانُ ، ومالَ القلبُ إلى جنسِهِ من أحزابِ الشيطانِ ، معرضاً عن حزبِ الله تعالى وأوليائِهِ ، ومساعداً لحزبِ الشيطانِ وأعدائِهِ ، وجرى على جوارحِهِ بسابقِ القدرِ ما هوَ سببُ بعدهِ عنِ الله تعالى .

وإنَّ كانَ الأعلبُ على القلبِ الصفاتُ الملكِيَّةُ .. لم يصغِ القلبُ إلى إغواءِ الشيطانِ وتحريضِهِ إِيَّاهُ على العاجلةِ ، وتهوينِهِ أمرَ الآخرةِ ، بل مالَ إلى حزبِ الله تعالى ، وظهرتِ الطاعةُ بموجبَ ما سبقَ من القضاءِ على جوارحِهِ .

فقلبُ المؤمنِ بينَ إصبعينِ من أصابعِ الرحمنِ ؛ أي : بينَ تجاذبِ هذينِ الجندينِ ، وهوَ الغالبُ ؛ أعني : التقلبُ والانتقالُ من حزبٍ إلى حزبٍ ، أمَّا الثباتُ على الدوامِ مع حزبِ الملائكةِ ، أو مع حزبِ الشيطانِ .. فنادرٌ من الجانبينِ .

وهذهِ الطاعاتُ والمعاصي تظهرُ من خزائنِ الغيبِ إلى عالمِ الشهادةِ بواسطةِ خزانةِ القلبِ ؛ فإنَّه من خزائنِ الملكوتِ ، وهي أيضاً إذا ظهرت .. كانتِ علاماتٍ تعرفُ أربابَ القلوبِ سابقَ القضاءِ ، فمنَ خَلِقَ للجنةِ .. يُيسِّرُ لَهُ أسبابَ الطاعاتِ ، ومنَ خَلِقَ للنارِ يُيسِّرُ لَهُ أسبابَ المعاصي ، وسَلَطَ عليه أقرانُ السوءِ ، وألْقَى في قلبِهِ حِكْمَ الشيطانِ ؛ فإنَّه بأنواعِ الحكمِ يغترُّ الحمقى بقوله : (إنَّ اللهَ رحيمٌ ، فلا تبالي ، وإنَّ الناسَ كلُّهُم ما يخافونَ اللهَ ، فلا تخالفُهُم ، وإنَّ العمرَ طويلٌ ، فاصبرْ حتَّى تنوبَ غداً) ، يعدُّهُم ويميِّهُم ، وما يعدُّهُم الشيطانُ إلا غروراً ، يعدُّهُم التوبةَ ، ويميِّهُم المغفرةَ ، فيهلكُهُم بإذنِ الله عزَّ وجلَّ بهذهِ الحيلِ وما يُجرى مجراها ، فيوسِّعُ قلبَهُ لقبولِ الغرورِ ، ويضيِّقُهُ عن قبولِ الحقِّ .

وكلُّ ذلكَ بقضاءِ مِنَ الله تعالى وقدرٍ ، ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَتَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ صَيِّغًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ ، ﴿ إِنْ يَصْرِكُ اللَّهُ فَكَأَنَّكَ لَكَمٌّ قَانَ يَخْذُلُكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَصْرِكُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾

فهوُ الهادي والمضلُّ ، يفعلُ ما يشاءُ ، ويحكمُ ما يريدُ ، لا رادَّ لحكمِهِ ، ولا معقِبَ لقضائِهِ ، خلقَ الجنةَ ، وخلقَ لها أهلاً ، فاستعملَهُم بالطاعةِ ، وخلقَ النارَ ، وخلقَ لها أهلاً ، فاستعملَهُم بالمعاصي .

ولأجله قال ابن مسعود رضي الله عنه : (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الْقَارِئَ السَّمِينَ مِنَ الشَّعْبِ)^(١)

وفي خبر مرسل : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ، فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ)^(٢)
وفي الخبر : (إِنَّ الْأَكْلَ عَلَى الشَّعْبِ يورث البرص)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَالْمَنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ »^(٤) ، أي : يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن ، أو تكون شهوته سبعة أضعاف شهوته ، وذكر المعاء كناية عن الشهوة ؛ لأن الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذها كما يأخذها المعى ، وليس المعنى زيادة عدد معى المنافق على معى المؤمن .

وروى الحسن عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أَدِيمُوا قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ .. يَفْتَحْ لَكُمْ » ، قلت : وكيف نديم قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ ؟ قال : « بِالْجُوعِ وَالظَّمَأِ »^(٥)

وروي أن أبا جُحَيْفَةَ تَجَشَّأَ فِي مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُ : « أَقْصِرْ مِنْ جُشَائِكَ ؛ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَبَعاً فِي الدُّنْيَا »^(٦)

وكانت عائشة رضي الله عنها تقول : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمْتَلِئ قطُ شَبَعاً ، وَرَبَّمَا بَكَيْتُ رَحْمَةً لَهُ مِمَّا أَرَى مِنْ الْجُوعِ ، فَامْسُخْ بَطْنَهُ بِيَدِي ، وَأَقُولُ : نَفْسِي لَكَ الْفَدَاءُ ، لَوْ تَبَلَّغْتَ مِنَ الدُّنْيَا بِقَدْرِ مَا يَقُونُكَ وَيَمْنَعُكَ مِنَ الْجُوعِ ؟ فيقول : « يَا عَائِشَةُ ؛ إِخْوَانِي مِنْ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ قَدْ صَبَرُوا عَلَى مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ هَذَا ، فَمَضُوا عَلَى حَالِهِمْ ، فَقَدِمُوا عَلَى رَبِّهِمْ ، فَأَكْرَمَ مَا بَيْنَهُمْ ، وَأَجَزَلْ ثَوَابُهُمْ ، فَأَجِدُنِي أَسْتَحْيِي إِنْ تَرَفَّهْتُ فِي مَعِيشَتِي أَنْ يَقْصُرَ بِي غَدَا دُونَهُمْ ، فَالصَّبْرُ أَيْاماً يَسِيرَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَنْقُصَ حَظِّي غَدَاً فِي الْآخِرَةِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ اللَّحُوقِ بِأَصْحَابِي وَإِخْوَانِي » ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَوَاللَّهِ ؛ مَا اسْتَكْمَلَ بَعْدَ ذَلِكَ جَمْعَةً حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ^(٧)

وعن أنس قال : جَاءَتْ فَاطِمَةُ رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهَا بِكُسْرَةٍ خَبِزَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « مَا هَذِهِ الْكُسْرَةُ ؟ » قَالَتْ : قِرْصٌ خَبِزْتُهُ ، وَلَمْ تَطُبْ نَفْسِي حَتَّى أَتَيْتُكَ مِنْهُ بِهَذِهِ الْكُسْرَةِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَا إِنَّهُ أَوَّلُ طَعَامٍ دَخَلَ فَمِ ابْنِكَ مِنْذُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ »^(٨)

(١) قوت القلوب (١٦٨/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٦٨/٢) ، وهو من مراسلات الحسن كما هو عند الخرkowski في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٦٣) والشرط الأول منه رواه البخاري (٢٠٣٨) ، ومسلم (٢١٧٤) مرفوعاً .

(٣) قوت القلوب (١٦٨/٢) ، وكل من المصنف وأبي طالب رحمهما الله تعالى لم يرفعه .

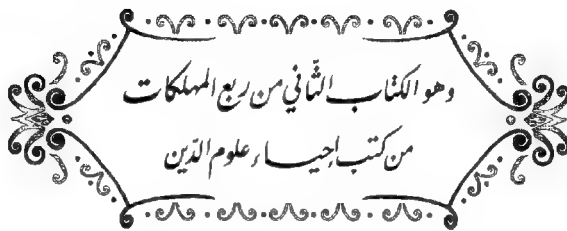
(٤) رواه البخاري (٥٣٩٣) ، ومسلم (٢٠٦٠) .

(٥) قوت القلوب (١٧١/٢) .

(٦) رواه الترمذي (٢٤٧٨) ، وابن ماجه (٢٣٥٠) عن ابن عمر يذكر رجلاً ، ورواه عن أبي جحيفة الخرkowski في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٥٩) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٢٥٤) .

(٧) كذا أورده القاضي عياض في « الشفا » (ص ١٨٧) بنحوه ، وقد روى ابن أبي حاتم في « تفسيره » (١٨٥٨٣) ، وأبو الشيخ في « أخلاق النبي وآدابه » (٨٠٦) عنها قالت : ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً ثم طواه ، ثم ظل صائماً ثم طواه ، ثم ظل صائماً ، قال : « يا عَائِشَةُ ؛ إِنَّ الدُّنْيَا لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لَأَلِّ مُحَمَّدٍ ، يَا عَائِشَةُ ؛ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ مِنْ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ إِلَّا بِالصَّبْرِ عَلَى مَكْرُوهِهَا ، وَالصَّبْرُ عَنْ مَحْبُوبِهَا ، ثُمَّ لَمْ يَرْضَ مِنِّي إِلَّا أَنْ يَكْلِفَنِي مَا تَكْلِفُهُمْ ، فَقَالَ : ﴿ أَتَشِيرُ كُنَّا صَبْرًا أَوَّلًا الْقَرْهَ مِنْ أَوَّلِ الشَّلِّ ﴾ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَصْبِرُنَّ كَمَا صَبَرُوا جَهْدِي ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » .

(٨) رواه ابن سعد في « طبقاته » (٣٤٤/١) ، وأحمد في « المسند » (٢١٣/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٩٩٤٥) .



بيان فضيلة الجوع وذم الشبع

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ؛ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ»^(١)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ مَلَكُوتُ السَّمَاءِ مَنْ مَلَأَ بَطْنَهُ»^(٢)

وَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ أَيْ النَّاسِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَضَحْكُهُ، وَرَضِيَ بِمَا يَسْتُرُّ بِهِ عَوْرَتَهُ»^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَيِّدُ الْأَعْمَالِ الْجُوعُ، وَذُلُّ النَّفْسِ لِبَاسُ الصَّوْفِ»^(٤)

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَسُوا وَكَلُوا وَاشْرَبُوا فِي أَنْصَافِ الْبَطُونِ؛ فَإِنَّهُ جَزَاءٌ مِنَ النَّبَوَّةِ»^(٥)

وَقَالَ الْحَسَنُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْفَكْرُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ، وَقَلَّةُ الطَّعَامِ هِيَ الْعِبَادَةُ»^(٦)

وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضاً: قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَلُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُكُمْ جُوعاً وَتَفَكُّراً فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَأَبْغَضُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كُلُّ نَوْمٍ أَكُولٍ شَرِيبٍ»^(٧)

وَفِي الْخَبَرِ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجُوعُ مِنْ غَيْرِ عَوِزٍ؛ أَيْ: مُخْتَاراً لَذَلِكَ^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِمَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَمَشْرَبُهُ فِي الدُّنْيَا، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: انْظُرُوا إِلَيَّ عَبْدِي، ابْتَلَيْتُهُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا، فَصَبِرَ وَتَرَكَهُمَا، أَشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي؛ مَا مِنْ أَكْلَةٍ يَدْعُهَا إِلَّا أَبْدَلْتُهَا بِهَا دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ»^(٩)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَمِيتُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ؛ فَإِنَّ الْقَلْبَ كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ»^(١٠)

(١) قال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً). «إتحاف» (٣٨٦/٧). وروى أبو نعيم في «الحلية» (١٨١/٥) عن مكحول قال: (أفضل العبادَةِ بعد الفرائض الجوع والظما).

(٢) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (٢٣٥٠) عن الحسن مرسلًا، وأورده عن ابن عباس مرفوعًا الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤).

(٣) كذا أورده عقب الحديث السابق الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤).

(٤) أورده عن مكحول مرسلًا الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤)، وفيه: «... وذُلُّ النفس، ولباس الصوف».

(٥) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤)، وهو عند الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٣٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وهو عند صاحب «الفتوح» (١٦٧/٢) من حديث الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٦) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٥) عن الحسن مرسلًا.

(٧) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٥) عن الحسن مرسلًا.

(٨) ولغظ الخبر عند أبي طالب في «الفتوح» (٩٧/١): (وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير إعواز؛ أي: مختارين)، وهو معنى قولها رضي الله عنها كما رواه عنها البيهقي في «الشعب» (٥٥٢): (لو شئنا أن نشبع... شبعنا، ولكن محمدًا صلى الله عليه وسلم كان يوتر على نفسه). وروى أبو نعيم في «الحلية» (٣٠٠/١) عن ابن سيرين: أن رجلاً قال لابن عمر: أجعل لك جوارش؟ قال: وأي شيء الجوارش؟ قال: شيء إذا كطَّك الطعام فأصبت منه... سهل عليك، قال: فقال ابن عمر: ما شمت من الطعام منذ أربعة أشهر، وما ذاك ألا أكون له واجدًا، ولكنني عهدت قومًا يشبعون مرة، ويجوعون أخرى.

(٩) رواه ابن عدي في «الكامل». «إتحاف» (٣٨٧/٧).

(١٠) قال الحافظ العراقي: (لم أفت له على أصل). «إتحاف» (٣٨٧/٧).

كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق ومعالجة أمراض القلب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي صرّف الأمور بتدبيره ، وعدّل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزيّن صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره ، وفوّض تحسين الأخلاق إلى اجتهد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها بتخفيفه وتحذيره ، وسهّل على خواص عباده تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وامتنّ عليهم بتسهيل صعبه وعسيره .

والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيّه وبشيريه ونذيره ، الذي كان يلوح نور النبوة من بين أساريه ، وتُستشف حقيقة الحق من مخايله وتبائيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام من ظلمة الكفر ودياجيره ، وحسموا مادة الباطل فلم يتدنّسوا بقليله ولا بكثيره .

أما بعد :

فالخلق الحسن صفة سيّد المرسلين ، وأفضل أعمال الصّديقين ، وهو على التحقيق شرط الدين ^(١) ، وثمرة مجاهدة المتقين ، ورياضة المتعبدين .

والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة والمهلكات الدامغة ، والمخازي الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، كما أنّ الأخلاق الجميلة هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان وجوار الرحمن . والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب ، وأسقام النفوس ، إلا أنّه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد ؟!

ومهما اشتدّت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج لأمراض الأبدان وليس في مرضها إلا فوٹ الحياة الفانية . . فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب وفي مرضها فوٹ حياة باقية أولى ، وهذا النوع من الطب واجب تعلّمه على كلّ ذي لب ^(٢) ؛ إذ لا يخلو قلب من القلوب عن أسقام لو أهملت . . تراكمّت ، وترادفت العلل وتظاهرت ، فيحتاج العبد إلى تأنّي في معرفة عللها وأسبابها ، ثمّ إلى تشمير في معالجتها وإصلاحها ، فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ وإهمالها هو المراد بقوله : ﴿ وَكَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَوَافٍ مِنْ دَارِهَا ﴾ .

ونحن نشير في هذا الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب ، وكيفية القول في معالجتها على الجملة ، من غير

(١) وقد روى العقيلي في « الضعفاء » (٢ / ٣٦٦) ، والديلمي في « مسند الفردوس » (٢٧١٢) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « حسن الخلق نصف الدين » .

(٢) وهذا هو طرب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، أرسلهم الله تعالى لتعليم الأمم كيف يجعلون القلب في كور المجاهدة ، وكيف يطهرون القلب من الأخلاق المذمومة ، وكيف يوردونه طريق الصفاء . « إتحاف » (٧ / ٣١٧) .

كتاب كسر الشهوتين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعالیه ، المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتنزيه ، القائم بالعدل فيما يرمئه ويقضيه ، المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه ، المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه ، المنعم عليه بما يزيد على مهتات مقاصده بل بما يفي بأمانيه ، فهو الذي يرشده ويهديه ، وهو الذي يميته ويحييه ، وإذا مرض .. فهو يشفيه ، وإذا ضعف .. فهو يقويه ، وهو الذي يوقفه للطاعة ويرضيه ، وهو الذي يطعمه ويسقيه ، ويحفظه من الهلاك ويحميه ، ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه ، ويمكّنه من القناعة بقليل القوت ويقويه ، حتى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناويه^(١) ، ويكسر به سطوة النفس التي تعاديه ، فيدفع شرّها ثم يعبد ربّه ويتقيّه ، هذا بعد أن يوسّع عليه ما يلتذّ به ويشتهيه ، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه^(٢) ، كل ذلك يمتحنه به ويبتليه ، فينظر كيف يؤثره على ما يهواه وينتحيه ، وكيف يحفظ أوامره وينتهي عن نواهيه ، ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيه .

والصلاة على محمد عبده النبي ، ورسوله الوجيه ، صلاة تزلّفه وتحظيه ، وترفع منزلته وتعليه ، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه ، والأخيار من صحابته وتابعيه .

أما بعد :

فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن ، فيها أخرج آدم وحواء من دار القرار إلى دار الذل والافتقار ؛ إذ نهيا عن الشجرة ، فغلبتهما شهواتهما ، حتى أكلا منها فبدت لهما سوءاتهما .

وبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ، ومنبت الأدوية والآفات ؛ إذ تتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق إلى المنكوحات ، ثم يتبع شهوة الطعام والنكاح شدة الرغبة في المال والجاه اللذين هما الوسيلة إلى التوسّع في المطاعم والمنكوحات ، ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات ، وضروب المنافسات والمحاسدات ، ثم يتولّد بينهما آفة الرياء ، وغائلة التفاخر والتكابر والكبرياء ، ثم يتداعى ذلك إلى الحسد والحقد ، والعداوة والبغضاء ، ثم يفضي ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء ، وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولّد منها من بطر الشيع والامتلاء .

ولو ذلّل العبد نفسه بالجوع ، وضيق به مجاري الشيطان .. لأدعت لظاعة الله عز وجل ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجرّ به ذلك إلى الانهماك في الدنيا ، وإيثار العاجلة على العقبى ، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا .

(١) أي : حتى تضيق القناعة بقليل القوت مجاري الشيطان .

(٢) مراعاة للسجمة ، وهي لغة أيضاً ، والأصل : (دواعيه) .

بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنُبَيِّتَ وَحْبِيهِ مِثْنًا عَلَيْهِ وَمُظْهَرًا نِعْمَتَهُ لَدِيهِ : ﴿ وَلَئِكَ لَمَّا خُلِّيَ عَنِّي ﴾ .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَهُ الْقُرْآنُ)^(١)

وَسَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَسَنِ الْخَلْقِ فَنَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ خُذِ الْقَفْوَ وَأَمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « هُوَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ، وَتَعْفُو عَنْ ظُلْمِكَ »^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا بُعِثْتُ لَأَتِمَّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ »^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَثْقَلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَقَرُ اللَّهِ وَحُسْنُ الْخَلْقِ »^(٤)

وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَنَاهُ مِنْ قَبْلِ يَمِينِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَنَاهُ مِنْ قَبْلِ شِمَالِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ فَقَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَنَاهُ مِنْ وَرَائِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ وَقَالَ : « أَمَا تَفْقَهُ ؟ هُوَ أَلَّا تَغْضَبَ »^(٥)

وَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الشُّؤْمُ ؟ قَالَ : « سُوءُ الْخَلْقِ »^(٦)

وَقَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَوْصِنِي ، فَقَالَ : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » ، قَالَ : زِدْنِي ، قَالَ : « أَتَجِبِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا » ، قَالَ : زِدْنِي ، قَالَ : « خَالِقِ النَّاسَ بِخَلْقِ حَسَنِ »^(٧)

وُسُئِلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ »^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا حَسَّنَ اللَّهُ خَلْقَ عَبْدٍ وَخُلِقَ فَيُطْعَمُهُ النَّارَ »^(٩)

وَقَالَ الْفَضِيلُ : قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ فَلَانَةَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَهِيَ سَيِّئَةُ الْخَلْقِ ، تُؤْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا ، قَالَ : « لَا خَيْرَ فِيهَا ، هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ »^(١٠)

(١) هو جزء من حديث طويل رواه مسلم (٧٤٦) ، وأبو داود (١٣٤٢) ، وأحمد في « المسند » (٩١/٦) .

(٢) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٢٣١٠/٤) من حديث قيس بن سعد بن عبادة ، ورواه ابن أبي الدنيا في « مكارم الأخلاق » (٢٥) عن أمِّ الصيرفي .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٣٨١/٢) ، والحاكم في « المستدرک » (٦١٣/٢) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (١٩٢/١٠) .

(٤) رواه أبو داود (٤٧٩٩) ، والترمذي (٢٠٠٣) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٥) رواه المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » (ص ٥٢٥) ، والخرائطي أخصر منه في « مسائر الأخلاق » (٣٥٤) عن أبي العلاء بن الشخير مرسلًا .

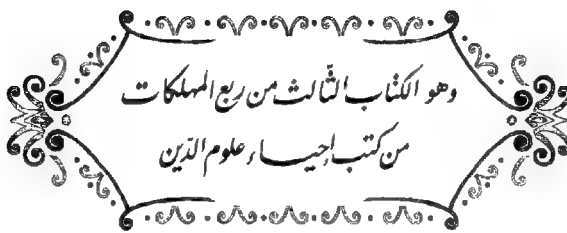
(٦) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٧٢٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٦٥٧) من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً ، وعند أحمد في « المسند » (٨٥/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « الشُّؤْمُ سُوءُ الْخَلْقِ » .

(٧) رواه أحمد في « المسند » (٢٣٦/٥) ، والطبراني في « الكبير » (١٤٥/٢٠) ، والمستوفي هو معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وقريب منه عند الترمذي (١٩٨٧) من حديث أبي ذر رضي الله عنه دون ذكر الاستبصار .

(٨) رواه الطبراني في « الكبير » (١٨٠/١) من حديث أسامة بن شريك رضي الله عنه .

(٩) رواه الطبراني في « الأوسط » (٦٧٧٦) ، وابن عدي في « الكامل » (٨٢/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٦٧٨) .

(١٠) رواه أحمد في « المسند » (٤٤٠/٢) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (١١٩) .



وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «كَرُمَ الْمَرْءُ دِينُهُ، وَمَرُوءَتُهُ عَقْلُهُ، وَحَسَبُهُ خَلْقُهُ» ^(١)

وَعَنْ أَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ: شَهِدْتُ الْأَعْرَابَ يَسْأَلُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُونَ: مَا خَيْرٌ مَا أُعْطِيَ الْعَبْدُ؟ قَالَ: «خُلُقٌ حَسَنٌ» ^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحَبُّكُمْ إِلَيَّ وَأَفْرَبُكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا» ^(٣)

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فَلَا تَعْتَدُنَّ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ: تَقْوَى تَحْجِرُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ، أَوْ جِلْمٌ يَكْفِي بِهِ السَّفِيهَ، أَوْ خُلُقٌ يَعْيشُ بِهِ فِي النَّاسِ» ^(٤).

وَكَانَ مِنْ دَعَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ: «اللَّهُمَّ! اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ» ^(٥)

وَقَالَ أَنَسٌ: «بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِذْ قَالَ: «إِنَّ حَسَنَ الْخُلُقِ لِيَذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ» ^(٦)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حَسَنُ الْخُلُقِ» ^(٧)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْيُمْنُ حَسَنُ الْخُلُقِ» ^(٨)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَبِي ذَرٍّ: «يَا أَبَا ذَرٍّ! لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ، وَلَا حَسَبَ كَحَسَنِ الْخُلُقِ» ^(٩)

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الْمَرْأَةَ مَتَا يَكُونُ لَهَا زَوْجَانِ فِي الدُّنْيَا، فَمَتَوُتَ وَيَمُوتَانِ، وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، لِأَتِيَهُمَا هِيَ؟ قَالَ: «لَأَحْسَنَهُمَا خُلُقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا، يَا أُمَّ حَبِيبَةَ! ذَهَبَ حَسَنُ الْخُلُقِ بِخَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» ^(١٠)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْمُسْلِمَ الْمُسَدَّدَ لِيَدْرِكَ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ بِحَسَنِ خَلْقِهِ وَكَرَمِ ضَرِيبَتِهِ» ^(١١)، وَفِي رَوَايَةٍ: «دَرَجَةُ الظَّامِنِ فِي الْهَوَاجِرِ» ^(١٢)

(١) رواه أحمد في «المسند» (٣٦٥/٢)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (١٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٨٣)، والحاكم في «المستدرک» (١٢٣/١)، وفي (ب): (كرم المؤمن دينه...).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٤٣٦) ضمن خبر، وكما أورده المصنف رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (١٤).

(٣) رواه الترمذي (٢٠١٨) ضمن خبر، وكما أورده المصنف رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٢٣).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٥)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (٢٩)، وقد رواه الطبراني في «الكبير» (٣٠٧/٢٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(٥) رواه مسلم (٧٧١).

(٦) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤١)، ورواه البيهقي في «الشعب» (٧٦٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٦٧٩) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٨) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٥٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٩) رواه ابن ماجه (٤٢١٨).

(١٠) رواه عبد بن حميد في «مسنده» (١٢١٣)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٠)، والطبراني في «الكبير» (٢٢٢/٢٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٧١/٥).

(١١) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٣، ٦٠٠) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، والضريبة: الطبيعة.

(١٢) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وإذا انكشف للمريد شيءٌ من ذلك .. فأعظم القواطع عليه أن يتكلّم به وعظماً ونصحاً ، ويتصدّى للتذكير ، فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة ، فتدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكّر في كيفية إيراد تلك المعاني ، وتحسين الألفاظ المعبّرة عنها ، وترتيب ذكراها ، وتزيينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار ، وتحسين صيغة الكلام ؛ لتميل إليه القلوب والأسماع .

والشيطان ربّما يخيلُ إليه أن هذا إحياءٌ منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى ، وإنما أنت واسطة بين يدي الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عباده إليه ، وما لك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لذة .

ويتضح كيذ الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على استجلاب قلوب العوام ؛ فإنّه يتحرّك في باطنه عقربُ الحسد - لا محالة - إن كان محرّكه لذة القبول ، وإن كان محرّكه هو الحق حرصاً على دعوة عباده الله تعالى إلى صراطه المستقيم .. فيعظم به فرحُه ، ويقول : (الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وأزني على إصلاح عباده) ؛ كالذي وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذ وجدّه ضائعاً ، وتعيّن عليه ذلك شرعاً ، فجاء من أعانه عليه ، فإنّه يفرح به ، ولا يحسد معينه ، والغافلون موتى القلوب ، والوعاظ هم المنبهون والمحيون لهم ، ففي كثرتهم استرواخ وتناصر ، فينبغي أن يعظم الفرخ بذلك ، وهذا عزيز الوجود جدّاً ، فينبغي أن يكون المريد على حذرٍ منه ؛ فإنّه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من انتفتحت له أوائل الطريق ، فإن إيثار الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ بَلْ تَرَوْنَ الْكَوْبَةَ الَّتِي كُنْتُمْ أَتَوْنَهَا ﴾ (١) ، ثم بيّن أن الشرّ قديم في الطباع ، وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَنِي الْأَصْحَفِ الْأُولَى ﴾ ﴿ صَحِيفَ الْإِبْرَاهِيمَ وَنُوحٍ ﴾ .

فهذا منهاج رياضة المريد وتربيته في التدرج إلى لقاء الله تعالى .

فأمّا تفصيل الرياضة في كلّ صفة .. فسيأتي ؛ فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه ؛ أعني به الشهوات المتعلقة بها ، ثم الغضب الذي هو كالجند لحماية الشهوات ، ثم مهما أحب الإنسان شهوة البطن والفرج وأنس بهما .. أحب الدنيا ، ولم يتمكّن منها إلا بالمال والجاه ، وإذا طلب المال والجاه .. حدث فيه الكبر والعجب والرئاسة ، وإذا ظهر ذلك .. لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأساً ، وتمسك من الدين بما فيه الرئاسة ، وغلب عليه الغرور .



فهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين أن نستكمل ربيع المهلكات بشمانية كتبٍ إن شاء الله تعالى .

كتاب في كسر شهوة البطن والفرج .

وكتاب في كسر شرّ الكلام .

وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد .

(١) أي : يختارونها على الآخرة ، فلا يفعلون ما يسعدهم في الآخرة ، ولو علموا علماً يقيناً فناموا وبقياء الآخرة .. لما آثروها . « إتخاف ، (٣٧٨/٧) .

وقال يحيى بن معاذ: (في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق)^(١)

وقال وهب بن منبه: (مثل السيئ الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ، ولا تعاد طيناً) .

وقال الفضيل: (لأن يصحبتني فاجر حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبتني عابد سيئ الخلق)^(٢)

وصحب ابن المبارك رجل سيئ الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداريه ، فلما فارقته . . بكى ، فقيل له في ذلك ، فقال : بكيتُه رحمةً له ، فارقته وخلقه معه لم يفارقه .

وقال الجنيد: (أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات وإن قل عمله وعلمه : الحلم ، والتواضع ، والسخاء ، وحسن الخلق ، وهو كمال الإيمان)^(٣)

وقال الكتاني: (التصوف خلق ، فمن زاد عليك في الخلق . . زاد عليك في التصوف)^(٤)

وقال عمر رضي الله عنه: (خالطوا الناس بالأخلاق ، وزايلوهم بالأعمال)^(٥)

وقال يحيى بن معاذ: (سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات)^(٦)

وسئل ابن عباس رضي الله عنهما : ما الكرم ؟ فقال : هو ما بين الله في كتابه العزيز : ﴿ إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَقْدِيرًا ﴾ .
قيل : فما الحسب ؟ قال : أحسنكم خلقاً أفضلكم حسباً^(٧)

وقيل : (لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق)^(٨)

وقال ابن عطاء : (ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم ، فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق)^(٩)



(١) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٣٥) من غير نسبة .

(٢) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ٦٤) .

(٣) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤٠) .

(٤) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤١٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « مداراة الناس » (٢١) .

(٦) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤١) .

(٧) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٨٩٩) .

(٨) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣/٣٤٠) من كلام عكرمة رحمه الله تعالى .

(٩) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤١) .

غالبه عليه ، قد فرغ عن كل ما سواه ؛ لأن القلب إذا شغل بشيء .. خلا عن غيره أي شيء كان ، فإذا اشتغل بذكر الله تعالى وهو المقصود .. خلا - لا محالة - عن غيره .

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والخواطر التي تتعلّق بالدنيا ، وما يتذكّر فيه ممّا قد مضى من أحواله وأحوال غيره ؛ فإنّه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة .. خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة ، وكان ذلك نقصاناً ، فليجتهد في دفع ذلك .

ومهما دفع الوسواس كلّها وردّ النفس إلى هذه الكلمة .. جاءت الوسواس من هذه الكلمة ، وأنّها ما هي ؟ وما معنى قولنا : (الله) ؟ ولأي معنى كان إلهاً وكان معبوداً ؟ ويعتريه عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر ، وربما يردّ عليه من وساوس الشيطان ما هو كفر أو بدعة ، ومهما كان كارهاً لذلك ، ومتشجراً لإماطته عن القلب .. لم يضره ذلك . والخواطر منقسمة :

إلى ما يُعلم قطعاً أنّ الله تعالى منزّه عنه ، ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ، ويجريه على خاطره ، فشرطه ألا يبالى به ، ويفزع إلى ذكر الله تعالى ، ويبتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الزّين ٢٥] إذا مسّه طغيث من الشّيطان تذكر إذا هم مبصرون .

والإلى ما يشكّ فيه ، فينبغي أن يعرض ذلك على شيخه ، بل كلّ ما يجد في قلبه من الأحوال من فترة ، أو نشاط ، أو التفات إلى غلقة ، أو صدق في إرادته .. فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ، وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحداً .

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمّل في ذكائه وكياسته ، فإن علم أنّه لو تركه وأمره بالفكر تنبّه من نفسه لحقيقة الحق .. فينبغي أن يحيله على الفكر ، ويأمره بملازمته ، حتّى يقذف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقته .

وإن علم أنّ ذلك ممّا لا يقوى عليه مثله .. ردّه إلى الاعتقاد القاطع بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه^(١)

وينبغي أن يتأقّد الشيخ ويتلطف به ، فإنّ هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها ، فكم من مريد اشتغل بالرياضة فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه ، فانقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ، وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم .

ومن تجرّد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه .. لم يخل عن أمثال هذه الأفكار ، فإنّه قد ركب سفينة الخطر ، فإن سلم .. كان من ملوك الدين ، وإن أخطأ .. كان من الهالكين .

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بدین العجائز »^(٢) ، وهو تلقي أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد

(١) وعبارة الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٢٣) : (فالواجب على شيخه إن رأى فيه كياسة أن يحيله على الحجج العقلية ، فإن بالعلم يتخلص - لا محالة - المتعثر مما يعتريه من الوسواس ، وإن تفرس شيخه فيه القوة والثبات في الطريقة .. أمره بالصبر واستدامة الذكر ، حتّى تسطح في قلبه أنوار القبول ، وتطلع في سره شمس الوصول ، وعن قريب يكون ذلك ، ولكن لا يكون هذا إلا لأفراد المريدين) .

(٢) قال الحافظ العراقي : (قال ابن طاهر في كتاب « التذكرة » : هذا اللفظ تداوله العامة ، ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة ، حتّى رأيت حديثاً لمحمد بن عبد الرحمن بن البيهقي عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا كان في آخر

أيضاً^(١) ، وكشف الغطاء عن الحقيقة أولى من نقل الأقاويل المختلفة .



فنعول : الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معاً ، يقال : (فلان حسن الخلق والخلق) ؛ أي : حسن الظاهر والباطن ، فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويُراد بالخلق الصورة الباطنة ، وذلك لأن الإنسان مركَّب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة ، ولكل واحد منهما هيئة وصورة ؛ إمّا قبيحة ، وإمّا جميلة .

والنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدراً من الجسد المدرك بالبصر ، ولذلك عظم الله تعالى أمره بإضافته إليه إذ قال تعالى : ﴿ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن ظِلِّينِ ۖ إِذًا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَكِينًا ۖ ﴾ ، فنبه على أن الجسد منسوب إلى الطين ، والروح إلى رب العالمين ، والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد .

فالخلق : عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعاً .. سُيِّتَت تلك الهيئة خلقاً حسناً .

وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة .. سُيِّتَت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً . وإنما قلنا : (إنها هيئة راسخة) لأن من يصدر منه بذل المال على الندور لحاجة عارضة .. لا يقال : (خلقه السخاء) ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ .

وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية ؛ لأن من تكلفت بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد وروية .. لا يقال : (خلقه السخاء والجلم) .

فها هنا أربعة أمور :

أحدها : فعل الجميل والقبيح .

والثاني : القدرة عليهما .

والثالث : المعرفة بهما .

والرابع : هيئة للنفس بها تميل إلى أحد الجانبين ، ويتيسر عليها أحد الأمرين ، إمّا الحسن وإمّا القبيح .

وليس الخلق عبارة عن الفعل : فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، إمّا لفقد المال أو لمانع ، وربما يكون خلقه البخل وهو يبذل إمّا لباعث أو لرياء .

وليس هو عبارة عن القوة : لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء بل إلى الضدين واحد ، وكل إنسان خلق بالفطرة قادراً على الإعطاء والإمساك ، وذلك لا يوجب خلق البخل ولا خلق السخاء .

وليس عبارة عن المعرفة : فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعاً على وجه واحد .

(١) والعدل لهم في ذلك : أن الأخلاق لها ثمرات كثيرة ، ومكائدها غير محصورة ، وإحاطتها في جملة واحدة متعسرة ، ولها مراتب عليا وسفلى ، وبينهما أوساط ، وكل قد أشار إلى مرتبة من مراتبها بحسب الاقتضاء . (إتحاف) (٣٢٦/٧) .

المكاشفة ، كما أنَّ قسوته سبب الحجاب ، ومهما نقص دم القلب .. ضاق مسلك العدو ؛ فإنَّ مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات .

قال عيسى عليه السلام : (يا معشر الحواريين ؛ جوعوا بطونكم ، لعل قلوبكم ترى ربكم)^(١) .

وقال سهل بن عبد الله التستري : (ما صار الأبدال أبداً إلا بأربع خصال : بإخماس البطون ، والسهر ، والصمت ، والاعتزال عن الناس)^(٢) .

ففائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر ، تشهد له التجربة ، وسيأتي بيان وجه التدرج فيه في كتاب كسر الشهوتين .
وأما السهر : فإنه يجلو القلب ، ويصفيه وينوره ، فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل من الجوع ، فيصير القلب كالكوكب الدرزي ، والمرأة المجلوة ، فيلوح فيه جمال الحق ، ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة ، وحقارة الدنيا وآفاتهما ، فتتم بذلك رغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة .

والسهر أيضاً نتيجة الجوع ؛ فإنَّ السهر مع الشبع غير ممكن ، والنوم يقسي القلب ويميته ، إلا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار الغيب ، فقد قيل في صفة الأبدال : (إنَّ أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة)^(٣) .

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله : (أجمع رأي سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء)^(٤) .

وأما الصمت : فإنه تسهله العزلة ، ولكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدبير أمره ، فينبغي ألا يتكلم إلا بقدر الضرورة ؛ فإنَّ الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ؛ فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه ، فالصمت يلقي العقل ، ويجلب الورع ، ويعلم التقوى .

وأما الخلوة : ففائدتها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر ؛ فإنَّهما دهلير القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كربهة كدرة قدرة من أنهار الحواس ، ومقصود الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ؛ لينفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر .

وكيف يصح له أن ينزع الماء من الحوض والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر ممَّا ينقص ؟

فلا بد من ضبط الحواس إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم ، وإن لم يكن له مكان مظلم . . فليلف رأسه في جيبه ، أو يتدنس بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية ، أما ترى أنَّ نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة ، فقيل له : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾ ، ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴾^(٥) .

(١) أوردته الإمام أبو طالب في « القوت » (٩٥/١) ، وكذلك (٦٧/٢) وزاد : (وقد رواه عبد الرحمن بن يحيى الأسود عن طاروس رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

(٢) قوت القلوب (٩٥/١) .

(٣) قوت القلوب (١٥٤/١) .

(٤) رواه البيهقي في « الشعب » (٥٣٢٩) عن أبي إسحاق الموصلي .

(٥) رواه البخاري (٤) ، ومسلم (١٦٠) ، وقوله : (بلغه وهو على هذه الصفة) يؤكد هذا النداء بالحال ؛ إذ ناداه بالمدثر والمزمل وهو ملابس لذلك ؛ ليستشعر الملاطفة منه سبحانه .

فإذا ؛ أمهات الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل .

ونعني بالحكمة : حالة للنفس بها يُدْرَكُ الصوابُ مِنَ الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية .

ونعني بالعدل : حالة للنفس وقوة بها تسوس الغضب والشهوة ، وتحملهما على مقتضى الحكمة ، وتضبطهما في

الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها .

ونعني بالشجاعة : كون قوة الغضب منقادة للعقل في إقدامها وإحجامها .

ونعني بالعفة : تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع .

فحين اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها .

إذ من اعتدال قوة العقل يصدر حسن التدبير ، وجودة الذهن ، وثقابة الرأي ، وإصابة الظن ، والتفطن لدقائق الأعمال

وخفايا آفات النفوس ، ومن إفراطها تصدر الجريزة ، والمكر ، والخداع ، والدهاء ، ومن تفريطها يصدر البله ، والغمارة ،

والحمق ، والجنون ، وأعني بالغمارة : قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل ، فقد يكون الإنسان غمراً في شيء دون

شيء .

والفرق بين الحمق والجنون : أن الحمق مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه للطريق فاسد ، فلا تكون له رؤية صحيحة

في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض ، وأما المجنون .. فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون أصل اختياره وإثاره

فاسداً .

وأما خلق الشجاعة .. فيصدر منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكبر النفس ^(١) ، والاحتمال ، والحلم ، والنبات ،

وكظم الغيظ ، والوقار ، والتؤدة ، وأمثالها ، وهي أخلاق محمودة .

وأما إفراطها وهو التهور .. فيصدر منه الصلف ، والبذخ ، والاستشاطعة ، والتكبر ، والعجب .

وأما تفريطها .. فيصدر منه المهانة ، والذلة ، والجزع ، والخساسة ، وصغر النفس ، والانقباض عن تناول الحق

الواجب .

وأما خلق العفة .. فيصدر منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والمسامحة ، والقناعة ، والورع ، والطلاقة ، والمساعدة ،

والظرف ، وقلة الطمع .

وأما ميلها إلى الإفراط أو التفريط .. فيصدر منه الحزن ، والشرة ، والوقاحة ، والخبث ، والتبذير ، والتقير ،

والرياء ، والهتكة ، والمجانة ، والعبث ، والملئ ، والحسد ، والشماتة ، والتدلل للأغنياء ، واستحقار الفقراء ، وغير

ذلك .

فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل ، والباقي فروعها .

ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والناس بعده متفاوتون في القرب

والبعد منه ، فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى بقدر قربه من رسول الله صلى الله عليه

وسلم .

(١) أي : كبر همتها ، والكبير الهمة هو الذي لا يرضى بالهمم الحيوانية قدر وسعه . « إنحاف » (٣٣٠ / ٧) .

بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة وتدرج المريد في سلوك سبيل الرياضة

اعلم : أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين . . أصبح بالضرورة مريداً حزت الآخرة ، مشتاقاً إليها ، سالكاً سبيلها ، مستهيناً بنعيم الدنيا ولذاتها ؛ فإن من كانت معه خزانة فرأى جوهرة نفيسة . . لم يبق له رغبة في الخزنة ، وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة .

ومن ليس مريداً حزت الآخرة ، ولا طالباً للقاء الله تعالى . . فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر ، ولست أعني بالإيمان حديث النفس وحركة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق وإخلاص ؛ فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخزنة إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها ، وأما حقيقتها . . فلا ، ومثل هذا المصدق إذا ألت الخزنة قد لا يتركها ، ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة .



فإذا ؛ المانع من الوصول عدم السلوك ، والمانع من السلوك عدم الإرادة ، والمانع من الإرادة عدم الإيمان ، وسبب عدم الإيمان عدم الهداية والمذكرين ، والعلماء بالله تعالى الهادين إلى طريقه ، والمتهيين على حقارة الدنيا وانقراضها ، وعظم أمر الآخرة ودوامها ، فالخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم ، وغاصوا في رقتهم ، وليس في علماء الدين من ينههم ، فإن تنبه منهم متنبه . . عجز عن سلوك الطريق لجهله ، فإن طلب الطريق من العلماء . . وجدتهم مائلين إلى الهوى ، عادلين عن نهج الطريق ، فصارت الإرادة والجهل بالطريق ونطق العلماء بالهوى سبباً لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه .

ومهما كان المطلوب محجوباً ، والدليل مفقوداً ، والهوى غالباً ، والطالب غافلاً . . امتنع الوصول ، وتعطلت الطرق لا محالة .

فإن تنبه متنبه من نفسه ، أو من تنبيه غيره ، وانبعث له إرادة في حزت الآخرة وتجارتها . . فينبغي أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديمها في بداية الإرادة ، وله معتصم لا بد من التمسك به ، وله حصن لا بد من التحصن به ، ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه ، وله وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق .

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة : فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق ، فإن حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب ، ووقوع السد على الطريق ، قال الله تعالى : ﴿ وَصَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَعْيَنُوا لَهُمْ فِتْرَةَ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ .

والسد بين المريد وبين الحق أربعة : المال ، والجاه ، والتقليد ، والمعصية .

وإنما يرتفع حجاب المال بخروجه عن ملكه ، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة ، فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه . . فهو مقيد به ، محجوب عن الله تعالى .

وإنما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه ، وبالتواضع وإيثار الخمول ، والهرب من أسباب الذكر ، وتعاطي أعمال تنفر قلوب الخلق عنه .

بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم : أن بعض من غلبت البطالة عليه .. استثقل المجاهدة والرياضة ، واشتغال بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق ، فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك ؛ لقصوره ونقصه وخبث دخلته ، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ، وأن الطباع لا تتغير ، واستدل فيه بأمرين :

أحدهما : أن الخلق هو صورة الباطن ، كما أن الخلق هو صورة الظاهر ، فالخلق الظاهر لا يُقدر على تغييره ، فالطويل لا يُقدر أن يجعل نفسه قصيراً ، ولا القصير يُقدر أن يجعل نفسه طويلاً ، ولا القبيح يُقدر على تحسين صورته ؛ فكذا القبح الباطن يجري هذا المجرى .

والثاني : أنهم قالوا : حسن الخلق إنما يحصل بقمع الشهوة والغضب ، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة ، وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع ، وأنه قط لا ينقطع عن آدمي ، فاشتغاله به تضييع زمانٍ بغير فائدة ؛ فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة ، وذلك محالٌ وجوده .



فنقول : لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير .. لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ » !!^(١)

وكيف يُنكر هذا في حق آدمي وتغيير خلق البهيمة ممكن ؛ إذ يُنقل البازي من الاستحاش إلى الأنس ، والكلب من شره الأكل من الصيد إلى التأديب والإمساك والتخلية ، والفرس من الجماع إلى السلاسة والانقياد ، وكل ذلك تغيير للأخلاق ؟!

والقول الكاشف للغطاء من ذلك أن نقول : الموجودات منقسمة :

إلى ما لا مدخل لاختيار آدمي في أصله وتفصيله ؛ كالسماء والكواكب ، بل أعضاء البدن داخلاً وخارجاً ، وسائر أجزاء الحيوانات ، وبالعجملة : كل ما هو حاصلٌ كاملٌ وقع الفراغ من وجوده وكمالِه .

والى ما وُجد وجوداً ناقصاً وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وُجد شرطه ، وشرطه قد يرتبط باختيار العبد ؛ فإن النواة ليست بتفاح ولا نخل ، إلا أنها خلقت خلقاً يمكن أن تصير نخلة إن انضافت التربية إليها ، ولا تصير تفاحاً أصلاً ، ولا بالتربية .

فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض .. فكذا الغضب والشهوة ، لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكيفية حتى لا يبقى لهما أثر .. لم نقدّر عليه أصلاً ، ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة

(١) قال الحافظ العراقي : (رواه أبو بكر ابن لال في « مكارم الأخلاق » من حديث معاذ : « يا معاذ ؛ حسن خلقك للناس » ، منقطع ورجاله ثقات .) (إتحاف) ، (٣٣٢/٧) ، ولا يخفى أن مراد المصنف مجمل الأخبار الآمرة بتحسين الخلق . وروى الطبراني في « الأوسط » (٦٥٠٢) ، وابن عدي في « الكامل » (٤٤٠/٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « أوحى الله إلى إبراهيم : يا خليلي ؛ حسن خلقك ولو مع الكفار .. تدخل مدخل الأبرار ، فإن كلمتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله تحت عرشي ... » الحديث .

وينبغي أن يُعوَّدَ ألا يَبْصُقَ في مجلسه ، ولا يتمخَّطَ ولا يتشاءبَ بحضرة غيره ، ولا يستدبرَ غيره ، ولا يضعَ رجلًا على رجلٍ ، ولا يضعَ ^(١) كفَّهُ تحتَ دَقَّتِهِ ، ولا يعمدَ رأسه بساعديه ؛ فإنَّ ذلكَ دليلُ الكسلِ .

ويُعلِّمُ كيفيةَ الجلوسِ ، ويُمنعُ كثرةَ الكلامِ ، ويُبيِّنُ له أنَّ ذلكَ يدلُّ على الوقاحةِ ، وأنَّه عادةُ أبناءِ اللثامِ .

ويُمنعُ الإيمانَ رأساً ، صادقاً كانَ أو كاذباً ؛ حتَّى لا يعتادَ ذلكَ في الصغَرِ .

ويُمنعُ أن يندبَّ الكلامَ ، ويُعوَّدَ ألا يتكلَّمُ إلا جواباً وبقدَرِ السؤالِ ، وأن يحسنَ الاستماعَ مهما تكلمَ غيره ممَّن هو أكبرُ منه سنّاً ، وأن يقومَ لمن فوقه ، ويوسعَ له المكانَ ، ويجلسَ بين يديه .

ويُمنعُ من لغوِ الكلامِ وفحشِهِ ، ومن اللعنِ والسبِّ ، ومن مخالطةِ من يجري على لسانِهِ شيءٌ من ذلكَ ؛ فإنَّ ذلكَ يسري لا محالةً من القرناءِ السوءِ ، وأصلُ تأديبِ الصبيانِ الحفظُ من قرناءِ السوءِ .

وينبغي إذا ضربته المعلمُ ألا يكثرَ الصراخَ والشغبَ ، ولا يستشفعَ بأحدٍ ، بل يصبرُ ، ويذكرُ له أنَّ ذلكَ دأبُ الشجعانِ والرجالِ ، وأنَّ كثرةَ الصراخِ دأبُ المماليكِ والنسوانِ .

وينبغي أن يؤدَّبَ له بعد الفراغِ من المكتبِ أن يلعبَ لعباً جميلاً ، يستريحُ إليه من تعبِ المكتبِ ، بحيث لا يتعبَ في اللعبِ ؛ فإنَّ منعَ الصبيِّ من اللعبِ وإرهاقه إلى التعلُّمِ دائماً يميثُ قلبه ، ويبطلُ ذكاءه ، وينقصُ عليه العيشَ ، حتَّى يطلبَ الحيلةَ في الخلاصِ منه رأساً .

وينبغي أن يُعلِّمَ طاعةَ والديه ومعلِّمه ومؤدِّبه ، وكلِّ من هو أكبرُ منه سنّاً ؛ من قريبٍ وأجنبيٍّ ، وأن ينظرَ إليهم بعينِ الجلالةِ والتعظيمِ ، وأن يتركَ اللعبَ بين أيديهم .

ومهما بلغَ سنَّ التمييزِ .. فينبغي ألا يُسمحَ في تركِ الطهارةِ والصلاةِ ، ويُؤمَّرَ بالصومِ في بعضِ أيَّامِ رمضانَ ، ويُجنَّبَ لبسُ الديباغِ والحريزِ والذهبِ ، ويُعلِّمُ كلَّ ما يحتاجُ إليه من حدودِ الشرعِ ويُخوِّفُ من السرقةِ وأكلِ الحرامِ ، ومن الكذبِ والخيانةِ والفحشِ ، وكلِّ ما يغلبُ على الصبيانِ .

فإذا وقعَ نشوؤه كذلكَ في الصبا ؛ فهمما قاربَ البلوغِ .. أمكنَ أن يعرفَ أسرارَ هذه الأمورِ ، فيذكرُ له أنَّ الأطعمةَ أدويةً ، وإنَّما المقصودُ منها أن يقوى الإنسانُ بها على عبادةِ الله تعالى ، وأن الدنيا كلها لا أصلَ لها ؛ إذ لا بقاءَ لها ، وأن الموتَ يقطعُ نعيمها ، وأنَّها دارُ ممَرٍّ لا دارُ مقرٍّ ، وأن الآخرةَ دارُ مقرٍّ لا دارُ ممَرٍّ ، وأن الموتَ منتظرٌ في كلِّ ساعةٍ ، وأن الكيسَ العاقلَ من تزوَّدَ من الدنيا للآخرةِ ، حتَّى تعظمَ عندَ الله درجتهُ ، وتتسعَ في الجنانِ نعمتهُ .

فإذا كانَ النشوءُ صالحاً .. كانَ هذا الكلامُ عندَ البلوغِ واقعاً مؤثراً ناجعاً ، يثبتُ في قلبه كما يثبتُ النقشُ في الحجرِ .

وإن وقعَ النشوءُ بخلافِ ذلكَ ؛ حتَّى أَلَفَ الصبيُّ اللعبَ والفحشَ والوقاحةَ وشرةَ الطعامِ واللباسِ والتزوُّنِ والتفاخِرِ .. نبا قلبه عن قبولِ الحقِّ نبوةَ الحائضِ عَنِ الطينِ اليابسِ .

فأوائلُ الأمورِ هي التي ينبغي أن تُراعَى ؛ فإنَّ الصبيَّ بجوهرِهِ خُلِقَ قابلاً للخيرِ والشرِّ جميعاً ، وإنَّما أبواه يميلانِ

(١) في النسخ : (ولا يضرب) ، والمثبت من (ق) .

إمساك المال ، وليس المطلوب إماطة ذلك بالكلية ، بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط .

فالمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية ، وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعاً .

وبالجملة : أن يكون في نفسه قوتاً ، ومع قوته منقاداً للعقل ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ أَشِدَّةَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً يَنْتَهُرُ ﴾ ، وصفهم بالشدة ، وإنما تصدر الشدة عن الغضب ، ولو بطل الغضب .. لبطل الجهاد ، وكيف يُقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم ينفكوا عن ذلك ؟! إذ قال صلى الله عليه وسلم : « إنما أنا بشر أعضب كما يغضب البشر »^(١)

وكان إذا تكلّم بين يديه بما يكرهه .. يغضب حتى تحمرّ وجنتاه ، ولكن لا يقول إلا حقاً ، فكان عليه الصلاة والسلام لا يخرجه غضبه عن الحق^(٢)

وقال الله تعالى : ﴿ وَالصَّالِحِينَ الْقَوِّمِينَ ﴾ ، ولم يقل : (والفاقدين الغيظ) .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه ، بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما .. ممكن ، وهو المراد بتغيير الخلق ، فإنه ربّما تستولي الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانسباط إلى الفواحش ، وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال ، فدلّ أن ذلك ممكن ، والتجربة والملاحظة تدلّ على ذلك دلالة لا شك فيها .

والذي يدلّ على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرعاً ، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير ، وقد اتنى الله تعالى عليه فقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا يَجْعَلْ لَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ ﴾ .

وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والخمود ، قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

وقال في الغضب : ﴿ أَشِدَّةَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً يَنْتَهُرُ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الأمور أوسطها »^(٣)

وهذا له سرّ وتحقيق ، وهو أن السعادة منوطه بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم ، قال الله تعالى : ﴿ إِلَّا مَن آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ ، والبخل من عوارض الدنيا ، والتبذير أيضاً من عوارض الدنيا ، وشرط القلب أن يكون سليماً منهما ؛ أي : لا يكون ملتفتاً إلى المال ، ولا يكون حريصاً على إمساكه ولا على إنفاقه ، فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق ، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك ، فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعاً ، وإذا لم يكن ذلك في الدنيا .. طلبنا ما هو الأشبه بعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين ، وهو الوسط ، فإن الفاتر

(١) رواه مسلم (٢٦٠١) .

(٢) فقد روى البخاري (٢٣٦٠) ، ومسلم (٢٣٥٧) في قصة تخاصم رجل مع الزبير رضي الله عنه في شراح الحرة ؛ إذ قال الرجل الأنصاري : أن كان ابن عمك ؟ فتلّون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقدم نحو هلنا .

(٣) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٢١٧٠/٦) عن معبد الجهني عن بعض الصحابة مرفوعاً .

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشوء ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم : أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأكدها ، وأن الصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ، خالية عن كل نقش وصوره ، وهو قابل لكل نقش ، ومائل إلى كل ما يُمال به إليه .
فإن عود الخير وعلمه . . نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب .
وإن عود الشر وأهمل إهمال البهائم . . شقي وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه والوالي له .
وقد قال الله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا فَوْا أَنفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَكَاحًا ۖ ﴾ .

ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا . . فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى ، وصيانه بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من القراء السوء ، ولا يعودته التنعم ، ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرفاهية ، فيضيق عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد ، بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضائنه وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدبنة تأكل الحلال ؛ فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشوء الصبي . . انعجنت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث .

ومهما رأى فيه مخايل التمييز . . فينبغي أن يحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياء ؛ فإنه إذا كان يحتشم ويستحي ، ويترك بعض الأفعال . . فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه ، حتى يرى بعض الأشياء قبيحاً ومخالفاً للبعضي ، فصار يستحي من شيء دون شيء ، وهذه هديته من الله تعالى إليه ، وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكمال العقل عند البلوغ ، فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل ، بل يُستعان على تأديبه بحبائه وتمييزه .

وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام ، فينبغي أن يؤدب فيه ، مثل ألا يأخذ الطعام إلا بيمينه ، وأن يقول عليه : (باسم الله) عند أخذه ، وأن يأكل ممّا يليه ، وألا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وألا يحدق إلى الطعام ولا إلى من يأكل ، وألا يسرع في الأكل ، وأن يجيد المضغ ، وألا يوالي بين اللقم ، ولا يلطخ يده ولا ثوبه ، وأن يعود الخير القفار في بعض الأوقات^(١) ، حتى لا يصير بحيث يرى الأذم حتماً .

ويقتضيه كثرة الأكل ؛ بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهائم ، وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويمدح عنده الصبي المتأدب القليل الأكل ، وأن يحبب إليه الإيثار بالطعام ، وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام الخشن أي طعام كان .

وأن يحبب إليه من الثياب البيض دون الملون والإبريسم ، ويقرّر عنده أن ذلك شأن النساء والمختئين ، وأن الرجال يستنكفون منه ، ويكرّر ذلك عليه ، ومهما رأى على صبي ثوباً من إبريسم أو ملون . . فينبغي أن يستنكره ويذمه .

ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يسوءه

(١) الخبز القفار : هو الذي لا أدم فيه ولا دسم ، وعند الحافظ الزبيدي (٣٦٤/٧) : اليابس وحده .

بيان استب الذي به يُنال حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أنَّ حسنَ الخلقِ يرجعُ إلى اعتدالِ قوَّةِ العقلِ ، وكمالِ الحكمةِ ، وإلى اعتدالِ قوَّةِ الغضبِ والشهوةِ ، وكونها مطيعةً للعقلِ والشرعِ أيضاً .

وهذا الاعتدالُ يحصلُ على وجهين :

أحدهما : بوجودِ الإلهيِّ وكمالِ فطريِّ : بحيثُ يُخلَقُ الإنسانُ ويُولدُ كاملاً العقلِ ، حسنَ الخلقِ ، قد كُفِّيَ سلطانُ الشهوةِ والغضبِ ، بلُ خُلِقَتَا معتدلتينِ متقادتينِ للعقلِ والشرعِ ، فيصيرُ عالماً بغيرِ تعلُّمٍ ، ومؤدباً بغيرِ تأدُّبٍ ؛ كعبسى ابنِ مريمَ ، ويحيى بنِ زكريَّا عليهما السلامُ ، وكذا سائرُ الأنبياءِ صلواتُ الله عليهم أجمعينَ ، ولا يبعدُ أنَّ يكونَ في الطبعِ والفطرةِ ما قد يُنالُ بالاكتسابِ ، فربَّ صبَّي خُلِقَ صادقَ للهجةٍ ، سخياً جريئاً ، ورُبَّما يُخلَقُ بخلافه ، فيحصلُ ذلكَ فيه بالاكتسابِ ومخالطةِ المتخلفينَ بهذه الأخلاقِ ، ورُبَّما يحصلُ بالتعلُّمِ .

والوجهُ الثاني لاكتسابُ هذه الأخلاقِ : المجاهدةُ والرياضةُ : وأعني بها : حملَ النفسِ على الأعمالِ التي يقتضيها الخلقُ المطلوبُ .

فمَنْ أرادَ مثلاً أنْ يحصلَ لنفسِهِ خلقَ الجودِ .. فطريقُهُ أنْ يتكلَّفَ تعاطيَ فعلِ الجوادِ ، وهوَ بذلُ المالِ ، فلا يزالُ يطالبُ نفسهَ ويواطِبُ عليه تكلفاً ، مجاهداً نفسهَ فيه حتَّى يصيرَ ذلكَ طبعاً له ، ويتيسَّرَ عليه ، فيصيرُ به جواداً .

وكذا مَنْ أرادَ أنْ يحصلَ لنفسِهِ خلقَ التواضعِ وقد غلبَ عليه الكِبَرُ .. فطريقُهُ أنْ يواطِبَ على أفعالِ المتواضعينَ مدَّةً مدبدةً ، وهوَ فيها مجاهداً نفسهَ ومتكلِّفٌ إلى أنْ يصيرَ ذلكَ له خلقاً وطبعاً ، فيتيسَّرَ عليه .

وجميعُ الأخلاقِ المحمودةِ شرعاً تحصلُ بهذا الطريقِ .

وغايتهُ : أنْ يصيرَ الفعلُ الصادرُ منهَ لذيداً ، فالسخيُّ هوَ الذي يستلذُّ بذلَ المالِ دونَ الذي يبذلهُ عن كراهةٍ ، والمتواضعُ هوَ الذي يستلذُّ التواضعَ ، ولنْ ترسخَ الأخلاقُ الدينيَّةُ في النفسِ ما لمْ تتعوَّدِ النفسُ جميعَ العاداتِ الحسنَةِ ، وما لمْ تتركِ جميعَ العاداتِ السيئةِ ، وما لمْ تواطِبَ عليها مواظبةً منْ يشاقُ إلى الأفعالِ الجميلةِ ويتنعمَ بها ، ويكرهُ الأفعالَ القبيحةَ ويتألمُ بها ؛ كما قالَ صلى الله عليه وسلَّم : « وجُعِلَتْ قوَّةُ عيني في الصلاة » ^(١)

ومهما كانتِ العباداتُ وتركُ المحظوراتِ معَ كراهةٍ واستثقالٍ .. فهوَ لنقصانٍ ، ولا يُنالُ كمالُ السعادةِ به .

نعم ؛ المواظبةُ عليها بالمجاهدةِ خيرٌ ، ولكنْ بالإضافةِ إلى تركِها ، لا بالإضافةِ إلى فعلِها عن طوعٍ ، ولذلك قالَ تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

وقالَ صلى الله عليه وسلَّم : « اعْبُدِ اللَّهَ بالرِّضا ، فإنْ لمْ تستطعْ .. ففي الصبرِ على ما تكرهَ خيرٌ كثيرٌ » ^(٢)

ثمَّ لا يكفي في نيلِ السعادةِ الموعودةِ على حسنِ الخلقِ استلذاذُ الطاعةِ واستكراهُ المعصيةِ في زمانٍ دونَ زمانٍ ، بلْ

(١) رواه النسائي (٦١/٧) ، وأحمد في «المسند» (١٢٨/٣) .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » (٩٥٢٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الوصية المشهورة ، ولفظه : « فإن استطعت أن تعمل لله بالرضا واليقين .. فافعل ، وإن لم تستطع .. فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً » الحديث .

وَرَوَى أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْخِطَّابَ كَانَ يَجْلِسُ عَلَى دُكَّانِهِ، وَكَانَ لَهُ حَرِيفٌ مَجُوسِيٌّ يَسْتَعْمَلُهُ فِي الْخِيَاطَةِ^(١)، فَكَانَ إِذَا خَاطَ لَهُ شَيْئًا .. حَمَلَهُ إِلَيْهِ دِرَاهِمَ زَائِفَةٍ، فَكَانَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَأْخُذُهَا مِنْهُ وَلَا يَخْبِرُهُ بِذَلِكَ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِ، فَاتَّفَقَ يَوْمًا أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَامَ لِبَعْضِ حَاجَتِهِ، فَأَتَى الْمَجُوسِيَّ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَدَفَعَ إِلَى تَلْمِيذِهِ الْأَجْرَةَ، وَاسْتَرْجَعَ مَا قَدْ خَاطَهُ، وَدَفَعَ إِلَيْهِ دِرْهَمًا زَائِفًا، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهِ التَّلْمِيذُ .. عَرَفَ أَنَّهُ زَائِفٌ، فَردَّه عَلَيْهِ، فَلَمَّا عَادَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ .. أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ: بَشَنِّ مَا عَمِلْتَ، هَذَا الْمَجُوسِيٌّ يَعَامِلُنِي بِهِذِهِ الْمَعَامِلَةَ مِنْذُ سَنَةٍ وَأَنَا أَصْبِرُ عَلَيْهِ، فَأَخَذَ الدِّرَاهِمَ مِنْهُ وَأَلْقَاهَا فِي الْبُيْرِ لَثَلَا يَغْرُبَ بِهَا مُسْلِمًا^(٢)

وَقَالَ يَوْسُفُ بْنُ أَسْبَاطَ: (عَلَامَةُ حَسَنِ الْخَلْقِ عَشْرَةُ أَشْيَاءَ: قَلَّةُ الْخِلَافِ، وَحُسْنُ الْإِنْصَافِ، وَتَرْكُ طَلِبِ الْعَثَرَاتِ، وَتَحْسِينُ مَا يَبْدُو مِنَ السَّيِّئَاتِ، وَالتَّمَامُ الْمَعْدَرَةِ، وَاحْتِمَالُ الْأَذَى، وَالرَّجُوعُ بِالْمَلَامَةِ عَلَى النَّفْسِ، وَالتَّفَرُّدُ بِمَعْرِفَةِ عَيُوبِ نَفْسِهِ دُونَ عَيُوبِ غَيْرِهِ، وَطَلَاقَةُ الْوَجْهِ لِلصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَلَطْفُ الْكَلَامِ لِمَنْ دُونَهُ وَلِمَنْ فَوْقَهُ)^(٣)

وَسُئِلَ سَهْلٌ عَنْ حَسَنِ الْخَلْقِ فَقَالَ: (أَدْنَاهُ احْتِمَالُ الْأَذَى، وَتَرْكُ الْمَكَافَأِ، وَالرَّحْمَةُ لِلظَّالِمِ، وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُ، وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِ)^(٤)

وَقِيلَ لِلْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ: مِمَّنْ تَعْلَمَتِ الْحِلْمَ؟ فَقَالَ: مِنْ قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ، قِيلَ: وَمَا بَلَغَ مِنْ حِلْمِهِ؟ قَالَ: بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي دَارِهِ .. إِذْ أَتَتْهُ جَارِيَةٌ لَهُ بِسُقُودٍ عَلَيْهِ شَوَاءً^(٥)، فَسَقَطَ مِنْ يَدَيْهَا، فَوَقَعَ عَلَى ابْنِ لَهْ صَغِيرٍ، فَمَاتَ، فَدهَشَتِ الْجَارِيَةُ، فَقَالَ لَهَا: لَا رَوْعَ عَلَيْكَ، أَنْتِ حَرَّةٌ لَوْجِهِ اللَّهُ تَعَالَى^(٦)

وَقِيلَ: كَانَ أَوْسَى الْقُرْنِي إِذَا رَأَى الصَّبِيَّانَ .. يَرْمُونَهُ بِالْحِجَارَةِ، فَكَانَ يَقُولُ لَهُمَا: يَا إِخْوَتَاهُ؟ إِنْ كَانَ وَلَا بَدَّ .. فَاَرْمُونِي بِالصَّغَارِ كِي لَا تُدْمُوا سَاقِي فَتَمْنَعُونِي مِنَ الصَّلَاةِ^(٧)

وَشَتَمَ رَجُلٌ الْأَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ وَهُوَ لَا يَجِيبُهُ، وَكَانَ يَتَّبِعُهُ، فَلَمَّا قُرِبَ مِنَ الْحَيِّ .. وَقَفَ وَقَالَ: إِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَقُلْهُ؛ كَيْ لَا يَسْمَعَكَ بَعْضُ سَفَهَاءِ الْحَيِّ فَيُؤْذوكَ^(٨)

وَرَوَى أَنَّ عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ دَعَا غُلَامًا لَهُ فَلَمْ يَجِبْهُ، فَدَعَا ثَانِيًا وَثَلَاثًا فَلَمْ يَجِبْهُ، فَقَامَ إِلَيْهِ، فَرَأَهُ مُضْطَجِعًا، فَقَالَ: أَمَا تَسْمَعُ يَا غُلَامُ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: فَمَا حَمَلَكَ عَلَى تَرْكِ جَوَابِي؟ قَالَ: أَمِنْتُ عَقُوبَتَكَ فَتَكَاسَلْتُ، فَقَالَ: امْضِ، فَأَنْتِ حَرَّةٌ لَوْجِهِ اللَّهُ تَعَالَى^(٩)

وَقَالَتِ امْرَأَةُ لِمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَا مِرَاثِي، فَقَالَ: يَا هُنْدُو، وَجَدْتِ اسْمِي الَّذِي أَضَلَّهُ أَهْلُ الْبَصْرَةِ^(١٠)

(١) الحريف: المُعامل.

(٢) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٧)، والقشيري في «رسالته» (ص ٤١٥).

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٩).

(٤) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٩).

(٥) سُقُودٌ: كَثُورٌ وَيَضُمُّ، حَدِيدَةٌ ذَاتُ شَعْبٍ مَعْقِفَةٌ، يَشْوِي بِهَا.

(٦) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١١).

(٧) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(٨) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(٩) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(١٠) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٣).

بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع ، يضاهي الميل إلى أكل الطين ، فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة ، فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفته ، وعبادته . . فهو كالميل إلى الطعام والشراب ؛ فإنه مقتضى طبع القلب ؛ فإنه أمر رباني .

وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته ، وعارض على طبعه ، وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ، ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ؛ كما قد يحل المرض بالمعدة ، فلا تشتهي الطعام والشراب وهما سببان لحياتها ، فكل قلب مال إلى حب شيء سوى حب الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله إلا إذا أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى ، وعلى دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض .



فإذا ؛ قد عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء ؛ لتصير طبعاً انتهائاً ، وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح ؛ أعني : النفس والبدن ، فإن كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة ، وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب ، والأمر فيه دور ، ويُعرف ذلك بمثال ؛ وهو أن من أراد أن يصير الحذق في الكتابة له صفة نفسية حتى يصير كاتباً بالطبع . . فلا طريق له إلا أن يتعاطى بجارحة اليد ما يتعاطاه الكاتب الحاذق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، وهو حكاية الخط الحسن ، فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن ، فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه حتى يصير صفة راسخة في نفسه ، فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً ، فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ، ولكن الأول متكلف ، إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجارحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس . . فلا طريق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء ، وهو التكرار للفقهِ ، حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقهِ ، فيصير فقيه النفس .

وكذلك من أراد أن يصير سخياً عفيفاً حليماً متواضعاً . . فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً حتى يصير له ذلك بالعادة طبعاً ، فلا علاج له إلا ذلك .

وكما أن طالب فقه النفس لا يبيس من نبيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ولا ينالها بتكرار ليلة . . فكذا طالب تركية النفس وتكميلها وتحليلها بالأخلاق الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرم عنها بعضاين يوم ، وهو معنى قولنا : (إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاوة المؤبدة) ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثم تتداعى قليلاً قليلاً حتى تأنس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقهِ ، وكذلك صغائر المعاصي يجز بعضها إلى بعض حتى تفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة .

وكما أن تكرار ليلة لا يحسن تأثيره في تفتيقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدريج مثل نمو البدن وارتفاع القامة . . فكذا الطاعة الواحدة لا يحسن تأثيرها في تركية النفس وتطهيرها في الحال ، ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة ؛ فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإنما اجتمعت الجملة من الأحاد ، فلكل واحد منها تأثير ، فما من طاعة إلا ولها أثر وإن خفي ، فله ثواب لا محالة ؛ لأن الثواب يباذ الأثر ، وكذلك المعصية .

وقال عليه الصلاة والسلام: «لا يحل لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «لا يحل لمسلم أن يرقع مسلماً»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله عز وجل، فلا يحل لأحدهما أن يفشي على أخيه ما يكرهه»^(٣)

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال: (هو أن يكون كثير الحياء، قليل الأذى، كثير الصلاح، صدوق اللسان، قليل الكلام، كثير العمل، قليل الزلل، قليل الفضول، بزازاً، وصولاً، وقوراً، صبوراً، شكوراً، رضىً، حلماً، رفيقاً، عفيفاً، شقيقاً، لا لعناً، ولا سباً، ولا نماماً، ولا مغتاباً، ولا عجولاً، ولا حقوداً، ولا بخيلاً، ولا حسوداً، هئاشاً بشاشاً، يحب في الله ويغض في الله، ويرضى في الله ويغضب في الله، فهذا هو حسن الخلق)^(٤)

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال: «إن المؤمن همتُّه في الصلاة والصيام والعبادة، والمنافق همتُّه في الطعام والشراب كالبهيمة»^(٥)

وقال حاتم الأصم: (المؤمن مشغول بالفكر والعير، والمنافق مشغول بالحرص والأمل، والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله، والمنافق راج كل أحد إلا من الله، والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله، والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله، والمؤمن يقدم ماله دون دينه، والمنافق يقدم دينه دون ماله، والمؤمن يحسن ويكي، والمنافق يسيء ويضحك، والمؤمن يحب الخلوة والوحدة، والمنافق يحب الخلطة والملا، والمؤمن يزرع ويخشى الفساد، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد، والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح، والمنافق يأمر وينهى للرئاسة فيفسد)^(٦)

وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى، واحتمال الجفاء، ومن شك من سوء خلق غيره.. دل ذلك على سوء خلقه، لأن حسن الخلق احتمال الأذى، فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشي ومعه أنس، فأدركه أعرابي، فجذبه جذباً شديداً وكان عليه برزنجاني غليظ الحاشية، قال أنس: حتى نظرت إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أثرت فيه حاشية البرز من شدته جذبه، فقال: يا محمد؛ هب لي من مال الله الذي عندك، قالت إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك، ثم أمر بإعطائه^(٧)

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٨٩) عن حمزة بن عبد الله مرسلًا، وزاد الحافظ العراقي: (وفي البر والصلة) له من زبادات الحسين المروزي: حمزة بن عبد الله بن أبي سمي، وهو الصواب). «إتحاف» (٢٥٥/٦)، وقال الحافظ المنائي في «فيض القدير» (٥٠٤/٥): (عن حمزة بن عبيد مرسلًا، هو ابن عبد الله بن عمر، قال الذهبي: ثقة إمام).

(٢) رواه أبو داود (٥٠٠٤).

(٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٩١)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٦٧٧) عن أبي بكر بن حزم مرسلًا.

(٤) روى هذا ضمن وصف طويل للمؤمن ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤١٩/١٧) عن ذي النون المصري.

(٥) قال الحافظ العراقي: (لم أجده له أصلاً). «إتحاف» (٣٥٩/٧)، وقال: (ويشهد له قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْآخِرَةِ وَلَكِنْ فَكَّرْنَا﴾).

(٦) روى بعض ذلك متفرقاً أبو نعيم في «الحلية» (٦٨/٨ - ٧١) عن حاتم الأصم وشقير البلخي.

(٧) رواه البخاري (٣١٤٩)، ومسلم (١٠٥٧).

بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة في النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه ، فلتتخذ البدن مثلاً ، فنقول :

مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها ، وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها . . مثال البدن في علاجها بمحو العلل عنه ، وكسب الصحة له وجلبها إليه ، وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال ، وإنما تعتري العلة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال . . فكذا كل مولود يولد معتدلاً صحيحاً على الفطرة ، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، أي : بالاعتدال والتعليم تكتسب الرذائل ، وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً ، وإنما يكمل ويقوى بالشؤون والتربية بالغذاء . . فكذا النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال ، وإنما تكمل بالتزكية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعلم .

وكما أن البدن إن كان صحيحاً فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة ، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه . . فكذا النفس منك ؛ إن كانت زكية طاهرة مهذبة . . فينبغي أن تسعى لحفظها وحفظ صفتها ، وجلب مزيد قوّة إليها ، واكتساب زيادة صفائها ، وإن كانت عديمة الكمال والصفاء . . فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها .

وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن الموجبة للمرض لا تُعالج إلا بضدّها ؛ فإن كانت من حرارة فبالبرودة ، وإن كانت من برودة فبالحرارة . . فكذا الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدّها ، فيُعالج مرض الجهل بالتعليم ، ومرض البخل بالتسخي ، ومرض الكبر بالتواضع ، ومرض الشرّ بالكفّ عن المشتبهين تكلفاً .

وكما أنه لا بد من احتمال مرارة الدواء ، وشدة الصبر عن المشتبهات لعلاج الأبدان المريضة . . فكذا لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب ، بل هذا أولى ، فإن مرض البدن يخلص منه بالموت ، ومرض القلب والعياذ بالله مرض يدوم بعد الموت أبد الآباد .

وكما أن كل مبرّد لا يصلح لعلّة سببها الحرارة إلا إذا كان على حدّ مخصوص ، ويختلف ذلك بالشدة والضعف ، والدوام وعدمه ، وبالكثرة والقلّة ، ولا بد له من معيار يُعرف به مقدار النافع منه ؛ فإنه إن لم يُحفظ معياره زاد الفساد . . فكذا النقااض التي تُعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار .

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة ، حتّى إن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة ؛ فإن كانت من حرارة . . فيعرف درجتها أيّ ضعيفة أم قوية ، فإذا عرف ذلك . . التفت إلى أحوال البدن وأحوال الزمان وصناعة المريض وسائر أحواله ، ثم يعالج بحسبها . . فكذا الشيخ المتبوع الذي يطب نفوس المريدين ، ويعالج قلوب المسترشدين ، ينبغي ألا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فنّ مخصوص وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم .

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم . . فكذا الشيخ لو أشار على المريدين بنمط

الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا ، فلا بد من الصبر والمجاهدة ، فعند الصباح يحمد القوم الشرى^(١) ، وتذهب عنهم عمايات الكرى ، كما قاله علي رضي الله عنه .

وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله ، والأصل فيه : أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا ، فالذي يفرح بالمال ، أو بالجاء ، أو بالقبول في الوعظ ، أو بالعز في القضاء والولاية ، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة . . فينبغي أن يترك أولاً ما به فرحه ، فإنه إن مُنِعَ عن شيء من ذلك ، وقيل له : (ثوابك في الآخرة لا ينقص بالمنع) ، فكرة ذلك وتألم به . . فهو ممن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها ، وذلك مهلك في حقه .

ثم إذا ترك أسباب الفرح . . فليعتزل الناس ، وليتفرغ بنفسه ، وليراقب قلبه ؛ حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى والفكر فيه ، وليترصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس ؛ حتى يقمع مادته مهما ظهر ، فإن لكل وسوسة سبباً ، ولا نزول إلا بقطع ذلك السبب والعلاقة ، وليلازم ذلك بقية العمر ، فليس للجهد آخر إلا الموت .



(١) وهو سير الليل ، فمن أسهر ليله . . سار إلى مقصوده ، فإذا أصبح ورأى نفسه قد قطع مفاز لم يكن يمكن قطعها في النهار . . يحمد نفسه على حسن اجتهاده لنيله مقصوده ، بخلاف من آثر الكسل واختار الراحة والنوم ، يندم إذا أصبح عليه النهار ، وهذا مثل مشهور . « إنحاف » . (٣٥٦/٧) .

وبعضهم كَانَ يستشعرُ في نفسه الجبنَ وضعفَ القلبِ ، فأرادَ أَنْ يحصلَ لنفسِهِ خلقَ الشجاعةِ ، فكانَ يركبُ البحرَ في الشتاءِ عندَ اضطرابِ الأمواجِ .

وعبَّادُ الهندِ يعالجونَ الكسلَ عنِ العبادةِ بالقيامِ طوالَ الليلِ على نصبةٍ واحدةٍ .

وبعضُ الشيوخِ في ابتداءِ إرادتِهِ كَانَ يكسلُ عنِ القيامِ ، فالزَمَ نفسه القيامَ على رأسِهِ طولَ الليلِ لتسمحَ بالقيامِ على الرجلِ عن طوعٍ .

وعالجَ بعضهم حبَّ المالِ بأن باعَ جميعَ ماله ورمى به في البحرِ ؛ إذ خافَ مِنْ تفرُّقه على الناسِ رعونَةَ الرياءِ بالبذلِ .

فهذه الأمثلةُ تعرِّفُك طريقَ معالجةِ القلوبِ ، وليسَ غرضنا ذكرَ دواءِ كلِّ مرضٍ ، فإنَّ ذلكَ سيأتي في بقيةِ الكتبِ ، وإنَّما غرضنا الآنَ التنبيهُ على أنَّ الطريقَ الكليَّ فيه سلوكُ مسلكِ المضادةِ لكلِّ ما تهوَّاهُ النفسُ وتميلُ إليه ، وقد جمعَ اللهُ تعالى ذلكَ كُلَّهُ في كتابِهِ العزيزِ في كلمةٍ واحدةٍ فقالَ تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَن حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَعَى الْفِتْنَةَ عَنْ الْهَوَىٰ ۖ ﴾

والأصلُ المهمُّ في المجاهدةِ : الوفاءُ بالعزمِ ، فإذا عزمَ على تركِ شهوةٍ .. تيسَّرتْ أسبابُها ، ويكونُ ذلكَ ابتلاءً مِنْ اللهِ تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبرَ ويستمرَّ ، فإنَّهُ إنْ عوَّدَ نفسه نكثَ العزمِ .. أَلْفَتْ ذلكَ ، ففسدتْ ، وإذا اتفقَ منه نقضُ عزمٍ .. فينبغي أن يلزمَ نفسه عقوبةً عليه كما ذكرناه في معاقبةِ النفسِ في كتابِ المحاسبةِ والمراقبةِ ، وإذا لم يخوِّفِ النفسَ بعقوبةٍ .. غلبتهُ ، وحسنتْ عندهُ تناولُ الشهوةِ ، ففسدتْ بها الرياضةُ بالكليَّةِ .



والثالث: رجلٌ اشتغلَ بالدنيا والدين، ولكنَّ الغالبَ على قلبه هو الدينُ، فهذا لا بدُّ له من ورود النارِ، إلا أنَّه ينجو منها سريعاً، بقدرِ غلبةِ ذكرِ الله على قلبه.

والرابع: رجلٌ اشتغلَ بهما جميعاً، لكنَّ الدنيا أغلبَ على قلبه، فهذا يطولُ مقامه في النارِ، لكنَّ يخرج منها لا محالة؛ لقوَّةِ ذكرِ الله تعالى في قلبه، وتمكُّنه من صميمِ فؤاده، وإن كان ذكرُ الدنيا أغلبَ على قلبه، اللهم! إنا نعوذُ بك من خزيك؛ فإنَّك أنتَ المعادُ.



وربَّما يقولُ القائلُ: إنَّ التَّنَعُّمَ بالمباحِ مباحٌ، فكيف يكونُ التَّنَعُّمُ سببَ البعدِ مِنَ الله عزَّ وجلَّ؟ وهذا خيالٌ ضعيفٌ، بل حبُّ الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ، وسببُ إحباطِ كلِّ حسنةٍ، والمباحُ الخارجُ عن قَدْرِ الحاجةِ أيضاً مِنَ الدنيا، وهو سببُ البعدِ، وسيأتي ذلك في كتاب ذمِّ الدنيا.

وقد قال إبراهيمُ الخوَّاصُّ: كنتُ مرةً في جبلِ اللُّكَّامِ، فرأيتُ رُماناً، فاشتيتها، فأخذتُ منه واحدةً، فشققتها، فوجدتها حامضةً، فمضيتُ وتركتها، فرأيتُ رجلاً مطروحاً وقد اجتمعتْ عليه الزنابيرُ، فقلتُ: السلامُ عليك، فقال: وعليكَ السلامُ يا إبراهيمُ، فقلتُ: كيف عرفتني؟ قال: مَنْ عرفَ الله عزَّ وجلَّ.. لم يخفَ عليه شيءٌ، فقلتُ: أرى لك حالاً مع الله عزَّ وجلَّ، فلو سألتُهُ أنْ يحميكَ من هذه الزنابيرِ!! فقال: وأرى لك حالاً مع الله تعالى، فلو سألتُهُ أنْ يحميكَ من شهوةِ الرِّمانِ، فإنَّ لدغَ الرِّمانِ يجدُ الإنسانُ ألمه في الآخرةِ، ولدغَ الزنابيرُ يجدُ ألمه في الدنيا، فتركته ومضيتُ^(١)

وقال السريُّ: (منذُ أربعين سنةً تطالبتُني نفسي أنْ أغمسَ جزرةً في دبسٍ فما أطعمتها)^(٢) فإذا: لا يمكنُ إصلاحُ القلبِ لسلوكِ طريقِ الآخرةِ ما لم يمنعَ نفسه مِنَ التَّنَعُّمِ بالمباحِ؛ فإنَّ النفسَ إذا لم تُمنعَ بعضُ المباحاتِ.. طمعتْ في المحظوراتِ.



فمَنْ أرادَ حفظَ لسانه عن الغيبةِ والفضولِ.. فحقُّه أنْ يلزمَ السكوتَ إلا عن ذكرِ الله، وإلا عَنِ المَهْمَّاتِ في الدينِ؛ حتَّى تموتَ منه شهوةُ الكلامِ، فلا يتكلَّمُ إلا بحقٍّ، فيكونُ سكوتهُ عبادةً، وكلامه عبادةً.

ومهما اعتادتَ العينُ رميَ البصرِ إلى كلِّ شيءٍ جميلٍ.. لم تتحفظْ عن النظرِ إلى ما لا يحلُّ، وكذلك سائرُ الشهواتِ؛ لأنَّ الذي يُشتهي به الحلالُ هو بعينه الذي يُشتهي به الحرامُ، فالشهوةُ واحدةٌ، وقد وجبَ على العبدِ منعها مِنَ الحرامِ، فإنَّ لم يعوِّذها بالاعتصامِ على قَدْرِ الضرورةِ مِنَ الشهواتِ.. غلبتهُ الشهوةُ.

فهذه إحدى آفاتِ المباحاتِ، ووراءها آفةٌ عظيمةٌ أعظمُ مِنْ هذه، وهو أنَّ النفسَ تفرحُ بالتَّنَعُّمِ في الدنيا وتركنُ إليها، وتطمئنُّ بها أشراً وطيئراً حتَّى تصيرَ ثملةً، كالسكرانِ الذي لا يفيقُ مِنْ سكره، وذلك الفرغُ بالدنيا سَمٌّ قاتلٌ يسري في العروقي، فيخرجُ مِنَ القلبِ الخوفَ والحزنَ، وذكرَ الموتِ وأحوالِ يومِ القيامةِ، وهذا هو موتُ القلبِ.

(١) رواه القشيري في «رسالته» (ص ٢٧٦).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٦/١٠)، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٤١٩)، والقشيري في «رسالته» (ص ٢٧٧)، وفي (ج): (أطعمتها).

لمستحقِّهِ .. فاعلم أنَّ الغالبَ عليك خلقُ البخلِ ، فزد في المواظبة على البذلِ ، فإنَّ صارَ البذلُ على غيرِ المستحقِّ ألدَّ عندَكَ وأخفَّ عليك من الإمساكِ بالحقِّ .. فقد غلبَ عليك التبذيرُ ، فارجعْ إلى المواظبة على الإمساكِ ، فلا تزالُ تراقبُ نفسَكَ وتستدُلُّ على خلقِكَ بتيسيرِ الأفعالِ وتعسيرِها حتَّى تنقطعَ علاقتُ قلبِكَ عن الالتفاتِ إلى المالِ ، فلا تميلُ إلى بذله ولا إلى إمساكِه ، بل يصيرُ عندَكَ كالماءِ ، فلا تطلبُ فيه إلا إمساكَهُ لحاجةٍ محتاجٍ أو بذله لحاجةٍ محتاجٍ ، ولا يترجَّحُ عندَكَ البذلُ على الإمساكِ .

فكلُّ قلبٍ صارَ كذلكُ فقد أتى الله سليماً عن هذا المقامِ خاصَّةً ، ويجبُ أن يكونَ سليماً عن سائرِ الأخلاقِ ، حتَّى لا يكونَ له علاقةٌ بشيءٍ ممَّا يتعلَّقُ بالدنيا ، حتَّى تترحلَّ النفسُ عن الدنيا منقطعةً العلائقِ عنها ، غيرَ ملتفتةٍ إليها ، ولا متشوّفةٍ إلى أسبابِها ، فعندَ ذلكُ ترجعُ إلى ربِّها رجوعَ النفسِ المطمئنةِ راضيةً مرضيةً ، داخلَةً في زمرةِ عبادِ الله المقربينَ ، من النبيِّينَ والصديقينَ والشهداءِ والصالحينَ ، وحسنَ أولئك رفيقاً .

ولمَّا كانَ الوسطُ الحقيقيُّ بينَ الطرفين في غايةِ الغموضِ ، بل هو أدقُّ من الشعرِ وأحدُّ من السيفِ ؛ فلا جرمَ من استوى على هذا الصراطِ المستقيمِ في الدنيا .. جازَ على مثلِ هذا الصراطِ في الآخرةِ ، وقلَّما ينفكُّ العبدُ عن ميلِ عن الصراطِ المستقيمِ - أعني الوسط - حتَّى لا يميلَ إلى أحدِ الجانبينَ ، فيكونُ قلبُهُ متعلِّقاً بالجانبِ الذي مالَ إليه ، ولذلك لا ينفكُّ عن عذابٍ ما واجتيازٍ على النارِ ، وإنَّ كانَ مثلَ البرقِ ، قالَ الله تعالى : ﴿لَنْ يَنْفِكَ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ ثُمَّ نَبَّيْ الْأَبْرَارَ أَتَقْوُوا ؟ أي : الذينَ كانَ قُرْبُهُمْ إلى الصراطِ المستقيمِ أكثرَ من بعدهمُ عنه .

ولأجلِ عسرِ الاستقامةِ وجبَ على كلِّ عبدٍ أن يدعو الله تعالى في كلِّ يومٍ سبعَ عشرةَ مرَّةً في قوله : ﴿أَعِدْنَا الْوَبْرَظَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ إذ وجبت قراءَةُ الفاتحةِ في كلِّ ركعةٍ .

فقد روي أنَّ بعضهم رأى رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم في المنامِ فقال : قد قلتَ يا رسولَ الله : « شَيْئَنِي هُوَ » فلمَ قلتَ ذلكَ ؟ قال : لقوله تعالى : ﴿فَأَسْتَغْفِرْ كَمَا أُزِرْتُ﴾ ^(١)

فالاستقامةُ على سواهِ السبيلِ في غايةِ الغموضِ ، ولكنَّ ينبغي أن يجتهدَ الإنسانُ في القربِ من الاستقامةِ إن لم يقدرَ على حقيقتها ، فكلُّ مَنْ أرادَ النجاةَ فلا نجاةَ له إلا بالعملِ الصالحِ ، ولا تصدرُ الأعمالُ الصالحةُ إلا عن الأخلاقِ الحسنةِ ، فليتفقدَ كلُّ عبدٍ صفاتِهِ وأخلاقَهُ وليعِدِّدْهَا ، وليشتغلْ بعلاجِ واحدٍ واحدٍ منها على الترتيبِ ، فنسألُ الله الكريمَ أن يجعلَنا من المتقينَ .



(١) رواه البيهقي في « الشعب » (٢٢١٥) ، والقشيري في « الرسالة » (ص ٣٥٧) ، وأما حديث : « شَيْئَنِي هُوَ » .. فقد تقدم .

وقال سفيان الثوري: (ما عاجت شيئاً أشد عليّ من نفسي ، مرة لي ، ومرة عليّ)^(١)

وكان أبو العباس الموصلي يقول لنفسه: (يا نفس ! لا في الدنيا مع أبناء الملوك تنعمين ، ولا في طلب الآخرة مع العباد تجتهدين ، كأتي بك بين الجنة والنار تحبين ، يا نفس ! ألا تستحين !) .

وقال الحسن: (ما الدابة الجموح بأحوج إلى اللجام الشديد من نفسك) .

وقال يحيى بن معاذ الرازي: (جاهد نفسك بأسياق الرياضة ، والرياضة على أربعة أوجه: القوت من الطعام ، والغمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، وحمل الأذى من جميع الأنام ، فيتولد من قلة الطعام موث الشهوات ، ومن قلة المنام صفو الإرادات ، ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات ، وليس على العبد شيء أشد من الجلم عند الجفا ، والصبر على الأذى ، وإذا تحركت من النفس إرادة الشهوات والأنام ، وهاجت منها حلوة فضول الكلام .. جرّدت عليها سيوف قلة الطعام من غمد التهجد وقلة المنام ، وضربتها بأيدي الخمول وقلة الكلام ، حتى تنقطع عن الظلم والانتقام ، فتأمن بوائقها في سائر الأيام ، وتصيبها من ظلمة شهواتها ، فتنجو من غوائل آفاتِها ، فتصير عند ذلك روحانية لطيفة ، ونورية خفيفة ، فتجول في ميدان الخيرات ، وتسير في مسالك الطاعات ؛ كالفرس الفارو في الميدان ، وكالمليك المتنزه في البستان) .

وقال أيضاً: (أعداء الإنسان ثلاثة: دنياء ، وشيطانه ، ونفسه ، فاحترس من الدنيا بالزهد فيها ، ومن الشيطان بمخالفته ، ومن النفس بترك الشهوات) .

وقال بعض الحكماء: (من استولت عليه النفس .. صار أسيراً في حب شهواتها ، محصوراً في سجن هواها ، مقهوراً مغلولاً ، زمامه في يدها تجرّه حيث شاءت ، فتمنع قلبه الفوائد)^(٢)

وقال جعفر بن حميد: (أجمعت العلماء والحكماء على أن النعيم لا يدرك إلا بترك النعيم) .

وقال أبو يحيى الورائي: (من أرضى الجوارح بالشهوات .. فقد غرس في قلبه شجر الندامات)^(٣)

وقال وهيب بن الورد: (ما زاد على الخير فهو شهوة)^(٤)

وقال أيضاً: (من أحب شهوات الدنيا .. فليتهيأ للدلّ)^(٥)

ويروى أن امرأة العزيز قالت ليوسف عليه السلام بعد أن ملك خزائن الأرض وقعدت له على رابية الطريق في يوم موكبهِ وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفاً من عظماء مملكته: سبحانه من جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم له ، يا يوسف ؛ إن الحرص والشهوة صيرا الملوك عبيداً وذلك جزاء المفسدين ، وإن الصبر والتقوى صيرا العبيد ملوكاً ، فقال يوسف: كما أخبر الله عز وجل عنه: ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(٦)

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٧) .

(٢) روى القشيري في «رسالته» (ص ٩٦) نحوه عن أبي محمد الجبري .

(٣) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» (٣٥٦) ، والقشيري في «رسالته» (ص ٩٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٨/٨) .

(٥) رواه اندنوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٥٧١) .

(٦) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٧٢٤) مختصراً .

فَقَدْ كَانَتْ شَهْوَةُ ذَوِي الدِّينِ أَنْ يَتَنَبَّهُوا لِعَيُوبِهِمْ بِتَنْبِيهِ غَيْرِهِمْ ، وَقَدْ آلَ الْأَمْرُ فِي أَمْثَالِنَا إِلَى أَنْ أَبْغَضَ الْخَلْقُ الْإِنْسَانَ يَنْصَحُنَا وَيَعْرِفُنَا عَيُوبَنَا ، وَيَكَادُ هَذَا يَكُونُ مَفْصَحًا عَنْ ضَعْفِ الْإِيمَانِ ؛ فَإِنَّ الْأَخْلَاقَ السَّيِّئَةَ حَيَاتٌ وَعِقَارُبٌ لِدَاغَةٍ ، فَلَوْ نَبَّهْنَا نَفْسَهُ عَلَى أَنَّ تَحْتَ ثَوْبِنَا عَقْرَبًا .. لَتَقَلَّدْنَا مِنْهُ مَنَةً ، وَفَرَحْنَا بِهِ ، وَاشْتَغَلْنَا بِإِزَالَةِ الْعَقْرَبِ وَإِعَادِهَا وَقَتْلِهَا ، وَإِنَّمَا نَكَائِثُهَا عَلَى الْبَدَنِ ، وَيدومُ أَلْمُهَا يَوْمًا فَمَا دَوْنَهُ ، وَنَكَائِثُ الْأَخْلَاقِ الرَّدِيئَةِ عَلَى صَمِيمِ الْقَلْبِ ، وَيُخْشَى أَنْ تَدومَ بَعْدَ الْمَوْتِ أَبَدًا ، أَوْ آلَافًا مِنَ السِّنِينَ ، ثُمَّ لَا تَفْرُجُ بَعَثَ نَبْهَتِهَا عَلَيْهَا ، وَلَا نَشْتَغِلُ بِإِزَالَتِهَا ، بَلْ نَشْتَغِلُ بِمُقَابَلَةِ النَّاصِحِ بِمِثْلِ مَقَالَتِهِ ، فَنَقُولُ لَهُ : (وَأَنْتَ أَيْضًا تَصْنَعُ كَيْتَ وَكَيْتَ) ، وَتَشْغَلُنَا الْعَدَاوَةُ مَعَهُ عَنِ الْإِنْتِفَاعِ بِنَصِيحِهِ ، وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ قِسَاوَةِ الْقَلْبِ الَّتِي أَثْمَرَتْهَا كَثْرَةُ الذُّنُوبِ ، وَأَصْلُ ذَلِكَ ضَعْفُ الْإِيمَانِ ، فَنَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَعْرِفَنَا رَشَدَنَا ، وَيُبَصِّرَنَا بِعَيُوبِ أَنْفُسِنَا ، وَيَشْغَلَنَا بِمَدَاوَاتِهَا ، وَيُوقِنَنَا لِلْقِيَامِ بِشُكْرِ مَنْ يَطْلُعُنَا عَلَى مَسَاوِينَا بِمَنِّهِ وَفَضْلِهِ .



الطَّرِيقُ الثَّلَاثُ : أَنْ يَسْتَفِيدَ مَعْرِفَةَ عَيُوبِ نَفْسِهِ مِنَ السَّنَةِ أَعْدَائِهِ ؛ فَإِنَّ عَيْنَ السَّخَطِ تَبْدِي الْمَسَاوِي ، وَلَعَلَّ الْإِنْسَانَ بَعْدَ مَشَاحِنِ يَذْكُرُهُ عَيُوبُهُ أَكْثَرَ مِنْ إِنْتِفَاعِهِ بِصَدِيقٍ مَدَاهِنٍ يَشْنِي عَلَيْهِ وَيَمْدَحُهُ ، وَيُخْفِي عَنْهُ عَيُوبَهُ ، إِلَّا أَنَّ الطَّبْعَ مَجْبُورٌ عَلَى تَكْذِيبِ الْعَدُوِّ ، وَحَمَلٍ مَا يَقُولُهُ عَلَى الْحَسَدِ ، وَلَكِنَّ الْبَصِيرَ لَا يَخْلُو عَنِ الْإِنْتِفَاعِ بِقَوْلِ أَعْدَائِهِ ؛ فَإِنَّ مَسَاوِيَهُ لَا يَدَّ وَأَنْ تَنْتَشِرَ عَلَى السَّنَتِهِمْ .



الطَّرِيقُ الرَّابِعُ : أَنْ يَخَالِطَ النَّاسَ ، فَكُلُّ مَا رَأَى مَذْمُومًا فِيمَا بَيْنَ الْخَلْقِ فَلْيَطَالِبْ نَفْسَهُ بِهِ وَيَنْسِبْهَا إِلَيْهِ ؛ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ مَرَّةً الْمُؤْمِنَ ، فَيَرَى مِنْ عَيُوبِ غَيْرِهِ عَيُوبَ نَفْسِهِ ، وَيَعْلَمُ أَنَّ الطَّبَاعَ مُتَقَارِبَةٌ فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى ، فَمَا يَتَصَفُّ بِهِ وَاحِدٌ مِنَ الْأَقْرَانِ لَا يَنْفَكُ الْقَرْنُ الْآخَرُ عَنْ أَصْلِهِ ، أَوْ عَنْ أَعْظَمَ مِنْهُ ، أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَلْيَتَفَقَّدْ نَفْسَهُ وَيَطْهَرْهَا مِنْ كُلِّ مَا يَذْمُهُ مِنْ غَيْرِهِ ، وَنَاهِيكَ بِهَذَا تَأْدِيبًا ، فَلَوْ تَرَكَ النَّاسَ كُلَّهُمْ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنْ غَيْرِهِمْ .. لَا سَتَغْنُوا عَنِ الْمُؤَدِّبِ .

قِيلَ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ أَدَبَكَ ؟ قَالَ : مَا أَدَّبَنِي أَحَدٌ ، رَأَيْتُ جَهْلَ الْجَاهِلِ شَيْنًا فَاجْتَنَبْتُهُ^(١)

وهَذَا كُلُّهُ جَيْلٌ مَنْ فَقَدَ شَيْخًا عَارِفًا زَكِيًا ، بِصِيرًا بِعَيُوبِ النَّفْسِ ، مُشَفِّقًا نَاصِحًا فِي الدِّينِ ، فَارْغَا مِنْ تَهْذِيبِ نَفْسِهِ ، مُشْتَغَلًا بِتَهْذِيبِ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى ، نَاصِحًا لَهُمْ ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ .. فَقَدْ وَجَدَ الطَّبِيبَ ، فَلْيَلِزْهُ ، فَهُوَ الَّذِي يَخْلِصُهُ مِنْ مَرَضِهِ ، وَيُنَجِّيهِ مِنَ الْهَلَاكِ الَّذِي هُوَ بِصَدِيدِهِ .



(١) كَلَّمَا أوردَهُ ابْنُ عَبْدِ رَبِّهِ فِي « الْعَقْدِ الْفَرِيدِ » (٤٤٢/٢) ، وَوَاهِ الدِّينَوْرِي فِي « الْمَجَالَسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ » (ص ٤٥٠) وَلَكِنْ عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ .

فَقَدْ كَانَتْ شَهْوَةُ ذَوِي الدِّينِ أَنْ يَتَّبِعُوا لِعَيُوبِهِمْ بِنَبِيهِ غَيْرِهِمْ ، وَقَدْ آلَ الْأَمْرُ فِي أَمْثَالِنَا إِلَى أَنْ أَبْغَضَ الْخَلْقُ إِلَيْنَا مَنْ يَنْصَحُنَا وَيَعْرِفُنَا عِيُوبَنَا ، وَيَكَادُ هَذَا يَكُونُ مَفْصَحًا عَنْ ضَعْفِ الْإِيمَانِ ؛ فَإِنَّ الْأَخْلَاقَ السَّيِّئَةَ حَيَاتٌ وَعَقَارٌ لِدَاعَةٍ ، فَلَوْ نَبَّهْنَا مَنْبَهُ عَلَى أَنْ تَحْتَ ثَوْبِنَا عَقْرِبَاءٌ .. لَتَقَلَّدْنَا مِنْهُ مَنَةً ، وَفَرَحْنَا بِهِ ، وَاشْتَغَلْنَا بِإِزَالَةِ الْعَقْرِبِ وَإِبَاعِدِهَا وَقَتْلِهَا ، وَإِنَّمَا نَكَائِبُهَا عَلَى الْبَدَنِ ، وَيَدُومُ أَلْمُهَا يَوْمًا فَمَا دَوَتْهُ ، وَنَكَائِبُ الْأَخْلَاقِ الرَّدِيئَةِ عَلَى صَمِيمِ الْقَلْبِ ، وَيُخْشَى أَنْ تَدُومَ بَعْدَ الْمَوْتِ أَبَدًا ، أَوْ آلَافًا مِنَ السِّنِينَ ، ثُمَّ لَا نَفْرَحُ بِمَنْ يَنْبَهُنَا عَلَيْهَا ، وَلَا نَشْتَغِلُ بِإِزَالَتِهَا ، بَلْ نَشْتَغِلُ بِمُقَابَلَةِ النَّاصِحِ بِمِثْلِ مَقَالَتِهِ ، فَنَقُولُ لَهُ : (وَأَنْتَ أَيْضًا تَصْنَعُ كَيْتَ وَكَيْتَ) ، وَتَشْتَغِلُنَا الْعَدَاوَةُ مَعَهُ عَنِ الْإِنْتِفَاعِ بِنَصَحِهِ ، وَيَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ قِسَاوَةِ الْقَلْبِ الَّتِي أَثْمَرَتْهَا كَثْرَةُ الذُّنُوبِ ، وَأَصْلُ ذَلِكَ ضَعْفُ الْإِيمَانِ ، فَنَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَعْرِفَنَا رَشَدَنَا ، وَيُبَصِّرَنَا بِعُيُوبِ أَنْفُسِنَا ، وَيَشْغَلَنَا بِمَدَاوِئِهَا ، وَيُوقِنَنَا لِلْقِيَامِ بِشُكْرِ مَنْ يَطْلَعُنَا عَلَى مَسَاوِينَا بِمَنْنِهِ وَفَضْلِهِ .



الطَّرِيقُ الثَّلَاثُ : أَنْ يَسْتَفِيدَ مَعْرِفَةَ عِيُوبِ نَفْسِهِ مِنَ السَّنَةِ أَعْدَائِهِ ؛ فَإِنَّ عَيْنَ السَّخَطِ تَبْدِي الْمَسَاوِي ، وَلَعَلَّ الْإِنْسَانَ بَعْدَ مَشَاحِنِ يَذْكُرُهُ عِيُوبُهُ أَكْثَرَ مِنْ انْتِفَاعِهِ بِصَدِيقٍ مَدَاهِنٍ يَشِي عَلَيْهِ وَيَمْدَحُهُ ، وَيَخْفِي عَنْهُ عِيُوبُهُ ، إِلَّا أَنَّ الطَّبْعَ مَجْبُورٌ عَلَى تَكْذِيبِ الْعَدُوِّ ، وَحَمَلٍ مَا يَقُولُهُ عَلَى الْحَسَدِ ، وَلَكِنَّ الْبَصِيرَ لَا يَخْلُو عَنِ الْإِنْتِفَاعِ بِقَوْلِ أَعْدَائِهِ ؛ فَإِنَّ مَسَاوِيَّهُ لَا بَدْ وَأَنْ تَنْتَشِرَ عَلَى السَّيْتِمِ .



الطَّرِيقُ الرَّابِعُ : أَنْ يَخَالِطَ النَّاسَ ، فَكُلُّ مَا رَأَى مَذْمُومًا فِيمَا بَيْنَ الْخَلْقِ فَلْيُطَالِبْ نَفْسَهُ بِهِ وَيَنْسِبْهَا إِلَيْهِ ؛ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ مَرَأَةً الْمُؤْمِنِ ، فَيَرَى مِنْ عِيُوبِ غَيْرِهِ عِيُوبَ نَفْسِهِ ، وَيَعْلَمُ أَنَّ الطَّبَاعَ مُتَقَارِبَةٌ فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى ، فَمَا يَتَصَفَّ بِهِ وَاحِدٌ مِنَ الْأَقْرَانِ لَا يَنْفَكُ الْقَرْنُ الْآخَرُ عَنْ أَصْلِهِ ، أَوْ عَنْ أَعْظَمَ مِنْهُ ، أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَلْيَتَفَقَّدْ نَفْسَهُ وَيَطْهَرُهَا مِنْ كُلِّ مَا يَذْمُهُ مِنْ غَيْرِهِ ، وَنَاهِيكَ بِهَذَا تَأْدِيبًا ، فَلَوْ تَرَكَ النَّاسَ كُلَّهُمْ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنْ غَيْرِهِمْ .. لَاسْتَغْنَوْا عَنِ الْمُؤَدِّبِ .

قِيلَ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ أَدَبَكَ ؟ قَالَ : مَا أَدَّبَنِي أَحَدٌ ، رَأَيْتُ جَهْلَ الْجَاهِلِ شَيْنًا فَاجْتَنَبْتُهُ^(١)

وهذا كُلُّهُ جَيْلٌ مَنْ فَقَدْ شَيْخًا عَارِفًا زَكِيًّا ، بِصِيرًا بِعُيُوبِ النَّفْسِ ، مُشَفِّقًا نَاصِحًا فِي الدِّينِ ، فَارغًا مِنْ تَهْذِيبِ نَفْسِهِ ، مُشْتَغَلًا بِتَهْذِيبِ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى ، نَاصِحًا لَهُمْ ، فَتَمَّ وَجَدَ ذَلِكَ .. فَقَدْ وَجَدَ الطَّبِيبَ ، فَلْيَلِزْهُ ، فَهُوَ الَّذِي يَخْلِصُهُ مِنْ مَرَضِهِ ، وَيُنْجِيهِ مِنَ الْهَلَاكِ الَّذِي هُوَ بِصَدِيدِهِ .



(١) كَذَا أوردته ابن عبد ربه في « العقد الفريد » (٤٤٢/٢) ، ورواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٤٥٠) ولكن عن بعض الحكماء .

وقال سفيان الثوري: (ما عالجت شيئاً أشدَّ عليَّ من نفسي ، مرّةً لي ، ومرّةً علي)^(١)

وكان أبو العباس الموصلي يقول لنفسه : (يا نفس ! لا في الدنيا مع أبناء الملوك تتنعمين ، ولا في طلب الآخرة مع العباد تجتهدين ، كأتي بك بين الجنة والنار تحبين ، يا نفس ! ألا تستجين !؟) .

وقال الحسن : (ما الدابة الجموح بأحوج إلى اللجام الشديد من نفسك) .

وقال يحيى بن معاذ الرازي : (جاهد نفسك بأسيايف الرياضة ، والرياضة على أربعة أوجه : القوت من الطعام ، والغمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، وحمل الأذى من جميع الأنام ، فيتولد من قلّة الطعام موث الشهوات ، ومن قلّة المنام صفو الإرادات ، ومن قلّة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات ، وليس على العبد شيء أشدّ من الحلم عند الجفا ، والصبر على الأذى ، وإذا تحرّكت من النفس إرادة الشهوات والأثام ، وهاجت منها حلاوة فضول الكلام .. جرّدت عليها سيوف قلّة الطعام من غمد التهجد وقلّة المنام ، وضربتها بأيدي الخمول وقلّة الكلام ، حتّى تنقطع عن الظلم والانتقام ، فتأمن بوائقها في سائر الأيام ، وتصقّيها من ظلمة شهواتها ، فتنجو من غوائل آفاتِها ، فتصير عند ذلك روحانيّة لطيفة ، ونوريّة خفيفة ، فتجول في ميدان الخيرات ، وتسير في مسالك الطاعات ، كالفرس الفاره في الميدان ، وكالمليك المتنزه في البستان) .

وقال أيضاً : (أعداء الإنسان ثلاثة : دنياه ، وشيطانه ، ونفسه ، فاحترس من الدنيا بالزهد فيها ، ومن الشيطان بمخالفته ، ومن النفس بترك الشهوات) .

وقال بعض الحكماء : (من استولت عليه النفس .. صار أسيراً في حبّ شهواتها ، محصوراً في سجن هواها ، مقهوراً مغلولاً ، زامئاً في يدها تجرّه حيث شاءت ، فتمنع قلبه الفوائد)^(٢)

وقال جعفر بن حميد : (أجمعت العلماء والحكماء على أنّ النعيم لا يُدرّك إلا بترك النعيم) .

وقال أبو يحيى الورقاني : (من أرضى الجوارح بالشهوات .. فقد غرس في قلبه شجر الندامات)^(٣)

وقال وهيب بن الورد : (ما زاد على الخير فهو شهوة)^(٤)

وقال أيضاً : (من أحبّ شهوات الدنيا .. فليتهياً للذل)^(٥)

ويروى أنّ امرأة العزيز قالت ليوסף عليه السلام بعد أن ملك خزائن الأرض وقعدت له على رابية الطريق في يوم موكبهِ وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفاً من عظماء مملكته : سبحان من جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم له ، يا يوسف ! إنَّ الحرص والشهوة صيّر الملوك عبيداً وذلك جزاء المفسدين ، وإنَّ الصبر والتقوى صيّر العبيد ملوكاً ، فقال يوسف : كما أخبر الله عز وجل عنه : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾^(٦)

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٧) .

(٢) روى القشيري في «رسالته» (ص ٩٦) نحوه عن أبي محمد الجريزي .

(٣) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» (٣٥٦) ، والقشيري في «رسالته» (ص ٩٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٨/٨) .

(٥) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٥٧١) .

(٦) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١١٧٢٤) مختصراً .

لمستحقِّهِ .. فاعلم أنَّ الغالبَ عليكَ خلقُ البخلِ ، فزد في المواظبةِ على البذلِ ، فإنَّ صارَ البذلُّ على غيرِ المستحقِّ أُلْدَ عندَكَ وأخفَّ عليكَ مِنَ الإمساكِ بالحقِّ .. فقد غلبَ عليكَ التَّبَذُّرُ ، فارجعْ إلى المواظبةِ على الإمساكِ ، فلا تزالُ تراقبُ نفسَكَ وتستدُلُّ على خَلْقِكَ بتيسيرِ الأفعالِ وتعسيرِها حتَّى تنقطعَ علاقتُ قَلْبِكَ عَنِ الالتفاتِ إلى المالِ ، فلا تميلُ إلى بذلهِ ولا إلى إمساكِهِ ، بلْ يصيرُ عندَكَ كالماءِ ، فلا تطلبُ فيه إلا إمساكَهُ لحاجةٍ محتاجٍ أو بذلهُ لحاجةٍ محتاجٍ ، ولا يترجَّحُ عندَكَ البذلُّ على الإمساكِ .

فكلُّ قلبٍ صارَ كذلكَ فقد أتى اللهَ سليماً عن هذا المقامِ خاصَّةً، ويجبُ أن يكونَ سليماً عن سائرِ الأخلاقِ، حتَّى لا يكونَ له علاقةٌ بشيءٍ ممَّا يتعلَّقُ بالدنيا، حتَّى ترتحلَ النفسُ عن الدنيا منقطعةً العلائقِ عنها، غيرَ ملتفتةٍ إليها، ولا متشوّفةٍ إلى أسبابِها، فعندَ ذلكَ ترجعُ إلى ربِّها رجوعَ النفسِ المطمئنةِ راضيةً مرضيةً، داخلةً في زمرةِ عبادِ اللهِ المقربينَ، مِنَ النبيِّينَ والصديقينَ والشهداءِ والصالحينَ، وحسنَ أولئكِ رفيقاً.

ولَمَّا كَانَ الْوَسْطُ الْحَقِيقِيُّ بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ فِي غَايَةِ الْغَمُوضِ ، بَلْ هُوَ أَدْقُ مِنَ الشَّعْرِ وَأَحَدُ مِنَ السَّيْفِ ؛ فَلَا جَرَمَ مِنْ اسْتَوَى عَلَى هَذَا الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ فِي الدُّنْيَا . . جَارَ عَلَى مِثْلِ هَذَا الصَّرَاطِ فِي الْآخِرَةِ ، وَقَلِمَا يَنْفُكُ الْعَبْدُ عَنْ مِيلِ عَنِ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ - أَعْنِي الْوَسْطَ - حَتَّى لَا يَمِيلَ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ ، فَيَكُونُ قَلْبُهُ مُتَعَلِّقًا بِالْجَانِبِ الَّذِي مَالَ إِلَيْهِ ، وَلِذَلِكَ لَا يَنْفُكُ عَنْ عَذَابٍ مَا وَاجِبُتَ عَلَى النَّارِ ، وَإِنْ كَانَ مِثْلَ الْبَرَقِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ يَنْفُكُوا عَنْكَ فَإِنَّهُمْ عَنْكَ مُقْصِبَاتُ ﴾ ثُمَّ تَنْجِي الْأَيَّامَ أَفْقَا ﴿ أَيُّ : الَّذِينَ كَانَ قُرْبُهُمْ إِلَى الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ أَكْثَرَ مِنْ بَعْدِهِمْ عَنْهُ .

ولأجل عشر الاستغامة وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة في قوله: ﴿أَعْدَيْتُ أَصْرَظَ الْمُسْتَوْبِرِ﴾ إذ وجبت قراءة الفاتحة في كل ركعة.

فَقَدْ رَوَى أَنَّ بَعْضَهُمْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ: قَدْ قُلْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: «شَيْبَتِي هُوَ» فَلِمَ قُلْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَسْقِطْ كَمَا أُبْرِتُ﴾ ^(١)

فلا استقامته على سواء السبيل في غاية الغموض، ولكن ينبغي أن يجتهد الإنسان في القرب من الاستقامة إن لم يقدر على حقيقتها، فكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح، ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاقي الحسنة، فليفتقد كل عبد صفاته وأخلاقه وليعدها، وليشتغل بعلاج واحد واحد منها على الترتيب، فنسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين.



(١) رواه البيهقي في « الشعب » (٢٢١٥) ، والقشيري في « الرسالة » (ص ٣٥٧) ، وأما حديث : « شيبني هود » . فقد تقدم .

والثالث: رجلٌ اشتغلَ بالدنيا والدين، ولكنَّ الغالبَ على قلبه هو الدينُ، فهذا لا بدُّ له من ورودِ النارِ، إلا أنَّه ينجو منها سريعاً، بقدرِ غلبةِ ذكرِ الله على قلبه.

والرابع: رجلٌ اشتغلَ بهما جميعاً، لكنَّ الدنيا أغلبت على قلبه، فهذا يطوُّنُ مقامه في النارِ، لكنَّ يخرج منها لا محالةً؛ لقوَّةِ ذكرِ الله تعالى في قلبه، وتمكُّنه من صميمِ فؤاده، وإنَّ كانَ ذكرُ الدنيا أغلبَ على قلبه، اللهمَّ؛ إنا نعوذُ بك من خزيك؛ فإنَّك أنتَ المعاذُ.



وربَّما يقولُ القائلُ: إنَّ التنعُّمَ بالمباحِ مباحٌ، فكيفَ يكونُ التنعُّمُ سببَ البعدِ من الله عزَّ وجلَّ؟ وهذا خيالٌ ضعيفٌ، بل حبُّ الدنيا رأسُ كلِّ خطيئةٍ، وسببُ إحباطِ كلِّ حسنةٍ، والمباحُ الخارجُ عن قدرِ الحاجةِ أيضاً من الدنيا، وهو سببُ البعدِ، وسيأتي ذلك في كتابِ ذمِّ الدنيا.

وقد قالَ إبراهيمُ الخوَّاصُّ: كنتُ مرةً في جبلِ اللُّكَّامِ، فرأيتُ رُماناً، فاشتَهِتُهُ، فأخذتُ منه واحدةً، فشققْتُها، فوجدتها حامضةً، فمضيتُ وتركتُها، فرأيتُ رجلاً مطروحاً وقد اجتمعتْ عليه الزنابيرُ، فقلتُ: السلامُ عليك، فقالَ: وعليكَ السلامُ يا إبراهيمَ، فقلتُ: كيفَ عرفتنِي؟! قالَ: مَنْ عرفَ اللهَ عزَّ وجلَّ.. لم يخفَ عليه شيءٌ، فقلتُ: أرى لك حالاً مع الله عزَّ وجلَّ، فلو سألتُهُ أنْ يحميكَ من هذه الزنابيرِ!! فقالَ: وأرى لك حالاً مع الله تعالى، فلو سألتُهُ أنْ يحميكَ من شهوةِ الرِّمانِ، فإنَّ لدغَ الرِّمانِ يجذُّ الإنسانُ أَلَمَهُ في الآخرةِ، ولدغَ الزنابيرِ يجذُّ أَلَمَهُ في الدنيا، فتركتُهُ ومضيتُ^(١)

وقالَ السريُّ: (منذُ أربعينَ سنةً تطالبتُني نفسي أنْ أغمسَ جزيرةً في دِبيسٍ فما أطعمتها)^(٢) فإذا؛ لا يمكنُ إصلاحُ القلبِ لسلوكِ طريقِ الآخرةِ ما لم يمنعِ نفسه من التنعُّمِ بالمباحِ؛ فإنَّ النفسَ إذا لم تُمنعْ بعضُ المباحاتِ.. طمعتْ في المحظوراتِ.



فمَنْ أرادَ حفظَ لسانه عن الغيبةِ والفضولِ.. فحقُّهُ أنْ يلزمَ السكوتَ إلا عن ذكرِ الله، وإلا عَنِ المَهمَّاتِ في الدينِ؛ حتَّى تموتَ منه شهوةُ الكلامِ، فلا يتكلَّمُ إلا بحقٍّ، فيكونُ سكوتهُ عبادةً، وكلامُهُ عبادةً.

ومهما اعتادتِ العينُ رميَ البصرِ إلى كلِّ شيءٍ جميلٍ.. لم تتحفَظْ عن النظرِ إلى ما لا يحلُّ، وكذلك سائرُ الشهواتِ؛ لأنَّ الذي يُشتهي به الحلالُ هو بعينه الذي يُشتهي به الحرامُ، فالشهوةُ واحدةٌ، وقد وجبَ على العبدِ منعُها من الحرامِ، فإنَّ لم يعوِّذها بالاعتصارِ على قدرِ الضرورةِ من الشهواتِ.. غلبتْ الشهوةُ.

فهذه إحدى آفاتِ المباحاتِ، ووراءها آفةٌ عظيمةٌ أعظمُ من هذه، وهو أنَّ النفسَ تفرحُ بالتنعُّمِ في الدنيا وتركنُ إليها، وتطمئنُّ بها أشراً ويطراً حتَّى تصيرَ ثملةً، كالسكرانِ الذي لا يفيقُ من سكره، وذلكَ الفرخُ بالدنيا سَمٌّ قاتلٌ يسري في العروقي، فيخرجُ من القلبِ الخوفَ والحزنَ، وذكرَ الموتِ وأحوالِ يومِ القيامةِ، وهذا هو موثُّ القلبِ.

(١) رواه القشيري في «رسالته» (ص ٢٧٦).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/١١٦)، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٤١٩)، والقشيري في «رسالته» (ص ٢٧٧)، وفي (ج): (أطعمتها).

وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة ، فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج .

وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طوال الليل على نصبة واحدة .

وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ، فالزم نفسه القيام على رأسه طول الليل لتسمح بالقيام على الرجل عن طوع .

وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر ؛ إذ خاف من تفرقه على الناس رعونة الرياء بالبذل .

فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب ، وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض ، فإن ذلك سيأتي في بقية الكتب ، وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلي في سلوك مسلك المضادة لكل ما تهواه النفس وتميل إليه ، وقد جمع الله تعالى ذلك كله في كتابه العزيز في كلمة واحدة فقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَن حَالَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَنَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ لَهُ أَجْرًا كَثِيرًا ۚ ﴾ .

والأصل المهم في المجاهدة : الوفاء بالعزم ، فإذا عزم على ترك شهوة .. تيسرت أسبابها ، ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبر ويستمر ، فإنه إن عود نفسه نكث العزم .. ألفت ذلك ، ففسدت ، وإذا اتفق منه نقض عزم .. فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه كما ذكرناه في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمراقبة ، وإذا لم يخوف النفس بعقوبة .. غلبته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، ففسد بها الرياضة بالكلية .



الشهرِ بالإضافة إلى عمرِ الدنيا ، فلا بدَّ من الصبرِ والمجاهدة ، فعندَ الصباحِ يحمّدُ القومُ الشُّرَى^(١) ، وتذهبُ عنهم عماياتُ الكرى ، كما قاله عليّ رضي الله عنه .

وطريقُ المجاهدةِ والرياضةِ لكلِّ إنسانٍ تختلفُ بحسبِ اختلافِ أحواله ، والأصلُ فيه : أن يتركَ كلَّ واحدٍ ما به فرحُهُ من أسبابِ الدنيا ، فالذي يفرحُ بالمالِ ، أو بالجاهِ ، أو بالقبولِ في الوعظِ ، أو بالعزِّ في القضاءِ والولايةِ ، أو بكثرةِ الاتباعِ في التدريسِ والإفادةِ . . فينبغي أن يتركَ أولاً ما به فرحُهُ ، فَإِنَّهُ إِنْ مُنِعَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَقِيلَ لَهُ : (ثَوَابُكَ فِي الْآخِرَةِ لَا يَنْقُصُ بِالْمَنْعِ) ، فِكْرَةُ ذَلِكَ وَتَأَلَّمَ بِهِ . . فَهُوَ مَمَّنْ فَرَحَ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّ بِهَا ، وَذَلِكَ مَهْلِكٌ فِي حَقِّهِ .

ثمَّ إذا تركَ أسبابَ الفرحِ . . فليعتزلِ الناسَ ، ولينفردْ بنفسِهِ ، وليراقبْ قلبَهُ ؛ حتَّى لا يشتغلَ إلا بذكرِ الله تعالى والفكرِ فيه ، وليترصدْ لما يبدو في نفسه من شهوةٍ ووسواسٍ ؛ حتَّى يقمعَ مادَّةً مهما ظهرَ ، فَإِنَّ لِكُلِّ وَسْوَسةٍ سبباً ، ولا تزولُ إلا بقطعِ ذلكِ السببِ والعلاقةِ ، وليلازمَ ذلكَ بقيَّةَ العمرِ ، فليسَ للجِهَادِ آخِرٌ إلا الموتُ .



(١) وهو سير الليل ، فمن أسهر ليله . . سار إلى مقصوده ، فإذا أصبح ورأى نفسه قد قطع مفاز لم يكن يمكن قطعها في النهار . . يحمّد نفسه على حسن اجتتهاده لنيله مقصوده ، بخلاف من آثر الكسل واختار الراحة والنوم ، يندم إذا أصبح عليه النهار ، وهذا مثل مشهور . « إنحاف » . (٣٥٦/٧) .

بيان تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة في النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه ، فلتتخذ البدن مثلاً ، فنقول :

مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها ، وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها . . مثال البدن في علاجها بمحو العلل عنه ، وكسب الصحة له وجلبها إليه ، وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال ، وإنما تعتري العلة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال . . فكذا كل مولود يولد معتدلاً صحيحاً على الفطرة ، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ؛ أي : بالاعتدال والتعليم تكتسب الرذائل ، وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً ، وإنما يكمل ويقوى بالشوق والتربية بالغذاء . . فكذا النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال ، وإنما تكمل بالتزكية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعالم .

وكما أن البدن إن كان صحيحاً فشان الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة ، وإن كان مريضاً فشانه جلب الصحة إليه . . فكذا النفس منك ؛ إن كانت زكية طاهرة مهذبة . . فينبغي أن تسعى لحفظها وحفظ صفتها ، وجلب مزيد قوة إليها ، واكتساب زيادة صفاتها ، وإن كانت عديمة الكمال والصفاء . . فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها .

وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن الموجبة للمرض لا تُعالج إلا بضدها ؛ فإن كانت من حرارة فبالبرودة ، وإن كانت من برودة فبالحرارة . . فكذا الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها ، فيُعالج مرض الجهل بالتعليم ، ومرض البخلي بالتسخي ، ومرض الكبر بالتواضع ، ومرض الشر بالکف عن المشتبه تكلفاً .

وكما أنه لا بد من احتمال مرارة الدواء ، وشدة الصبر عن المشتبهات لعلاج الأبدان المريضة . . فكذا لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب ، بل هذا أولى ، فإن مرض البدن يخلص منه بالموت ، ومرض القلب والعياذ بالله مرض يدوم بعد الموت أبد الآباد .

وكما أن كل مبرّد لا يصلح لعلّة سببها الحرارة إلا إذا كان على حدّ مخصوص ، ويختلف ذلك بالشدة والضعف ، والدوام وعدمه ، وبالكثرة والقلّة ، ولا بد له من معيار يُعرف به مقدار النافع منه ؛ فإنه إن لم يُحفظ معياره زاد الفساد . . فكذا النفاضة التي تُعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار .

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة ، حتّى إن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة ؛ فإن كانت من حرارة . . فيعرف درجتها أمّ ضعيفة أم قوية ، فإذا عرف ذلك . . التفّت إلى أحوال البدن وأحوال الزمان وصناعة المريض وسنّه وسائر أحواله ، ثمّ يعالج بحسبها . . فكذا الشيخ المتبوع الذي يطب نفوس المريدين ، ويعالج قلوب المسترشدين ، ينبغي ألا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فنّ مخصوص وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمرائهم .

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم . . فكذا الشيخ لو أشار على المريدين بنمط

وقال عليه الصلاة والسلام: « لا يحل لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه »^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: « لا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً »^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: « إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله عز وجل ، فلا يحل لأحدهما أن يفشي على أخيه ما يكرهه »^(٣)

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال: (هو أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، براً ، وصولاً ، وقوراً ، صبوراً ، شكوراً ، رضى ، حليماً ، رفيقاً ، عفيفاً ، شقيقاً ، لا لعناً ، ولا سباً ، ولا نماماً ، ولا مغتاباً ، ولا عجولاً ، ولا حقوداً ، ولا بخيلاً ، ولا حسوداً ، هئاشاً بشاشاً ، يحب في الله ويغض في الله ، ويرضى في الله ويغضب في الله ، فهذا هو حسن الخلق)^(٤)

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال: « إن المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة ، والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة »^(٥)

وقال حاتم الأصم: (المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل ، والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله ، والمنافق راج كل أحد إلا من الله ، والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله ، والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله ، والمؤمن يقدم ماله دون دينه ، والمنافق يقدم دينه دون ماله ، والمؤمن يحسن ويبكي ، والمنافق يسيء ويضحك ، والمؤمن يحب الخلوة والوحدة ، والمنافق يحب الخلطة والملا ، والمؤمن يزرع ويخشى الفساد ، والمنافق يقلع ويرجو الحصاد ، والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح ، والمنافق يأمر وينهى للرئاسة فيفسد)^(٦)

وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى ، واحتمال الجفاء ، ومن شك من سوء خلق غيره .. دل ذلك على سوء خلقه ؛ لأن حسن الخلق احتمال الأذى ، فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشي ومعه أنس ، فأدركه أعرابي ، فجذبه جذباً شديداً وكان عليه برؤ نجراني غليظ الحاشية ، قال أنس : حتى نظرت إلى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أثرت فيه حاشية البرد من شدته جذبه ، فقال : يا محمد ؛ هب لي من مال الله الذي عندك ، قالت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك ، ثم أمر بإعطائه^(٧)

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦٨٩) عن حمزة بن عبد مرسل ، وزاد الحافظ العراقي : (وفي البر والصلة) له من زيادات الحسين المروزي : حمزة بن عبد الله بن أبي سمي ، وهو الصواب . (إتحاف) (٢٥٥/٦) ، وقال الحافظ المناوي في « فيض القدير » (٥٠٤/٥) : (عن حمزة بن عبيد مرسل ، هو ابن عبد الله بن عمر ، قال الذهبي : ثقة إمام) .

(٢) رواه أبو داود (٥٠٠٤) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦٩١) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٦٧٧) عن أبي بكر بن حزم مرسل .

(٤) روي هذا ضمن وصف طويل للمؤمن ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤١٩/١٧) عن ذي النون المصري .

(٥) قال الحافظ العراقي : (لم أجد له أصلاً) . (إتحاف) (٣٥٩/٧) ، وقال : (ويشهد له قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَنَصَّوْنَ وَأَكْلُنَا كَمَا تَأْكُلُ الْآخَنَةُ وَالَّذِينَ نَنْزِلُ لَهُمْ ﴾) .

(٦) روي بعض ذلك متفرقاً أبو نعيم في « الحلية » (٦٨/٨ - ٧١) عن حاتم الأصم وشقيق البلخي .

(٧) رواه البخاري (٣١٤٩) ، ومسلم (١٠٥٧) .

بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع ، بضاهي الميل إلى أكل الطين ، فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة ، فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفته ، وعبادته . فهو كالميل إلى الطعام والشراب ؛ فإنه مقتضى طبع القلب ؛ فإنه أمر رباني .

وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته ، وعارض على طبعه ، وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ، ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ؛ كما قد يحل المرض بالمعدة ، فلا تشتهي الطعام والشراب وهما سببان لحياتها ، فكل قلب مأل إلى حب شيء سوى حب الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله إلا إذا أحب ذلك الشيء لكونه معينا له على حب الله تعالى ، وعلى دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض .



فإذا ؛ قد عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء ؛ لتصير طبعاً انتهائاً ، وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح ؛ أعني : النفس والبدن ، فإن كل صفة تظهر في القلب فيفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة ، وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب ، والأمر فيه دور ، ويعرف ذلك بمثال ؛ وهو أن من أراد أن يصير الحذق في الكتابة له صفة نفسية حتى يصير كاتباً بالطبع . فلا طريق له إلا أن يتعاطى بجارحة اليد ما يتعاطاه الكاتب الحاذق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، وهو حكاية الخط الحسن ، فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن ، فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه حتى يصير صفة راسخة في نفسه ، فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً ، فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ، ولكن الأول متكلف ، إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجارحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيهاً في الفقه ، فيصير فقيهاً في الفقه ، وهو التكرار للفقه ، حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقه ، فيصير فقيهاً في الفقه .

وكذلك من أراد أن يصير سخيلاً عفيفاً حليماً متواضعاً . فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً حتى يصير له ذلك بالعادة طبعاً ، فلا علاج له إلا ذلك .

وكما أن طالب فقه النفس لا يثبت من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ولا ينالها بتكرار ليلة . فكذلك طالب تركية النفس وتكميلها وتحليلها بالأخلاق الحسنة لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرم عنها بعصيان يوم ، وهو معنى قولنا : (إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاوة المؤبدة) ، ولكن العطلة في يوم واحد تدعو إلى مثلها ، ثم تتداعى قليلاً قليلاً حتى تأنس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقه ، وكذلك صفات المعاصي يجز بعضها إلى بعض حتى تفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة .

وكما أن تكرار ليلة لا يحسن تأثيره في تفتيقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدرج مثل نمو البدن وارتفاع القامة . فكذلك الطاعة الواحدة لا يحسن تأثيرها في تركية النفس وتطهيرها في الحال ، ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة ؛ فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإنما اجتمعت الجملة من الأحاد ، فلكل واحد منها تأثير ، فما من طاعة إلا ولها أثر وإن خفي ، فله ثواب لا محالة ؛ لأن الثواب بإزاء الأثر ، وكذلك المعصية .

وروي أن أبا عبد الله الخياط كان يجلس على دكانه، وكان له خريف مجوسي يستعمله في الخياطة^(١)، فكان إذا خاط له شيئاً.. حمل إليه دراهم زائفة، فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ولا يردها عليه، فاتفق يوماً أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته، فأتى المجوسي فلم يجده، فدفع إلى تلميذه الأجرة، واسترجع ما قد خاطه، ودفع إليه درهماً زائفاً، فلما نظر إليه التلميذ.. عرف أنه زائف، فردّه عليه، فلما عاد أبو عبد الله.. أخبره بذلك، فقال: بشئ ما عملت، هذا المجوسي يعاملني بهذه المعاملة منذ سنة وأنا أصبر عليه، فأخذ الدراهم منه وألقيها في البئر لئلا يغر بها مسلماً^(٢)

وقال يوسف بن أسباط: (علامة حسن الخلق عشرة أشياء: قلّة الخلاف، وحسن الإنصاف، وترك طلب العثرات، وتحسين ما يبدو من السيئات، والتماس المَعذرة، واحتمال الأذى، والرجوع بالملامة على النفس، والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره، وطلاقة الوجه للصغير والكبير، ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه)^(٣)

وسئل سهل عن حسن الخلق فقال: (أدناه احتمال الأذى، وترك المكافأة، والرحمة للظالم، والاستغفار له، والشفقة عليه)^(٤)

وقيل للأحنف بن قيس: ممن تعلمت الحلم؟ فقال: من قيس بن عاصم، قيل: وما بلغ من حلمه؟ قال: بينما هو جالس في داره.. إذ أتته جارية له بسقود عليه شواء^(٥)، فسقط من يدها، فوقّع على ابن له صغير، فمات، فدهشت الجارية، فقال لها: لا روع عليك، أنت حرّة لوجه الله تعالى^(٦)

وقيل: كان أويس القرني إذا رآه الصبيان.. يرمونه بالحجارة، فكان يقول لهم: يا إخوانه! إن كان ولا بد.. فارموني بالصغار كي لا تُدموا ساقى فتمنعوني من الصلاة^(٧)

وشتم رجل الأحنف بن قيس وهو لا يجيبه، وكان يتبعه، فلما قُرب من الحي.. وقف وقال: إن كان قد بقي في نفسك شيء فقله، كي لا يسمعك بعض سفهاء الحي فيؤذوك^(٨)

وروي أن علياً كرم الله وجهه دعا غلاماً له فلم يجبه، فدعا ثانياً وثالثاً فلم يجبه، فقام إليه، فرأه مضطجعاً، فقال: أما تسمع يا غلام!؟ قال: بلى، قال: فما حملك على ترك جوابي؟ قال: أمنت عقوبتك فتكاسلت، فقال: امضي، فأنت حرّ لوجه الله تعالى^(٩)

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله: يا مراثي، فقال: يا هذو؛ وجدت اسمي الذي أضلّه أهل البصرة^(١٠)

(١) الحريف: المُعامل.

(٢) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٧)، والقشيري في «رسالته» (ص ٤١٥).

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٩).

(٤) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٣٣٩).

(٥) سقود: كتثور ويضم، حديدة ذات شعب معقفة، يشوى بها.

(٦) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١١).

(٧) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(٨) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(٩) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٢).

(١٠) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤١٣).

بيان اسباب اذي به نيل حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل ، وكمال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة ، وكونها مطيعة للعقل والشرع أيضاً .

وهذا الاعتدال يحصل على وجهين :

أحدهما : بحدوث إلهي وكمال فطري : بحيث يُخلق الإنسان ويُولد كاملاً العقل ، حسن الخلق ، قد كُفي سلطان الشهوة والغضب ، بل خُلقتا معتدلتين متقادتين للعقل والشرع ، فيصير عالماً بغير تعلم ، ومؤدباً بغير تأديب ؛ كعيسى ابن مريم ، ويحيى بن زكريا عليهما السلام ، وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد يُنال بالاكْتِسَاب ، فربّ صبي خُلِق صادق للهجة ، سخياً جريئاً ، وربما يُخلق بخلافه ، فيحصل ذلك فيه بالاعتدال ومخالطة المتخلفين بهذه الأخلاق ، وربما يحصل بالتعلم .

والوجه الثاني لاكتساب هذه الأخلاق : المجاهدة والرياضة : وأعني بها : حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب .

فمن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود .. فطريقه أن يتكلف تعاطي فعل الجواد ، وهو بذل المال ، فلا يزال يطالب نفسه ويواظب عليه تكلفاً ، مجاهداً نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعاً له ، ويتيسر عليه ، فيصير به جواداً .

وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وقد غلب عليه الكبر .. فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدةً مديدة ، وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف إلى أن يصير ذلك له خلقاً وطبعاً ، فيتيسر عليه .

وجميع الأخلاق المحمودّة شرعاً تحصل بهذا الطريق .

وغايته : أن يصير الفعل الصادر منه لذيداً ، فالسخي هو الذي يستلذّ بذل المال دون الذي يبذلُه عن كراهة ، والمتواضع هو الذي يستلذّ التواضع ، ولن ترسخ الأخلاق الدينية في النفس ما لم تتعود النفس جميع العادات الحسنة ، وما لم تترك جميع العادات السيئة ، وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « وجعلت قرّة عيني في الصلاة »^(١)

ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كراهة واستثقال .. فهو لنقصان ، ولا يُنال كمال السعادة به .

نعم ؛ المواظبة عليها بالمجاهدة خير ، ولكن بالإضافة إلى تركها ، لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ لِكَبْرِهٖ اِلَّا عَلَى الْحَتِّينِ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « اعبد الله بالرضا ، فإن لم تستطع .. ففي الصبر على ما تكره خير كثير »^(٢)

ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذ الطاعة واستكراه المعصية في زمانٍ دون زمانٍ ، بل

(١) رواه النسائي (٦١/٧) ، وأحمد في «المستد» (١٢٨/٣) .

(٢) رواه البيهقي في «الشعب» (٩٥٢٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في الوصية المشهورة ، ولفظه : « فإن استطعت أن تعمل لله بالرضا واليقين .. فافعل ، وإن لم تستطع .. فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ... » الحديث .

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوءه ووجه تاديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم : أنَّ الطريقَ في رياضة الصبيان من أهمِّ الأمور وأكدها ، وأنَّ الصبيَّ أمانةٌ عندَ والديه ، وقلبه الطاهر جوهرةٌ نفيسةٌ ساذجةٌ ، خاليةٌ عن كلِّ نقشٍ وصورةٍ ، وهو قابلٌ لكلِّ نقشٍ ، ومائلٌ إلى كلِّ ما يُحال به إليه .
فإنَّ عودَ الخيرِ وعِلْمَهُ .. نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه أبواه وكلُّ معلمٍ له ومؤدِّبٍ .
وإنَّ عودَ الشرِّ وأهمَل إهمالَ البهائم .. شقيَّ وهلك ، وكان الوزرُ في رقبةِ القيمِ عليه والوالي له .
وقد قال الله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا هَؤُلَاءِ نَفْسُكَ وَأَهْلِكَ تِلْكَ ﴾ .

ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا .. فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى ، وصيانته بأن يؤدِّبه ويهذِّبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من القراء السوء ، ولا يعوده التنعم ، ولا يحبِّب إليه الزينة وأسباب الرفاهية ، فيضيق عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبدي ، بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضانيته وإرضاعه إلا امرأةً صالحةً متدينةً تاكل الحلال ؛ فإنَّ اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشوء الصبي .. انعجنت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبائث .

ومهما رأى فيه مخايل التمييز .. فينبغي أن يحسن مراقبته ، وأوَّل ذلك ظهور أوائل الحياء ؛ فإنه إذا كان يحتشم ويستحي ، ويترك بعض الأفعال .. فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه ، حتَّى يرى بعض الأشياء قبيحاً ومخالفاً للبعض ، فصار يستحي من شيء دون شيء ، وهذه هديئة من الله تعالى إليه ، وبشارة تدلُّ على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشِّرُ بكمال العقل عند البلوغ ، فالصبي المستحي لا ينبغي أن يُهمَل ، بل يُستعان على تاديبه بحبائه وتمييزه .

وأوَّل ما يغلب عليه من الصفات شرُّ الطعام ، فينبغي أن يؤدِّب فيه ، مثل ألا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه : (باسم الله) عند أخذه ، وأن يأكل ممَّا يليه ، وألا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وألا يحدق إلى الطعام ولا إلى من يأكل ، وألا يسرع في الأكل ، وأن يجيد المضغ ، وألا يوالي بين اللحم ، ولا يُلطِّع يده ولا ثوبه ، وأن يعود الخير القفاز في بعض الأوقات ^(١) ، حتَّى لا يضير بحيث يرى الأذم حتماً .

ويقبَّح عنده كثرة الأكل ؛ بأن يشبِّه كلَّ من يكثر الأكل بالبهائم ، وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويمدح عنده الصبي المتأدِّب القليل الأكل ، وأن يحبِّب إليه الإيثار بالطعام ، وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام الخشن أي طعام كان .

وأن يحبِّب إليه من الثياب البيض دون الملون والإبريسم ، ويفرِّز عنده أنَّ ذلك شأن النساء والمختئين ، وأنَّ الرجال يستنكفون منه ، ويكرِّز ذلك عليه ، ومهما رأى على صبي ثوباً من إبريسم أو ملون .. فينبغي أن يستنكره ويذمه .

ويُحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كلِّ من يسمعه

(١) الخبز القفاز : هو الذي لا أذم فيه ولا دسم ، وعند الحافظ الزبيدي (٣٦٤/٧) : البابس وحده .

إمساك المال ، وليس المطلوب إمالة ذلك بالكلية ، بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط .

فالمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية ، وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعاً .

وبالجملة : أن يكون في نفسه قوتاً ، ومع قوته متقاداً للعقل ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ أَسَدَّةٌ عَلَى الْكِبَارِ رَحْمَةً يَنْهَوْنَ ﴾ ، وصفهم بالشدة ، وإنما تصدر الشدة عن الغضب ، ولز بطل الغضب . . لبطل الجهاد ، وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم ينفكوا عن ذلك ؟! إذ قال صلى الله عليه وسلم : « إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر »^(١)

وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه . . يغضب حتى تحمر وجنتاه ، ولكن لا يقول إلا حقاً ، فكان عليه الصلاة والسلام لا يخرج غضبه عن الحق^(٢)

وقال الله تعالى : ﴿ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ ، ولم يقل : (والفاقدين الغبط) .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه ، بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما . . ممكن ، وهو المراد بتغيير الخلق ؛ فإنه ربما تستولي الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش ، وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال ، فدل أن ذلك ممكن ، والتجربة والمشاهدة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها .

والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرعاً ، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير ، وقد أثنى الله تعالى عليه فقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْدُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ .

وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والخمود ، قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

وقال في الغضب : ﴿ أَسَدَّةٌ عَلَى الْكِبَارِ رَحْمَةً يَنْهَوْنَ ﴾

وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الأمور أوسطها »^(٣)

وهذا له سرٌ وتحقيق ، وهو أن السعادة منوطه بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم ، قال الله تعالى : ﴿ إِلَّا مَن آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ ، والبخل من عوارض الدنيا ، والتبذير أيضاً من عوارض الدنيا ، وشرط القلب أن يكون سليماً منهما ؛ أي : لا يكون ملتفتاً إلى المال ، ولا يكون حريصاً على إمساكه ولا على إنفاقه ، فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق ، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك ، فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعاً ، وإذا لم يكن ذلك في الدنيا . . طلبنا ما هو الأشبه بعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين ، وهو الوسط ، فإن الفائز

(١) رواه مسلم (٢٦٠١) .

(٢) فقد روى البخاري (٢٣٦٠) ، ومسلم (٢٣٥٧) في قصة تخاصم رجل مع الزبير رضي الله عنه في شراح الحرة ؛ إذ قال الرجل الأنصاري : أن كان ابن عثك ؟ فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقدم نحو هذا .

(٣) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٣١٧٠/٦) عن معبد الجهني عن بعض الصحابة مرفوعاً .

وينبغي أن يُعوذَ ألا يَصقَ في مجلسِهِ ، ولا يتمخَّطَ ولا يتشاءبَ بحضرةِ غيره ، ولا يستدبرَ غيره ، ولا يضعَ رجلًا على رجلٍ ، ولا يضعَ ^(١) كفَّهُ تحتَ ذَقْنِهِ ، ولا يعمدَ رأسَهُ بساعديه ؛ فإنَّ ذلكَ دليلُ الكسلِ .

ويُعلَّمُ كيفيةَ الجلوسِ ، ويُمنعُ كثرةَ الكلامِ ، ويُبيِّنُ لَهُ أنَّ ذلكَ يدلُّ على الوقاحةِ ، وأنَّه عادةُ أبناءِ اللثامِ .

ويُمنعُ الأيمانَ رأساً ، صادقاً كانَ أو كاذباً ؛ حتَّى لا يعتادَ ذلكَ في الصغرِ .

ويُمنعُ أنْ يبتدئَ الكلامَ ، ويُعوذَ ألا يتكلَّمُ إلا جواباً وبقدرِ السؤالِ ، وأنَّ يحسنَ الاستماعَ مهما تكلمَ غيره ممَّن هو أكبرُ منه سنّاً ، وأنَّ يقومَ لمن فوقه ، ويوسعَ لَهُ المكانَ ، ويجلسَ بينَ يديه .

ويُمنعُ منَ لغوِ الكلامِ وفحشِهِ ، ومنَ اللعنِ والسبِّ ، ومنَ مخالطةِ منَ يجري على لسانِهِ شيءٌ منَ ذلكَ ؛ فإنَّ ذلكَ يسري لا محالةً منَ القرناءِ السوءِ ، وأصلُ تأديبِ الصبيانِ الحفظُ منَ قرناءِ السوءِ .

وينبغي إذا ضربتهُ المعلمُ ألا يُكثرَ الصراخَ والشغبَ ، ولا يستشفعَ بأحدٍ ، بل يصبرُ ، ويذكرُ لَهُ أنَّ ذلكَ دأبُ الشجعانِ والرجالِ ، وأنَّ كثرةَ الصراخِ دأبُ المماليكِ والنسوانِ .

وينبغي أنْ يؤذَنَ لَهُ بعدَ الفراغِ منَ المكتبِ أنْ يلعبَ لعباً جميلاً ، يستريحُ إليه منَ تعبِ المكتبِ ، بحيثُ لا يتعبَ في اللعبِ ؛ فإنَّ منعَ الصبيِّ منَ اللعبِ وإرهاقهُ إلى التعلُّمِ دائماً يميثُ قلبه ، ويبطلُ ذكاءه ، وينغصُّ عليه العيشَ ، حتَّى يطلبَ الحيلةَ في الخلاصِ منه رأساً .

وينبغي أنْ يُعلَّمُ طاعةَ والديه ومعلِّمِهِ ومؤدِّبِهِ ، وكلِّ مَنْ هو أكبرُ منه سنّاً ؛ منَ قريبٍ وأجنبيٍّ ، وأنَّ ينظرَ إليهم بعينِ الجلالةِ والتعظيمِ ، وأنَّ يتركَ اللعبَ بينَ أيديهم .

ومهما بلغَ سنَّ التمييزِ .. فينبغي ألا يُسامحَ في تركِ الطهارةِ والصلاةِ ، ويُؤمَّرَ بالصومِ في بعضِ أيَّامِ رمضانَ ، ويُجنَّبَ لبسُ الديباغِ والحريزِ والذهبِ ، ويُعلَّمُ كلُّ ما يحتاجُ إليه منَ حدودِ الشرعِ ويُخوَّفُ منَ السرقةِ وأكلِ الحرامِ ، ومنَ الكذبِ والخيانةِ والفحشِ ، وكلِّ ما يغلبُ على الصبيانِ .

فإذا وقعَ نشوؤه كذلكَ في الصبا ؛ فمهما قاربَ البلوغَ .. أمكنَ أنْ يعرفَ أسرارَ هذهِ الأمورِ ، فيذكرُ لَهُ أنَّ الأطعمةَ أدويةً ، وأنَّ المقصودَ منها أنْ يقوى الإنسانُ بها على عبادةِ الله تعالى ، وأنَّ الدنيا كُلُّها لا أصلَ لها ؛ إذ لا بقاءَ لها ، وأنَّ الموتَ يقطعُ نعيمَها ، وأنَّها دارُ ممَرٍّ لا دارُ مقرٍّ ، وأنَّ الآخرةَ دارُ مقرٍّ لا دارُ ممَرٍّ ، وأنَّ الموتَ منتظرٌ في كلِّ ساعةٍ ، وأنَّ الكيسَ العاقلَ منَ تزوَّدَ منَ الدنيا للآخرةِ ، حتَّى تعظمَ عندَ اللهُ درجتهُ ، وتتسعَ في الجنانِ نعمتهُ .

فإذا كانَ النشوءُ صالحاً .. كانَ هذا الكلامُ عندَ البلوغِ واقعاً مؤثراً ناجعاً ، يثبتُ في قلبِهِ كما يثبتُ النقشُ في الحجرِ .

وإنْ وقعَ النشوءُ بخلافِ ذلكَ ؛ حتَّى ألفتَ الصبيُّ اللعبَ والفحشَ والوقاحةَ وشره الطعامِ واللباسِ والتزويُّنَ والتفاخِرَ .. نبا قلبُهُ عن قبولِ الحقِّ نبوةَ الحائِطِ عَنِ الطينِ اليابسِ .

فأوائلُ الأمورِ هي التي ينبغي أنْ تُراعَى ؛ فإنَّ الصبيَّ بجوهرِهِ خُلِقَ قابلاً للخيرِ والشرِّ جميعاً ، وإنَّما أبواه يميلانِ

(١) في النسخ: (ولا يضرب) ، والمثبت من (ق) .

بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم: أن بعض مَنْ غَلَبَتِ البطالةُ عليه .. استثقلَ المجاهدةَ والرياضةَ ، والاشتغالَ بتزكية النفسِ وتهذيبِ الأخلاقِ ، فلمَ تسمحَ نفسهُ بأن يكونَ ذلكَ ؛ لقصورِهِ ونقصِهِ وخَبَثِ دُخْلَتِهِ ، فزعمَ أَنَّ الأخلاقَ لا يُتصَوَّرُ تغييرُها ، وأنَّ الطباعَ لا تتغيَّرُ ، واستدلَّ فيه بأمرين :

أحدهُما : أَنَّ الخَلْقَ هُوَ صورةُ الباطنِ ، كما أَنَّ الخَلْقَ هُوَ صورةُ الظاهرِ ، فالخَلْقَةُ الظاهرةُ لا يُقدَّرُ على تغييرِها ، فالطويلُ لا يُقدَّرُ أن يجعلَ نفسهَ قصيراً ، ولا القصيرُ يُقدَّرُ أن يجعلَ نفسهَ طويلاً ، ولا القبيحُ يُقدَّرُ على تحسينِ صورتهِ ؛ فكذلكَ القبيحُ الباطنُ يجري هذا المجرى .

والثاني : أَنَّهُمْ قالوا : حسنُ الخلقِ إِنَّمَا يحصلُ بقمعِ الشهوةِ والغضبِ ، وقد جَرَيْنَا ذلكَ بطولِ المجاهدةِ ، وعرفنا أَنَّ ذلكَ مِن مقتضى المزاجِ والطبعِ ، وَأَنَّهُ قَطُّ لا ينقطعُ عَنِ الآدميِّ ، فاشتغالهُ بِهِ تضييعُ زمانٍ بغيرِ فائدةٍ ؛ فَإِنَّ المطلوبَ هُوَ قطعُ التفاتِ القلبِ إِلَى الحظوظِ العاجلةِ ، وذلكَ محالٌ وجودُهُ .



فنقولُ : لَوْ كَانَتْ الأخلاقُ لا تقبلُ التغييرَ .. لبطلَتِ الوصايا والمواعظُ والتأديباتُ ، ولما قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ » !!^(١)

وكيفَ يُنَكِّرُ هذا في حقِّ الآدميِّ وتغييرِ خَلْقِ البهيمةِ ممكنٌ ؛ إِذْ يُنْقَلُ البازي مِنَ الاستيحاشِ إِلَى الأُنْسِ ، والكلبُ مِنَ شرِّهِ الأكلِ مِنَ الصيدِ إِلَى التَأَذُّبِ والإمساكِ والتخليةِ ، والفرسُ مِنَ الجماحِ إِلَى السلاسةِ والانقيادِ ، وكلُّ ذلكَ تغييرٌ للأخلاقِ !!

والقولُ الكاشفُ للغطاءِ عَنِ ذلكَ أَنَّ نقولَ : الموجوداتُ منقسمةٌ :

إِلَى ما لا مدخلَ لاختيارِ الآدميِّ فِي أَصْلِهِ وتفصيلِهِ ؛ كالسماءِ والكواكبِ ، بَلْ أَعْضَاءُ البَدَنِ داخِلاً وخارجاً ، وسائرِ أَجْزَاءِ الحَيَوَانَاتِ ، وبِالْجَمْلَةِ : كُلُّ ما هُوَ حاصلٌ كاملٌ وَقَعَ الفراغُ مِنْ وجودِهِ وكَمالِهِ .

وإِلَى ما وُجِدَ وجوداً ناقصاً وجُعِلَ فِيهِ قُوَّةٌ لِقَبُولِ الكَمالِ بَعْدَ أَنْ وُجِدَ شَرْطُهُ ، وشَرْطُهُ قَدْ يَرْتَبِطُ باختيارِ العَبْدِ ؛ فَإِنَّ النِّوَةَ لَيْسَتْ بتفاحٍ ولا نخلٍ ، إِلَّا أَنَّهُا خُلِقَتْ خَلْقَةً يُمْكِنُ أَنْ تُصَيَّرَ نَخْلَةً إِنْ انضاضَتِ التَّربِيَةُ إِلَيْهَا ، وَلا تُصَيَّرُ تفاحاً أصلاً ، وَلا بِالتَّربِيَةِ .

فإذا صَارَتِ النِّوَةُ متأثرةً بالاختيارِ حَتَّى تَقْبَلَ بَعْضَ الأحوالِ دُونَ بَعْضٍ .. فكذلكَ الغضبُ والشهوةُ ، لَوْ أَرَدْنَا قَمْعَهُمَا وقَهَرَهُمَا بِالْكَلْبِيَّةِ حَتَّى لا يَبْقَى لهُمَا أثَرٌ .. لَمْ نَقْدِرْ عَلَيْهِ أصلاً ، وَلَوْ أَرَدْنَا سَلَّاسَتَهُمَا وَقَوَّدَهُمَا بِالرِّيَاضَةِ

(١) قال الحافظ العراقي : (رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ لَالٍ فِي « مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ » مِنْ حَدِيثِ مَعَاذَ : « يَا مَعَاذُ ؛ حَسَنَ خَلْقِكَ لِلنَّاسِ » ، مُنْقَطِعٌ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ .) « إِنْشَافٌ » (٣٣٢/٧) ، وَلا يَخْفَى أَنَّ مَرَادَ الْمُصَنِّفِ مَجْمَلُ الْأَخْبَارِ الْأَمْرَةَ بِتَحْسِينِ الْخَلْقِ . وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » (٦٥٠٢) ، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي « الْكَامِلِ » (٤٤٠/٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : « أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ إِبْرَاهِيمَ : يَا خَلِيلِي ؛ حَسِّنْ خَلْقَكَ وَلَوْ مَعَ الْكُفَّارِ .. تَدْخُلُ مَدْخِلَ الْأَبْرَارِ ، فَإِنَّ كَلِمَتِي سَيَقُتْ لِمَنْ حَسَّنَ خَلْقَهُ أَنْ أَظْلَهُ تَحْتَ عَرْشِي ... » الْحَدِيثُ .

بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة وتدرج المريد في سلوك سبيل الرياضة

اعلم: أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين . . أصبح بالضرورة مريداً حزت الآخرة، مشتاقاً إليها، سالكاً سُبُلها، مستهيناً بنعيم الدنيا ولذاتها؛ فإن من كانت معه خزانة فرأى جوهرة نفيسة . . لم تبق له رغبة في الخزنة، وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة .

ومن ليس مريداً حزت الآخرة، ولا طالباً للقاء الله تعالى . . فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر، ولست أعني بالإيمان حديث النفس وحركة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق وإخلاص؛ فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخزنة إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها، وأما حقيقتها . . فلا، ومثل هذا المصدق إذا ألف الخزنة قد لا يتركها، ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة .



فإذا؛ المانع من الوصول عدم السلوك، والمانع من السلوك عدم الإرادة، والمانع من الإرادة عدم الإيمان، وسبب عدم الإيمان عدم الهداية والمذكرين، والعلماء بالله تعالى الهادين إلى طريقه، والمنهين على حقارة الدنيا وانقضائها، وعظم أمر الآخرة ودوامها، فالخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم، وغاصوا في رقتهم، وليس في علماء الدين من ينهئهم، فإن نتجت منهم متنتية . . عجز عن سلوك الطريق لجهله، فإن طلب الطريق من العلماء . . وجدتهم مائلين إلى الهوى، عادلين عن نهج الطريق، فصارت ضعفت الإرادة والجهل بالطريق ونطق العلماء بالهوى سبباً لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه .

ومهما كان المطلوب محجوباً، والدليل مفقوداً، والهوى غالباً، والطالب غافلاً . . امتنع الوصول، وتعطلت الطرق لا محالة .

فإن نتجت متنتية من نفسه، أو من تنبيه غيره، وانبعث له إرادة في حزت الآخرة وتجارتها . . فينبغي أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديمها في بداية الإرادة، وله معتصم لا بد من التمسك به، وله حصن لا بد من التحصن به، ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه، وله وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق .

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة: فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق، فإن حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب، ووقوع السد على الطريق، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا فَأَنْسَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ .

والسد بين المريد وبين الحق أربعة: المال، والجاء، والتقليد، والمعصية .

وإنما يرتفع حجاب المال بخروجه عن ملكه، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة، فما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه . . فهو مقيد به، محجوب عن الله تعالى .

وإنما يرتفع حجاب الجاء بالبعد عن موضع الجاء، وبالتواضع وإيثار الخمول، والهرب من أسباب الذكر، وتعاطي أعمال تنفرت قلوب الخلق عنه .

فإذا ؛ أمهات الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل .

ونعني بالحكمة : حالة للنفس بها يُدركُ الصوابُ مِنَ الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية .

ونعني بالعدل : حالة للنفس وقوة بها تسوسُ الغضب والشهوة ، وتحملُهما على مقتضى الحكمة ، وتضبطُهما في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها .

ونعني بالشجاعة : كونَ قوة الغضب منقادة للعقل في إقدامها وإحجامها .

ونعني بالعفة : تأدبُ قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع .

فحين اعتدال هذه الأصول الأربع تصدُرُ الأخلاقُ الجميلة كلها .

إذ من اعتدال قوة العقل يصدُرُ حسنُ التدبير ، وجودةُ الذهن ، وثقابةُ الرأي ، وإصابةُ الظن ، والتفطنُ لدقائق الأعمال وخفايا آفات النفوس ، ومن إفراطها تصدُرُ الجريزة ، والمكر ، والخداع ، والدهاء ، ومن تفريطها يصدُرُ البله ، والغفارة ، والحمق ، والجنون ، وأعني بالغفارة : قلةُ التجربة في الأمور مع سلامة التخيّل ، فقد يكونُ الإنسان غمراً في شيء دون شيء .

والفرق بين الحمق والجنون : أنَّ الحمق مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه للطريق فاسد ، فلا تكون له رويةٌ صحيحة في سلوك الطريق الموصل إلى الغرض ، وأمّا المجنون .. فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون أصل اختياره وإيثاره فاسداً .

وأما خلقُ الشجاعة .. فيصدُرُ منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكِبَرُ النفس ^(١) ، والاحتمال ، والحلم ، والنياب ، وكظمُ الغيظ ، والوقار ، والتؤدة ، وأمثالها ، وهي أخلاقٌ محمودة .

وأما إفراطها وهو التهؤر .. فيصدُرُ منه الصلف ، والبذخ ، والاستشاط ، والتكبر ، والعجب .

وأما تفريطها .. فيصدُرُ منه المهانة ، والذلّة ، والجزع ، والخساسة ، وصغرُ النفس ، والانقباض عن تناول الحق الواجب .

وأما خلقُ العفة .. فيصدُرُ منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والمسامحة ، والقناعة ، والورع ، والطلاقة ، والمساعدة ، والظرف ، وقلةُ الطمع .

وأما ميلها إلى الإفراط أو التفريط .. فيصدُرُ منه الحزص ، والشرة ، والوقاحة ، والخبث ، والتبذير ، والتنقيص ، والرياء ، والهتك ، والمجانة ، والعبث ، والملق ، والחסد ، والشماتة ، والتدلل للأغنياء ، واستحقارُ الفقراء ، وغير ذلك .

فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل ، والباقي فروعها .

ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه ، فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى بقدر قربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) أي : كبر همتها ، والكبير الهمة هو الذي لا يرضى بالهمم الحيوانية قدر وسعه . « إنحاف » (٣٣٠ / ٧) .

المكاشفة ، كما أن قسوته سبب الحجاب ، ومهما نقص دُم القلب .. ضاق مسلك العدو ؛ فإن مجاريه العروق الممتلئة بالشهوات .

قال عيسى عليه السلام : (يا معشرَ الحواريين ؛ جوعوا بطونكم ، لعل قلوبكم ترى رؤىكم)^(١)

وقال سهل بن عبد الله التستري : (ما صار الأبدال أبداً إلا بأربع خصال : بإخماسِ البطون ، والسهر ، والصمت ، والاعتزال عن الناس)^(٢)

فائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر ، تشهد له التجربة ، وسيأتي بيان وجه التدرج فيه في كتاب كسر الشهوتين . وأما السهر : فإنه يجلو القلب ، ويصفيه وينوره ، فينضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل من الجوع ، فيصير القلب كالكوكب الدرّي ، والمرأة المجلوة ، فيلوح فيه جمال الحق ، ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة ، وحقارة الدنيا وآفاتِها ، فتتم بذلك رغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة .

والسهر أيضاً نتيجة الجوع ؛ فإن السهر مع الشبع غير ممكن ، والنوم يقسي القلب ويميته ، إلا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار الغيب ، فقد قيل في صفة الأبدال : (إن أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة)^(٣)

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله : (أجمع رأي سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء)^(٤) وأما الصمت : فإنه تسهّل العزلة ، ولكن المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدبير أمره ، فينبغي ألا يتكلم إلا بقدر الضرورة ؛ فإن الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ؛ فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه ، فالصمت يلقح العقل ، ويجلب الورع ، ويعلم التقوى .

وأما الخلوة : ففائدتها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر ؛ فإنّهما دهليز القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريمة كدرة قدرة من أنهار الحواس ، ومقصود الرياضة تفرغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ؛ لينفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر .

وكيف يصح له أن ينزع الماء من الحوض والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر ممّا ينقص ؟ فلا بد من ضبط الحواس إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم ، وإن لم يكن له مكان مظلم .. فليفلت رأسه في جيبه ، أو يتدنّز بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية ، أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه وهو على مثل هذه الصفة ، فقبل له : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴾ ، ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴾^(٥)

(١) أورده الإمام أبو طالب في « القوت » (٩٥/١) ، وكذلك (٦٧/٢) وزاد : (وقد رواه عبد الرحمن بن يحيى الأسود عن طاووس رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

(٢) قوت القلوب (٩٥/١) .

(٣) قوت القلوب (١٥٤/١) .

(٤) رواه البيهقي في « الشعب » (٥٣٢٩) عن أبي إسحاق الموصلي .

(٥) رواه البخاري (٤) ، ومسلم (١٦٠) ، وقوله : (بلغه وهو على هذه الصفة) يؤكد هذا النداء بالحال ؛ إذ ناداه بالمدن والمزمل وهو ملابس لذلك ؛ ليستشعر الملاحظة منه سبحانه .

أيضاً^(١) ، وكشف الغطاء عن الحقيقة الأولى من نقل الأقاويل المختلفة .



فنقول : الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معاً ، يقال : (فلان حسن الخلق والخلق) ؛ أي : حسن الظاهر والباطن ، فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة ، وذلك لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدركة بالبصيرة ، ولكل واحد منهما هيئة وصورة ؛ إما قبيحة ، وإما جميلة .

والنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدراً من الجسد المدرك بالبصر ، ولذلك عظم الله تعالى أمره بإضافته إليه إذ قال تعالى : ﴿ إِلَى خَلْقِ بَشَرٍ مِّن طِينٍ ۖ إِنَّكَ سَوِّيتُهُ نَفْسَهُ وَيَفْحَثُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ ﴾ ، فنبه على أن الجسد منسوب إلى الطين ، والروح إلى رب العالمين ، والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد .

فالخلق : عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعاً .. سُميت تلك الهيئة خلقاً حسناً .

وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة .. سُميت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً . وإنما قلنا : (إنها هيئة راسخة) لأن من يصدر منه بذل المال على الندور لحاجة عارضة .. لا يقال : (خلقه السخاء) ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ .

وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية ؛ لأن من تكلف بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد وروية .. لا يقال : (خلقه السخاء والجلم) .

فها هنا أربعة أمور :

أحدها : فعل الجميل والقبيح .

والثاني : القدرة عليهما .

والثالث : المعرفة بهما .

والرابع : هيئة للنفس بها تميل إلى أحد الجانبين ، ويتيسر عليها أحد الأمرين ، إما الحسن وإما القبيح .

وليس الخلق عبارة عن الفعل : فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، إما لفقد المال أو لمانع ، وربما يكون خلقه البخل وهو يبذل إما لباعث أو لرباء .

وليس هو عبارة عن القوة : لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء بل إلى الضدين واحد ، وكل إنسان خلق بالفطرة قادراً على الإعطاء والإمساك ، وذلك لا يوجب خلق البخل ولا خلق السخاء .

وليس عبارة عن المعرفة : فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعاً على وجه واحد .

(١) والعذر لهم في ذلك : أن الأخلاق لها ثمرات كثيرة ، ومكافئها غير محصورة ، وإحاطتها في جملة واحدة متعسرة ، ولها مراتب عليا وسفلى ، وبينهما أوساط ، وكل قد أشار إلى مرتبة من مراتبها بحسب الاقتضاء . « إتخاف » (٢٢٦/٧) .

غالبه عليه ، قد فرغ عن كل ما سواه ؛ لأن القلب إذا شغل بشيء .. خلا عن غيره أي شيء كان ، فإذا اشتغل بذكر الله تعالى وهو المقصود .. خلا - لا محالة - عن غيره .

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والخواطر التي تتعلّق بالدنيا ، وما يتذكّر فيه ممّا قد مضى من أحواله وأحوال غيره ؛ فإنّه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة .. خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة ، وكان ذلك نقصاناً ، فليجتهد في دفع ذلك .

ومهما دفع الوسوس كلّها وردّ النفس إلى هذه الكلمة .. جاءت الوسوس من هذه الكلمة ، وألها ما هي ؟ وما معنى قولنا : (الله) ؟ ولأي معنى كان إلهاً وكان معبوداً ؟ ويعتريه عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر ، وربما يرد عليه من وساوس الشيطان ما هو كفر أو بدعة ، ومهما كان كارهاً لذلك ، ومتشيراً لإماطته عن القلب .. لم يضره ذلك . والخواطر منقسمة :

إلى ما يُعلم قطعاً أن الله تعالى منزّه عنه ، ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ، ويجريه على خاطره ، فشرطه ألا يبالى به ، ويضغ إلى ذكر الله تعالى ، ويبتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَتَذَكَّرْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَرَجُّ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الزّين ٢٥] إذا مسّه طغيف من الشّيطان تذكّراً فإذا ههُ مُبْصِرُونَ .

والى ما يُشكّ فيه ، فينبغي أن يعرض ذلك على شيخه ، بل كلّ ما يجد في قلبه من الأحوال من فترة ، أو نشاط ، أو التفات إلى غلقة ، أو صدق في إرادة .. فينبغي أن يظهر ذلك لشيخه ، وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحداً .

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمّل في ذكائه وكياسته ، فإن علم أنّه لو تركه وأمره بالفكر تنبّه من نفسه لحقيقة الحق .. فينبغي أن يحيله على الفكر ، ويأمره بملازمته ، حتّى يقذف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقته .

وإن علم أن ذلك ممّا لا يقوى عليه مثله .. رده إلى الاعتقاد القاطع بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه^(١)

وينبغي أن يتأثّق الشيخ ويتلطف به ، فإن هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها ، فكمن من مرید اشتغل بالرياضة فغلّب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه ، فانقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ، وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم .

ومن تجرّد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه .. لم يخل عن أمثال هذه الأفكار ، فإنّه قد ركب سفينة الخطر ، فإن سلم .. كان من ملوك الدين ، وإن أخطأ .. كان من الهالكين .

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بدين العجائز »^(٢) ، وهو تلقي أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد

(١) وعبرة الإمام القشيري في « رسالته » (ص ٦٢٣) : (فالواجب على شيخه أن يراه في كياسة أن يحيله على الحجج العقلية ، فإن بالعلم يتخلص - لا محالة - المتعرف مما يعتريه من الوسوس ، وإن تفرس شيخه في القوة والنبات في الطريقة .. أمره بالصبر واستدامة الذكر ، حتّى تسطع في قلبه أنوار القبول ، وتطلع في سره شمس الوصول ، وعن قريب يكون ذلك ، ولكن لا يكون هذا إلا لأفراد المریدين) .

(٢) قال الحافظ العراقي : (قال ابن طاهر في كتاب « التذكرة » : هذا اللفظ تداوله العامة ، ولم أقف له على أصل يرجع إليه من رواية صحيحة ولا سقيمة ، حتّى رأيت حديثاً لمحمد بن عبد الرحمن بن البيلماني عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا كان في آخر

وقال يحيى بن معاذ: (في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق)^(١)

وقال وهب بن منبه: (مثل السيئ الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ، ولا تعاد طيناً) .

وقال الفضيل: (لأن يصحبني فاجر حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبني عابد سيئ الخلق)^(٢)

وصحب ابن المبارك رجل سيئ الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداريه ، فلما فارقه . . بكى ، فقيل له في ذلك ، فقال : بكيتك رحمة له ، فارقتك وخلقتك معه لم يفارقتك .

وقال الجنيد: (أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات وإن قل عمله وعلمه ؛ الحلم ، والتواضع ، والسخاء ، وحسن الخلق ، وهو كمال الإيمان)^(٣)

وقال الكنانى: (التصوف خلق ، فمن زاد عليك في الخلق . . زاد عليك في التصوف)^(٤)

وقال عمر رضي الله عنه: (خالطوا الناس بالأخلاق ، وزابلوهم بالأعمال)^(٥)

وقال يحيى بن معاذ: (سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات)^(٦)

وسئل ابن عباس رضي الله عنهما : ما الكرم ؟ فقال : هو ما بين الله في كتابه العزيز : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ، قيل : فما الحسب ؟ قال : أحسنكم خلقاً أفضلكم حسباً^(٧)

وقيل : (لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق)^(٨)

وقال ابن عطاء: (ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم ، فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق)^(٩)



(١) أورده الخروكشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٣٥) من غير نسبة .

(٢) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ٦٤) .

(٣) أورده الخروكشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤٠)

(٤) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤١٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « مداراة الناس » (٢١)

(٦) أورده الخروكشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤١) .

(٧) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٨٩٩) .

(٨) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٤٠/٣) من كلام عكرمة رحمه الله تعالى .

(٩) أورده الخروكشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٤١)

وإذا انكشف للمريد شيءٌ مِنْ ذَلِكَ .. فأعظم القواطع عليه أَنْ يتكلَّم به وعظاً ونصحاً ، ويتصدَّى للتذكير ، فتجدُ النفس فيه لذةً ليس وراءها لذةٌ ، فتدعوهُ تلك اللذةُ إلى أَنْ يتفكَّر في كيفية إيراد تلك المعاني ، وتحسين الألفاظ المعبَّرة عنها ، وترتيب ذكْرِها ، وتزيينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار ، وتحسين صيغة الكلام ؛ لتميل إليه القلوب والأسماع .

والشيطانُ ربَّما يخيِّلُ إليه أَنَّ هذا إحياءُ منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى ، وأنَّما أنت واسطةٌ بين يدي الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عبادهُ إليه ، وما لك فيه نصيبٌ ، ولا لنفسيك فيه لذةٌ .

ويتَّضحُ كيدُ الشيطانِ بأنَّ يظهرَ في أقرانه مَنْ يكونُ أحسنَ كلاماً منه ، وأجزلَ لفظاً ، وأقدرَ على استجلاب قلوبِ العوامِ ؛ فإنَّه يتحرَّكُ في باطنِهِ عقربُ الحسدِ - لا محالة - إِنْ كَانَ محرَّكُهُ لذةَ القبولِ ، وَإِنْ كَانَ محرَّكُهُ هو الحقُّ حرصاً على دعوة عبادهُ الله تعالى إلى صراطِهِ المستقيم .. فيعظمُ به فرخُهُ ، ويقولُ : (الحمد لله الذي عضدني وأَيَّدني بمنْ وازرني على إصلاح عبادِهِ) ؛ كالذي وجبَ عليه مثلاً أَنْ يحملَ ميتاً ليدفنه إذ وجده ضائعاً ، وتعيَّنَ عليه ذلك شرعاً ، فجاءَ مَنْ أعانَهُ عليه ، فإنَّه يفرحُ به ، ولا يحسدُ معيَّنَهُ ، والغافلونَ موتى القلوبِ ، والوعاظُ همُ المنبِّهونَ والمحيونَ لهمْ ، ففي كثرتهم استرواحٌ وتناصرٌ ، فينبغي أَنْ يعظمَ الفرخُ بذلك ، وهذا عزيزُ الوجودِ جدّاً ، فينبغي أَنْ يكونَ المريدُ على حذرٍ منه ؛ فإنَّه أعظمُ حبائلِ الشيطانِ في قطع الطريقِ على مَنْ انفتحتْ له أوائلُ الطريقِ ، فإنَّ إيثارَ الحياةِ الدنيا طبعٌ غالبٌ على الإنسانِ ، ولذلك قالَ الله تعالى : ﴿ بَلْ تَرَوُنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ ^(١) ، ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ الشرَّ قديمٌ في الطباعِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ مذكورٌ في الكتبِ السالفةِ ، فقالَ تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَنِي الضُّحَى الْأَوَّلَى ﴾ ضُحًى يَظْهَرُ وَمُوتَى .

فهذا منهاجُ رياضةِ المريد وتربيته في التدرج إلى لقاءِ الله تعالى .

فأمَّا تفصيلُ الرياضةِ في كُلِّ صفةٍ .. فسيأتي ؛ فإنَّ أغلبَ الصفاتِ على الإنسانِ بطنُهُ وفرجُهُ ولسانُهُ ؛ أعني به الشهواتِ المتعلقة بها ، ثُمَّ الغضبُ الذي هو كالجندٍ لحماية الشهواتِ ، ثُمَّ مهما أحبَّ الإنسانُ شهوةَ البطنِ والفرجِ وأنسَ بهما .. أحبَّ الدنيا ، ولم يتمكَّنْ منها إلا بالمالِ والجاهِ ، وإذا طلبَ المالَ والجاهَ .. حدثَ فيه الكِبَرُ والعجبُ والرئاسةُ ، وإذا ظهرَ ذلك .. لم تسمَحْ نفسُهُ بتركِ الدنيا رأساً ، وتمسَّكَ مِنَ الدينِ بما فيه الرئاسةُ ، وغلبَ عليه الغرورُ .



فهذا واجبٌ علينا بعدَ تقديمِ هذَيْنِ الكتابَيْنِ أَنْ نستكملَ رُبْعَ المهلكاتِ بشمانيةِ كتبٍ إِنْ شاءَ الله تعالى .

كتابٌ في كسرِ شهوةِ البطنِ والفرجِ .

وكتابٌ في كسرِ شَرِّه الكلامِ .

وكتابٌ في كسرِ الغضبِ والحقدِ والحسدِ .

(١) أي : يختارونها على الآخرة ، فلا يفعلون ما يسعدهم في الآخرة ، ولو علموا علماً يقيناً فنامها وبقاه الآخرة .. لما آثروها . « إنحاف » (٣٧٨/٧) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كرم المرء دينه، ومروءته عقله، وحسب خلقه»^(١)

وعن أسامة بن شريك قال: شهدت الأعاريب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون: ما خير ما أعطي العبد؟ قال: «خلق حسن»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً»^(٣)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من لم تكن فيه أو واحدة منهن فلا تعدن بشيء من عمله: تقوى تحجزه عن معاصي الله، أو جلم يكف به السفه، أو خلق يعيش به في الناس»^(٤).

وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح الصلاة: «اللهم؛ اهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت»^(٥)

وقال أنس: «بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً إذ قال: «إن حسن الخلق ليذيب الخطيئة كما تذيب الشمس الجليد»^(٦)

وقال عليه الصلاة والسلام: «من سعادة المرء حسن الخلق»^(٧)

وقال صلى الله عليه وسلم: «المن حسن الخلق»^(٨)

وقال عليه الصلاة والسلام لأبي ذر: «يا أبا ذر؛ لا عقل كال تدبير، ولا حسب كحسن الخلق»^(٩)

وعن أنس قال: قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله؛ أرايت المرأة ممّا يكون لها زوجان في الدنيا، فتموث ويموتان، ويدخلون الجنة، لأتبعهما هي؟ قال: «لأحسنهما خلقاً كان عندها في الدنيا، يا أم حبيبة؛ ذهب حسن الخلق بخيري الدنيا والآخرة»^(١٠)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم ضريبته»^(١١)، وفي رواية: «درجة الظمان في الهواجر»^(١٢)

(١) رواه أحمد في «المسند» (٣٦٥/٢)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (١٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٨٣)، والحاكم في «المستدرک» (١٢٣/١)، وفي (ب): (كرم المؤمن دينه...).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٤٣٦) ضمن خبر، وكما أورده المصنف رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (١٤).

(٣) رواه الترمذي (٢٠١٨) ضمن خبر، وكما أورده المصنف رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٢٣).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٥)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (٢٩)، وقد رواه الطبراني في «الكبير» (٣٠٧/٢٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(٥) رواه مسلم (٧٧١).

(٦) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤١)، ورواه البيهقي في «الشعب» (٧٦٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٦٧٩) من حديث جابر رضي الله عنه.

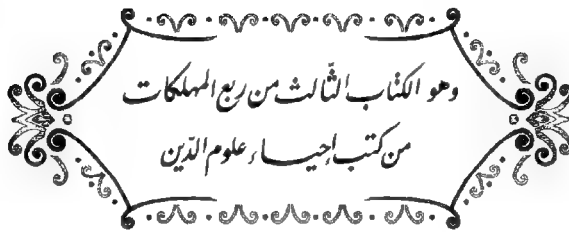
(٨) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٤٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٥٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٩) رواه ابن ماجه (٤٢١٨).

(١٠) رواه عبد بن حميد في «مسنده» (١٢١٣)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٠)، والطبراني في «الكبير» (٢٢٢/٢٣)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٧١/٥).

(١١) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٣، ٦٠٠) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، والضريبة: الطيبة.

(١٢) رواه الخراطي في «مكارم الأخلاق» (٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.



بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنُبَيِّتَ وَحِبِّيهِ مَثْنًا عَلَيْهِ وَمَظْهَرًا نِعْمَتَهُ لَدِيهِ : ﴿وَلَا تَكُنْ لَكَ خَلْقٍ عَظِيمٌ﴾ .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَهُ الْقُرْآنُ)^(١)

وَسَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَسَنِ الْخَلْقِ فَنَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿حُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « هُوَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ، وَتَعْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ »^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا بُعِثْتُ لَأَتِمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ »^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَتَقُلُّ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْوَى اللَّهِ وَحَسَنُ الْخَلْقِ »^(٤)

وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ يَمِينِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ شِمَالِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ فَقَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ » ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ وَرَائِهِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الدِّينُ ؟ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ وَقَالَ : « أَمَا تَفْقَهُ ؟ هُوَ أَلَّا تَغْضَبَ »^(٥)

وَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا الشُّؤْمُ ؟ قَالَ : « سُوءُ الْخَلْقِ »^(٦)

وَقَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَوْصِنِي ، فَقَالَ : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ » ، قَالَ : زِدْنِي ، قَالَ : « أَتَبِعِ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » ، قَالَ : زِدْنِي ، قَالَ : « خَالِقِ النَّاسَ بِخَلْقِ حَسَنِ »^(٧)

وَسُئِلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « حَسَنُ الْخَلْقِ »^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا حَسَنَ اللَّهُ خَلَقَ عَبْدٌ وَخَلَقَهُ فِطْعَمَةُ النَّارِ »^(٩)

وَقَالَ الْفَضِيلُ : قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ فَلَانَةَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَهِيَ سَيِّئَةُ الْخَلْقِ ، تُؤْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا ، قَالَ : « لَا خَيْرَ فِيهَا ، هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ »^(١٠)

(١) هو جزء من حديث طويل رواه مسلم (٧٤٦) ، وأبو داود (١٣٤٢) ، وأحمد في « المسند » (٩١/٦) .

(٢) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٢٣١٠/٤) من حديث قيس بن سعد بن عبادة ، ورواه ابن أبي الدنيا في « مكارم الأخلاق » (٢٥) عن أنسٍ الصيرفي .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٣٨١/٢) ، والحاكم في « المستدرک » (٦١٣/٢) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (١٩٢/١٠) .

(٤) رواه أبو داود (٤٧٩٩) ، والترمذي (٢٠٠٣) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٥) رواه المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » (ص ٥٢٥) ، والمخراطي أخضر منه في « مسائر الأخلاق » (٣٥٤) عن أبي العلاء بن الشخير مرسلًا .

(٦) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٧٢٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٦٥٧) من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً ، وعند أحمد في « المسند » (٨٥/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « الشُّؤْمُ سُوءُ الْخَلْقِ » .

(٧) رواه أحمد في « المسند » (٢٣٦/٥) ، والطبراني في « الكبير » (١٤٥/٢٠) ، والمستوفي هو معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وقريب منه عند الترمذي (١٩٨٧) من حديث أبي ذر رضي الله عنه دون ذكر الاستيضاء .

(٨) رواه الطبراني في « الكبير » (١٨٠/١) من حديث أسامة بن شريك رضي الله عنه .

(٩) رواه الطبراني في « الأوسط » (٦٧٧٦) ، وابن عدي في « الكامل » (٨٢/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٦٧٨) .

(١٠) رواه أحمد في « المسند » (٤٤٠/٢) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (١١٩) .

كتاب كسر الشهوتين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعالیه ، المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتنزيه ، القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه ، المتطوّل بالفضل فيما ينعم به ويسديه ، المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه ، المنعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما يفي بأمانيه ، فهو الذي يرشده ويهديه ، وهو الذي يميته ويحييه ، وإذا مرض .. فهو يشفيه ، وإذا ضعف .. فهو يقويه ، وهو الذي يوقفه للطاعة ويرتضيه ، وهو الذي يطعمه ويسقيه ، ويحفظه من الهلاك ويحييه ، ويحرّسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه ، ويمكّنه من القناعة بقليل القوت ويقويه ، حتّى تضيق به مجاري الشيطان الذي يناوئه^(١) ، ويكسر به سطوة النفس التي تعاديه ، فيدفع شرّها ثمّ يعبد ربّه ويتقيّه ، هذا بعد أن يوسّع عليه ما يلتذّ به ويشتهيه ، ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه^(٢) ، كلّ ذلك يمتحنه به وينتليه ، فينظر كيف يؤثره على ما بهواه وينتحيه ، وكيف يحفظ أوامره وينتهي عن نواهيه ، ويواظب على طاعته وينزجر عن معاصيه .

والصلاة على محمد عبده النبي ، ورسوله الوجيه ، صلاة تزلّمه وتحظيه ، وترفع منزلته وتعليه ، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه ، والأخيار من صحابته وتابعيه .

أما بعد :

فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن ، فيها أخرج آدم وحواء من دار القرار إلى دار الذلّ والافتقار ؛ إذ نهيا عن الشجرة ، فغلبتهما شهواتهما ، حتّى أكلا منها فبدت لهما سوءاّتهما .

والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ، ومنبت الأدواء والآفات ؛ إذ تتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق إلى المنكوحات ، ثمّ يتبع شهوة الطعام والنكاح شدة الرغبة في المال والجاه اللذين هما الوسيلة إلى التوسّع في المطاعم والمنكوحات ، ثمّ يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات ، وضروب المنافسات والمحاسدات ، ثمّ يتولّد بينهما آفة الرياء ، وغائلة التفاخر والتكابر والكبرياء ، ثمّ يتداعى ذلك إلى الحسد والحقد ، والعداوة والبغضاء ، ثمّ يفضي ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والتمكّر والفحشاء ، وكلّ ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولّد منها من بطر الشيع والامتلاء .

ولو ذلّل العبد نفسه بالجوع ، وضيق به مجاري الشيطان .. لأدعت لطاعة الله عزّ وجلّ ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجرّ به ذلك إلى الانهماك في الدنيا ، وإثارة العاجلة على العقبى ، ولم يتكالب كلّ هذا التكالّب على الدنيا .

(١) أي : حتّى تضيق القناعة بقليل القوت مجاري الشيطان .

(٢) مراعاة للسجعة ، وهي لغة أيضاً ، والأصل : (دواعيه)

كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق ومعالجة أمراض القلب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي صرفَ الأمورَ بتدبيره ، وعدَّلَ تركيبَ الخلقِ فأحسنَ في تصويره ، وزَيَّنَ صورةَ الإنسانِ بحسنِ تقويمه وتقديره ، وحرسَهُ مِنَ الزيادةِ والنقصانِ في شكليه ومقاديره ، وفَوَّضَ تحسِينَ الأخلاقِ إلى اجتهدِ العبدِ وتسميره ، واستحثَّهُ على تهذيبها بتخوفِهِ وتحذيره ، وسَهَّلَ على خواصِّ عبادهِ تهذيبَ الأخلاقِ بتوفيقِهِ وتيسيره ، وامْتَنَّ عليهم بتسهيلِ صعبِهِ وعسيرِهِ .

والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيرِهِ ونذيره ، الذي كَانَ يُلَوِّحُ نَوْرَ النُّبُوَّةِ مِنْ بَيْنِ أَسَارِيرِهِ ، وَتُسْتَشْفَى حَقِيقَةُ الْحَقِّ مِنْ مَخَايِلِهِ وَتَبَاشِيرِهِ ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ طَهَّرُوا وَجْهَ الْإِسْلَامِ مِنْ ظُلْمَةِ الْكُفْرِ وَدِيَاجِيرِهِ ، وَحَسَمُوا مَادَّةَ الْبَاطِلِ فَلَمْ يَتَدَنَّسُوا بِقَلِيلِهِ وَلَا بِكَثِيرِهِ .

أما بعد :

فَالْخَلْقُ الْحَسَنُ صَفَةُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَأَفْضَلُ أَعْمَالِ الصِّدِّيقِينَ ، وَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ شَطْرُ الدِّينِ ^(١) ، وَثَمَرَةُ مُجَاهَدَةِ الْمُتَقِينَ ، وَرِيَاضَةُ الْمُتَعَبِّدِينَ .

وَالْأَخْلَاقُ السَّيِّئَةُ هِيَ السُّمُومُ الْقَاتِلَةُ وَالْمَهْلِكَةُ الدَّامِغَةُ ، وَالْمَخَازِي الْفَاضِحَةُ ، وَالرِّذَائِلُ الْوَاضِحَةُ ، وَالْخَبَائِثُ الْمُبْعَدَةُ عَنْ جِوَارِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، الْمُنْتَخَرَطَةُ بِصَاحِبِهَا فِي سَلَكِ الشَّيَاطِينِ ، وَهِيَ الْأَبْوَابُ الْمَفْتُوحَةُ إِلَى نَارِ اللَّهِ الْمَوْقَدَةِ ، الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتَدَى ، كَمَا أَنَّ الْأَخْلَاقَ الْجَمِيلَةَ هِيَ الْأَبْوَابُ الْمَفْتُوحَةُ مِنَ الْقَلْبِ إِلَى نَعِيمِ الْجَنَانِ وَجِوَارِ الرَّحْمَنِ . وَالْأَخْلَاقُ الْخَبِيثَةُ أَمْرَاضُ الْقُلُوبِ ، وَأَسْقَامُ النُّفُوسِ ، إِلَّا أَنَّهُ مَرَضٌ يَفُوتُ حَيَاةَ الْأَبَدِ ، وَأَيُّنَ مِنْهُ الْمَرَضُ الَّذِي لَا يَفُوتُ إِلَّا حَيَاةَ الْجَسَدِ ؟!

وَمَهْمَا اشْتَدَّتْ عَنَاءُ الْأَطْبَاءِ بِضَبْطِ قَوَانِينِ الْعِلَاجِ لَأَمْرَاضِ الْأَبْدَانِ وَلَيْسَ فِي مَرَضِهَا إِلَّا فُوتُ الْحَيَاةِ الْفَانِيَةِ . . فَالْعَنَاءُ بِضَبْطِ قَوَانِينِ الْعِلَاجِ لَأَمْرَاضِ الْقُلُوبِ وَفِي مَرَضِهَا فُوتُ حَيَاةٍ بَاقِيَةٍ أَوْلَى ، وَهَذَا النَّوْعُ مِنَ الطَّبِّ وَاجِبٌ تَعَلُّمُهُ عَلَى كُلِّ ذِي لَبٍ ^(٢) ، إِذْ لَا يَخْلُو قَلْبٌ مِنَ الْقُلُوبِ عَنْ أَسْقَامٍ لَوْ أَمَلَمْتُ . . تَرَكَمْتُ ، وَتَرَادَفَتْ الْعِلَلُ وَتَظَاهَرَتْ ، فَيَحْتَاجُ الْعَبْدُ إِلَى تَأَنُّتٍ فِي مَعْرِفَةِ عِلَلِهَا وَأَسْبَابِهَا ، ثُمَّ إِلَى تَسْمِيرٍ فِي مَعَالِجَتِهَا وَإِصْلَاحِهَا ، فَمَعَالِجَتُهَا هُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهَا ﴾ وَإِمَامُهَا هُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَكَذَلِكَ خَافَ مَنْ ذَكَرَهَا ﴾ .

وَنَحْنُ نَشِيرُ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَى جَمَلٍ مِنْ أَمْرَاضِ الْقُلُوبِ ، وَكَيْفِيَةِ الْقَوْلِ فِي مَعَالِجَتِهَا عَلَى الْجَمْلَةِ ، مِنْ غَيْرِ

(١) وَقَدْ رَوَى الْعَقِيلِيُّ فِي «الضعفاء» (٣٦٦/٢) ، وَالدَّيْلَمِيُّ فِي «مسند الفردوس» (٢٧١٢) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : «حَسَنُ الْخَلْقِ نِصْفُ الدِّينِ» .

(٢) وَهَذَا هُوَ طَبُّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، أَرْسَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِتَعْلِيمِ الْأُمَمِ كَيْفَ يَجْعَلُونَ الْقَلْبَ فِي كُورِ الْمُجَاهَدَةِ ، وَكَيْفَ يَطْهَرُونَ الْقَلْبَ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ ، وَكَيْفَ يُوَرِّدُونَهُ طَرِيقَ الصَّفَاءِ . «إِتْحَافٌ» (٣١٧/٧) .

بيان فضيلة الجمع وذم الشج

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ؛ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَمَلٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ»^(١)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ مَلَكُوتُ السَّمَاءِ مَنْ مَلَأَ بَطْنَهُ»^(٢)

وَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ أَيْ النَّاسِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَضَحْكُهُ، وَرَضِيَ بِمَا يَسْتُرُ بِهِ عَوْرَتَهُ»^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَيِّدُ الْأَعْمَالِ الْجُوعُ، وَذُلُّ النَّفْسِ لِبَاسُ الصَّوْفِ»^(٤)

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَسُوا وَكُلُوا وَاشْرَبُوا فِي أَنْصَافِ الْبَطُونِ؛ فَإِنَّهُ جَزَاءُ مِنَ النَّبِوةِ»^(٥)

وَقَالَ الْحَسَنُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْفَكْرُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ، وَقَلَّةُ الطَّعَامِ هِيَ الْعِبَادَةُ»^(٦)

وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضاً: قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَلُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُكُمْ جُوعاً وَتَفَكُّراً فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَأَبْغَضُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كُلُّ نَوْْمٍ أَكُولٍ شَرِيبٍ»^(٧)

وَفِي الْخَبَرِ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجُوعُ مِنْ غَيْرِ عَوْزٍ؛ أَيْ: مُخْتَاراً لَذَلِكَ^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبَاهِي الْمَلَائِكَةَ بِمَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَمَشْرَبُهُ فِي الدُّنْيَا، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي، ابْتَلَيْتُهُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا، فَصَبِرَ وَتَرَكَهُمَا، أَشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي؛ مَا مِنْ أَكَلَةٍ يَدْعُهَا إِلَّا أَبَدَلْتُهَا بِهَا دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ»^(٩)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَمِيتُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ؛ فَإِنَّ الْقَلْبَ كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ»^(١٠)

(١) قال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً). «إتحاف» (٣٨٦/٧). وروى أبو نعيم في «الحلية» (١٨١/٥) عن مكحول قال: (أفضل العبادَةِ بعد الفرائض الجوع والظمأ).

(٢) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (٢٣٥٠) عن الحسن مرسلًا، وأورده عن ابن عباس مرفوعًا الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤).

(٣) كذا أورده عقب الحديث السابق الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤).

(٤) أورده عن مكحول مرسلًا الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤)، وفيه: «... وذُلُّ النَّفْسِ، ولباس الصوف».

(٥) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٤)، وهو عند الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٣٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وهو عند صاحب «القول» (١٦٧/٢) من حديث الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه.

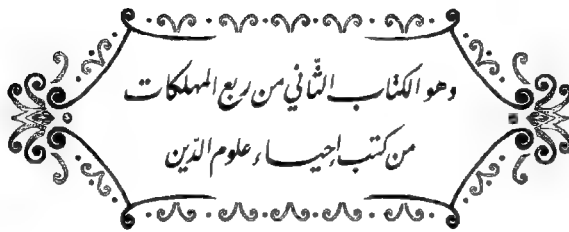
(٦) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٥) عن الحسن مرسلًا.

(٧) كذا أورده الخرکوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٥) عن الحسن مرسلًا.

(٨) ولغظ الخبر عند أبي طالب في «القول» (٩٧/١): (وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير إغوار؛ أي: مختارين)، وهو معني قولها رضي الله عنها كما رواه عنها البيهقي في «الشعب» (٥٥٢٢): (لو شئنا أن نشبع... شبعنا، ولكن محمدًا صلى الله عليه وسلم كان يوتر على نفسه). وروى أبو نعيم في «الحلية» (٣٠٠/١) عن ابن سيرين: أن رجلاً قال لآلِ عمر: أجعل لك جوارش؟ قال: وأي شيء الجوارش؟ قال: شيء إذا كثك الطعام فأصبت منه... سهل عليك، قال: فقال ابن عمر: ما شبع من الطعام منذ أربعة أشهر، وما ذاك ألا أكون له واجدًا، ولنكني عهدت قومًا يشبعون مرة، ويجوعون أخرى.

(٩) رواه ابن عدي في «الكامل». «إتحاف» (٣٨٧/٧).

(١٠) قال الحافظ العراقي: (لم أقف له على أصل). «إتحاف» (٣٨٧/٧).



ولأجله قال ابن مسعود رضي الله عنه : (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الْقَارِئَ السَّمِينَ مِنَ الشَّعْبِ)^(١)

وفي خبر مرسل : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ، فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ »^(٢)

وفي الخبر : (إِنَّ الْأَكْلَ عَلَى الشَّعْبِ يورثُ البرصَ)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَالْمَنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ »^(٤) ، أي : يَأْكُلُ سَبْعَةَ أَضْعَافٍ مَا يَأْكُلُ الْمُؤْمِنُ ، أَوْ تَكُونُ شَهْوَتُهُ سَبْعَةَ أَضْعَافٍ شَهْوَتِهِ ، وَذَكَرَ الْمَعَاءَ كَنَاءَةً عَنِ الشَّهْوَةِ ؛ لِأَنَّ الشَّهْوَةَ هِيَ الَّتِي تَقْبِلُ الطَّعَامَ وَتَأْخُذُهُ كَمَا يَأْخُذُهُ الْمَعَى ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى زِيَادَةً عِدَّةً مَعَى الْمَنَافِقِ عَلَى مَعَى الْمُؤْمِنِ .

وروى الحسنُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « أَدِيمُوا قِرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ .. يَفْتَحْ لَكُمْ » ، قُلْتُ : وَكَيْفَ نَدِيمُ قِرْعِ بَابِ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : « بِالْجُوعِ وَالظَّمَا »^(٥)

وَرَوَى أَنَّهُ أَبَا جُحَيْفَةَ تَجَسَّأَ فِي مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهُ : « أَقْصِرْ مِنْ جُسَائِكَ ؛ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا »^(٦)

وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمْتَلِئْ قَطُّ شَبَعًا ، وَرَبَّمَا بَكَيْتُ رَحْمَةً لَهُ مِمَّا أَرَى بِهِ مِنَ الْجُوعِ ، فَاْمَسُحْ بَطْنَهُ بِيَدِي ، وَأَقُولُ : نَفْسِي لَكَ الْفَدَاءُ ، لَوْ تَبَلَّغْتَ مِنَ الدُّنْيَا بِقَدَرٍ مَا يَقُوتُكَ وَيَمْنَعُكَ مِنَ الْجُوعِ ؟ فَيَقُولُ : « يَا عَائِشَةُ ؛ إِخْوَانِي مِنَ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ قَدْ صَبَرُوا عَلَى مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ هَذَا ، فَمَضَوْا عَلَى حَالِهِمْ ، فَقَدِمُوا عَلَى رَبِّهِمْ ، فَأَكْرَمَ مَا بَهُمْ ، وَأَجَزَلَ ثَوَابَهُمْ ، فَأَجِدُنِي أَسْتَحْيِي إِنْ تَرَفَّقْتُ فِي مَعِيشَتِي أَنْ يَقْصُرَ بِي غَدَا دُونَهُمْ ، فَالصَّبْرُ أَيَّامًا يَسِيرَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَنْقُصَ حَظِّي غَدَاً فِي الْآخِرَةِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْحَقِيقِ بِأَصْحَابِي وَإِخْوَانِي » ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَوَاللَّهِ ؛ مَا اسْتَكْمَلَ بَعْدَ ذَلِكَ جَمْعَةً حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ^(٧)

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ رَضَوَانُ اللَّهِ عَلَيْهَا بِكُسْرَةٍ خَبِزَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « مَا هَذِهِ الْكُسْرَةُ ؟ » قَالَتْ : قِرْصٌ خَبِزْتُهُ ، وَلَمْ تَطْبُ نَفْسِي حَتَّى أَتَيْتُكَ مِنْهُ بِهَذِهِ الْكُسْرَةِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَا إِنَّهُ أَوَّلُ طَعَامٍ دَخَلَ فَمِ أَيْبِكَ مِنْذُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ »^(٨) .

(١) قوت القلوب (١٦٨/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٦٨/٢) ، وهو من مراسلات الحسن كما هو عند الخرkowski في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٦٣) والشرط الأول منه رواه البخاري (٢٠٣٨) ، ومسلم (٢١٧٤) مرفوعاً .

(٣) قوت القلوب (١٦٨/٢) ، وكل من المصنف وأبي طالب رحمهما الله تعالى لم يرفعه .

(٤) رواه البخاري (٥٣٩٣) ، ومسلم (٢٠٦٠) .

(٥) قوت القلوب (١٧١/٢) .

(٦) رواه الترمذي (٢٤٧٨) ، وابن ماجه (٢٣٥٠) عن ابن عمر يذكر رجلاً ، ورواه عن أبي جحيفة الخرkowski في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٥٩) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٢٥٤) .

(٧) كذا أورده القاضي عياض في « الشفا » (ص ١٨٧) بنحوه ، وقد روى ابن أبي حاتم في « تفسيره » (١٨٥٨٣) ، وأبو الشيخ في « أخلاق النبي وآدابه » (٨٠٦) عنها قالت : ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً ثم طواه ، ثم ظل صائماً ثم طواه ، ثم ظل صائماً ، قال : « يا عَائِشَةُ ؛ إِنَّ الدُّنْيَا لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِّ مُحَمَّدٍ ، يَا عَائِشَةُ ؛ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ مِنْ أُولَى الْعِزِّ مِنَ الرِّسْلِ إِلَّا بِالصَّبْرِ عَلَى مَكْرُوهِهَا ، وَالصَّبْرُ عَنْ مَحْبُوبِهَا ، ثُمَّ لَمْ يَرْضَ مِنِّي إِلَّا أَنْ يَكْلِفَنِي مَا كَلَّفَهُمْ » ، فَقَالَ : « فَتَرَى كَمَا مَرَّ أَوَّلُ الْفَتْحِ مِنَ الْكُرْبَلِ » ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَصْبِرُ كَمَا صَبَرُوا جَهْدِي ، وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » .

(٨) رواه ابن سعد في « طبقاته » (٣٤٤/١) ، وأحمد في « المسند » (٢١٣/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٩٩٤٥) .

أما ترى العالمَ الفلانيّ ليسَ يحترقُ من مثلي ذلكَ ولو كانَ ذلكَ شراً .. لا تمتنعُ منه ؟

فتميلُ النفسُ إلى الشيطانِ ، وتقلّبُ إليه ، فيحملُ المَلَكُ حملةً على الشيطانِ ويقولُ : هلْ هلكَ إلا منِ اتبعَ لذّةَ الحالِ ونسيَ العاقبةَ ؟ أفتنقُ بلذّةِ يسيرةٍ وتتركُ لذّةَ الجنةِ ونعيمها أبدَ الأبدِ ؟

أم تستنقلُ ألمَ الصبرِ عن شهوتِكَ ولا تستنقلُ ألمَ النارِ ؟

أتغترُّ بغفلةِ الناسِ عن أنفسهمِ واتباعِهِمِ هواهُمِ ومساعدتِهِمِ الشيطانَ مع أنْ عذابَ النارِ لا يخفُّه عنكَ معصيةُ غيرِكَ ؟

أرأيتَ لو كنتَ في يومٍ صائفٍ شديدِ الحرِّ ووقفتَ الناسُ كلُّهُمُ في الشمسِ ، وكانَ لك بيتٌ باردٌ .. أكننتَ تساعُدُ الناسَ أو تطلبُ لنفسِكَ الخلاصَ ؟ فكيفَ تخالفُ الناسَ خوفاً من حرِّ الشمسِ ولا تخالفُهُمُ خوفاً من حرِّ النارِ ؟!

فعندَ ذاكَ تمتلئُ النفسُ إلى قولِ المَلَكِ ، فلا يزالُ يتردّدُ بينَ الجندينِ ، متجاذباً بينَ الحزبينِ .. إلى أنْ يغلبَ على القلبِ ما هوَ أولىُّ به .

فإنْ كانتِ الصفاتُ التي في القلبِ الغالبُ عليها الصفاتُ الشيطانيّةُ التي ذكرناها .. غلبَ الشيطانُ ، ومالَ القلبُ إلى جنسِهِ منْ أحزابِ الشيطانِ ، معرضاً عن حزبِ اللهِ تعالى وأوليائِهِ ، ومساعداً لحزبِ الشيطانِ وأعدائِهِ ، وجرى على جوارحِهِ بسابقِ القدرِ ما هوَ سببُ بعدهِ عنِ اللهِ تعالى .

وإنْ كانَ الأغلبُ على القلبِ الصفاتُ الملكيّةُ .. لم يصغِ القلبُ إلى إغواءِ الشيطانِ وتحريضِهِ إيّاهُ على العاجلةِ ، وتهوينِهِ أمرَ الآخرةِ ، بل مالَ إلى حزبِ اللهِ تعالى ، وظهرتِ الطاعةُ بموجبِ ما سبقَ مِنَ القضاءِ على جوارحِهِ .

فقلبُ المؤمنِ بينَ إصبعينِ منْ أصابعِ الرحمنِ ؛ أي : بينَ تجاذبِ هذينِ الجندينِ ، وهوَ الغالبُ ؛ أعني : التقلّبُ والانتقالُ منْ حزبٍ إلى حزبٍ ، أمّا النباتُ على الدوامِ مع حزبِ الملائكةِ ، أو مع حزبِ الشيطانِ .. فنادرٌ منَ الجانبينِ .

وهذهِ الطاعاتُ والمعاصي تظهرُ منْ خزائنِ الغيبِ إلى عالمِ الشهادةِ بواسطةِ خزائِنِ القلبِ ؛ فإنّه منْ خزائنِ الملكوتِ ، وهي أيضاً إذا ظهرتْ .. كانتْ علاماتٍ تعرّفُ أربابَ القلوبِ سابقَ القضاءِ ، فمنْ خُلِقَ للجنةِ .. يُسرّثُ له أسبابُ الطاعاتِ ، ومنْ خُلِقَ للنارِ يُسرّثُ له أسبابُ المعاصي ، وشلّطَ عليه أقرانُ السوءِ ، وألقيَ في قلبِهِ حِكْمُ الشيطانِ ؛ فإنّه بأنواعِ الحكمِ يغرّ الحمقى بقوله : (إنَّ اللهَ رحيمٌ ، فلا تبالي ، وإنَّ الناسَ كلُّهُم ما يخافونَ اللهَ ، فلا تخالفُهُم ، وإنَّ العمرَ طويلٌ ، فاصبرَ حتّى تتوبَ غداً) ، يعدُّهُم ويميِّهُهُم ، وما يعدُّهُم الشيطانُ إلا غروراً ، يعدُّهُم التوبةَ ، ويميِّهُهُم المغفرةَ ، فيهلكُهُم بإذنِ اللهِ عزَّ وجلَّ بهذهِ الحيلِ وما يُجرى مجراها ، فيوسِّعُ قلبَهُ لقبولِ الغرورِ ، ويضيّقُهُ عن قبولِ الحقِّ .

وكلُّ ذلكَ بقضاءِ مِنَ اللهِ تعالى وقدرٍ ، ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمِنْ بَيْنِ أَنْ يُغَيِّرَهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ صَبِيحًا حَرِيحًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ ، ﴿ إِنْ يَصْرُكَ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكَ ﴾ فَإِنْ يَخْذُلْكَ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ .

فهو الهادي والمضلُّ ، يفعلُ ما يشاءُ ، ويحكمُ ما يريدُ ، لا رادَّ لحكمِهِ ، ولا معقِبَ لقضائِهِ ، خلقَ الجنةَ ، وخلقَ لها أهلاً ، فاستعملَهُم بالطاعةِ ، وخلقَ النارَ ، وخلقَ لها أهلاً ، فاستعملَهُم بالمعاصي .

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ : (جَوْعُ الرَّاعِبِينَ مُنْهَةٌ ، وَجَوْعُ التَّائِبِينَ تَجْرِبَةٌ ، وَجَوْعُ الْمُجْتَهِدِينَ كَرَامَةٌ ، وَجَوْعُ الصَّابِرِينَ سِيَاسَةٌ ، وَجَوْعُ الزَّاهِدِينَ حِكْمَةٌ)^(١)

وفي التوراة : (اتقِ الله ، وإذا شُبِعْتَ .. فاذاكِرِ الجِيعَ) .

وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ : (لِأَنَّ أَتَرَكَ لَقَمَةً مِنْ عَشَائِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ إِلَى الصُّبْحِ)^(٢)

وَقَالَ أَيْضاً : (الْجَوْعُ عِنْدَ اللَّهِ فِي خَزَائِنِهِ ، لَا يُعْطِيهِ إِلَّا لِمَنْ أَحَبَّهُ)^(٣)

وَكَانَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّسْتَرِيُّ يَطْوِي نِيفاً وَعِشْرِينَ يَوْماً لَا يَأْكُلُ ، وَكَانَ يَكْفِيهِ لَطْعَامُهُ فِي السَّنَةِ دَرَاهِمٌ ، وَكَانَ يُعْظِمُ الْجَوْعَ وَيَبَالُغُ فِيهِ ، حَتَّى قَالَ : (لَا يَوَافِي الْقِيَامَةَ عَمَلٌ بَرٌّ أَفْضَلُ مِنْ تَزَكِّي فَضُولِ الطَّعَامِ ، وَالِاقْتِدَاءِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَكْلِهِ)^(٤)

وَقَالَ : (لَمْ يَزِ الْأَكْيَاسُ شَيْئاً أَنْفَعَ مِنَ الْجَوْعِ لِلدُّنْيَا وَالِدِينِ) .

وَقَالَ : (لَا أَعْلَمُ شَيْئاً أَضَرَّ عَلَى طُلَابِ الْآخِرَةِ مِنَ الْأَكْلِ) .

وَقَالَ : (وَضَعَتِ الْحِكْمَةُ وَالْعِلْمُ فِي الْجَوْعِ ، وَوَضَعَتِ الْمَعْصِيَةُ وَالْجَهْلُ فِي الشَّبَعِ)^(٥)

وَقَالَ : (مَا عُيِدَ اللَّهُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ مَخَالِفَةِ الْهَوَى فِي تَرْكِ الْحَلَالِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : « ثَلَاثٌ لِلطَّعَامِ » ، فَمَنْ زَادَ عَلَيْهِ .. فَإِنَّمَا يَأْكُلُ مِنْ حَسَنَاتِهِ) .

وَسُئِلَ عَنِ الزِّيَادَةِ ، فَقَالَ : (لَا يَجِدُ الزِّيَادَةَ حَتَّى يَكُونَ التَّرَكُّ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْأَكْلِ ، وَيَكُونُ إِذَا جَاعَ لَيْلَةً .. سَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهَا لَيْلَتَيْنِ ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ .. وَجَدَ الزِّيَادَةَ) .

وَقَالَ : (مَا صَارَ الْأَبْدَالُ أَبْدَالاً إِلَّا بِإِخْمَاصِ الْبُطُونِ ، وَالصَّمْتِ وَالسَّهْرِ وَالْخُلُوةِ)^(٦)

وَقَالَ : (رَأْسُ كُلِّ بَرٍّ مُنْزِلٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الْجَوْعُ ، وَرَأْسُ كُلِّ فَجُورٍ بَيْنَهُمَا الشَّبَعُ)^(٧)

وَقَالَ : (مَنْ جَوَّعَ نَفْسَهُ .. انْقَطَعَتْ عَنْهُ الْوَسَاوِسُ)^(٨)

وَقَالَ : (إِقْبَالَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْعَبْدِ بِالْجَوْعِ وَالسَّقَمِ وَالْبَلَاءِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ)^(٩)

وَقَالَ : (اعْلَمُوا أَنَّ هَذَا زَمَانٌ لَا يَنْتَالُ أَحَدٌ فِيهِ النِّجَاةَ إِلَّا بِذِيحِ نَفْسِهِ وَقَتْلِهَا بِالْجَوْعِ وَالصَّبْرِ وَالْجَهْدِ)^(١٠)

(١) أورده الطوسي في «اللمع» (ص ٢٦٩) ، والقشيري في «رسالة» (ص ٢٥٩) عنه بنحوه .

(٢) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» (٩٢٢) ، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٢٩/٣٤) .

(٣) هو عند الطوسي في «اللمع» (ص ٢٦٩) ، وقد رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٨/٩) .

(٤) هو ضمن خبر أورده القشيري في «رسالة» (ص ٦٥) .

(٥) رواه القشيري في «رسالة» (ص ٢٥٩) .

(٦) قوت القلوب (٩٥/١) .

(٧) روى بعضه ابن أبي الدنيا في «الجوع» (٩٣) عن يوسف بن أسباط ، وبعضه عند الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٢) عن سهل رحمه الله تعالى .

(٨) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٧) بلفظ : (من جوع نفسه .. لم يقربه الشيطان بإذن الله عز وجل) .

(٩) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٦) .

(١٠) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠١/١٠) .

ومداخل الملوك، فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له؛ ليعرف دقائق الخير فيه، ويطلع على أسرار فوائده، فيكشف له بنور البصيرة وجهه، فيحكم بأنه لا بد من فعله، فيستحثه عليه، ويدعوه إلى العمل به.

وينظر الملك إلى القلب فيجده طيباً في جوهره، طاهراً بتقواه، مستنيراً بضياء العقل، معموراً بأنوار المعرفة، فيراه صالحاً لأن يكون مستقراً له ومهيئاً، فعند ذلك يمدّه بجنود لا تُرى، ويهديه إلى خيرات أخرى، حتى ينجو الخير إلى الخير، وكذلك على الدوام، ولا يتناهى إمداده بالترغيب في الخير، وتيسير الأمر عليه.

والله الإشارة بقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَظْلَمَ وَاتَّكَى ﴿١﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنِ ﴿٢﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسَى ﴿٣﴾﴾.

وفي مثل هذا القلب بشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية، حتى لا يخفى فيه الشرك الخفي الذي هو أخفى من دبيب التلمة السوداء في الليلة الظلماء^(١)

فلا يخفى على هذا النور خافية، ولا يروّج عليه شيء من مكاييد الشيطان، بل يفق الشيطان ويوحى زخرف القول غروراً، فلا يلتفت إليه^(٢)

وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات يصير على القرب معموراً بالمنجيات التي سنذكرها؛ من الصبر، والشكر، والخوف، والرجاء، والفقر، والزهد، والمحبة، والرضا، والشوق، والتوكل، والتفكير، والمحاسبة، وغير ذلك.

وهو القلب الذي أقبل الله عز وجل عليه بوجهه^(٣)، وهو القلب المطمئن، المراد بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ اللَّهَ تَعَالَى﴾، ويقول عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُظْمِئَةُ﴾.



القلب الثاني: القلب المخدول المشحون بالهوى، المدنس بالأخلاق المذمومة والخباياث، المفتوح فيه أبواب الشياطين، المسدود عنه أبواب الملائكة.

ومبدأ الشر فيه: أن ينخدع فيه خاطر من الهوى، ويهجر فيه، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتي فيه ويستكشف وجه الصواب، فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به، واستمر على استنباط الحيل له وعلى مساعدة الهوى، فتستولي النفس وتساعد عليه، فينشئ الصدر بالهوى، وتنسب فيه ظلماته؛ لانحناس جنه العقل عن مدافعه، فيقوى سلطان الشيطان؛ لاتساع مكانه بسبب انتشار الهوى، فيقبل عليه بالتزيين والغرور والأمان، ويوحى

بالتقوى، فهو آخر المراتب جملة أولاً، أو يكون المراد بعمارة التقوى: الاتقاء من الشرك المضاد للتوحيد، ثم التزكية بالرياضة: هو أعمال الجوارح، ثم التطهير عن الخباياث: هو انشراح بنور اليقين حسبما قسم له. «إتحاف» (٣٠٣/٧).

(١) كما روى ذلك مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها الحكيم الترمذي في «نوار الأصول» (ص ٣٩٩)، وروى نحوه البخاري في «الأدب المفرد» (٧١٦)، وهذا هو وصف قلوب الصديقين.

(٢) قال الإمام القشيري في «لطائف الإشارات» (٥٥٤/٢): «الشياطين يتعرضون للأنبياء عليهم السلام، ولكن لا سلطان ولا تأثير في أحوالهم منهم، ونبينا صلى الله عليه وسلم أفضل الجماعة»، إلى أن قال: «إذا أراد الله بعبده خيراً... أمده بنور التحقيق، وأيده بحسن العصمة، فميز بحسن البصيرة بين الحق والباطل، فلا يظلمه غمام الريب، وينجلي عنه غطاء الغفلة، فلا تأثير لضباب الغداة في شعاع الشمس عند متوحي النهار، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَمَّا تَبَيَّنَ لِلرَّبِّ ثُبُوتُ الْأَمْرِ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ تَبَيَّنَ لَهُ قُلُوبُهُمْ فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ لَهَاجَ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١﴾ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ هَضَمُوا فِي رِيضٍ مِّنْهُ سَخٍ مُّجْبَرٍ أَعْيُنُهُمْ كَتَسَّاتٍ بَشَّةٌ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ عَذَابَ يَوْمٍ غَيْرٍ ﴿٢﴾﴾».

(٣) فسله عن آل يكون فيه مستكن لغيره «إتحاف» (٣٠٤/٧).

بيان فوائد الجوع وآفات الشبع

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ ؛ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ »^(١) وَلَعَلَّكَ تَقُولُ : هَذَا الْفَضْلُ الْعَظِيمُ لِلْجُوعِ مِنْ أَيْنَ هُوَ ؟ وَمَا سَبَبُهُ وَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا إِيْلَامُ الْمَعْدَةِ وَمَقَاسَةُ الْأَذَى ؟ فَإِنْ كَانَ كَذَلِكَ .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَعْظَمَ الْأَجْرُ فِي كُلِّ مَا يَتَأَذَّى بِهِ الْإِنْسَانُ ؛ مِنْ ضَرْبِهِ لِنَفْسِهِ ، وَقَطْعِهِ لِلْحَمِيهِ ، وَتَنَاوُلِهِ الْأَشْيَاءَ الْمَكْرُوهَةَ ، وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ .

فَاعْلَمْ : أَنَّ هَذَا يَضَاهِي قَوْلَ مَنْ شَرِبَ دَوَاءً فَانْتَفَعَ بِهِ فَظَنَّ أَنَّ مَنَفْعَتَهُ لِمَرَارَةِ الدَّوَاءِ وَكَرَاهِيَّتِهِ ، فَأَخَذَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا هُوَ مَكْرُوهٌ مِنَ الْمَذَاقِ ، وَهُوَ غُلْطٌ ، بَلْ نَفْعُهُ فِي خَاصِّيَّةٍ مِنَ الدَّوَاءِ ، وَلَيْسَ لِكَوْنِهِ مَرًّا ، وَإِنَّمَا يَقِفُ عَلَى تِلْكَ الْخَاصِّيَّةِ الْأَطْبَاءُ ، فَكَذَلِكَ لَا يَقِفُ عَلَى عِلَّةِ نَفْعِ الْجُوعِ إِلَّا سَمَاسَرَةُ الْعُلَمَاءِ .

وَمَنْ جُوعَ نَفْسَهُ مَصْدِقًا لِمَا جَاءَ فِي الشَّرْعِ مِنْ مَدْحِ الْجُوعِ .. انتَفَعَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ عِلَّةَ الْمَنَفْعَةِ ؛ كَمَا أَنَّ مَنْ شَرِبَ الدَّوَاءَ .. انتَفَعَ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ وَجْهَ كَوْنِهِ نَافِعًا ، وَلَكِنَّا نَشْرَحُ لَكَ ذَلِكَ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَرْتَقِيَ مِنْ دَرَجَةِ الْإِيمَانِ إِلَى دَرَجَةِ الْعِلْمِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾



فَنَقُولُ : فِي الْجُوعِ عَشْرُ فَوَائِدَ :

الْفَائِدَةُ الْأُولَى : صِفَاءُ الْقَلْبِ ، وَإِقَادَةُ الْقَرِيحَةِ ، وَإِنْفَادُ الْبَصِيرَةِ :

فَإِنَّ الشَّيْءَ يَبُورُ الْبِلَادَةَ ، وَيَعْمِي الْقَلْبَ ، وَيَكْثُرُ الْبَخَارُ فِي الدِّمَاغِ شِبْهَ السَّكْرِ ، حَتَّى يَحْتَوِي عَلَى مَعَادِنِ الْفِكْرِ ، فَيَثْقُلُ الْقَلْبُ بِسَبَبِهِ عَنِ الْجُرْيَانِ فِي الْأَفْكَارِ ، وَعَنِ سُرْعَةِ الْإِدْرَاكِ ، بَلِ الصَّبِيُّ إِذَا أَكْثَرَ الْأَكْلَ .. يَبْطُلُ حِفْظُهُ ، وَفَسَدَ ذَهْنُهُ ، وَصَارَ بَطِيءَ الْفَهْمِ وَالْإِدْرَاكِ .

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّارَانِيُّ : (عَلَيْكَ بِالْجُوعِ ؛ فَإِنَّهُ مَذَلَّةٌ لِلنَّفْسِ ، وَرَقَّةٌ لِلْقَلْبِ ، وَهُوَ يَبُورُ الْعِلْمُ السَّمَاوِيُّ)^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَحْيَا قُلُوبَكُمْ بِقَلَّةِ الضَّحِكِ وَقَلَّةِ الشَّبَعِ ، وَطَهَّرَهَا بِالْجُوعِ ؛ تَصِفُو وَتَرَوْ »^(٣)

وَيُقَالُ : (مِثْلُ الْجُوعِ مِثْلُ الرِّعْدِ ، وَالْقَنَاعَةُ كَالسَّحَابِ ، وَالْحِكْمَةُ كَالْمَطَرِ)^(٤)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَجَاعَ بَطْنَهُ .. عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ ، وَفُظِنَ قَلْبُهُ »^(٥)

(١) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا) . [إتحاف] (٣٨٦/٧) . وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٨١/٥) عَنْ مَكْحُولٍ : (أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ الْجُوعُ وَالظُّمَأُ) .

(٢) أَوْرَدَهُ الْخُرُكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٠)

(٣) كَذَا أَوْرَدَهُ الْخُرُكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٢) دُونَ قَوْلِهِ : (وَقَلَّةِ الشَّبَعِ) ، أَمَّا بِشَأْنِ الضَّحِكِ .. فَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ (٢٣٠٥) ، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٩٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : « لَا تَكْثُرُوا الضَّحْكَ ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تَمِيتُ الْقَلْبَ » .

(٤) أَوْرَدَهُ الْخُرُكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٢) .

(٥) كَذَا أَوْرَدَهُ الْخُرُكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٢٦٤) .

وبالجملة: فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد، ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً بعيداً جداً، وهو محال في الوجود، ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطير وتهيج الرغبة.. لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقد روي أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة، فلما سلم.. رمى بذلك الثوب وقال: «شغلني عن الصلاة» وقال: «أذهبوا به إلى أبي جهنم، وأتوني بأنبيائتيه»^(١)، وكان في يده خاتم من ذهب، فنظر إليه وهو على المنبر، ثم رمى به وقال: «نظرة إليه ونظرة إليكم»^(٢)، وكان ذلك لوسوسة الشيطان بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب، وكان ذلك قبل تحريم الذهب، فلذلك لبسه ثم رمى به.

فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا ونقدها إلا بالرمي والمفارقة، فما دام يملك شيئاً وراء حاجته ولو ديناراً واحداً.. لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره، وأنه كيف يحفظه، وفيماذا يتفقه، وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد، أو كيف يظهره حتى يتباهى به، إلى غير ذلك من الوسوس.

فمن أنشأ مخالفة في الدنيا، وطمع في أن يتخلص من الشيطان.. كان كمن انغمس في العسل، وظن أن الذباب لا يقع عليه، فهو محال؛ فالدنيا باب عظيم لوساوس الشيطان، وليس له باب واحد، بل أبواب كثيرة.

قال حكيم من الحكماء: (الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي، فإن امتنع.. أتاه من وجه النصيحة، حتى يلقيه في بدعة، فإن أبى.. أمره بالتحرج والشدة، حتى يحرم ما ليس بحرام، فإن أبى.. شككه في وضوئه وصلاته، حتى يخرج من العلم، فإن أبى.. خفف عليه أعمال البر، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً، فتميل قلوبهم إليه، فيعجب بنفسه، وبه يهلكه، وعند ذلك يشتد لجأه؛ فإنها آخر درجة، ويعلم أنه لو جاوزها.. أفلت منه إلى الجنة).



(١) رواه البخاري (٣٧٣)، ومسلم (٦٢/٥٥٦) بنحوه، والأبجانية: ضرب من نسيج الصوف الغليظ له.

(٢) رواه النسائي (١٩٤/٨).

الفائدة الثالثة: الانكسار والذلّ، وزوال البطر والفرح والأشر الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى:

فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع، فعنده تسكن لربّها، وتخضع له، وتقف على عجزها وذليها؛ إذ ضعفَتْ مُنْتَهَا ضَاعَتْ حِيلُهَا بِلَقْمَةِ طَعَامٍ فَاتَتْهَا^(١)، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخّرت عنها، وما لم يشاهد الإنسان ذلّ نفسه وعجزه.. لا يرى عزّة مولاة ولا قهرة، وإنّما سعادته في أن يكون دائماً مشاهداً نفسه بعين الذلّ والعجز، ومولاة بعين العزّ والقدرة والقهر.

فليكن دائماً جائعاً، مضطراً إلى مولاة، مشاهداً للاضطراب بالدوق.

ولأجل ذلك لما عُرِضَت الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم.. قال: «لا، بل أجوع يوماً وأشبع يوماً، فإذا جعت.. صبرْتُ وتضرّعتُ، وإذا شبعْتُ.. شكرْتُ»، أو كما قال^(٢)

فالبطن والفرج باب من أبواب النار، وأصله الشبع، والذلّ والانكسار باب من أبواب الجنة، وأصله الجوع، ومن أغلق باباً من أبواب النار.. فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة؛ لأنّهما متقابلان؛ كالشرقي والمغرب، فالقرب من أحدهما بُعد من الآخر.



الفائدة الرابعة: ألا ينسى بلاء الله وعذابه، ولا ينسى أهل البلاء:

فإنّ الشبعان ينسى الجائع، وينسى الجوع، والعبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكّر بلاء الآخرة، فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة، ومن جوعه جوع أهل النار، حتّى إنّهم ليجوعون فيطعمون الرّفوف والضريع، ويسقون العساق والمُهمل.

فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها، فإنّه الذي يهتج الخوف، فمن لم يكن في ذلّة ولا قلق ولا علّة ولا بلاء.. نسي عذاب الآخرة، ولم يتملّ في نفسه، ولم يغلب على قلبه.

فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء، وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع؛ فإنّ فيه فوائد جمّة سوى تذكّر عذاب الآخرة، وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل.

ولذلك قيل ليوسف عليه السلام: لم تجوع وفي يدك خزائن الأرض؟ فقال: أخاف أن أشبع فأنسى الجائع^(٣)

فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع؛ فإنّ ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام، والشفقة على خلق الله عزّ وجلّ، والشبعان في غفلة عن ألم الجائع.



الفائدة الخامسة - وهي من أكبر الفوائد -: كسر شهوات المعاصي كلّها، والاستيلاء على النفس الأمانة بالسوء:

(١) المُتَّة: القوّة.

(٢) رواه الترمذي (٢٣٤٧).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٣/٦) عن الحسن، وهو عند الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٨) عن وهب بن منبه.

بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكيفية عند الذكر أم لا ؟

اعلم : أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها وعجائبيها .. اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق :
فقالَتْ فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قال : « فإذا ذكر الله .. خسن »^(١) ،
والخنس هو السكوت ، فكأنه يسكت .

وقالت فرقة : لا ينعدم أصله ، ولكن يجري في القلب ولا يكون له أثر ؛ لأن القلب إذا صار مستوعباً بالذكر .. كان محجوباً عن التأثير بالوسوسة ؛ كالمشغول بهته ؛ فإنه قد يكلم ولا يفهم وإن كان الصوت يمر على سمعه .

وقالت فرقة : لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضاً ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكأنه يوسوس من بعد وعلى ضعف .

وقالت فرقة : ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة بها ، ويتعاقبان في أزمنة متقاربة ، يُظن لتقاربها أنها متساوية ، وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة ؛ فإنك إذا أدركتها بسرعة .. رأيت النقط دوائر ؛ لسرعة تواصلها بالحركة .

واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا .

وقالت فرقة : الوسوسة والذكر يتساوقان في القلب على الدوام تساوقاً لا ينقطع ، وكما أن الإنسان قد يرى بعينه شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرئاً لشيئين ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد إلا وله أربعة أعين : عينان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه ، وعينان في قلبه يبصر بهما أمر دينه »^(٢) . وإلى هذا ذهب المحاسب^(٣)



والصحيح عندنا : أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة بأصناف الوسواس ، وإنما نظر كل واحد منهم إلى صنف واحد من الوسواس ، فأخبر عنه .

والوسواس أصناف :

الأول : أن يكون من جهة التلبس بالحق :

فإن الشيطان قد يلبس بالحق ، فيقول للإنسان : (لا تترك التمتع باللذات ؛ فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات طول العمر المُمُّ عظيم) ، فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه : (الصبر عن الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما) ، فإذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعده ، وجدّد إيمانه ويقينه .. خسن الشيطان وهرب ؛ إذ لا يستطيع أن يقول له : (النار أيسر من الصبر على المعاصي) ، ولا

(١) رواه أبو يعلى في « مسنده » (٤٣٠١) ، وابن عدي في « الكامل » (١٨٦/٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٦/٦) .

(٢) رواه الدليمي في « مسند الفردوس » (٦٠٤٠) بنحوه .

(٣) ذكر نحو هذا بتفصيل في « الرعاية » (ص ٢٠٢ - ٢٠٥) .

وفي كثرة النوم ضياع العمر، وفوت التهجد، وبلادة الطبع، وقساوة القلب، والعمر أنفس الجواهر، وهو رأس مال العبد، فيه يتجر، والنوم موت، فتكثيره ينقص العمر.

ثم فضيلة التهجد لا تخفى، وفي النوم فوائدها، ومهما غلب النوم؛ فإن تهجد.. لم يجد حلاوة العبادة، ثم المتعزب إذا نام على الشيع.. احتلم، ويمنع ذلك أيضاً من التهجد، ويحوجه إلى الغسل؛ إنا بالماء البارد فيتأذى به، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل، فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد، ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام؛ فإن فيه أخطاراً ذكرناها في كتاب الطهارة، وكل ذلك أثر الشيع. وقد قال أبو سليمان الداراني: (الاحتلام عقوبة)^(١)، وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة؛ لتعذر الغسل في كل حال، فالنوم منبع الآفات، والشيع مجلبة له، والجوع مقطعة له.



الفائدة السابعة: تيسير المواظبة على العبادة:

فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات؛ لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل، وربما احتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال^(٢)، ثم يكثر تردده إلى بيت الماء لكثرة شربه، والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات.. لكثر ربحه.

قال السري: رأيت مع علي الجرجاني سويقاً يستغ منه، فقلت: ما دعاك إلى هذا؟ فقال: إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستغاف سبعين تسبيحة، فما مضغت الخبر منذ أربعين سنة^(٣)

فانظر كيف أشفق على وقته فلم يضيعه في المضغ، وكل نفس من العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها، وذلك بصرفه إلى ذكر الله تعالى وطاعته.

ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل: الدوام على الطهارة وملازمة المسجد؛ فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراقتيه.

ومن جملة ما يتعذر عليه: الصوم؛ فإنه يتيسر لمن تعود الجوع، فالصوم، ودوام الاعتكاف، ودوام الطهارة، وصرفت أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة.. أرباح كثيرة، وإنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين، لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها، ﴿يَتَذَكَّرُونَ ظَهَرَ مِنْ آلِئِنَّهَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى سبب آفات في الشيع فقال: (من شيع.. دخل عليه ست آفات: فقد حلاوة المناجاة، وتعذر حفظ الحكمة، وحرمان الشفقة على الخلق؛ لأنه إذا شيع.. ظن أن الخلق كلهم شيع، وثقل العبادة، وزيادة الشهوات، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشيع يدورون حول المزابل)^(٤)



(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٦٦/٩).

(٢) في أسنانه؛ ليخرج فضول الطعام منها. «إتحاف» (٣٩٨/٧).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٠/١٠).

(٤) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦١).

على تمام الغفلة عن الله تعالى، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج إلى قوة عظيمة، فجدّه في مخالفة الطبع - وهو العمل لله تعالى - أشد من جدّه في موافقة الشيطان بموافقة الطبع، فكتب له حسنة؛ لأنه رجح جهده في الامتناع وهتبه به على همه بالفعل، وإن تعمّق الفعل بعائتي، أو تركه لعذر، لا خوفاً من الله عز وجل.. كتبت عليه سيئة؛ فإن همه فعل من القلب اختياري.

والدليل على هذا التفصيل: ما ورد في «الصحیح» مفضلاً في لفظ الحديث: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قالت الملائكة عليهم السلام: رب؛ ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة - وهو أبصر به - فقال: ارقبوه؛ فإن هو عملها.. فاكتبوها له بمثلها، وإن تركها.. فاكتبوها له حسنة، إنما تركها من جزائي»^(١)، وحيث قال: (لم يعملها) أراد به: تركها لله، فأما إذا عزم على فاحشة، فتعدّرت عليه بسبب أو بغفلة.. فكيف تكتب له حسنة؟!

وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إنما يحشر الناس على نياتهم»^(٢)، ونحن نعلم أن من عزم ليلاً على أن يصبح ليقتل مسلماً، أو يزني بامرأه، فمات تلك الليلة.. مات مصرّاً، ويحشر على نيته، وقد هم بسيئة ولم يعملها.

والدليل القاطع فيه: ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما.. فالقاتل والمقتول في النار»، فقيل: يا رسول الله؛ هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: «لأنه أراد قتل صاحبه»^(٣)

وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة من أهل النار، مع أنه قتل مظلوماً، فكيف يُظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهيم؟ بل كلُّ هم دخل تحت اختيار العبد فهو مأخوذ به، إلا أن يكفره بحسنة، ونقض العزم بالندم حسنة، فلذلك كتبت له حسنة، فأما فوّه المراد بعائتي.. فليس بحسنة.

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة.. فكلُّ ذلك لا يدخل تحت الاختيار، فالمواخذه به تكليف ما لا يطاق، ولذلك لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْذُؤْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَحْفَظُوهُ لِتَحِبَّاسِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾.. جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: كلّفنا ما لا نطيع، إن أحذنا ليحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه، ثم يُحاسب بذلك؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «لعلكم تقولون كما قالت اليهود: سمعنا وعصينا؟! قولوا: سمعنا وأطعنا»، فقالوا: سمعنا وأطعنا، فأنزل الله الفرج بعد سنة بقوله: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(٤)

فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب فهو الذي لا يؤاخذ به.



فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس، وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يُسمى حديث النفس، ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة.. فلا بد وأن يغلط.

وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب والكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الخباثات من أعمال القلب؟ بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً؛ أي: ما يدخل تحت الاختيار؟!

(١) رواه مسلم (١٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومن جزائي: من أجلي.

(٢) رواه ابن ماجه (٤٢٢٩، ٤٢٣٠) من حديث أبي هريرة وجابر رضي الله عنهما.

(٣) رواه البخاري (٣١)، ومسلم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكره الثقفي رضي الله عنه.

(٤) رواه مسلم (١٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الفائدة التاسعة : خفة المؤونة :

فَإِنَّ مَنْ تَعَوَّدَ قَلَّةَ الْأَكْلِ كَفَاءً مِنَ الْمَالِ قَدْرُ يَسِيرٍ ، وَالَّذِي تَعَوَّدَ الشَّبَعَ صَارَ بَطْنُهُ غَرِيماً مَلَاظِماً لَهُ ، آخِذاً بِمُخَنَّقِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، فيقولُ : ماذا نأكلُ اليومَ ؟ فيحتاجُ إلى أنْ يَدْخُلَ المَدَاخِلَ ، فيكتسبُ مِنَ الحَرَامِ فيعصي ، أو مِنَ الحَلَالِ فيذلُّ ويتعب ، وربما يحتاجُ إلى أنْ يمدَّ عَيْنَ الطَّمَعِ إلى النَّاسِ ، وَهوَ غَايَةُ الذِّلِّ والقِمَاءَةِ ، وَالْمُؤْمِنُ خَفِيفُ الْمُؤُونَةِ .

وقال بعضُ الحكماءِ : (إِنِّي لَأَقْضِي عَائَةً حَوَائِجِي بِالتَّرِكَ ، فيكونُ ذَلِكَ أَرْوَحَ لِقَلْبِي)^(١)

وقال آخرُ : (إذا أردتُ أنْ أَسْتَقْرَضَ مِنْ غَيْرِي لَشَهْوَةٍ أَوْ زِيَادَةٍ .. اسْتَقْرَضْتُ مِنْ نَفْسِي ، فَتَرَكْتُ الشَّهْوَةَ ، فَهِيَ خَيْرٌ غَرِيمٍ لِي)^(٢)

وكانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَهَمَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَسْأَلُ أَصْحَابَهُ عَنْ سَعْرِ المَأْكُولَاتِ ، فيَقَالُ : إِنَّهَا غَالِيَةٌ ، فيقولُ : أَرْخِصُوهُ بِالتَّرِكَ^(٣)

وقال سهلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ : (الْأَكُولُ مَذْمُومٌ فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ : إِنْ كَانَ مِنَ أَهْلِ العِبَادَةِ .. فيكسلُ ، وَإِنْ كَانَ مَكْتَسِباً .. فلا يسلمُ مِنَ الْآفَاتِ ، وَإِنْ كَانَ مَعْنً يَدْخُلُ عَلَيْهِ شَيْءٌ^(٤) .. فلا ينصفُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نَفْسِهِ) .

وبالجملة : سببُ هلاكِ النَّاسِ حَرَصُهُمْ عَلَى الدُّنْيَا ، وَسَبَبُ حَرَصِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا الْبَطْنُ وَالْفَرْجُ ، وَسَبَبُ شَهْوَةِ الْفَرْجِ شَهْوَةُ الْبَطْنِ ، وَفِي تَقْلِيلِ الْأَكْلِ مَا يَحْسُمُ هَذِهِ الْأَبْوَابَ كُلَّهَا ، وَهِيَ أَبْوَابُ النَّارِ ، وَفِي حَسْمِهَا فَتْحُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَدِيمُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ بِالْجُوعِ »^(٥)

فَمَنْ قَنَعَ بِرَغِيفٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ .. قَنَعَ فِي سَائِرِ الشَّهَوَاتِ أَيْضاً ، وَصَارَ حَزْراً ، وَاسْتَغْنَى عَنِ النَّاسِ ، وَاسْتَرَاحَ مِنَ التَّعَبِ ، وَتَخَلَّى لِعِبَادَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتِجَارَةِ الْآخِرَةِ ، فيكونُ مِنَ الَّذِينَ لَا تَلْهِيُهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا لَا تَلْهِيُهُمْ لاسْتِغْنَائِهِمْ عَنْهَا بِالقَنَاعَةِ ، فَأَمَّا الْمُحْتَاجُ .. فَتَلْهِيهُ لَا مُحَالَاةً .



الفائدة العاشرة : أنْ يتمكنَ مِنَ الْإِثَارِ وَالتَّصَدَّقِ بِمَا فَضَّلَ مِنَ الْأَطْعَمَةِ عَلَى الْيَتَامَى وَالْمَساكِينِ :

فيكونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ كَمَا وَرَدَ بِهِ الْخَبَرُ^(٦) ، فَمَا يَأْكُلُهُ كَانَ خَزَائِنُهُ الْكَتِيفَ ، وَمَا يَتَصَدَّقُ بِهِ كَانَ خَزَائِنُهُ فَضْلَ اللَّهِ ، فَلَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ مَالِهِ إِلَّا مَا تَصَدَّقَ فَأَبْقَى ، أَوْ أَكَلَ فَأَفْنَى ، أَوْ لَبَسَ فَأَبْلَى^(٧) ، فَالتَّصَدَّقُ بِفَضْلَاتِ الطَّعَامِ أَوَّلَى مِنَ التَّخَمُّعِ وَالشَّبَعِ .

وكانَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ .. قَالَ : (عَرَضَهَا عَلَى السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ الطَّبَاقِ الطَّرَاقِ اللَّاتِي زِينُهَا بِالنَّجُومِ ،

(١) قوت القلوب (١٧٣/٢) ، والمعنى : فإذا تركتها .. فكأنني قضيتها . « إتحاف » (٤٠١/٧) .

(٢) قوت القلوب (١٧٣/٢) .

(٣) قوت القلوب (١٧٣/٢) .

(٤) أي : من الفيض من غير كسب .

(٥) قوت القلوب (١٧١/٢) .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي « صَحِيحِهِ » (٣٣١٠) ، وَالحاكم في « المستدرک » (٤١٦/١) .

(٧) كَمَا رَوَى ذَلِكَ مُسْلِمٌ (٢٩٥٩) .

بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهمتها وخواتمها وقصودها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به

اعلم: أن هذا أمر غامض، وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة يلتبس طريق الجمع بينها إلا على سمسرة العلماء بالشريعة، فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «عَفِيَ عَنِّ أَمْتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُهَا مَا لَمْ تَكْتُمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ»^(١)

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْحَفِظَةِ: إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ.. فَلَا تَكْتُبُهَا عَلَيْهِ، فَإِنْ عَمَلَهَا.. فَاكْتُبُهَا سَيِّئَةً، وَإِذَا هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. فَاكْتُبُهَا حَسَنَةً، فَإِنْ عَمَلَهَا.. فَاكْتُبُهَا عَشْرًا»، وقد خرجه مسلم والبخاري في «الصحيحين»^(٢)، وهو دليل على العفو عن عمل القلب وهمة بالسَيِّئَةِ.

وفي لفظ آخر: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، وَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَعَمَلَهَا.. كُتِبَتْ لَهُ إِلَى سَبْعِ مِثْقَلِ ضَعْفٍ، وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا.. لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ، وَإِنْ عَمَلَهَا.. كُتِبَتْ»^(٣)

وفي لفظ آخر: «وَإِذَا تَحَدَّثَ بَأَن يَعْمَلُ سَيِّئَةً.. فَأَنَا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا»^(٤)، وكل ذلك يدل على العفو. فأما ما يدل على الموازنة: فقوله سبحانه: ﴿وَأَن يُدْأَ مَا فِي أَنفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوا بِحَاثِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ يَخْفَى لِمَن يَنصَرُ وَيَعِزُّ مَن يَشَاءُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾، فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر، فلا يعفى عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْهُدَىٰ وَمَن يَكْفُرْهَا فَإِنَّهُ يَكُفِّرُهَا﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِدْكَ اللَّهُ بِأَلْفٍ فِي آمَنِكَ وَلَكِن يُوَاعِدُكَ بِمَا كَسَبْتَ قُلُوبُكَ﴾.

والحق عندنا في هذه المسألة لا يؤقف عليه ما لم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب، من مبدأ ظهورها إلى أن يظهر العمل على الجوارح، فنقول:

أول ما يرد على القلب: الخاطر: كما لو خطر له مثلاً صورة امرأة، وأنها وراء ظهره في الطريق، لو التفت إليها.. لرآها.

والثاني: هيجان الرغبة إلى النظر: وهو حركة الشهوة التي في الطبع، وهذا يتولد من الخاطر الأول، ونسبته: ميل الطبع، ونُسبته الأول: حديث النفس.

والثالث: حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل: أي: ينبغي أن ينظر إليها؛ فإن الطبع إذا مال.. لم تنبثق الهمة

(١) رواه البخاري (٥٢٦٩)، ومسلم (١٢٧) من حديث أبي هريرة مرفوعاً بنحوه.

(٢) البخاري (٧٥٠١)، ومسلم (١٢٨)، قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٩٣/٧): (وإنما قدم مسلماً في الذكر نظراً إلى أن سياق اللفظ له، وإلا.. فالبخاري مقدم في الذكر لتقدمه في الفضل وفي الزمان، وربما من يجهل ما ذكرناه اعترض على المصنف في تقديمه مسلماً على صاحبه، ونسبه لمخالفة الاصطلاح).

(٣) البخاري (٦٤٩١)، ومسلم (١٣١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) هي عند مسلم (١٢٩).

بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن

اعلم : أن على المريد في بطنه ومأكوله أربع وظائف :

الأولى : ألا يأكل إلا حلالاً :

فالعبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحر ، وقد ذكرنا ما تجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام .

وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ؛ وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها .



أمّا الوظيفة الأولى في تقليل الطعام :

فمسبل الرياضة فيه التدرج ، فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة إلى القليل .. لم يحتمله مزاجه ، وضعف ، وعظمت مشقته ، فينبغي أن يتدرج إليه قليلاً قليلاً ، وذلك بأن ينقص قليلاً قليلاً من طعامه المعتاد .

فإن كان يأكل رغيفين مثلاً وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد .. فينقص كل يوم ربع سبع رغيف ، وهو أن ينقص جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً ، أو جزءاً من ثلاثين جزءاً ، فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستصّر به ، ولا يظهر أثره ، فإن شاء .. فعل ذلك بالوزن ، وإن شاء .. بالمشاهدة ، فيترك كل يوم مقدار لقمة ، وينقصه عما أكله بالأمس .

ثم هذا فيه أربع درجات :

أقصاها : أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبقى دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التسترى رحمه الله عليه ؛ إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث : بالحياء ، والعقل ، والقوة ، فإن خاف العبد على اثنتين منها وهي الحياء والعقل .. أكل ، وأفطر إن كان صائماً ، وتكلفت الطلب إن كان فقيراً ، وإن لم يخف عليهما بل على القوة .. قال : فينبغي ألا يبالي ولو ضعفت حتى صلي قاعداً ، ورأى أن صلاته قاعداً مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائماً مع قوة الأكل^(١)

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ؟ فقال : كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم ، كنت أخذ بدرهم ديناراً ، وبدرهم سماً ، وبدرهم دقيق الأرز ، وأخلط الجميع وأسوي منه بنادق ، ثلاث مئة وستين أكرة^(٢) ، أخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها ، فقيل له : فالساعة كيف تأكل ؟ قال : أكل بغير حد ولا توقيت^(٣)

(١) فعلم من هذا أن المحافظة على العقل مقدمة على محافظة القوة ، فإن لم يصلح عقل المريد بالخير البحث .. فلا بأس أن يأتمد ببعض الأدهان ، وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول للمعتقلين من أهل عبادان - كما في « الفتوح » (١٧٢/٢) - : احفظوا عقولكم ، وتعاهدوا بالأدهان والدسم ؛ فإنه ما كان ولي الله ناقص العقل . « إتحاف » (٤٠٤/٧) .

(٢) الأكرة : لفظة في الكرة ؛ أي : يجعل من هذا الخليط كالكرات ، يأخذ كل فطور واحدة .

(٣) توت القلوب (١٧١/٢) .

أَوْتَيْكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴿١﴾ ، وصنفت أجسامهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين ، وصنفت في ظل الله تعالى يوم لا ظل إلا ظله ﴿٢﴾

وقال وهيب بن الورد : بلغنا أن إبليس تمثّل ليحيى بن زكريا عليهما السلام ، وقال : إني أريد أن أنصحك ، قال : لا حاجة بي إلى نصحك ، ولكن أخبرني عن بني آدم ، قال : هم عندنا ثلاثة أصناف ؛ أما صنف منهم .. فهم أشدّ الأصناف علينا نقبل على أحدهم حتى نفتنه ونتمكّن منه ، فيفزع إلى الاستغفار والتوبة ، فيفسد علينا كلّ شيء أدركنا منه ، ثم نعوذ إليه ، فيعود ، فلا نحسّ نيش منه ، ولا نحسّ ندرك منه حاجتنا ، فنحن منه في عناء ، وأما الصنف الآخر .. فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم ، تتلقفهم كيف شئنا ، قد كفونا أنفسهم ، وأما الصنف الثالث .. فهم مثلك محصومون ، لا تقدّر منهم على شيء ﴿٣﴾



فإن قلت : فكيف يتمثّل الشيطان لبعض الناس دون البعض ؟ وإذا رأى صورته .. فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال تمثّل له به ؟ فإن كان على صورته الحقيقية .. فكيف يرى بصور مختلفة ؟ وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين ، حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين ؟

فاعلم : أن الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتها ، ولا تدرك حقيقة صورتها بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة ، فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته إلا مرتين ، وذلك أنّه صلى الله عليه وسلم سأله أن يريه نفسه على صورته ، فواعده بالقيع ، وظهر له بحراء ، فسد الأفق من المشرق إلى المغرب ، ورآه مرة أخرى على صورته ليلة المعراج عند سدة المنتهى ﴿٤﴾ ، وإلّا كان يراه في صورة الأدمي غالباً ، فكان يراه في صورة دحية الكلبي ، وكان رجلاً حسن الوجه ﴿٥﴾

والأكثر أنّه يكشف أهل المكاشفة من أرباب القلوب بمثال صورته ، فيتمثّل الشيطان له في اليقظة ، فيراه بعينه ، ويسمّع كلامه بأذنه ، فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته ، كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين .

وإنما المكاشف في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في المنام ، فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام ؛ كما روي عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنّ رجلاً سأل ربه عز وجل أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم ، فرأى في النوم جسد رجل شبه البلور ، يرى داخله من خارجه ، ورأى الشيطان في صورة ضفدع قاعد على منكب الأيسر ، بين منكب وأذنه ، له خرطوم طويل دقيق ، قد أدخله من منكب الأيسر إلى قلبه ، يوسوس إليه ، فإذا ذكر الله تعالى .. خنس ﴿٥﴾

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «مكاييد الشيطان» (١) مقتصرأ على الجن ، ورواه بتمامه أبو الشيخ في «العظمة» (١٠٨١) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٨/٨) ، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٠٥/٦٤) .

(٣) رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل مرتين على حقيقته لا في صورة بشر متمثل له عند البخاري (٤٨٥٥) ، ومسلم (١٧٧) ولفظه عن عائشة رضي الله عنها : (ولكنه رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين) ، وعند الترمذي (٣٢٧٨) : (ولكنه رأى جبريل ، لم يره في صورته إلا مرتين ، مرة عند سدة المنتهى ، ومرة في جبال له ست مئة جناح قد سد الأفق) .

(٤) أما إتيانه عليه السلام في صورة الرجل .. فعند البخاري (٣٢٣٥) ، ومسلم (١٧٧) ، وأما إتيانه على صورة دحية رضي الله عنه .. فعند البخاري (٣٦٣٤) ، ومسلم (٢٤٥١) .

(٥) قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (٥٦٣/٦) : (وقد ورد في خبر مقطوع أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان ، فرأى الشيطان

منه صاعاً ونصفاً ، وصاعُ الحنطة أربعة أمداد ، فيكون كل يوم قريباً من نصف مِدٍّ ، وهو ما ذكرنا أنَّه قدّر ثلث البطن ، واحتيج في التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه .

وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول : طعامي في كل جمعة صاعٌ من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله ؛ لا أزيد عليه شيئاً حتى ألقاه ؛ فإنني سمعته يقول : « أفرُّبكم مني مجلساً يوم القيامة وأحبكم إلي من مات على ما هو عليه اليوم » ^(١)

وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة : (قد غيَّرتُم ، يُنخل لكم الشعير ولم يكن يُنخل ، وخبزتم المرقق ، وجمعتم بين إدامين ، واختلَف عليكم بالوان الطعام ، وغدا أحدكم في ثوبٍ وراح في آخر ، ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) ^(٢)

وقد كان قوت أهل الصُّفَّة مُدّاً من تمرٍ بين اثنين في كل يوم ^(٣) ، والمدُّ رطلٌ وثلث ، ويسقط منه النوى . وكان الحسن رحمه الله يقول : (المؤمن مثل العنيزة ، يكفيه الكفُّ من الحشيف ، والقبضة من السويق ، والجرعة من الماء ، والمنافق مثل السبع الضاري ، بلعاً بلعاً ، وسرطاً سرطاً ، لا يطوي بطنه لجاره ، ولا يؤثر أخاه بفضله ، وجهوا هذه الفضول أمامكم) ^(٤)

وقال سهل : (لو كانت الدنيا دماً عبيطاً . . لكان قوت المؤمن منها حلالاً ؛ لأنَّ أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط) ^(٥)



الوظيفة الثانية : في وقت الأكل ومقدار تأخيرهِ :

وفيه أيضاً أربع درجات :

الدرجة العليا : أن يطوي ثلاثة أيام فما فوقها ، وفي المريدين من ردِّ الرياضة إلى الطيِّ ، لا إلى المقدار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوماً ، وأربعين يوماً ، وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم ، منهم محمد بن عمرو القرني ^(٦) ، وعبد الرحمن بن إبراهيم دُحَيْم ، وإبراهيم التيمي ، وحجاج بن فرافصة ، وحفص العابد المصيصي ، والمسلم بن سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بن عبد الله التستري ، وإبراهيم بن أحمد الخواص ^(٧) .

وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوي ستة أيام ، وكان عبد الله بن الزبير يطوي سبعة أيام ، وكان

(١) رواه أحمد في « المسند » (١٦٥/٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٦١/١) ، وكلام أبي ذر رضي الله عنه صدر الخبر رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٢/١) ، وهو كما ساقه المصنف هنا عند صاحب « القوت » (١٦٧/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٦٧/٢) .

(٣) كما روى ذلك الحاكم في « المستدرک » (١٥/٣) .

(٤) قوت القلوب (١٦٧/٢) .

(٥) قوت القلوب (١٦٧/٢) ، والدم العبيط : الخالص الطري ، ومعلوم أن المضطر يحل له أكل الميتة ، والمؤمن في أكله عند أبي عبد الله التستري مضطر على كل حال .

(٦) في (أ) : (العربي) ، وفي (ب) : (المغربي) .

(٧) قوت القلوب (١٦٥/٢) .

وقال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَتَهُ بِضُلُومٍ يَدْعُوهُ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ ، وَمَنْ سَاعَدَ الشَّيْطَانَ بِعَمَلِهِ .. فَهُوَ مُوَالِيهِ وَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ بِلِسَانِهِ .



وإِنْ كُنْتَ تَقُولُ : (الْحَدِيثُ قَدْ وَرَدَ مُطْلَقًا بِأَنَّ الذِّكْرَ يَطْرُدُ الشَّيْطَانَ) ، وَلَمْ تَفْهَمْ أَنَّ أَكْثَرَ عُمُومَاتِ الشَّرْعِ مَخْصُوصَةٌ بِشُرُوطٍ نَقَلَهَا عُلَمَاءُ الدِّينِ .. فَانْظُرْ إِلَىٰ نَفْسِكَ ، فَلَيْسَ الْخَيْرُ كَالْعَيَانِ ، وَتَأْمَلْ أَنَّ مَتْنَهُ ذِكْرُكَ وَعِبَادَتُكَ الصَّلَاةَ ، فِرَاقُكَ قَلْبِكَ إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاتِكَ : كَيْفَ يَجَادِبُهُ الشَّيْطَانُ إِلَى الْأَسْوَاقِ ، وَحَسَابِ الْمَعَامِلِينَ ، وَجَوَابِ الْمَعَانِدِينَ ، وَكَيْفَ يَمُرُّ بِكَ فِي أَوْدِيَةِ الدُّنْيَا وَمَهَالِكِهَا ، حَتَّىٰ إِنَّكَ لَا تَذْكُرُ مَا قَدْ نَسِيتَهُ مِنْ فَضُولِ الدُّنْيَا إِلَّا فِي صَلَاتِكَ ، وَلَا يَزِدُّهُ الشَّيْطَانُ عَلَىٰ قَلْبِكَ إِلَّا إِذَا صَلَّيْتَ ، فَالصَّلَاةُ مُحْكُ الْقُلُوبِ ، فِيهَا يَظْهَرُ مُحَاسِنُهَا وَمَسَاوِيهَا ، وَالصَّلَاةُ لَا تُقْبَلُ مِنَ الْقُلُوبِ الْمَشْغُورَةِ بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا ، فَلَا جَرَمَ لَا يَنْطَرُدُ عَنْكَ الشَّيْطَانُ ، بَلْ رِيَاءًا يَزِيدُ عَلَيْكَ الْوَسْوَاسَ ، كَمَا أَنَّ الدَّوَاءَ قَبْلَ الْإِحْتِمَاءِ رِيَاءًا يَزِيدُ عَلَيْكَ الضَّرَرَ .

فَإِنْ أُرِدْتَ الْخَلَاصَ مِنَ الشَّيْطَانِ .. فَتَقَدِّمِ الْإِحْتِمَاءَ بِالتَّقْوَىٰ ، ثُمَّ أَرُدْفُهُ بِدَوَاءِ الذِّكْرِ .. يَفْرِئُ الشَّيْطَانَ مِنْكَ كَمَا فَرَّ مِنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(١)

وَلِذَلِكَ قَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِيهِ : (اتَّقِ اللَّهَ ، وَلَا تَسِبَّ الشَّيْطَانَ فِي الْعَلَانِيَةِ وَأَنْتَ صَدِيقُهُ فِي السِّرِّ)^(٢) أَيْ : أَنْتَ مُطِيعٌ لَهُ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (يَا عَجَبًا لِمَنْ يَعْصِي الْمُحْسَنَ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِإِحْسَانِهِ ، وَيَطِيعُ اللَّعِينَ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِطَغْيَانِهِ) .
وَكَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ قَالَ : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ فَأَنْتَ تَدْعُو وَلَا يَسْتَجِيبُ لَكَ .. فَكَذَلِكَ تَذْكُرُ اللَّهَ وَلَا يَهْرُبُ الشَّيْطَانُ مِنْكَ ؛ لَفَقْدِ شُرُوطِ الذِّكْرِ والدعاء .

قِيلَ لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ : مَا بَالُنَا نَدْعُو فَلَا يُسْتَجَابُ لَنَا وَقَدْ قَالَ تَعَالَىٰ : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ ؟ قَالَ : لِأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَبْتُةٌ ، قِيلَ : وَمَا الَّذِي أَمَاتَهَا ؟ قَالَ : ثَمَانُ خَصَالٍ : عَرَفْتُمُ اللَّهَ وَلَمْ تَقُومُوا بِحَقِّهِ ، وَقَرَأْتُمُ الْقُرْآنَ وَلَمْ تَعْمَلُوا بِحُدُودِهِ ، وَقَلَنْتُمْ : (نَحْبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَلَمْ تَعْمَلُوا بِسُنَّتِهِ ، وَقَلَنْتُمْ : (نَخْشَى الْمَوْتَ) وَلَمْ تَسْتَعِدُّوا لَهُ ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ : ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ فَوَاطَأْتُمُوهُ عَلَى الْمَعَاصِي ، وَقَلَنْتُمْ : (نَخَافُ النَّارَ) وَأَرْهَقْتُمْ أَبْدَانَكُمْ فِيهَا ، وَقَلَنْتُمْ : (نَحْبُ الْجَنَّةِ) وَلَمْ تَعْمَلُوا لَهَا ، وَإِذَا قَمَنْتُمْ مِنْ فَرَشِكُمْ رَمَيْتُمْ عِيُونَكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ، وَافْتَرَشْتُمْ عِيُونَ النَّاسِ أَمَا نَكُم ، فَاسْخَطْتُمْ رَبَّكُمْ ، فَكَيْفَ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ ؟^(٣)



فَإِنْ قُلْتَ : فَالدَّاعِي إِلَى الْمَعَاصِي الْمَخْتَلِفَةِ شَيْطَانٌ وَاحِدٌ أَوْ شَيَاطِينُ مُخْتَلِفُونَ ؟

(١) وَهَذَا حَالٌ مِنْ انْتَهَى بِهِ سُلُوكُهُ ، وَأَشْرَقَتْ عَلَيْهِ أَنْوَارُ التَّوْفِيقِ ، فَلَيْسَ لِأَمَةِ الصِّدْقِ ، وَتَحَلَّى بِأَسْلِحَةِ الْعِزْلِ ، وَدَخَلَ فِي حُومَةِ الْحَرْبِ بَيْنَ بَاعِثِ الدِّينِ وَدَاعِيِ الْهَوَىٰ ، فَكَانَتْ الْغَلْبَةُ لِلدَّاعِيِ الدِّينِ ، وَفَرَّتْ جِيُوشُ الشَّيَاطِينِ ، وَلِذَا قَالَ أَبُو حَازِمٍ : مَا الشَّيْطَانُ حَتَّىٰ يَهَابَ ؟ ! فَوَاللَّهِ ؛ لَقَدْ أَطِيعَ فَمَا نَفَعَ ، وَغَضِيَ فَمَا ضُرَّ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْلَا أَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ أَمَرْنَا بِالْإِسْتِعَاذَةِ مِنْهُ .. مَا اسْتَعَذْتُ مِنْهُ ؛ لِحَقَارَتِهِ ، وَهَذَا شَأْنُ الْمُتَّقِينَ . « إِنْخَافَ » (٢٨٧/٧) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٥٤/٨) عَنْ وَهَبِ بْنِ الْوَرْدِ .

(٣) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (١٥/٨) ، وَزَادَ نَتْنِينَ : (أَكَلْتُمْ نِعْمَةَ رَبِّكُمْ وَلَمْ تَشْكُرُوهَا ، وَدَفَنْتُمْ أَمْوَالَكُمْ وَلَمْ تَعْتَبِرُوا بِهِمْ) .

وفي حديث عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : (ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تزلق قدماه ، وما واصل وصالكُم هذا قط ، غير أنه قد أحرَ الفطر إلى السحر)^(١)

وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت : (كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر)^(٢)

فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام ، وكان يشغله ذلك عن حضور القلب في التهجد .. فالأولى أن يقسم طعامه نصفين ، فإن كان رغبين مثلاً .. أكل رغباً عند الفطر ، ورغباً عند السحر ؛ لتسكن نفسه ، ويخف عند التهجد بدنه ، ولا يشغله جوعه بالنهار لأجل تسحره ، فيستعين بالرغب الأول على التهجد ، وبالثاني على الصوم .

ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً .. فلا بأس أن يأكل يوم فطره وقت الظهر ، ويوم صومه وقت السحر . فهذه هي الطرق في مواقيت الأكل وتقاربه وتباعده .



الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام وترك الإدام :

وأعلى الطعام مخ البر ، فإن نخل .. فهو غاية الترفه ، وأوسطه شعير منخول ، وأدناه شعير لم ينخل ، وأعلى الأدم اللحم والحلاوة ، وأدناه الملح والخل ، وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم .

وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الإدام على الدوام ، بل الامتناع عن الشهوات ؛ فإن كل لذية يشتهيها الإنسان وأكله .. اقتضى ذلك بطراً في نفسه ، وقسوة في قلبه ، وأنساً له بلذات الدنيا ، حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى ، وتصير الدنيا جنّة في حبه ، ويكون الموت سجناً له ، وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وضيق عليها ، وحرّمها لذاتها .. صارت الدنيا سجناً عليه ، ومضيقاً له ، فاشتتهت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلاقاً ، وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال : (معاشر الصادقين ؛ جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس ؛ فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس)^(٣)

فكل ما ذكرناه من آفات الشيع فإنه يجري في أكل الشهوات ، وتناول اللذات ، فلا نظول بإعادته ، فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ، ويعظم الخطر في تناولها ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شراؤ أمّتي الذين يأكلون مخ الحنطة »^(٤) ، وهذا ليس بتحريم ، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين .. لم يعص ، ومن داوم عليه أيضاً .. فلا يعصي بتناوله ، ولكن تترتب نفسه بالنعيم ، فتأنس بالدنيا ، وتآلف اللذات ، وتسعى في طلبها ، فيجرّها ذلك إلى المعاصي ، فهم شراؤ الأمة ؛ لأن مخ الحنطة يقودهم إلى اقتحام أمور ، تلك الأمور معاصي .

(١) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» (١٣٨٤) ، وتزلق : تتورم وتنشقق .

(٢) كذا في «الفتوح» (١٦٦/٢) ، ورواه أحمد في «مسنده» (٩١/١) من حديث علي رضي الله عنه ، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢٠٧٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وعند البخاري (١٩٦٣) من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً : « لا تواصلوا ، فأيكُم إذا أراد أن يواصل .. فليواصل حتى السحر » .

(٣) أورده الخروكشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٢٦٦) .

(٤) قال الحافظ العراقي : (لم أجد له أصلاً) ، «إتحاف» (٤١٢/٧) .

« إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْكُمَا »^(١)

فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينهما فحرسهما ، وكيف أشفق على أُمَّتِهِ فَعَلَّمَهُمْ طَرِيقَ الاحتراز مِنَ التَّهْمَةِ ؛ حتَّى لا يتساهلَ العالمُ الورعُ المعروفُ بالدينِ في أحواله فيقول : مثلي لا يُظَنُّ بهِ إلا الخيرُ إعجاباً منه بنفسه ؛ فإنَّ أَوْرَعَ النَّاسِ وَأَتْقَاهُمْ وَأَعْلَمَهُمْ لا ينظرُ النَّاسُ كُلَّهُمْ إِلَيْهِ بعينٍ واحدةٍ ، بل بعينِ الرضا بعضُهُمْ ، وبعينِ السخطِ بعضُهُمْ ؛ ولذلك قال الشاعر^(٢) :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ وَلَكِنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْذِرُ الْمَسَاوِيَا
فيجبُ الاحترازُ عن عَيْنِ السَّوِّءِ ، وعن تَهْمَةِ الْأَشْرَارِ ؛ فَإِنَّ الْأَشْرَارَ لا يَظُنُّونَ بِالنَّاسِ كُلِّهِمْ إِلَّا الشَّرَّ ، فمهما رأيتَ إنساناً يسيءُ الظَّنَّ بِالنَّاسِ طَالِباً لِلْعُيُوبِ .. فاعلم أنَّه خبيثٌ في الباطنِ ، وأنَّ ذَلِكَ خَبْرُهُ يَتَرَشَّعُ مِنْهُ ، وإنَّما يرى غَيْرَهُ مِنْ حَيْثُ هُوَ ، فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَطْلُبُ الْمَعَادِيزَ ، وَالْمُنَافِقَ يَطْلُبُ الْعُيُوبَ ، وَالْمُؤْمِنُ سَلِيمُ الصَّدْرِ فِي حَقِّ كَافَّةِ الْخَلْقِ .
فهذه بعضُ مداخلِ الشَّيْطَانِ إِلَى الْقَلْبِ ، وَلَوْ أَرَدْتُ اسْتِغْصَاءَ جَمِيعِهَا .. لَمْ أَقْدِرْ عَلَيْهِ ، وَفِي هَذَا الْقَدْرِ مَا يَنْبَغُ عَلَى غَيْرِهِ ، فَلَيْسَ فِي الْآدَمِيِّ صِفَةٌ مَذْمُومَةٌ إِلَّا وَهِيَ سَلَاحُ الشَّيْطَانِ ، وَمَدْخَلٌ مِنْ مَدَاخِلِهِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا الْعِلَاجُ فِي دَفْعِ الشَّيْطَانِ ؟ وَهَلْ يَكْفِي فِي ذَلِكَ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَقَوْلُ الْإِنْسَانِ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ؟

فاعلم : أَنَّ عِلَاجَ الْقَلْبِ فِي ذَلِكَ سَدُّ هَذِهِ الْمَدَاخِلِ بِتَطْهِيرِ الْقَلْبِ مِنْ هَذِهِ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ ، وَذَلِكَ مِمَّا يَطُولُ ذِكْرُهُ ، وَغَرَضُنَا فِي هَذَا الرَّعْمِ مِنَ الْكِتَابِ بَيَانُ عِلَاجِ الصِّفَاتِ الْمَهْلِكَاتِ ، وَتَحْتَاجُ كُلُّ صِفَةٍ إِلَى كِتَابٍ مُفْرَدٍ عَلَى مَا سَيَأْتِي شَرْحُهُ .

نعم ؛ إِذَا قُطِعَتْ مِنَ الْقَلْبِ أَصُولُ هَذِهِ الصِّفَاتِ .. كَانَ لِلشَّيْطَانِ بِالْقَلْبِ اجْتِيَازَاتٌ وَخَطَرَاتٌ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ اسْتِقْرَارٌ ، وَمِنْهُ مِنَ الاجْتِيَازِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى ؛ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الذِّكْرِ لَا تَتِمُّكَ مِنَ الْقَلْبِ إِلَّا بَعْدَ عِمَارَةِ الْقَلْبِ بِالتَّقْوَى ، وَتَطْهِيرِهِ مِنَ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ ، وَإِلَّا .. فَيَكُونُ الذِّكْرُ حَدِيثَ نَفْسٍ ، لَا سُلْطَانَ لَهُ عَلَى الْقَلْبِ ، فَلَا يَدْفَعُ سُلْطَانَ الشَّيْطَانِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ ، خَصَّصَ بِذَلِكَ الْمُتَّقِي .

فمثلُ الشَّيْطَانِ كمثلِ كَلْبٍ جَائِعٍ يَقْرُبُ مِنْكَ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْكَ لَحْمٌ أَوْ خَبْرٌ .. فَإِنَّهُ يَنْزَجِرُ بِأَنْ تَقُولَ لَهُ : اخْسَأْ ، فَمَجْرَدُ الصَّوْتِ يَدْفَعُهُ ، فَإِنْ كَانَ بَيْنَ يَدَيْكَ لَحْمٌ وَهُوَ جَائِعٌ ، فَإِنَّهُ يَهْجُمُ عَلَى اللَّحْمِ وَلَا يَنْدَفِعُ بِمَجْرَدِ الْكَلَامِ ، فَالْقَلْبُ الْخَالِي عَنْ قُوَّةِ الشَّيْطَانِ يَنْزَجِرُ عَنْهُ بِمَجْرَدِ الذِّكْرِ ، فَأَمَّا الشَّهْوَةُ إِذَا غَلَبَتْ عَلَى الْقَلْبِ .. دَفَعَتْ حَقِيقَةَ الذِّكْرِ إِلَى حَوَاشِي الْقَلْبِ ، وَلَمْ يَتِمَّكَ مِنَ سَوِيدَاتِهِ ، فَيَسْتَقِرُّ الشَّيْطَانُ فِي سَوِيدِ الْقَلْبِ .

وَأَمَّا قُلُوبُ الْمُتَّقِينَ الْخَالِيَةِ مِنَ الْهَوَى وَالصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ .. فَإِنَّهُ يَطْرُقُهَا الشَّيْطَانُ لَا لِلشَّهَوَاتِ ، بَلْ لَخُلُوعِهَا بِالْغَفْلَةِ عَنِ الذِّكْرِ ، فَإِذَا عَادَ إِلَى الذِّكْرِ .. خَنَسَ الشَّيْطَانُ ، وَدَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ، وَسَائِرُ الْأَخْبَارِ وَالْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي الذِّكْرِ .

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢١٧٥) .

(٢) الْبَيْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاوِيَةَ فِي « دِيْوَانِهِ » (ص ٩٠) ، وَفِي نَسْبَتِهِ إِلَيْهِ خِلَافٌ ، انْظُرْ « دِيْوَانَهُ » (ص ٩٠ - ٩١) .

وَرَوَى أَنَّ عَتَبَةَ الْغُلَامِ كَانَ يَعِجُنُ دَقِيقَهُ وَيَجْفِقُهُ فِي الشَّمْسِ ، ثُمَّ يَأْكُلُهُ وَيَقُولُ : (كَسْرَةٌ وَمَلْحٌ حَتَّى يَتَهَيَّأَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ الشَّوَاءُ وَالطَّعَامُ الطَّيِّبُ) ^(١)

وَكَانَ يَأْخُذُ الْكُوزَ ، فَيَغْرِفُ بِهِ مِنْ حَبِّ كَانَ فِي الشَّمْسِ نَهَارَهُ ، فَيَقُولُ مَوْلَاةُ لَهُ : يَا عَتَبَةُ ؛ لَوْ أَعْطَيْتَنِي دَقِيقَكَ فَخَبَرْتُهُ لَكَ وَبَرَّدْتُ لَكَ الْمَاءَ ؟! فَيَقُولُ لَهَا : يَا أُمَّ فَلَانٍ ؛ قَدْ سَدَدْتُ عَنِي كُلَّ الْجُوعِ ^(٢)

وَعَنْ شَقِيقِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ أَدَهَمَ بِمَكَّةَ فِي سَوِيِّ اللَّيْلِ عِنْدَ مَوْلِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ بِنَاحِيَةِ مِنَ الطَّرِيقِ يَبْكِي ، فَأَتَيْتُ إِلَيْهِ وَجَلَسْتُ عِنْدَهُ ، فَقُلْتُ : أَيُّ شَيْءٍ هَذَا الْبُكَاءُ يَا أَبَا إِسْحَاقَ ؟ فَقَالَ : خَيْرٌ ، فَعَاوَدْتُهُ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ، فَلَمَّا أَكْثَرْتُ عَلَيْهِ .. قَالَ : يَا شَقِيقُ ؛ أُنَسِّتُ عَلَيَّ ؟ فَقُلْتُ : يَا أَخِي ؛ قُلْ مَا شِئْتَ ، فَقَالَ لِي : اشْتَهَيْتُ نَفْسِي مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً سِكِّبَاجًا ^(٣) ، فَمَنْعَتُهَا جَهْدِي ، فَلَمَّا كَانَ الْبَارِحَةَ .. كُنْتُ جَالِسًا وَقَدْ غَلَبَنِي النَّعَاسُ ، إِذَا أَنَا بَفْتِي شَابَّ بِيَدِي قَدْخُ أَخْضَرُ يَعْلُو مِنْهُ بَخَارٌ وَرَاتِحَةُ سِكِّبَاجٍ ، قَالَ : فَجَمَعْتُ نَهْمَتِي عَنْهُ ، فَقَرَّبْتُهُ وَقَالَ : يَا إِبْرَاهِيمُ ؛ كُلْ ، فَقُلْتُ : مَا أَكَلْتُ شَيْئًا قَدْ تَرَكْتُهُ لِلَّهِ تَعَالَى ، فَقَالَ لِي : لَيْتَ أَطْعَمَكَ اللَّهُ .. تَأْكُلُ ؟ فَمَا كَانَ لِي جَوَابٌ إِلَّا أَنِّي بَكَيْتُ ، فَقَالَ لِي : كُلْ رَحِمَكَ اللَّهُ ، فَقُلْتُ : قَدْ أَمَرْنَا أَلَّا نَطْرَحَ فِي وَعَائِنَا إِلَّا مِنْ حَيْثُ نَعْلَمُ ، فَقَالَ لِي : كُلْ عَافَاكَ اللَّهُ ، فَإِنَّمَا أَعْطَيْتُ ، فَقِيلَ لِي : يَا خَضِرُ ؛ اذْهَبْ بِهِذَا وَأَطْعَمْ نَفْسَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ ، فَقَدْ رَحِمَهَا اللَّهُ مِنْ طَوْلِ صَبْرِهَا عَلَى مَا يَحْمِلُهَا مِنْ مَنَعِهَا ، أَعْلَمَ يَا إِبْرَاهِيمَ أَنِّي سَمِعْتُ الْمَلَائِكَةَ يَقُولُونَ : مَنْ أَعْطَى فَلَمْ يَأْخُذْ .. طَلَبَ فَلَمْ يُعْطَ ، فَقُلْتُ : إِنَّ كَانَ كَذَلِكَ .. فَهَأُنَا بَيْنَ يَدَيْكَ لِأَجْلِ الْعَقْدِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ التَفْتُ فَإِذَا أَنَا بَفْتِي آخِرَ نَاولِهِ شَيْئًا وَقَالَ : يَا خَضِرُ ؛ لَقِمْتُه أَنْتَ ، فَلَمْ يَزَلْ يَلْقِمُنِي حَتَّى شَبِعْتُ ، فَانْتَبَهْتُ وَحَلَاوَتُهُ فِي فَمِي .

قَالَ شَقِيقٌ : فَقُلْتُ : أَرْنِي كَفَّكَ ، فَأَخَذْتُ بِكَفِّي كَفَّهُ فَقَبَّلْتُهَا ، وَقُلْتُ : يَا مَنْ يَطْعَمُ الْجِيَاعَ الشَّهَوَاتِ إِذَا صَحَّحُوا الْمَنَعَ ، يَا مَنْ يَقْدُخُ فِي الضَّمِيرِ الْبَقِيَّةَ ، يَا مَنْ سَقَى قُلُوبَهُمْ مِنْ مَحَبَّتِهِ ؛ أَتُرَى لَشَقِيقٍ عِنْدَكَ حَالًا ؟ ثُمَّ رَفَعْتُ يَدَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَهَمَ إِلَى السَّمَاءِ وَقُلْتُ : بِقَدْرِ هَذَا الْكَفِّ عِنْدَكَ ، وَبِقَدْرِ صَاحِبِهِ ، وَبِالْجُودِ الَّذِي وَجَدَ مِنْكَ .. جُدْ عَلَيَّ عَبْدُكَ الْفَقِيرِ إِلَى فَضْلِكَ وَإِحْسَانِكَ وَرَحْمَتِكَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَحِقْ ذَلِكَ ، قَالَ : فَقَامَ إِبْرَاهِيمُ وَمَشَى حَتَّى دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ^(٤) .

وَرَوَى عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ بَقِيَ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَشْتَهِي لَبَنًا ، فَلَمْ يَأْكُلْهُ ^(٥)

وَأَهْدَى إِلَيْهِ يَوْمًا رَطْبًا ، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : كُلُوا ، فَمَا ذُقْتُهُ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً ^(٦)

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِزْمِيِّ : اشْتَهَى أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّرَانِيُّ رَغِيغًا حَارًّا بَمَلْحٍ ، فَجِثَّ بِهِ إِلَيْهِ ، فَعَضَّ مِنْهُ عَضًّا ، ثُمَّ طَرَحَهُ وَأَقْبَلَ بِبِكِي ، وَقَالَ : عَجِلْتُ إِلَى شَهَوَتِي بَعْدَ إِطَالَةِ جَهْدِي ، وَاشْقَوْتِي ، قَدْ عَزَمْتُ عَلَى التَّوْبَةِ ، فَأَقْلَنِي ، قَالَ أَحْمَدُ : فَمَا رَأَيْتُهُ أَكَلَ الْمَلْحَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى ^(٧)

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٩/٦) .

(٢) هو ضمن الخبر السابق .

(٣) السكِّبَاج : معرب ، وهو طعام مؤلف من لحم يطبخ بخل .

(٤) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٢٧/٦) .

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٦٦/٢) .

(٦) نقله صاحب «الفتوح» . «إتحاف» (٤١٤/٧) .

(٧) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٣٠/٣٤) .

وقال مالك بن ضبيغ: مررت على سوق البصرة، فنظرت إلى البفل، فقالت لي نفسي: لو أطعمتني الليلة من هذا، فأقسمت ألا أطعمها إني أربعين ليلة.

ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بوسة قط، وقال: (يا أهل البصرة؛ عشت فيكم خمسين سنة، فما أكلت لكم رطبة ولا بوسة، فما زاد فيكم ما نقص مني، ولا نقص مني ما زاد فيكم)، وقال: (طلعت الدنيا منذ خمسين سنة، اشتهدت نفسي لبناً منذ أربعين سنة، فوالله؛ لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى) (١). وقال حنّاء بن أبي حنيفة: أتيت داوود الطائي والباب مغلق عليه، فسمعتة يقول: اشتهدت جزراً فأطعمتك جزراً، ثم اشتهدت تمرًا.. فآليت ألا تأكله أبداً، فسلمت ودخلت، فإذا هو وحده (٢).

ومر أبو حازم يوماً في السوق، فرأى الفاكهة، فاشتهاها، فقال لابنه: اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة، لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا ممنوعة، فلما اشتراها وأتى بها إليه.. قال لنفسه: قد خدعتني حتى نظرت واشتهدت، وغلبتني حتى اشتريت، والله؛ لا ذقتيه، فبعث بها إلى يثام من الفقراء.

وعن موسى الأشج أنَّهُ قال: (نفسى تشتهدى ملحاً جريشاً منذ عشرين سنة).

وعن أحمد بن خليفة قال: (نفسى تشتهدى منذ عشرين سنة، ما تطلب مني إلا الماء حتى تزوى، فما أرويتها). وروى أن عتبة الغلام اشتهد لحمًا سبع سنين، فلما كان بعد ذلك.. قال: قد استحييت من نفسي أن أدفعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة، فاشترى قطعة لحم على خبز وشواها، وتركها على الرغيف، فلقى صبيًا، فقال له: ألس أنت ابن فلان وقد مات أبوك؟ قال: بلى، فناولته إياه، قالوا: وأقبل يبكي يقرأ: ﴿وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حِدِّهِمْ مَشْكِيًا وَيَتِيمًا وَيَسِيرًا﴾، ثم لم يذقه بعد ذلك (٣).

ومكث يشتهدى تمرًا سنين، فلما كان ذات يوم.. اشترى تمرًا بغير طير ورفعه إلى الليل ليفطر عليه، قال: فهبت ريح شديدة حتى أظلمت الدنيا، ففرع الناس، فأقبل عتبة على نفسه يقول: هذا الجراتي عليك وشراي التمر بالقيراط، ثم قال لنفسه: ما أظن أخذ الناس إلا بذنبي، علي ألا تدوقيه (٤).

واشترى داوود الطائي نصف فلس بقلًا، وبفلس خلًا، وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه: ويلك يا داوود؛ ما أطول حسابتك يوم القيامة!! ثم لم يأكل بعده إلا قفاراً (٥).

وقال عتبة الغلام يوماً لعبد الواحد بن زيد: إن فلاناً يصف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسي، فقال: لأنك تأكل مع خبزك تمرًا، وهو لا يزيد على الخبز شيئاً، قال: فإن أنا تركت أكل التمر.. عرفت تلك المنزلة؟ قال: نعم، وغيرها، فأخذ يبكي، فقال له بعض أصحابه: أبكى الله عينك، ألعلى التمر تبكي؟! فقال عبد الواحد: دعه؛ فإن نفسه قد عرفت صدق عزيمه في الترك، وهو إذا ترك شيئاً.. لم يعاوده أبداً (٦).

(١) بنحوه رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٠٥/٥٦ - ٤٠٦)، وذكر (ثلاثين) بدل (خمسين).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٥٠/٧).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٣٠/٦).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٨/٦ - ٢٢٩).

(٥) أي: خبزاً يابساً وحده.

(٦) قوت القلوب (١٧٤/٢).

وقال جعفر بن نصير: أمرني الجنيد أن أشتري له التين الوزيري، فاشتريته، فلما أظطر.. أخذ واحدة فوضعها في فيه، ثم ألقاها وجعل يبكي، ثم قال: احمله، فقلت له في ذلك، فقال: هتفت في قلبي هاتفت: أما تستحي؟! تركته من أجلي ثم تعود إليه؟!^(١)

وقال صالح المري: قلت لعطاء السلمي: إني متكلفت لك شيئاً، فلا ترد علي كرامتي، فقال: افعل ما تريد، قال: فبعثت إليه مع ابني شربة من سويق قد لثته بسمين وعسل، وقلت: لا تبرخ حتى يشربها، فشربها، فلما كان من الغد.. جعلت له نحوها، فردّها ولم يشربها، فأتيتها ولمتته على ذلك، وقلت: سبحان الله!! رددت علي كرامتي، فلما رأي جدي لذلك.. قال: لا يسوءك هذا، إني قد شربتها أول مرة، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك، كلما أردت ذلك.. ذكرت قوله تعالى: ﴿يَجْرَعُهُمْ وَلَا يَكْدِرُ فِيهِمْ وَلَا يَبْقَىٰ فِيهِمُ مَقَرٌ وَلَا يُجِيرُهُمْ رَبُّهُمْ إِلَّا يُبْلِغُهُمْ إِلَىٰ مَا أَكْرَمَهُم بِمَقَرٍّ مَّا هُمْ بِيَعْنِينَ وَيَنْزِلُ بِهِمُ الْعَذَابُ غِلَظًا﴾، قال صالح: فبكيت وقلت في نفسي: أنا في وادٍ وأنت في وادٍ آخر^(٢)

وقال السري السقطي: (نفسى منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمر جزرة في ديس فما أطعمتها)^(٣)
وقال أبو بكر الجلاء: أعرف إنساناً تقول له نفسه: أنا أصبر لك على طي عشرة أيام وأطعمني بعد ذلك شهوة أشتيها، فيقول لها: لا أريد أن تطوي عشرة أيام، ولكن اتركي هذه الشهوة.

وروي أن عبداً دعا بعض إخوانه، فقرب إليه رغفاناً، فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها، فقال له العابد: مه، أي شيء تصنع؟ أما علمت أن في الرغبة الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة، وعمل فيه كذا وكذا صنعا، حتى استدار من السحاب الذي يحمل الماء، والماء الذي يسقي الأرض، والرياح، والأرض، والبهايم، وبنى آدم، حتى صار إليك، ثم أنت بعد هذا تقلبه ولا ترضى به!!^(٤)

وفي الخبر: لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاث مئة وستون صنعا، أولهم ميكائيل عليه السلام الذي يكيل الماء من خزائن الرحمة، ثم الملائكة التي تزجي السحاب، والشمس والقمر، والأفلاك، وملائكة الهواء، ودواب الأرض، وآخر ذلك الخباز، ﴿وَأَن تَقْدُوا يَحْتَ اللَّهُ لَا تُخْضِرُهَا﴾^(٥)

وقال بعضهم: أتيت قاسماً الجوعى، فسألته عن الزهد أي شيء هو؟ فقال: أي شيء سمعت فيه؟ فعددت أقوالاً، فسكت، فقلت: وأي شيء تقول أنت؟ فقال: أعلم أن البطن دنيا العبد، فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد، ويقدر ما يملكه بطنه.. تملكه الدنيا^(٦)

وكان بشر بن الحارث قد اعتل مرة، فسأل عبد الرحمن المتطيب عن شيء يوافقه من المأكولات، فقال: تسألني،

(١) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٢٧٨).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢١٩/٦).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٦/١٠)، والقشيري في «الرسالة» (ص ٢٧٧).

(٤) قوت القلوب (١٦٨/٢).

(٥) كذا في «القول» (١٦٩/٢)، وقول المصنف: (وفي الخبر) المقصود: وفي الأخبار الإسرائيلية، وهو زيادة على الخبر السابق الذي رواه وهب بن منبه كما هو مبين في «القول»، وقد تقدم مرفوعاً ما رواه الحاكم في «المستدرک» (١٢٢/٤)، والبيهقي في «الشعب» (٥٤٨١): «أكرموا الخبز»، وعند أبي نعيم في «الحلية» (٢٤٦/٥) زيادة: «فإن الله سخر له بركات السماوات والأرض» من حديث عبد الله بن أم حرام، وهو معنى هذا الكلام.

(٦) قوت القلوب (١٧٢/٢).

فإذا وصفت لك .. لم تقبل مَتِي !! قَالَ بَشَرٌ: فَصِفْ لِي حَتَّى أَسْمَعَ، قَالَ: تَشْرَبُ سَكَنَجِينًا، وَتَمَصُّ سَفْرَجَلًا، وَتَأْكُلُ بَعْدَ ذَلِكَ إِسْفِيدَبَاجًا، فَقَالَ لَهُ بَشَرٌ: هَلْ تَعْلَمُ شَيْئًا أَقْلَ مِنَ السَكَنَجِينِ ثَمْنَا يَقُومُ مَقَامَهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَنَا أَعْرِفُ، قَالَ: مَا هُوَ؟ قَالَ: الْهِنْدَبَا بِالْخَلِّ، ثُمَّ قَالَ: أَتَعْرِفُ شَيْئًا أَقْلَ ثَمْنَا مِنَ السَفْرَجَلِ يَقُومُ مَقَامَهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَنَا أَعْرِفُ، قَالَ: مَا هُوَ؟ قَالَ: الْخَرْنُوبُ الشَّامِيُّ، قَالَ: فَتَعْرِفُ شَيْئًا أَقْلَ ثَمْنَا مِنَ الْإِسْفِيدَبَاجِ يَقُومُ مَقَامَهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَنَا أَعْرِفُ، مَا هُوَ الْحَمَصِ بِسَمْنِ الْبَقَرِ فِي مَعْنَاهُ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: أَنْتَ أَعْلَمُ مَتِي بِالطَّبِّ، فَلِمَ تَسْأَلُنِي؟^(١)



فَقَدْ عَرَفْتَ بِهَذَا أَنَّ هَؤُلَاءِ كَيْفَ امْتَنَعُوا مِنْ أَكْلِ الشَّهَوَاتِ، وَمِنْ الشَّبَعِ مِنَ الْأَقْوَاتِ، وَكَانَ امْتِنَاعُهُمْ لِلْفَوَائِدِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا، وَفِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ لِأَتْنَهُمْ كَانُوا لَا يَصِفُو لَهُمُ الْحَلَالَ، فَلَمْ يَرْتَضُوا لِأَنْفُسِهِمْ إِلَّا فِي قُدْرِ الضَّرُورَةِ، وَالشَّهَوَاتِ لَيْسَتْ مِنَ الضَّرُورَاتِ، حَتَّى قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ: (الْمَلُخْ شَهْوَةٌ)^(٢)؛ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ عَلَى الْخَبْرِ، وَمَا زَادَ عَلَى الْخَبْرِ شَهْوَةٌ، وَهَذَا هُوَ النِّهَايَةُ.

فَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ .. فَيَنْبَغِي أَلَّا يَغْفُلَ عَنْ نَفْسِهِ، وَلَا يَنْهَمِكَ فِي الشَّهَوَاتِ، فَكَفَى بِالْمَرْءِ إِسْرَافًا أَنْ يَأْكُلَ كُلَّ مَا يَشْتَهِيهِ، وَيَفْعَلُ كُلَّ مَا يَهْوَاهُ، فَيَنْبَغِي أَلَّا يَؤَاطِبَ عَلَى أَكْلِ اللَّحْمِ، وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (مَنْ تَرَكَ اللَّحْمَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .. سَاءَ خَلْقُهُ، وَمَنْ دَاوَمَ عَلَيْهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .. قَسَا قَلْبُهُ)^(٣)

وَقِيلَ: (إِنَّ لِلْمُدَاوِمَةِ عَلَى اللَّحْمِ ضَرَاوَةً كَضَرَاوَةِ الْخَمْرِ)^(٤)

وَمَهْمَا كَانَ جَائِعًا، وَتَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى الْجَمَاعِ .. فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَأْكُلَ وَيَجَامِعَ، فَيُعْطِي نَفْسَهُ شَهْوَتَيْنِ، فَتَقْوَى عَلَيْهِ، وَرَبْمَا طَلِبْتَ النَّفْسَ الْأَكْلَ لَتَنْبَسَطَ فِي الْجَمَاعِ.

وَيُسْتَحَبُّ أَلَّا يَنَامَ عَلَى الشَّبَعِ، فَيَجْمَعُ بَيْنَ غَفْلَتَيْنِ، فَيَعْتَادُ الْفَتُورَ، وَيَقْسُو قَلْبَهُ لَذَلِكَ، وَلَكِنْ لِيَصِلَ، أَوْ لِيَجْلِسَ فَيَذْكُرَ اللَّهَ تَعَالَى؛ فَإِنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى الشُّكْرِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: «أَذْيَبُوا طَعَامَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالذِّكْرِ، وَلَا تَنَامُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُو قُلُوبَكُمْ»^(٥)

وَأَقْلَ ذَلِكَ أَنْ يَصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، أَوْ يَسَبِّحَ مِئَةَ تَسْبِيحَةٍ، أَوْ يَقرَأَ جُزْءًا مِنَ الْقُرْآنِ عَقِيبَ كُلِّ أَكْلَةٍ^(٦)

وَقَدْ كَانَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ إِذَا شَبِعَ لَيْلَةً .. أَحْبَاهَا، وَإِذَا شَبِعَ فِي يَوْمٍ .. وَاصَلَّهُ بِالصَّلَاةِ وَالذِّكْرِ، وَكَانَ يَقُولُ: (أَشْبِعِ الزَّنْجِي وَكُدُّهُ)، وَمَرْءَةٌ يَقُولُ: (أَشْبِعِ الْحَمَارَ وَكُدُّهُ)^(٧)

(١) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٧٢/٢)، وَالسَّكَنَجِينُ: الْمَعْمُولُ بِالْخَلِّ وَالْعَسَلِ، وَالْإِسْفِيدَبَاجُ: أَصْلُهُ بِالْفَارْسِيَةِ: اسْمُ بَدِيدٍ، وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ الْحَمَاءِ، وَهُوَ الشَّوْرِيَّاجُ، وَيَعْرِفُ بِالسَّمْلُوقَةِ كَذَلِكَ.

(٢) رَوَى الْقَوْلُ ابْنَ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (٢٥٦/٣٣).

(٣) كَذَا فِي «الْقُوتِ» (١٧٢/٢)، وَيَنْحُوهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الشَّعْبِ» (٥٥٠٩)، وَرَوَاهُ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَمْرٍو ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «إِصْلَاحِ الْمَالِ» (١٩٠).

(٤) رَوَاهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (٩٣٥/٢) عَنْ سَيِّدِنَا عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٤٩٤٩)، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي «الْكَامِلِ» (٤٠٥/١) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٦) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٧٢/٢)، فَإِنَّ وَجْدَ نَاشِطًا .. أَطَالَ فِي صَلَاتِهِ؛ إِمَّا بِإِطَالَةِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَاتِ، أَوْ زَادَ عَلَى عَدَدِ الرُّكْعَاتِ، فَإِنَّ لِحَرَكَةِ الْأَعْضَاءِ قِيَامًا وَقُعُودًا سَرًّا أَلْبَحًا فِي إِذَابَةِ الطَّعَامِ. «إِنْحَافٌ» (٤١٩/٧).

(٧) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٧٢/٢)، وَهُوَ عِنْدَ أَبِي نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَةِ» (٣٨٩/٦).

ومهما اشتهى شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه .. فينبغي أن يترك الخبز ويأكلها بدلاً منه ؛ لتكون قوتاً ، ولا تكون تفكها ؛ لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة .

نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمز ، فقال له : (ابتدئ بالتمر ، فإن قامت كفايتك به ، وإلا .. أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك)^(١)

ومهما وجد طعاماً لطيفاً وجليظاً .. فليقدم اللطيف ؛ فإنه لا يشتهي الجليظ بعده ، ولو قدم الجليظ .. لأكل اللطيف أيضاً للطافته .

وكان بعضهم يقول لأصحابه : (لا تأكلوا الشهوات ، فإن أكلتموها .. فلا تطلبوها ، فإن طلبتموها .. فلا تحبوها)^(٢)

وطلب بعض أنواع الخبز شهوة ؛ قال عبد الله بن عمر رحمه الله عليهما : (ما تأتينا من العراق فاكهة أحب إلينا من الخبز)^(٣) ، فرأى ذلك الخبز فاكهة .

وعلى الجملة : لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات في المباحات وإتباعها بكل حال ، فبقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال له يوم القيامة : ﴿ أَهْبَتْ طَائِفَتُكَ فِي حَيَاةِ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعَتْ بِهَا ﴾ ، وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهواته .

قال بعض أهل البصرة : نازعني نفسي خبز أرز وسمكاً ، فمنعتها ، فقويت مطالبتها ، واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة ، فلما مات .. قال بعضهم : رأيته في المنام ، فقلت له : ماذا فعل الله بك ؟ قال : لا أحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعيم والكرامة ، وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز وسمكاً ، وقال : كل شهوتك اليوم هنيئاً بغير حساب^(٤)

وقد قال تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ ، وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات ، ولهذا قال أبو سليمان : (ترك شهوة من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها)^(٥) ، وفقنا الله لما يرضيه .



(١) قوت القلوب (١٧٢/٢) ، وابن سالم هو شيخ أبي طالب المكي .

(٢) قوت القلوب (١٧٤/٢) .

(٣) قوت القلوب (١٧٤/٢) .

(٤) قوت القلوب (١٧٣/٢) .

(٥) قوت القلوب (١٧٣/٢) .

بيان اختلاف حكم الجوع ، وفضيلته ، واختلاف أحوال الناس فيه

اعلم : أنَّ المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط ؛ إذ خير الأمور أوساؤها ، وكلا طرفي قضد الأمور ذميم .

وما أوردناه في فضائل الجوع ربّما يَوْمِي إلى أنَّ الإفراط فيه مطلوب ، وهيهات ، ولكن من أسرار حكمة الشريعة : أنَّ كلَّ ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى وكان فيه فساد . . جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه على وجه يَوْمِي عند الجاهل إلى أنَّ المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بغاية الإمكان ، والعالم يدرك أنَّ المقصود الوسط ؛ لأنَّ الطبع إذا طلب غاية الشبع . . فالشرع ينبغي أن يمدح غاية الجوع ؛ حتّى يكون الطبع باعنا والشرع مانعا ، فيتقوامان ، ويحصل الاعتدال ، فإنَّ مَنْ يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد ، فيعلم أنَّه لا ينتهي إلى الغاية .

فإنَّ أسرف مسرف في مضادة الطبع . . كان في الشرع أيضاً ما يدلُّ على إساءته ، كما أنَّ الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار ، ثمَّ لَمَّا علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنَّه يصوم الدهر كلَّه ويقوم الليل كلَّه . . نهى عنه^(١)

فإذا عرفت هذا . . فاعلم أنَّ الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحسُّ بثقل المعدة ، ولا يحسُّ بألم الجوع ، بل ينسى بطنه ، ولا يؤثِّر فيه الجوع أصلاً ، فإنَّ مقصود الأكل بقاء الحياة وقوّة العباد ، وثقل المعدة يمنع من العباد ، وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منها .

فالمقصود : أن يأكل أكلاً لا يبقى للمأكول فيه أثر ؛ ليكون متشبّهاً بالملائكة ، فإنَّهم مقدّسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم ، وإذ لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع . . فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط ، وهو الاعتدال .

ومثال طلب آدمي البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالرجوع إلى الوسط مثال نملة ألقيت في وسط حلقة محمّاة على النار ، مطروحة على الأرض ، فإنَّ النملة تهرب من حرارة الحلقة وهي محيطة بها لا تقدّر على الخروج منها ، فلا تزال تهرب حتّى تستقرّ على المركز الذي هو الوسط ، فلَمَّا ماتت . . ماتت على الوسط ؛ لأنَّ الوسط هو أبعد المواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة ؛ وكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنملة ، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ، ولا مطعم للإنسان في الخروج ، وهو يريد أن يتشبّه بالملائكة في الخلاص ، فأشبه أحواله بهم البعد ، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط ، فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال^(٢) المتقابلة ، وعنه عُبِّرَ بقوله صلى الله عليه وسلم : « خير الأمور أوساؤها »^(٣)

وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ .

(١) رواه البخاري (٥٠٦٣) ، ومسلم (١٤٠١) ، والنسائي (٢١٠/٤) .

(٢) في غير (ج) : (الأخلاق) بدل (الأحوال) .

(٣) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٣١٧٠/٦) عن معبد الجهني عن بعض الصحابة مرفوعاً .

ومهما لم يحسن الإنسان بجوع ولا شبع .. تيسرت له العبادة والفكر ، وخفت في نفسه وقوي على العمل مع خفته ، ولكن هذا بعد اعتدال الطبع .

أما في بداية الأمر ، إذا كانت النفس جموحاً ، منشوقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط .. فالاعتدال لا ينفعها ، بل لا بد من المبالغة في إيلامها بالجوع ، كما يُبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره إلى أن تعتدل ، فإذا ارتاضت واستوت ، ورجعت إلى الاعتدال .. ترك تعذيبها وإيلامها .

ولأجل هذا السر يأمر الشيخ مريده بما لا يتعاطاه هو في نفسه ، فيأمره بالجوع وهو لا يجوع ، ويمنعه الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها ؛ لأنه قد فرغ من تأديب نفسه ، فاستغنى عن التعذيب .

ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجماح والامتناع عن العبادة .. كان الأصلح لها الجوع الذي تحسن بالوهو في أكثر الأحوال ؛ لتتكسر نفسه ، والمقصود : أن تنكسر حتى تعتدل ، فتزد بعد ذلك في الغذاء أيضاً إلى الاعتدال .

وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالك طريق الآخرة إما صديق ، وإما مغرور أحمق .

أما الصديق : فلاستقامه نفسه على الصراط المستقيم ، واستغناؤه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق .

وأما المغرور : فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغني عن تأديب نفسه ، الظان بها خيراً .

وهذا غرور عظيم ، وهو الأغلب ؛ فإن النفس قلما تتأدب تأدباً كاملاً ، وكثيراً ما تغتر فتنظر إلى الصديق ومسامحته نفسه في ذلك ، فيسامح نفسه ، كالمريض ينظر إلى من قد صح من مريضه ، فيتناول ما يتناول ، ويطن بنفسه الصحة فيهلك .

والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصوداً في نفسه ، وإنما هو مجاهدة نفس متناثية عن الحق ، غير بالغية رتبة الكمال .. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه ، قالت عائشة رضي الله عنها : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول : لا يفطر ، ويفطر حتى نقول : لا يصوم)^(١)

وكان يدخل على أهله فيقول : « هل عندكم من شيء ؟ » فإن قالوا : نعم .. أكل ، وإن قالوا : لا .. قال : « إني إذا صائم »^(٢)

وكان يقدم إليه الشيء فيقول : « أما إني قد كنت أردت الصوم » ، ثم يأكل^(٣) ، وخرج صلى الله عليه وسلم يوماً وقال : « إني صائم » ، فقالت عائشة رضي الله عنها : قد أهديت إلينا حين^(٤) ، فقال : « كنت أردت الصوم ، ولكن قريبي »^(٥) . ولذلك حكى أن سهلاً قيل له : كيف كنت في بدايتك ؟ فأخبر بضروب من الرياضات ؛ منها أنه كان يقات ورق

(١) رواه البخاري (١٩٦٩) ، ومسلم (١١٥٦) .

(٢) رواه مسلم (١١٥٤) من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٣) هو ضمن الخبر قبله الذي رواه مسلم (١١٥٤) ، ولفظه عنده : « قد كنت أصبحت صائماً » ، كما سببته في الخبر بعده .

(٤) الحميس : هو تمر ينزع نواه ويدق مع أقط ، ويمعجان بالسمن ، ثم يذلك باليد حتى يبقى كالثرید .

(٥) هو ضمن الخبر قبله كذلك ، ولفظ المصنف في تجزيته الخبر تبع لصاحب « القوت » (١٧٦/٢) .

النَّبِيَّ مَدَّةً، ومنها أَنَّهُ أَكَلَ دَقَاقَ التِّينِ ^(١) مَدَّةَ ثَلَاثِ سَنِينَ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ أَقْتَنَاتُ بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ فِي ثَلَاثِ سَنِينَ، فَقِيلَ لَهُ: كَيْفَ أَنْتَ فِي وَقْتِكَ هَذَا؟ فَقَالَ: أَكَلْتُ بِلَا حِدٍّ وَلَا تَوَقُّيْتُ ^(٢)

وليس المراد بقوله: (بلا حد ولا توقيت) أنني أكلت كثيراً، بل: لا أقيّد بمقدار واحد ما أكلته.

وقد كان معروف الكرخي يهدى إليه طبياط الطعام، فيأكل، فقيل له: إن أهلك بشراً لا يأكل مثل هذا، فقال: إن أخي بشراً قبضه النوع، وأنا بسطنتني المعرفة، ثم قال: إنما أنا ضيف في دار مولاي، فإذا أطعمني .. أكلت، وإذا جوعني .. صبرت، ما لي وللاعتراض والتمييز؟! ^(٣)

ودفع إبراهيم بن أدهم إلى بعض إخوانه دراهم وقال: خذ لنا بهذه الدراهم زُبْدًا وعسلًا وخبزاً حوارياً، فقال: يا أبا إسحاق! بهذا كله؟! قال: ويحك، إذا وجدنا .. أكلنا أكل الرجال، وإذا عدنا .. صبرنا صبر الرجال ^(٤)

وأصلح ذات يوم طعاماً فأكثر، ودعا نفرًا يسيراً، فيهمم الأوزاعي والثوري، فقال له الثوري: يا أبا إسحاق! أما تخاف أن يكون هذا إسرافاً؟ فقال: ليس في الطعام إسراف، إنما الإسراف في اللباس والأثاث ^(٥)

فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليداً يرى هذا من إبراهيم بن أدهم، ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال: (ما دخل الملح بيتي منذ عشرين سنة)، وعن سري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمرن جزيرة في دُبْسٍ فما فعل ^(٦) .. فإراه متناقضاً، فيتخير، أو يقطع بأن أحدهما مخطئ.

والبصير بأسرار العلم يعلم أن كل ذلك حق، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال.

ثم هذه الأحوال المختلفة يسميها فطن محتاط، أو غبي مغرور:

فيقول المحتاط: (ما أنا من جملة العارفين حتى أسامح نفسي، فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ومالك بن دينار، وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات)، فيقتدي بهم.

والمغرور يقول: (وما نفسي بأعصى علي من نفس معروف الكرخي وإبراهيم بن أدهم، فأقتدي بهما، وأرفع التقدير في ماكولي، فأنا أيضاً ضيف في دار مولاي، فما لي وللاعتراض)، ثم إنه لو قصر أحد في حقّه وتوقيره، أو في ماله وجاهه بطريقة عين واحدة .. قامت القيامة عليه، واشتغل بالاعتراض!!

وهذا مجال رخب للشيطان مع الحمقى، بل رفع التقدير في الطعام والصيام وأكل الشهوات لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية أو النبوة، فيكون بينه وبين الله تعالى علامة في استرساله وانقباضه، ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكيفية، حتى يكون أكله إذا أكل على نيّة كما يكون إمساكه على نيّة، فيكون عاملاً لله في أكليه وإفطاره.

(١) في (ب): (دقاق شجرة التين)، وفي (ك، ق): (دقاق التين).

(٢) قوت القلوب (١٧٧/٢).

(٣) قوت القلوب (١٧٧/٢).

(٤) قوت القلوب (١٧٧/٢).

(٥) قوت القلوب (١٧٧/٢)، وقد روى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٧١٣٧) عن الحسن قوله: (ليس في الطعام إسراف).

(٦) تقدم قريباً.

فينبغي أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه ؛ فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العسل ويأكله ، ثم لم يقس نفسه عليه ، بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل . . جعل يدير الإناء في يده ويقول : (أشرئها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها ١٩ اعزلوا عني حسابها) ، وتركها ^(١)

وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشف بها مريده ، بل يقتصر على مذهب الجوع فقط ، ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر - لا محالة - عما يدعو إليه ، فينبغي أن يدعو إلى غاية الجوع ، حتى يتيسر له الاعتدال ، ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغني عن الرياضة ؛ فإن الشيطان يجد متعلقاً من قلبه ، فيلقي إليه كل ساعة : إنك عارف كامل ، وما الذي فاتك من المعرفة والكمال ؟

بل كان من عادة إبراهيم الخواص أن يخوض مع المريد في كل رياضة كان يأمره بها ؛ كي لا يخطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعله ، فينفره ذلك في رياضته .

والقوي إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير . . لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبهاً بهم ، وتلطفاً في سياقتهم إلى السعادة ، وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء .

وإذا كان حد الاعتدال خفياً في حق كل شخص . . فالحزم والاحتياط ينبغي ألا يترك في كل حال .

ولذلك أدب عمر رضي الله عنه ولده عبد الله ؛ إذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً مأدوماً بسمين ، فعلاه بالذرة وقال : (لا أم لك ، كن يوماً خبزاً ولحماً ، ويوماً خبزاً ولبناً ، ويوماً خبزاً وسمناً ، ويوماً خبزاً وزيتاً ، ويوماً خبزاً وملحاً ، ويوماً خبزاً قفاراً) .

وهذا هو الاعتدال ، فأما المواظبة على اللحم والشهوات . . فإفراط وإسراف ، ومهاجرة اللحم بالكليّة إفتار ، وهذا قوام بين ذلك .



بيان آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات وقتل الطعام

اعلم : أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان ، هما أعظم من أكل الشهوات :

إحداهما : ألا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فيشتهها ، ولكن لا يريد أن يُعرف بأنه يشتهيها ، فيخفي الشهوة ، ويأكل في الخلوة ما لا يأكله مع الجماعة ، وهذا هو الشرك الخفي .

سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد ، فسكت عنه ، فقيل له : هل تعلم به بأساً ، قال : يأكل في الخلوة ما لا يأكل في الجماعة^(١)

وهذه آفة عظيمة ، بل حق العبد إذا ابتلي بالشهوات وحيتها أن يظهرها ؛ فإن هذا صدق الحال ، وهو يدل على فوات المجاهدات بالأعمال ؛ فإن إخفاء النفس وإظهار ضده من الكمال هو نقصان متضاعفان ، والكذب مع الإخفاء كذبان ، فيكون مستحقاً لمقتين ، ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقيتين ، ولذلك شدد الله أمر المنافقين^(٢) ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ لَأَسْفَلُ مِنَ أَثَرٍ ﴾ لأن الكافر كفر وأظهر ، وهذا كفر وستر ، فكان ستره لكفره كفراً آخر ؛ لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه ، وعظم نظر المخلوقين ، فمحا الكفر عن ظاهره^(٣)

والعارفون يُبتلون بالشهوات بل بالمعاصي ، ولا يُبتلون بالرياء والغش والإخفاء ، بل كمال العارف أن يترك الشهوات لله تعالى ، ويظهر من نفسه الشهوة ؛ إسقاطاً لمنزله من قلوب الخلق .

وكان بعضهم يشتري الشهوات ويعلقها في البيت وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصد به تلبيس حاله ؛ ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين ، حتى لا يتشوش حاله^(٤)

فنهاية الزهد الزهد في الزهد بإظهار ضده ، وهذا عمل الصديقين ، فإنه جمع بين صدقين ، كما أن الأول جمع بين كذابين ، وهذا قد حمل على النفس ثقلين ، وجرحها كأس الصبر مرتين ؛ مرة بشربه ، ومرة برمييه ، فلا جرم أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا .

وهذا يضاهي طريق من يعطي جهراً فيأخذ ، ويرد سراً ؛ ليكسر نفسه بالذل جهراً ، وبالفقر سراً ؛ فمن فاته هذا . . فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه والصدق فيه ، ولا ينبغي أن يغتر قول الشيطان : (إنك إذا أظهرت . . اقتدى بك غيره ، فاستزه إصلاحاً لغيرك) ؛ فإنه لو قصد إصلاح غيره . . لكان إصلاح نفسه أهم عليه من غيره ، فهذا إنما

(١) قوت القلوب (١٧٥/٢) .

(٢) فغضب عليهم ، ومقتهم مقتين ، ثم لم يرض منهم إلا بتوبتين ، واشترط عليهم شرطين . « إتحاف » (٤٢٦/٧) ، وقد جاء البيان الإلهي بتعذيب المنافقين مرتين إذ قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ سَوَّاهُ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ مِنَ الْأَحْسَنِ فَتَقَبَّلُوهُنَّ أَهْلُ الْاُيُتَةِ مَرَّةً عَلَى الْاِقْبَالِ لَا تَكْفُرُ عَنْ سَعْيِكُمْ سَعْيُكُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَى صَدِّ عَظِيمٍ ﴾ .

(٣) فزاد الله في هوانه ، وشدد في توبته بما وكده في شرطه ، فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاتَّخَذُوا لِقَاءَ رَبِّهِمْ حَقًّا ﴾ . وهذا مما لا يمتحن به عالم بالله تعالى ولا غافل عن الله تعالى والله الحمد . « إتحاف » (٤٢٦/٧) .

(٤) قوت القلوب (١٧٥/٢) .

بِقَصْدِ الرِّبَاءِ الْمَجْرَّدِ ، وَيَرْوِجُهُ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ فِي مَعْرَضِ إِصْلَاحِ غَيْرِهِ ، فَلِذَلِكَ يَثْقُلُ عَلَيْهِ ظَهْوُ ذَلِكَ مِنْهُ وَإِنْ عَلِمَ أَنَّ مَنْ اطَّلَعَ عَلَيْهِ لَيْسَ يَقْتَدِي بِهِ فِي الْفَعْلِ ، أَوْ لَا يَنْزَجِرُ بِاعْتِقَادِهِ أَنَّهُ تَارَكَ لِلشَّهَوَاتِ .



الْأَفَقَةُ الثَّانِيَّةُ : أَنْ يَقْدَرَ عَلَى تَرْكِ الشَّهَوَاتِ ، لِنَكْتَهُ يَفْرَحُ أَنْ يُعْرَفَ بِهِ ، فَيَسْتَهْزِئُ بِالتَّعَقُّفِ عَنِ الشَّهَوَاتِ ، فَقَدْ خَالَفَتْ شَهْوَةٌ ضَعِيفَةٌ ، وَهِيَ شَهْوَةُ الْأَكْلِ ، وَأَطَاعَ شَهْوَةً هِيَ شَرٌّ مِنْهَا ، وَهِيَ شَهْوَةُ الْجَاهِ ، وَتِلْكَ هِيَ الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ ، فَمَهْمَا أَحْسَنَ بِذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ . . فَكَسَرُ هَذِهِ الشَّهْوَةِ أَكْثَدُ مِنْ كَسْرِ شَهْوَةِ الطَّعَامِ ، فَلْيَأْكُلْ ؛ فَهِيَ أَوْلَى لَهُ .

قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ : (إِذَا قُدِّمَتْ إِلَيْكَ شَهْوَةٌ وَقَدْ كُنْتَ تَارِكًا لَهَا . . فَأَصَبْتَ مِنْهَا شَيْئًا يَسِيرًا ، وَلَا تَعْطِ نَفْسَكَ مُنَاهَا ، فَتَكُونَ قَدْ أَسْقَطْتَ عَنْ نَفْسِكَ الشَّهْوَةَ ، وَتَكُونَ قَدْ نَغَصَصْتَ عَلَيْهَا إِذْ لَمْ تَعْطِهَا شَهْوَتَهَا) (١) .
وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ : (إِذَا قُدِّمَتْ إِلَيْكَ شَهْوَةٌ . . نَظَرْتُ إِلَى نَفْسِي ، فَإِنْ هِيَ أَظْهَرَتْ شَهْوَتَهَا . . أَطْعَمْتُهَا مِنْهَا ، وَكَانَ ذَلِكَ أَفْضَلَ مِنْ مَنَعِهَا ، وَإِنْ أَخَفَّتْ شَهْوَتَهَا ، وَأَظْهَرَتْ الْعُزُوفَ عَنْهَا . . عَاقَبْتُهَا بِالتَّرِكِ ، وَلَمْ أَنْلُهَا مِنْهَا شَيْئًا) .

وهذا طريقٌ في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية .

وبالجملة : مَنْ تَرَكَ شَهْوَةَ الطَّعَامِ وَوَقَعَ فِي شَهْوَةِ الرِّبَاءِ . . كَانَ كَمَنْ هَرَبَ مِنْ عَقْرِ وَفَزَعَ إِلَى حَيَّةٍ ؛ لِأَنَّ شَهْوَةَ الرِّبَاءِ أَضَرُّ كَثِيرًا مِنْ شَهْوَةِ الطَّعَامِ ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ .



القول في شهوة الفرج

اعلم : أنَّ شهوة الوقاع شَلِطَتْ على الإنسان لفائدتين :

إحدهما : أنَّ يدرك لذَّته ، فيقيس به لذَّات الآخرة ، فَإِنَّ لذَّة الوقاع لَوْ دَامَتْ . . لَكَانَتْ أَقْوَى لَذَّاتِ الأجساد ، كما أنَّ النَّارَ وَالْأَمَهَا أَعْظَمُ آلامِ الجسد ، والترغيب والترهيب يسوقُ النَّاسَ إلى سعادتهم ، وليسَ ذلكَ إِلَّا بِالْمِ محسوسٍ ولذَّةٍ مدركَةٍ ؛ فَإِنَّ ما لا يدركُ بالدوقِ لا يعظمُ إليه الشوقُ .

الفائدة الثانية : بقاء النسل ، ودوام الوجود .

فهذه فائدتها ، ولكن فيها مِنَ الآفاتِ ما يهلكُ الدينَ والدنيا إنْ لَمْ تُضْبَطْ ولم تُقَهَرْ ولم تُردَّ إلى حدِّ الاعتدالِ .

وقَدْ قِيلَ في تأويلِ قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾ ، معناه : الغلظة^(١)

وعن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ وَنِمْ شَرَّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴾ هُوَ قِيَامُ الذَّكْرِ ، وقَدْ أَسْنَدَهُ بعضُ الرواةِ إلى رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ في تفسيره : الذَّكْرُ إِذَا دَخَلَ^(٢)

وقَدْ قِيلَ : (إِذَا قَامَ ذَكَرُ الرَّجُلِ . . ذَهَبَ ثَلَاثًا عَقْلُهُ)^(٣)

وكانَ صَلَّى الله عليه وسلَّم يقولُ في دعائه : « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَبَصَرِي وَقَلْبِي وَمَنْيَتِي »^(٤)

وقَالَ عليه الصلاة والسلام : « النَّسَاءُ حِبَائِلُ الشَّيْطَانِ »^(٥)

ولولا هذه الشهوة . . لما كَانَ للنساءِ سلطنةٌ على الرجالِ .

ورَوَى أَنَّ موسى عليه السلامَ كَانَ جالِساً في بعضِ مجالسِهِ ، إِذْ أَقْبَلَ إِلَيْهِ إِبْلِيسُ وعليه برنسٌ يتلَوْنَ فيه ألواناً ، فلَمَّا دَنَا مِنْهُ . . خَلَعَ البرنسَ فوضَعَهُ ، ثُمَّ أَتَاهُ ، فَقَالَ : السلامُ عَلَيْكَ يا موسى ، فَقَالَ لَهُ موسى : مَنْ أَنْتَ ، فَقَالَ : أَنَا إِبْلِيسُ ، فَقَالَ : لَا حَيَّاكَ اللهُ ، مَا جَاءَ بِكَ ؟ قَالَ : جِئْتُ لِأَسَلِّمْ عَلَيْكَ لِمَنْزِلَتِكَ مِنَ اللهِ ومكانَتِكَ مِنْهُ ، قَالَ : فما الَّذي رَأَيْتَ عَلَيْكَ ؟ قَالَ : برنسٌ أَخْتَطَفُ بِهِ قُلُوبَ بني آدمَ ، قَالَ : فما الَّذي إِذَا صَنَعَهُ الإنسانُ . . اسْتَحْذَرْتْ عَلَيْهِ ؟ قَالَ : إِذَا أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ ، واستَكثَرَ عَمَلَهُ ، ونَسِيَ ذَنْبَهُ ، وأَحْذَرْتُ ثَلَاثاً : لَا تَخُلْ بِامْرَأَةٍ لَا تَحُلْ لَكَ ؛ فَإِنَّهُ ما خَلَا رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ لَا تَحُلْ لَهُ إِلَّا كُنْتُ صَاحِبَةً دُونَ أَصْحَابِي حَتَّى أَفْتِنَهُ بِهَا وَأَفْتِنَهَا بِهِ ، وَلَا تَعَاهِدِ اللهَ عَهْداً إِلَّا وَفَيْتَ بِهِ ، وَلَا تَخْرُجَنَّ صَدَقَةً إِلَّا أَمْضَيْتَهَا ، فَإِنَّهُ ما أَخْرَجَ رَجُلٌ صَدَقَةً فَلَمْ يَمْضِهَا إِلَّا كُنْتُ صَاحِبَةً دُونَ أَصْحَابِي حَتَّى أَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوَفَاءِ بِهَا ، ثُمَّ وَلِيٌّ وَهُوَ يَقُولُ : يا ويلتاه ، عَلِمَ موسى ما يَحْذَرُ بِهِ بني آدمَ^(٦)

(١) رواه الخرائطي في « اعتلال القلوب » (٢٠٣) عن مكحول ، وابن عدي في « الكامل » (٣١١/٣) عن مجاهد .

(٢) تقدم الكلام عن هذا الخبر وشأهده .

(٣) رواه ابن المقرئ في « معجمه » (٨٠٥) عن تمام بن نجيع .

(٤) رواه أبو داود (١٥٥١) ، والترمذي (٢٤٩٢) .

(٥) رواه القضاعي في « مسند الشهاب » (٥٥) ، والبيهقي في « دلائل النبوة » (٢٤٢/٥) ، والرافعي في « التدوين في أخبار قزوين » (١٨٥/٣) من حديث خالد بن زيد الجهني رضي الله عنه مرفوعاً ضمن خطبة طويلة .

(٦) رواه البيهقي في « الشعب » (٣١٧١) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١٢٥/٦١) عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم .

وعن سعيد بن المسيب قال: (ما بعث الله نبياً فيما خلا إلا لم يئس إبليس أن يهلكه بالنساء ، ولا شيء أخوف عندي منهن ، وما بالمدينة بيت أدخله إلا بيتي وبيت ابنتي ، أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح)^(١)

وقال بعضهم: (إن الشيطان يقول للمرأة: أنت نصف جندي ، وأنت سهمي الذي أرمي به فلا أخطئ ، وأنت موضع سري ، وأنت رسولي في حاجتي)^(٢)

فنصف جنده الشهوة ، ونصف جنده الغضب ، وأعظم الشهوات شهوة النساء .



وهذه الشهوة أيضاً لها إفراط وتفریط واعتدال :

فالإفراط : ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجواري ، فيحرم عن سلوك طريق الآخرة ، أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش ، وقد ينتهي إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين :

أحدهما : أن يتناولوا ما يقوي شهواتهم على الاستكثار من الوقاع ، كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوي المعدة لتعظم شهوة الطعام .

وما مثال ذلك إلا كمن ابتلي بسباع ضارية وبهائم عادية فتنام عنه في بعض الأوقات ، فيحتال لإثارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها ؛ فإن شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريدها الإنسان الخلاص منها ، فيدرك لذّة بسبب الخلاص .



فإن قلت : فقد روي في غريب الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « شكوت إلى جبريل ضعف الوقاع ، فأمرني بأكل الهريسة »^(٣)

فاعلم : أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ، ووجب عليه تحصيئتهن بالإمتاع ، وحرّم على غيره نكاحهن وإن طلقهن ، فكان طلبه القوة لهذا ، لا للتنعم .

والأمر الثاني : أنه قد تنتهي هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق ، وهو غاية الجهل بما وُضع له الوقاع ، وهو مجاوزة في البهيمية لحذّ البهائم ؛ لأنّ العاشق ليس يقنع بإراقة شهوة الوقاع - وهي أقبح الشهوات ، وأجدرها بأن يُستحيا منه - حتى اعتقد أن الشهوة لا تنقضي إلا من محلّ واحد ، والبهيمة تقضي الشهوة أين اتفق ، فتكتفي به ، وهذا لا يكتفي إلا بشخص واحد معيّن ، حتى يزداد به ذلاً إلى ذلّ ، وعبودية إلى عبودية ، وحتى يستسخر العقل لخدمة الشهوة ، وقد خُلِق ليكون مطاعاً ، لا ليكون خادماً للشهوة ومحتالاً لأجلها .

(١) روى الشطر الأول من القول بدر الدين الشبلي في « آكام المرجان » (٤٢٦) .

(٢) رواه بدر الدين الشبلي في « آكام المرجان » (٤٢٣) .

(٣) رواه الطبراني في « الأوسط » (٦٥٩٢) ، وابن عدي في « الكامل » (١٤٤/٦) ، وتما في « فوائد » (٩٨٨) ، وقد قال المجلوني في « كشف الخفاء » (١٧٥/١) : (ألف الحافظ ابن ناصر الدين فيه جزءاً سماه : « رفع الدسيسة عن أخبار الهريسة ») ، وانظر « الإتحاف » (٣٠٩/٥) ، ولم يسلم المصنف ثبوت هذا الخبر فضلاً عن أن يكون حجة ؛ إذ قال هناك : (هذا إن صح . . لا محمل له إلا الاستعداد للاستراحة . . .) ، ولكن المصنف على عادته يجيب عن مثل هذه التحريجات تنزلاً .

وما العشق إلا منبع إفراط الشهوة ، وهو مرض قلب فارغ لا هم له ، وإنما يجب الاحتراز من أوائله بتزك معاودة النظر والفكر ، وإلا فإذا استحكمت .. عسر دفعه .

وكذلك عشق الجاه والمال والعقار والأولاد ، حتى حب اللعب بالطيور والنرد والشطرنج ، فإن هذه الأمور قد تستولي على طائفة بحيث تنغص عليهم الدين والدنيا ، ولا يصبرون عنها البتة^(١)

ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعائه مثال من يصرف عن الدابة عند توجهها إلى باب لتدخله ، وما أهون منعها بصرف عنايتها ، ومثال من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ، ثم يأخذ بذنبيها ويجزها إلى ورائها ، وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر .

فليكن الاحتياط في بدايات الأمور ، فأما في أواخرها .. فلا تقبل العلاج إلا بجهد جهيد ، يكاد يؤدي إلى نزح الروح .

فإذا ؛ إفراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحد ، وهو مذموم جداً .

وتفريطها : بالعنة ، أو بالضعف عن إمتاع المنكوحه ، وهو أيضاً مذموم .

وإنما المحمود أن تكون معتدلة ، ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانبساطها ، ومهما أفرطت .. فكسرهما بالجوع والنكاح ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « معاشر الشباب ؛ عليكم بالباءة ، فمن لم يستطع .. فعليه بالصوم ؛ فإنه له وجاء »^(٢)



(١) أما نقص الدين عليهم .. فمن جهات متعددة ، وأما نقصان الدنيا ؛ فإنه إن كان محترفاً .. يشتغل بها عن حرفته ، ويضيع عياله ، وإن كان ذا مال .. فإنه يضيعه فيما يتعلق بتلك الأشياء ، وهلم جزأ إلى أن ينفد ، وأما عدم صبرهم عنها .. فذلك مشاهد كادت أن تحول بينهم وبين أكلمهم .. « إتحاف » (٤٣١/٧) .

(٢) رواه البخاري (٥٠٦٥) ، ومسلم (١٤٠٠) .

بيان ما على المريد في ترك التزويج ونفسه

اعلم: أن المريد في ابتداء أمره ينبغي ألا يشغل قلبه ونفسه بالتزويج؛ فإن ذلك شغل شاغل يمنع عن السلوك، ويستجره إلى الأنس بالزوجة، ومن أنس بغير الله تعالى.. شغل عن الله.

ولا يغتره كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى، فلا تُقاس الملائكة بالحدادين.

ولذلك قال أبو سليمان الداراني: (من تزوج.. فقد ركن إلى الدنيا) ^(١)

وقال: (ما رأيت مريداً تزوج فثبت على ما كان عليه).

وقيل له مؤد: ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها، فقال: لا آنسني الله بها؛ أي: إن الأنس بها يمنع الأنس بالله تعالى.

وقال أيضاً: (كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم) ^(٢)

وكيف يُقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يخاف احتراقه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسري ذلك إلى قلبه فيهدمه؛ ولذلك كان يضرب بيده على فخذه عائشة أحياناً ويقول: «كلميني يا عائشة» ^(٣)؛ لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه، لقصور طاقة قلبه عنه، فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل، وكان أنسه بالخلق عارضاً رفقاً بدينه.

ثم إنَّه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم، فإذا ضاق صدره.. قال: «أرخنا بها يا بلال» ^(٤)؛ حتى يعود إلى ما هو قوَّة عينه ^(٥)

فالضعيف إذا لاحظ أحواله عليه الصلاة والسلام في مثل هذه الأمور.. فهو مغرور؛ لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله عليه الصلاة والسلام فشرط المريد العزلة في الابتداء، إلى أن يقوى في المعرفة، هذا إذا لم تغلب الشهوة.

فإن غلبته الشهوة.. فليكسرها بالجوع الطويل، والصوم الدائم، فإن لم تنقمع الشهوة بذلك، وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً وإن قدر على حفظ الفرج.. فالنكاح له أولى؛ لتسكن الشهوة، وإلا فهما لم يحفظ عينه.. لم يحفظ فكره، ويتفرق عليه هم، وربما وقع في بليَّة لا يطيقها، وزنا العين من كبار الصغائر، وهو يؤدي إلى القرب إلى الكبيرة الفاحشة، وهي زنا الفرج، ومن لم يقدر على غض بصره.. لم يقدر على حفظ دينه.

(١) قوت القلوب (١٣٥/١)، وإنما قال ذلك لأن هذه الأمور مما توجب الركون إلى الدنيا لا محالة. «إتحاف» (٤٣٢/٧).

(٢) رواه ابن عسكار في «تاريخ دمشق» (٣٦٢/٣٣).

(٣) قال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً). «إتحاف» (٤٣٣/٧)، وعند البخاري (١١٦١)، ومسلم (٧٤٣) من حديث عائشة رضي الله عنها: (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى؛ فإن كنت مستيقظة.. حدثنني، وإلا.. اضطجع حتى يؤذن بالصلاة).

(٤) رواه أبو داود (٤٩٨٥).

(٥) فقد روى النسائي (٦١/٧): «حب إلي من الدنيا النساء والطيب، وجعل قرة عيني في الصلاة».

قَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : (إِيَّاكُمْ وَالنَّظْرَةَ ؛ فَإِنَّهَا تَزْرَعُ فِي الْقَلْبِ شَهْوَةً ، وَكُفَى بِهَا فِتْنَةً)^(١)

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : (إِنَّمَا جَاءَتْ الْفِتْنَةُ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَبْلِ النَّظْرَةِ)^(٢)

وَلِذَلِكَ قَالَ لِابْنِهِ سَلِيمَانَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : (يَا بَنِيَّ ؛ امْشِ خَلْفَ الْأَسَدِ وَالْأَسَدُ^(٣) ، وَلَا تَمْشِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ)^(٤)

وَقِيلَ لِيَحْيَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا بَدَأَ الزَّنا ؟ قَالَ : النَّظْرُ وَالتَّمَنِّي^(٥)

وَقَالَ الْفَضِيلُ : يَقُولُ إِبْلِيسُ : هِيَ قَوْسِي الْقَدِيمَةُ ، وَسَهْمِي الَّذِي لَا أَخْطِي بِهِ ؛ يَعْنِي : النَّظْرَةَ^(٦)

وَقَدْ رَسَّوْا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « النَّظْرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ ، فَمَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .. أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيْمَانًا يَجِدُ حِلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ »^(٧)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ »^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنْ قِبَلِ النِّسَاءِ »^(٩) .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضَوْنَ مِنْ أَنْفُسِهِنَّ ... ﴾ الْآيَةُ .

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزَّنا ؛ فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزَنَاهُمَا النَّظْرُ ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَزَنَاهُمَا

الْبَطْشُ ، وَالرِّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَزَنَاهُمَا الْمَشْيُ ، وَالْفَمُّ يَزْنِي وَزَنَاهُ الْقَبْلُ ، وَالْقَلْبُ يَهْمُ أَوْ يَتَمَتَّى ، وَيَصْدَقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يَكْذِبُهُ »^(١٠)

وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : اسْتَأَذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا وَمِمْوَنَةُ جَالِسَتَانِ ، فَقَالَ

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « احْتَجِبَا » ، فَقُلْنَا : أَوَلَيْسَ بِأَعْمَى لَا يَبْصُرُنَا ؟ فَقَالَ : « وَأَنْتُمَا لَا تَبْصُرَانِي ؟! »^(١١)

وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلنِّسَاءِ مَجَالَسَةُ الْعَمِيَانِ كَمَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي الْمَآتَمِ وَالْوَلَائِمِ ، فَيَحْرُمُ عَلَى الْأَعْمَى الْخُلُوءُ

بِالنِّسَاءِ ، وَيَحْرُمُ عَلَى الْمَرْأَةِ مَجَالَسَةُ الْأَعْمَى وَتَحْدِيقُ النَّظَرِ إِلَيْهِ لَغَيْرِ حَاجَةٍ ، وَإِنَّمَا جُوزَ لِلنِّسَاءِ مُحَادَثَةُ الرِّجَالِ وَالنَّظْرُ إِلَيْهِمْ لِأَجْلِ عُمُومِ الْحَاجَةِ .

وَأَنْ قَدَرَ عَلَى حِفْظِ عَيْنِهِ مِنَ النِّسَاءِ ، وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى حِفْظِهَا عَنِ الصِّبْيَانِ .. فَالنِّكَاحُ أَوْلَى بِهِ ، فَإِنَّ الشَّرَّ فِي

الصِّبْيَانِ أَكْثَرُ ، فَإِنَّهُ لَوْ مَالَ قَلْبُهُ إِلَى امْرَأَةٍ .. أَمَكَّنَهُ الْوَصُولُ إِلَى اسْتَبَاحَتِهَا بِالنِّكَاحِ ، وَالنَّظْرُ إِلَى وَجْهِ الصَّبِيِّ بِالشَّهْوَةِ

(١) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٣٨٤) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٦٧/٤٧) .

(٢) رواه ابن أبي شيبه في « المصنف » (٣٢٥٥٣) .

(٣) أي : من الحيات .

(٤) رواه أحمد في « الزهد » (٢١٩) عن سليمان بن داود عن نبينا وعليهما الصلاة والسلام .

(٥) الخبر عن الديلمي في « مسند الفردوس » (٨٧٧) .

(٦) كما هو مبين في الحديث الآتي .

(٧) رواه الطبراني في « الكبير » (١٧٣/١٠) ، والحاكم في « المستدرک » (٣١٣/٤) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠١/٦) .

(٨) رواه البخاري (٥٠٩٦) ومسلم (٢٧٤٠) .

(٩) رواه مسلم (٢٧٤٢) .

(١٠) رواه البخاري (٦٢٤٣) ، ومسلم (٢٦٥٧) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (٨٩/٧) واللفظ له .

(١١) رواه أبو داود (٤١١٢) ، والترمذي (٢٧٧٨) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٩١٩٨) .

حرام ، بل كلُّ مَنْ يَتَأَثَّرُ قَلْبُهُ بِجَمَالِ صُورَةِ الْأَمْرِدِ بَحِيثٌ يَدْرُكُ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَلْتَحِي . . لَمْ يَحُلْ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهِ .



فَإِنْ قُلْتَ : كُلُّ ذِي حَيٍّ يَدْرُكُ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَ الْجَمِيلِ وَالْقَبِيحِ لَا مُحَالَةَ ، وَلَمْ تَزَلْ وَجْهَ الصَّبِيَانِ مَكْشُوفَةً ؟
فَأَقُولُ : لَسْتُ أَعْنِي تَفَرُّقَةَ الْعَيْنِ فَقَطْ ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِدْرَاكُهُ التَّفَرُّقَةَ كِإِدْرَاكِهِ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَ شَجَرَةِ خَضِرَاءَ وَأُخْرَى يَابِسَةٍ ، وَبَيْنَ مَاءٍ صَافٍ وَمَاءٍ كَدِرٍ ، وَبَيْنَ شَجَرَةٍ عَلَيْهَا أَزْهَازُهَا وَأَنْوَارُهَا وَشَجَرَةٍ تَسَاقَطَتْ أَوْرَاقُهَا ، فَإِنَّهُ يَمِيلُ إِلَى أَحَدَاهُمَا بِعَيْنِهِ وَطَبْعِهِ ، وَلَكِنْ مَيْلًا خَالِيًا عَنِ الشَّهْوَةِ ، وَلَاجِلِ ذَلِكَ لَا يَشْتَهِي مَلَامَسَةَ الْأَزْهَارِ وَالْأَنْوَارِ وَتَقْبِيلَهَا ، وَلَا تَقْبِيلَ الْمَاءِ الصَّافِي ، وَكَذَلِكَ الشَّيْبَةُ الْحَسَنَةُ قَدْ تَمِيلُ الْعَيْنُ إِلَيْهَا ، وَتَدْرُكُ التَّفَرُّقَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَجْهِ الْقَبِيحِ ، وَلَكِنَّهَا تَفَرُّقَةً لَا شَهْوَةَ فِيهَا ، وَيُعَرَفُ ذَلِكَ بِمِيلِ النَّفْسِ إِلَى الْقُزْبِ وَالْمَلَامَسَةِ ، فَمَهْمَا وَجَدَ ذَلِكَ الْمِيلَ فِي قَلْبِهِ ، وَأَدْرَكَ تَفَرُّقَهُ بَيْنَ الْوَجْهِ الْجَمِيلِ ، وَبَيْنَ النَّبَاتِ الْحَسَنِ ، وَالْأَثْوَابِ الْمُنْقَشَةِ ، وَالسَّقُوفِ الْمَذْهَبَةِ . . فَنَظَرُهُ نَظَرُ شَهْوَةٍ ، فَهَوَّ حَرَامٌ ، وَهَذَا مِمَّا يَتَهَاوَنُ بِهِ النَّاسُ ، وَيَجْرُؤُهُمْ ذَلِكَ إِلَى الْمَعَاطِبِ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .

وَقَالَ بَعْضُ التَّابِعِينَ : (مَا أَنَا بِأَخَوْفَ مِنَ السَّيِّعِ الضَّارِي عَلَى الشَّابِّ النَّاسِكِ مِنْ غَلَامٍ أَمْرَدٍ يَجْلِسُ إِلَيْهِ) ^(١)
وَقَالَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : (لَوْ أَنَّ رَجُلًا عَبَثَ بِغَلَامٍ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ رَجُلٍ يَرِيدُ الشَّهْوَةَ . . لَكَانَ لَوَاطًا) ^(٢)
وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ قَالَ : (سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ لَوَطِيُونَ : صَنَفٌ يَنْظُرُونَ ، وَصَنَفٌ يَصَافِحُونَ ، وَصَنَفٌ يَعْمَلُونَ) ^(٣)

فَإِذَا ؛ آفَةُ النَّظَرِ إِلَى الْأَحْدَاثِ عَظِيمَةٌ ، فَمَهْمَا عَجَزَ الْمَرِيدُ عَنْ غَضِّ بَصَرِهِ ، وَضَبِطَ فِكْرِهِ . . فَالْصَّوَابُ لَهُ أَنْ يَكْسِرَ شَهْوَتَهُ بِالنِّكَاحِ ، فَرَبٌّ نَفْسٍ لَا يَسْكُنُ تَوَقُّانَهَا بِالْجَوْرِ .



وَقَالَ بَعْضُهُمْ : غَلَبَتْ عَلَيَّ شَهْوَتِي فِي بَدْءِ إِرَادَتِي بِمَا لَمْ أَطُقْ ، فَأَكْثَرْتُ الضَّجِيحَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَرَأَيْتُ شَخْصًا فِي الْمَنَامِ ، فَقَالَ : مَا لَكَ ، فَشَكَّوْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : تَقَدَّمْ إِلَيَّ ، فَتَقَدَّمْتُ إِلَيْهِ ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِي ، فَوَجَدْتُ بَرْدَهَا فِي فُؤَادِي وَجَمِيعِ جَسَدِي ، فَأَصْبَحْتُ وَقَدْ زَالَ مَا بِي ، فَبَقِيْتُ مَعَافَى سَنَةً ، ثُمَّ عَاوَدَنِي ذَلِكَ ، فَأَكْثَرْتُ الِاسْتِغَاثَةَ ، فَجَاءَنِي شَخْصٌ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي : أَتَحِبُّ أَنْ يَذْهَبَ مَا تَجِدُ وَأَضْرِبَ عَنْقَكَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ : مُدِّ رَقَبَتَكَ ، فَمَدَدْتُهَا ، فَجَرَدَ سِفَاءً مِنْ نُورٍ ، فَضْرَبَ بِهِ عُنُقِي ، فَأَصْبَحْتُ وَقَدْ زَالَ مَا بِي ، فَبَقِيْتُ مَعَافَى سَنَةً ، ثُمَّ عَاوَدَنِي ذَلِكَ أَوْ أَشَدُّ مِنْهُ ، فَرَأَيْتُ كَأَنَّ شَخْصًا يَخَاطِبُنِي فِيمَا بَيْنَ جَنَبِي وَصَدْرِي وَيَقُولُ : وَيْحَكَ ، كَمْ تَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى رَفْعَ مَا لَا يَحِبُّ رَفْعَهُ !! قَالَ : فَتَزَوَّجْتُ ، فَاَنْقَطَعَ ذَلِكَ عَنِّي وَوُلِدَ لِي ^(٤)

ومهما احتاج المرید إلى النکاح . . فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النکاح ودوامه ؛ أمّا في ابتدائه . .

(١) رواه البيهقي في « الشعب » (٥٠١٣) ، كذا عن بعض التابعين .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الورع » (١٣٧) ، والخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٤٤٠) .

(٣) رواه ابن الجوزي في « ذم الهوى » (٣٨١) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٠١٩) .

(٤) فوت القلوب (١٧٠/٢) .

فبالنِّيةِ الحسنةِ ، وفي دوامِهِ .. بحسنِ الخلقِ ، وسدادِ السيرةِ ، والقيامِ بالحقوقِ الواجبةِ ، كما فضَّلنا جميعَ ذلكِ في كتابِ آدابِ النِّكاحِ ، فلا نطوِّلُ بإعادتهِ .

وأما رُصدُ صِدْقِ إرادتهِ أَنْ يَنْكَحَ فقيرةً متديِّنةً ، ولا يطلبَ الغنيَّةَ .

قالَ بعضهمُ : (مَنْ تَزَوَّجَ غَنِيَّةً .. كَانَ لَهُ مِنْهَا خَمْسُ خِصَالٍ : مَغَالَةُ الصَّدَاقِ ، وَتَسْوِيفُ الزَّفَافِ ، وَفَوْتُ الخِدْمَةِ ، وَكَثْرَةُ النِّفَقَةِ ، وَإِذَا أَرَادَ طَلَاقَهَا .. لَمْ يَقْدِرْ ، خَوْفًا مِنْ ذَهَابِ مَالِهَا ، وَالْفَقِيرَةِ بِخِلَافِ ذَلِكَ)^(١)

وقالَ بعضهمُ : (يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ دُونَ الرَّجُلِ بِأَرْبَعٍ ، وَإِلَّا .. اسْتَحَقَرَّتْهُ : بِالسِّنِّ ، وَالطَّوْلِ ، وَالْمَالِ ، وَالْحَسَبِ ، وَأَنْ تَكُونَ فَوْقَهُ بِأَرْبَعٍ : بِالْجَمَالِ ، وَالْأَدَبِ ، وَالْخُلُقِ ، وَالرَّوْعِ)^(٢)

وعلا مَةُ صِدْقِ الإِرَادَةِ فِي دَوَامِ النِّكَاحِ الْخُلُقُ .

تَزَوَّجَ بَعْضُ الْمُرِيدِينَ بِامْرَأَةٍ ، فَلَمْ يَزَلْ يَخْدُمُهَا حَتَّى اسْتَحْيَتِ الْمَرْأَةُ ، وَشَكَتَ ذَلِكَ إِلَى أَبِيهَا ، وَقَالَتْ : قَدْ تَحِيرْتُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ، أَنَا فِي مَنْزِلِهِ مِنْذُ سَنِينَ مَا ذَهَبْتُ إِلَى الْخَلَاءِ قَطُّ إِلَّا وَحَمَلُ الْمَاءِ قَبْلِي إِلَيْهِ !!^(٣)

وَتَزَوَّجَ بَعْضُهُمْ امْرَأَةً ذَاتَ جَمَالٍ ، فَلَمَّا قَرَّبَ زَفَافُهَا .. أَصَابَهَا الْجُدْرِيُّ ، فَاشْتَدَّ حُزْنُ أَهْلِهَا لِذَلِكَ ؛ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَسْتَقْبَحَهَا ، فَأَرَاهُمُ الرَّجُلُ أَنَّ بِي رَمَدًا ، ثُمَّ أَرَاهُمْ أَنَّ بَصَرَهُ قَدْ ذَهَبَ ، حَتَّى زُفَّتْ إِلَيْهِ الْمَرْأَةُ ، فَوَالَ عَنْهُمْ الْحُزْنَ ، فَبَقِيَتْ عِنْدَهُ عَشْرِينَ سَنَةً ، ثُمَّ تُوفِّيَتْ ، فَفَتَحَ عَيْنَيْهِ حِينَ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : تَعَمَّدْتُ لِأَجْلِ أَهْلِهَا حَتَّى لَا يَحْزَنُوا ، فَقِيلَ لَهُ : قَدْ سَبَقَتْ إِخْوَانُكَ بِهَذَا الْخُلُقِ^(٤)

وَتَزَوَّجَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ امْرَأَةً سَيِّئَةَ الْخُلُقِ ، فَكَانَ يَصْبِرُ عَلَيْهَا ، فَقِيلَ لَهُ : لِمَ لَا تَطْلُقُهَا ؟ فَقَالَ : أَخْشَى أَنْ يَتَزَوَّجَهَا مَنْ لَا يَصْبِرُ عَلَى خُلُقِهَا فَيَتَأَذَّى بِهَا^(٥)

فَإِنْ نَكَحَ الْمُرِيدُ .. فَهَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ ، وَإِنْ قَدَّرَ عَلَى التَّرِكِ .. فَهُوَ لَهُ أَوْلَى إِذَا لَمْ يُمْكِنْهُ الْجَمْعُ بَيْنَ فَضْلِ النِّكَاحِ وَسُلُوكِ الطَّرِيقِ ، وَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ يَشْغُلُهُ عَنْ حَالِهِ .

كَمَا رُوِيَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَلِيمَانَ الْهَاشِمِيَّ كَانَ يَمْلِكُ مِنْ غَلَّةِ الدُّنْيَا ثَمَانِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، فَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْبَصْرَةِ وَعُلَمَائِهَا فِي امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا ، فَأَجْمَعُوا كُلُّهُمْ عَلَى رَابِعَةِ الْعَدْوِيَّةِ رَحِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى ، فَكَتَبَ إِلَيْهَا :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَمَّا بَعْدُ : فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ مَلَكَنِي مِنْ غَلَّةِ الدُّنْيَا فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَمَانِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، وَلَيْسَ تَمْضِي اللَّيَالِي وَالْأَيَّامُ حَتَّى أُنْتَهَا مِثْلُ أَلْفٍ ، وَأَنَا أَصْبِرُ لِكَ مِثْلِهَا وَمِثْلَهَا ، فَأَجِيبْنِي .

فَكَتَبْتُ إِلَيْهِ :

(١) القول لمعاذ بن يعقوب التنفسي ، كما أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٣٨) .

(٢) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٣٥) .

(٣) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٣٧) .

(٤) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٣٧) .

(٥) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٣٧) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن ، فإذا أنك كتابي هذا .. فهتئ زادك ، وقدم لمعادك ، وكُن وصي نفسك ، ولا تجعل الرجال أوصياءك ، فيقتسموا ثرائك ، وصم الدهر ، واجعل فطرَكَ الموت ، وأما أنا .. فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضاعاه .. ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين^(١)

وهذه إشارة إلى أن كل ما شغل عن الله تعالى فهو نقصان .

فلينظر المريد إلى حاله وقلبه ، فإن وجدَه في العزوبة .. فهو الأقرب ، وإن عجزَ عن ذلك .. فالتكاخ أولى به . ودواء هذه العلّة ثلاث : الجوع ، وغضُّ البصر ، والاشتغال بشغلي يستوفي القلب ، فإن لم تنفع هذه الثلاثة .. فالتكاخ هو الذي يستأصل مادّتها فقط ، ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح وإلى تزويج البنات .

قال سعيد بن المسيّب : (ما أيسر الشيطان من أحد إلا وأتاه من قبل النساء)^(٢)

وقال سعيد وهو ابن أربع وثمانين سنة^(٣) ، وقد ذهبَ إحدى عينيه وهو يعيش بالأخرى : (ما شيء أخوف عندي من النساء)^(٤)

وعن ابن أبي وداعة قال : كنت أجالس سعيد بن المسيّب ، ففقدني أياماً ، فلما جئته .. قال : أين كنت ؟ قلت : توفيت أهلي ، فاشتغلتُ بها ، فقال : هلاً أخبرتنا فشهدناها ، قال : ثم أردت أن أقوم ، فقال : هل استحدثت امرأة ؟ فقلت : يرحمك الله تعالى ، ومن يزوّجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة ؟ فقال : أنا ، فقلت : وتفعل !؟ قال : نعم ، فحمد الله تعالى ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزوّجني على درهمين أو قال : ثلاثة .

قال : فقممتُ وما أدري ما أصنع من الفرج ، فصرث إلى منزلي ، وجعلت أفكر ممّن آخذ ، وممن أستدين ، فصليت المغرب ، وانصرفت إلى منزلي ، فأسرجتُ وكنت وحدي صائماً ، فقدمتُ عشائي لأفطر ، وكان خبزاً وزيتاً ، وإذا بابي يُقرع ، فقلت : من هذا ؟ قال : سعيد ، قال : فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد إلا سعيد بن المسيّب ، وذلك أنه لم يُز أربعين سنة إلا بين داره والمسجد ، فقممتُ فخرجتُ إليه ، فإذا به سعيد بن المسيّب ، فظننتُ أنه قد بدا له ، فقلت : يا أبا محمد ! لو أرسلت إلي .. لأتيته ، فقال : لا ، أنت أحق أن تُؤتى ، قلت : فما تأمر ؟ قال : إنك كنت رجلاً عزباً ، فتزوجت ، فكرهت أن أبيتك الليلة وحدك ، وهذه امرأتك ، فإذا هي قائمة خلفك في طوله ، ثم أخذ بيدها ، فدفعها في الباب وردّه ، فسقطت المرأة من الحياء ، فاستوثقت من الباب ، ثم تقدمت إلى القصعة التي فيها الزيت والخبز ، فوضعتهما في ظل السراج لكيلا تراه ، ثم صعدت السطح ، فرميت الجيران ، فجاؤوني ، وقالوا : ما شأنك ؟ قلت : ويحكم !! زوّجني سعيد بن المسيّب بنته اليوم ، وقد جاء بها الليلة على غفلة ، فقالوا : سعيد زوّجك !؟ قلت : نعم ، وهاهي في الدار ، فنزلوا إليها ، وبلغ ذلك أُمّي ، فجاءت وقالت : وجهي من وجهك حرام إن مستتها قبل أن أصلحها

(١) رواه الخروشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٤١) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٦/٢) .

(٣) وثم خلاف في سنة وفاته ، وكان الراجح أنه عاش أربعاً وسبعين سنة .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٦/٢) .

إلى ثلاثة أيام ، قال : فأقمْتُ ثلاثاً ، ثُمَّ دخلْتُ بها ، فإذا هي مِنْ أَجْمَلِ النساءِ ، وأحفظِ الناسِ لكتابِ اللهِ تعالى ، وأعلمهمُ بسنةِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، وأعرفهمُ بحقِّ الزوجِ .

قال : فمكثتُ شهراً لا يأتيني سعيدٌ ولا آتيه ، فلَمَّا كَانَ قُرْبَ الشهرِ . . أتيتُهُ وهو في حلقته ، فسَلَّمْتُ عليه ، فردَّ عليَّ السلامَ ولم يكلمني حتَّى تفرَّقَ الناسُ مِنَ المجلسِ ، فقال : ما حالُ ذلكَ الإنسانِ ؟ قلتُ : خيراً يا أبا محمدٍ ، على ما يحبُّ الصديقُ ويكرهُ العدوُّ ، قال : إن رَأَيْتَ شيءً . . فالعصا ، فانصرفْتُ إلى منزلي ، فوجَّهَ إليَّ بعشرين ألفَ درهمٍ .

قال عبدُ اللهِ بنُ سليمانَ : وكانتْ بنتُ سعيدِ بنِ المسيَّبِ خطبَها عبدُ الملكِ بنُ مروانَ لابنَه الوليدَ حينَ ولَّاهُ العهدَ ، فأبى سعيدٌ أنْ يزوجهُ ، فلم يزلْ عبدُ الملكِ يحتالُ على سعيدٍ حتَّى ضربَهُ مئةَ سوطٍ في يومٍ باردٍ ، وصَبَّ عليه جرَّةً ماءً ، وألبسهُ جبَّةً صوفٍ^(١)

فاستعجالُ سعيدٍ في الزفافِ تلكَ الليلةَ يعرِّفُكَ غائلةَ الشهوةِ ، ووجوبُ المبادرةِ إلى تطفئةِ نارِها بالنكاحِ ، رضي اللهُ عنه ورحمه .



(١) الخبر بطوله رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٧/٢) ، وابن أبي وداعة هو كثير بن المطلب بن أبي وداعة السهمي القرشي .

بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين

اعلم : أنَّ هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان ، وأعصاها عند الهيجان على العقل ، إلا أنَّ مقتضاها قبيح يُستحيا منه ، ويُخشى من اقتحامه .

وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إمَّا لعجز ، أو لخوف ، أو لحياء ، أو لمحافظة على حشمة ، وليس في شيء من ذلك ثواب ؛ فإنه إيشار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر .

نعم ؛ من العصمة ألا يقدر^(١) ، ففي هذه العواقب فائدة ، وهي دفع الإثم ، فإنَّ من ترك الزنا . . اندفع عنه إثمُه بأي سبب كان تركه ، وإنَّما الفضل والثواب الجزيل في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب ، لا سيما عند صدق الشهوة ، وهذه درجة الصديقين .

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَشَقَ فَعَفَّ فَكُنْ فَمَاتَ .. فَهُوَ شَهِيدٌ »^(٢)

وقال عليه الصلاة والسلام : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله » ، وعدَّ منهم : « رجلٌ دعته امرأةٌ ذات حسبٍ وجمالٍ إلى نفسها ، فقال : إني أخاف الله ربَّ العالمين »^(٣)

وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا مع القدرة ومع رغبتها معروفة ، وقد أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز ، وهو إمام لكلِّ من وُقِّعَ لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة .

وروي أنَّ سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجهاً ، فدخلت عليه امرأةٌ ، فسألته نفسه ، فامتنع عليها ، وخرج هارباً من منزله وتركها فيه ، قال سليمان : فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له : أنت يوسف ؟ قال : نعم ، أنا يوسف الذي هممت ، وأنت سليمان الذي لم تهَمَّ^(٤)

أشار به إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَءَا بُرْهَانَ رَبِّهٖ ۝ ﴾ .

وعنه أيضاً ما هو أعجب من هذا ، وذلك أنه خرج من المدينة حاجاً ومعه رفيق له ، حتَّى نزلا بالأبواء ، فقام رفيقه وأخذ السفرة ، وانطلق إلى السوق لابتاع شيئاً ، وجلس سليمان في الخيمة ، وكان من أجمل الناس وجهاً وأروع الناس ، فبصرته به أعرابية من قلة الجبل ، فلما رأت جماله وحسنه . . انحدرت إليه حتَّى وقفت بين يديه وعليها البرقع والقفازان ، فأسفرت عن وجه لها كأنه فلق قمر ، وقالت : أهشني ، فظنَّ أنها تريد طعاماً فقام إلى فضل السفرة ليعطيها ، فقالت : لست أريد هذا ، إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله ، فقال : جهِّزي إليَّ إبليس ، ثم وضع رأسه

(١) والمشهور على الألسنة : ومن العصمة ألا تجد ، والمراد بالعصمة هنا : الحفظ ، أي : فإذا أراد الله حفظ عبده . . لم يجعله قادراً على الإتيان بشيء من المخالفات . « إتحاف » (٤٣٩/٧) .

(٢) رواه الأصفهاني في « الزهرة » (١١٧/١) ، والخراطي في « اعتلال القلوب » (١٠٦) ، والسراج القاري في « مصارع العشاق » (١٤/١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٤٧٥/١٢) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً كذلك بنحوه ، ووسع القول فيه الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٤٣٩/٧) .

(٣) رواه البخاري (٦٦٠) ، ومسلم (١٠٣١) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩١/٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٦٧٠٩) .

بَيْنَ رَكْبَتَيْهِ وَأَخَذَ فِي النَحِيصِ ، فَلَمْ يَزَلْ يَبْكِي ، فَلَمَّا رَأَتْ مِنْهُ ذَلِكَ . . سَدَلَتْ الْبِرْقَعَ عَلَى وَجْهِهَا ، وَانصَرَفَتْ رَاجِعَةً حَتَّى بَلَغَتْ أَهْلَهَا .

وَجَاءَ رَفِيقُهُ ، فَرَأَهُ وَقَدْ انْتَفَخَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْبَكَاءِ وَانْقَطَعَ حَلَقُهُ ، فَقَالَ : مَا يَبْكِيكَ ؟ قَالَ : خَيْرٌ ، ذَكَرْتُ صَبِيئِي ، قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، إِلَّا أَنَّ لَكَ قِصَّةً ، إِنَّمَا عَهْدُكَ بِصَبِيئِكَ مِنْذُ ثَلَاثِ أَوْ نَحْوِهَا ، فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى أَخْبَرَهُ خَيْرَ الْأَعْرَابِيَّةِ ، فَوَضَعَ رَفِيقُهُ السَّفَرَةَ وَجَعَلَ يَبْكِي بَكَاءً شَدِيداً ، فَقَالَ لَهُ سُلَيْمَانُ : وَأَنْتَ مَا يَبْكِيكَ ؟ قَالَ : أَنَا أَحَقُّ بِالْبَكَاءِ مِنْكَ ، لِأَنِّي أَخْشَى أَنْ لَوْ كُنْتُ مَكَانَكَ . . لَمَا صَبِرْتُ عَنْهَا ، فَلَمْ يَزَلْ يَبْكِيَانِ .

فَلَمَّا انْتَهَى سُلَيْمَانُ إِلَى مَكَّةَ ، وَطَافَ وَسَعَى . . أَتَى الْحَجَرَ ، فَاحْتَبَى بِشَوْبِهِ ، فَتَعَسَّ فَإِذَا رَجُلٌ وَسِيمٌ جَمِيلٌ طَوَالَ لَهُ شَارَةٌ حَسَنَةٌ ، وَرَاحَتُهُ طَيِّبَةٌ ، فَقَالَ لَهُ سُلَيْمَانُ : مَنْ أَنْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ ؟ قَالَ : أَنَا يُوسُفُ ، قَالَ : يُوسُفُ الصِّدِّيقُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : إِنَّ فِي شَأْنِكَ وَشَأْنِ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ لَعَجِباً ، فَقَالَ لَهُ يُوسُفُ : شَأْنُكَ وَشَأْنُ صَاحِبَةِ الْأَبْوَاءِ أَعْجَبُ ^(١)

وَرُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « انْطَلَقْ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، حَتَّى آوَاهُمُ الْمَبِيتُ إِلَى غَارٍ ، فَدَخَلُوهُ ، فَانْحَدَرَتْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ ، فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارَ ، فَقَالُوا : إِنَّهُ لَا يَنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ تَعَالَى بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ ؛ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ ، وَكُنْتُ لَا أَغَيِّقُ قَبْلَهُمَا أَهْلاً وَلَا مَالاً ^(٢) ، فَتَأَيَّيْتُ بِطَلَبِ الشَّجَرِ يَوْماً ، فَلَمْ أُرَخْ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا ، فَحَلَبْتُ لَهُمَا غُبُوقَهُمَا ، فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ ، فَكْرِهْتُ أَنْ أَغَيِّقَ قَبْلَهُمَا أَهْلاً أَوْ مَالاً ، فَلَبِثْتُ وَالْقَدْحُ فِي يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاطَهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ ، وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاغَوْنَ حَوْلَ قَدَمِي ، فَاسْتَيْقَظَا ، فَشَرَبَا غُبُوقَهُمَا ، اللَّهُمَّ ؛ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ . . فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ ، فَانْفَرَجَتْ شَيْئاً لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهُ .

وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ ؛ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَتْ لِي ابْنَةٌ عَمٌ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، فَرَاوَدْتُهَا عَنْ نَفْسِهَا ، فَامْتَنَعَتْ مِنِّي ، حَتَّى أَلْعَثَ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ ، فَجَاءَتْنِي ، فَأَعْطَيْتُهَا مِئَةً وَعِشْرِينَ دِينَاراً عَلَى أَنْ تَخْلِيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا ، فَفَعَلَتْ ، حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا . . قَالَتْ : اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَقْضُ الْخَاتِمَ إِلَّا بِحَقِّهِ ، فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا ، فَانصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَتَرَكْتُ الذَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا ، اللَّهُمَّ ؛ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ . . فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ ، فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ عَنْهُمْ ، غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا .

وَقَالَ الثَّالِثُ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجْرَاءَ ، وَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، فَإِنَّهُ تَرَكَ الْأَجْرَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ ، فَشَمَرْتُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ ، فَجَاءَتْنِي بَعْدَ حِينٍ ، فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ؛ أَعْطِنِي أَجْرِي ، فَقُلْتُ : كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالغَنَمِ وَالرَّقِيقِ ، فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، لَا تَسْتَهْزِئْ بِي ، فَقُلْتُ : لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ ، فَخَذَهُ ، فَاسْتَأْفَقَهُ وَأَخَذَهُ كُلَّهُ وَلَمْ يَتْرِكْ مِنْهُ شَيْئاً ، اللَّهُمَّ ؛ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرِجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ ، فَانْفَرَجَتِ الصَّخْرَةُ ، فَخَرَجُوا يَمْشُونَ ^(٣)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩١/٢) .

(٢) أي : لا أقدم في الغُبرقِ عليهما أحداً من الأهل ولا من المال ، والمراد بالأهل : زوجته وصبيته ، والمراد بالمال : الناطق . « إتحاف » (٤٤٢/٧) ، والغُبرق : ما يشرب عشاء .

(٣) رواه البخاري (٢٢٧٢) واللفظ له ، ومسلم (٢٧٤٣) .

فهذا فضل مَنْ تمكَّنَ مِنْ قِضَاءِ هَذِهِ الشَّهْوَةِ فَعَفَّ ، وَيَقْرُبُ مِنْهُ مَنْ تَمَكَّنَ مِنْ قِضَاءِ شَهْوَةِ الْعَيْنِ ؛ فَإِنَّ النَّظَرَ مَبْدَأُ الزَّنا ، فَحَفِظْهُ مَهْمٌ ، وَهُوَ عَسِيرٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ قَدْ يُسْتَهَانُ بِهِ ، وَلَا يَعِظُمُ الْخَوْفُ فِيهِ ، وَالْآفَاتُ كُلُّهَا تَنْشَأُ مِنْهُ .

وَالنَّظَرَةُ الْأُولَى إِذَا لَمْ تُقْصَدْ . . لَا يُؤَاخَذُ بِهَا ، وَالْمَعَاوِدَةُ يُؤَاخَذُ بِهَا ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَكَ الْأُولَى ، وَعَلَيْكَ الثَّانِيَةُ » ^(١) أَيِ : النَّظَرَةُ .

وَقَالَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ : (لَا تَبْتَغِ بِبَصْرِكَ رِداءَ الْمَرْأَةِ ؛ فَإِنَّ النَّظَرَ يَزِرُ فِي الْقَلْبِ شَهْوَةً) ^(٢)

وَقَلَّمَا يَخْلُو الْإِنْسَانُ فِي تَرَدُّدَاتِهِ عَنْ وَقُوعِ الْبَصْرِ عَلَى النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ ، فَهَمَّا تَحَايَلُ إِلَيْهِ الْحَسَنُ . . تَقَاضَى الطُّعْجُ الْمَعَاوِدَةُ ، وَعِنْدَهُ يَنْبَغِي أَنْ يَقَرَّرَ فِي نَفْسِهِ أَنَّ هَذِهِ الْمَعَاوِدَةُ عَيْنُ الْجَهْلِ ؛ لِأَنَّهُ إِنْ حَقَّقَ النَّظَرَ فَاسْتَحْسَنَ . . ثَارَتْ الشَّهْوَةُ ، وَعَجَزَ عَنِ الْوُصُولِ ، فَلَا يَحْصِلُ لَهُ إِلَّا التَّحَسُّرُ ، وَإِنْ اسْتَقْبَحَ . . لَمْ يَلْتَذْ ، وَيَأْتُمُ ؛ لِأَنَّهُ قَصْدُ الْإِلْتِذَازِ ، فَقَدْ فَعَلَ مَا أَلَمَهُ ، فَلَا يَخْلُو فِي كُلِّتا حَالَيْهِ عَنْ مَعْصِيَةٍ وَعَنْ تَأَلُّمٍ وَتَحَسُّرٍ .

وَمَهْمُ حَفِظِ الْعَيْنَ بِهَذَا الطَّرِيقِ . . انْدَفَعَ عَنْ قَلْبِهِ كَثِيرٌ مِنَ الْآفَاتِ ، وَإِنْ أَخْطَأَتْ عَيْنُهُ وَحَفِظَ الْفَرْجَ مَعَ التَّمَكُّنِ . . فَذَلِكَ يَسْتَدْعِي غَايَةَ الْقُوَّةِ وَنِهَايَةَ التَّوْفِيقِ ^(٣)

رَوَى عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ أَنَّ قُصَابًا أُولَعَ بِجَارِيَةٍ لِبَعْضِ جِيرَانِهِ ، فَأَرْسَلَهَا أَهْلُهَا فِي حَاجَةٍ لَهُمْ إِلَى قَرْيَةٍ أُخْرَى ، فَتَبِعَهَا ، وَارَادَهَا عَنْ نَفْسِهَا ، فَقَالَتْ لَهُ : لَا تَفْعَلْ ، لَأَنَا أَشَدُّ حُبًّا لَكَ مِنْكَ لِي ، وَلَكِنِّي أَخَافُ اللَّهَ .

قَالَ : فَأَنْتِ تَخَافِيْنِي وَأَنَا لَا أَخَافُهُ !! فَرَجَعَ تَائِبًا ، فَأَصَابَهُ الْعَطَشُ حَتَّى كَادَ يَنْقَطِعُ عَنْقُهُ ، فَإِذَا هُوَ بِرَسُولٍ لِبَعْضِ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَ : الْعَطَشُ ، قَالَ : تَعَالَ حَتَّى نَدْعُو حَتَّى تَظْلُنَا سَحَابَةً حَتَّى نَدْخُلَ الْقَرْيَةَ ، قَالَ : مَا لِي مِنْ عَمَلٍ فَأَدْعُو ، قَالَ : فَأَنَا أَدْعُو وَأَمِنْ أَنْتَ عَلَى دَعَائِي ، فَدَعَا الرُّسُولُ ، وَأَمِنْ هُوَ ، فَأَظْلَمَتُهُمَا سَحَابَةٌ حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الْقَرْيَةِ ، فَأَخَذَ الْقُصَابُ إِلَى مَكَانِهِ ، فَمَالَتْ السَّحَابَةُ مَعَهُ ، فَقَالَ لَهُ الرُّسُولُ : زَعَمْتَ أَنْ لَيْسَ لَكَ عَمَلٌ ، وَأَنَا الَّذِي دَعَوْتُ وَأَنْتَ الَّذِي أَقْنَنْتَ ، فَأَظْلَمَتْنَا سَحَابَةً ، ثُمَّ تَبِعْتَكِ ، لِتُخْبِرَنِي بِأَمْرِكَ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ الرُّسُولُ : إِنَّ النَّائِبَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَكَانٍ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ بِمَكَانِهِ ^(٤)

وَعَنْ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدٍ الْعَابِدِ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : كَانَ عِنْدَنَا بِالْكُوفَةِ شَابٌّ مَتَعَبِدٌ ، لَازِمٌ الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ ، لَا يَكَادُ يَفَارُقُهُ ، وَكَانَ حَسَنَ الْوَجْهِ ، حَسَنَ الْقَامَةِ ، حَسَنَ السَّمِيتِ ، فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ امْرَأَةً ذَاتَ جَمَالٍ وَعَقْلٍ ، فَشَغَفَتْ بِهِ ، وَطَالَ ذَلِكَ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ . . وَقَفَتْ لَهُ عَلَى طَرِيقِهِ وَهُوَ يَرِيدُ الْمَسْجِدَ ، فَقَالَتْ لَهُ : يَا فَنَى ؛ اسْمَعْ مِنِّي كَلِمَاتٍ أَكَلِمَتِكَ بِهَا ثُمَّ اْعْمَلْ مَا شِئْتُ ، فَمَضَى وَلَمْ يَكَلِّمْهَا .

ثُمَّ وَقَفَتْ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِهِ وَهُوَ يَرِيدُ مَنْزِلَهُ ، فَقَالَتْ لَهُ : يَا فَنَى ؛ اسْمَعْ مِنِّي كَلِمَاتٍ أَكَلِمَتِكَ بِهَا ،

(١) رواه أبو داود (٢١٤٩) ، والترمذي (٢٧٧٧) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٤/٢) .

(٣) في (١) : (فإن حفظ عينه وفرجه مع التمكن . . .)

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٣٠/٢) .

فأطرق ملياً وقال لها : هذا موقفٌ تهمة ، وأنا أكره أن أكون للتهمة موضعاً .

فقالت له : والله ؛ ما وقفتُ موقفِي هذا جهالةً مِنِّي بأمرِكَ ، ولكن معاذَ الله أن يتشوّفَ العبادُ إلى مثلِ هذا مِنِّي ، والذي حملني على أن لقيتُكَ في مثلِ هذا الأمرِ بنفسِي لمعرفتي أن القليلَ من هذا عندَ الناسِ كثيرٌ ، وأنتمُ معاشِرَ العبادِ في مثالِ القواريرِ ، أدنى شيءٍ يعيِّبُها ، وجملَةٌ ما أكلمُكَ به أن جوارحي كُلُّها مشغولةٌ بك ، فאלله الله في أمري وأمرِكَ .

قال : فمضى الشابُ إلى منزله ، وأراد أن يصلي ، فلم يعقل كيف يصلي ، فأخذَ قرطاساً وكتبَ كتاباً ، ثم خرجَ من منزله ، فإذا بالمرأة واقفةً في وضعيها ، فألقى الكتابَ إليها ورجعَ إلى منزله .

وكانَ فيه :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعلمي أَيُّهَا المرأةُ أَنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ إذا عصاهُ العبدُ .. حلمَ ، فإذا عادَ إلى المعصيةِ مرَّةً أُخرى .. سترَهُ ، فإذا لبسَ لها ملابسها .. غضبَ اللهُ تعالى لنفسِهِ غضبَةً تضيقُ منها السماواتُ والأرضُ والجبالُ والشجرُ والدوابُّ .

فَمَنْ ذا يطيقُ غضبَهُ ؟!

فإن كانَ ما ذكرتُ باطلاً .. فإنِّي أذكِّركَ يوماً تكونُ السماءُ فيه كالْمُهْلِ ، وتصيرُ الجبالُ كالْعُهْنِ ، وتجشو الأممُ لصلوةِ الجبارِ العظيمِ ، وإني والله قد ضعفتُ عن إصلاحِ نفسي ، فكيف بإصلاحِ غيري .

وإن كانَ ما ذكرتُ حقاً .. فإنِّي أدلِّكَ على طبيبٍ يداوي الكلامَ الممرضةَ ، والأوجاعَ المُرْمِضةَ ، ذلكَ اللهُ ربُّ العالمينَ ، فاقصديه على صدقِ المسألة ؛ فإنِّي مشغولٌ عنكَ بقوله تعالى : ﴿ وَأَنذَرْتُهُمْ نَؤَى الْأَرْقَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلْقَلِيلِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا سَمِيعٍ نِطَاقٌ ﴾ يَعْلَمُ حَاشِيَةُ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿ .

فأين المهربُ من هذه الآية ؟!

ثم جاءت بعد ذلكَ بأيام ، فوقفَتْ له على طريقِهِ ، فلما رآها من بعيدٍ .. أرادَ الرجوعَ إلى منزله لئلا يراها ، فقالت : يا فتى ؛ لا ترجعْ ، فلا كانَ الملتقى بعدَ هذا اليومِ أبداً إلا غداً بينَ يديِ اللهِ تعالى ، ثم بكَّتْ بكاءً شديداً ، وقالت : أسألُ الله تعالى الذي بيدهُ مفاتيحُ قلبِكَ أن يسهِّلَ ما قد عَسَرَ مِن أمرِكَ .

ثم إنَّها تبعَتْهُ ، فقالت : امنن عليَّ بموعظةٍ أحملُها عنكَ ، وأوصني بوصيةٍ أعملُ عليها .

فقال لها : أوصيكِ بحفظِ نفسِكَ مِن نفسك ، وأذكِّركَ قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ بِالْأَيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾ .

قال : فأطرقَتْ وبكَّتْ بكاءً شديداً أشدَّ مِن بكائها الأوَّلِ ، ثم إنها أفانَتْ ولزمتْ بيتها ، وأخذتْ في العبادةِ ، فلم تزلْ على ذلكَ حتَّى ماتتْ كمداً

فكانَ الفتى يذكرُها بعدَ موتِها ثم يبكي فيقالُ له : ممَّ بكأوكَ وأنتَ قد آيسَتْها مِن نفسك ؟

فيقول: إني قد ذبحت طمعها في أول أمرها، وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى، فأنا أستحيي من الله عز وجل أن أسترده ذخيرة اذخرتها عنده^(١)



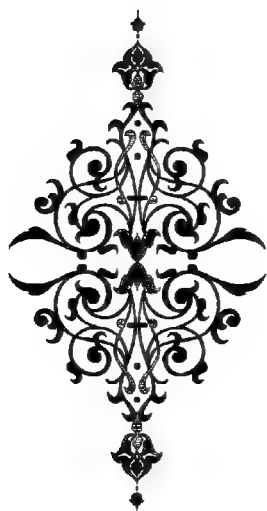
تم كتاب كسر الشهوتين

وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

ولله الحمد والمثني، وصلواته على أشرف خلقه سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

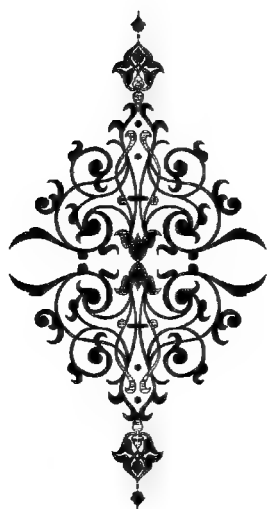
يثلوه كتاب آفات اللسان

(١) رواها السراج القاري في «مصارع العشاق» (٤٩/١).



کتاب
افانلسکاب

وهو الکتاب الرابع من ربح المسلمات
من کتب احیاء علوم الدین



كتاب آفات اللسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدلته، والهمة نور الإيمان فزنته به وجملته، وعلمه البيان فقدّمه به وفضله، وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكملته، ثم أرسل عليه سترًا من رحمته وأسلته، ثم أمده بلسان يترجم به عما حواه القلب وعقله، ويكشف عنه ستره الذي أرسله، فأطلق بالحمد مقولة^(١)، وأفصح بالشكر عما أولاه وخولاه؛ من علم حصّله، ونطق سئلته.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله الذي أكرمته وبجلّته، ونبيّه الذي أرسله بكتاب أنزله، وآي فضله، ودين سئلته، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله، ما كبر الله عبدًا وهملته.

أما بعد :

فإن اللسان من نعم الله العظيمة، ولطائف صنيعه الغريبة، فإنه صغير جزمه، عظيم طاعته وجزمه؛ إذ لا يتبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان، وهما غاية الطاعة والعصيان، ثم إنّه ما من موجود أو معدوم، خالق أو مخلوق، متخيّل أو معلوم، مظنون أو موهوم... إلا واللسان يتناولُهُ ويتعرّضُ له بإثبات أو نفي؛ فإن كل ما يتناولُهُ العلم يعرب عنه اللسان إمّا بحق أو باطل، ولا شيء إلا والعلم متناول له، وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء، فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والضوّر، والأذن لا تصل إلى غير الأصوات، واليد لا تصل إلى غير الأجسام، وكذا سائر الأعضاء.

واللسان رخب الميدان، ليس له مردّد، ولا لمجاله منتهى وحدّ، له في الخير مجال رخب، وله في الشر ذيل سحّب، فمن أطلق عذبة اللسان^(٢)، وأهمله مِرْحَى العنان... سلك به الشيطان في كل ميدان، وسأقه إلى شفا جُزْف هار، إلى أن يضطرّه إلى البوار، ولا يكبّ الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم، ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع، فلا يطلقه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة، ويكفّه عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله.

وعلم ما يُحمد فيه إطلاق اللسان أو يذم غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير، وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان؛ فإنه لا تعب في إطلاقه، ولا مؤنة في تحريكه، وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله، والحذر من مصايده وحباله، وأنه أعظم آلة للشيطان في استغواء الإنسان.

ونحن بتوفيق الله وحسن تيسيره نفصل مجامع آفات اللسان، ونذكّرها واحدة واحدة، بحدودها وأسبابها وغوائلها،

(١) المقول بالكسر: اسم لسان باعتبار أنه آلة للقول، وإطلاقه: تمكّنه من النطق به، وأراد بالحمد: اللغو، وهو الوصف بفضيلة على فضيلة على جهة التعظيم، وهو باللسان فقط. «إتحاف» (٤٤٧/٧).

(٢) عذبة اللسان: طرفه الدقيق.

ونعَرِفُ طريقَ الاحترازِ عنها ، ونوردُ ما وردَ مِنَ الأخبارِ والآثارِ في ذِمِّها ، فنذكرُ أولاً فَضْلَ الصَّمَتِ ، ونردُّهُ بذكرِ آفةِ الكلامِ فيما لا يعنِيكَ ، ثُمَّ آفةِ فضولِ الكلامِ ، ثُمَّ آفةِ الخوضِ في الباطلِ ، ثُمَّ آفةِ المراءِ والجدالِ ، ثُمَّ آفةِ الخصومةِ ، ثُمَّ آفةِ التفَعُّرِ في الكلامِ ؛ بالتشديقِ ، وتكُلُّفِ السَّجْعِ والفصاحةِ والتصنُّعِ فيه ، وغيرِ ذَلِكَ ممَّا جَرَتْ بِهِ عادةُ المتفاسِّحينَ المدَّعينَ للخطابةِ ، ثُمَّ آفةِ الفُحْشِ والسَّيِّئِ وبذاءةِ اللسانِ ، ثُمَّ آفةِ اللَّعْنِ ؛ إمَّا لحيوانٍ ، أو جمادٍ ، أو إنسانٍ ، ثُمَّ آفةِ الغناءِ والشَّعْرِ ، وقد ذكرنا في كتابِ السَّماعِ ما يحرمُ مِنَ الغناءِ وما يحلُّ فلا نعيدهُ ، ثُمَّ آفةِ المِزاجِ ، ثُمَّ آفةِ الشُّخْريَّةِ والاستهزاءِ ، ثُمَّ آفةِ إفشاءِ السِّرِّ ، ثُمَّ آفةِ الوعدِ الكاذبِ ، ثُمَّ آفةِ الكذبِ في القولِ واليمينِ ، ثُمَّ آفةِ الغيبةِ ، ثُمَّ آفةِ النَّميمةِ ، ثُمَّ آفةِ ذي اللسانينِ الذي يتردَّدُ بينَ المتعاديينَ فيكلِّمُ كلَّ واحدٍ بكلامٍ يوافقهُ ، ثُمَّ آفةِ المدحِ ، ثُمَّ آفةِ الغفلةِ عن دقائقِ الخطأِ في فحوى الكلامِ ، ولا سيما فيما يتعلَّقُ باللهِ عزَّ وجلَّ وصفاتهِ ، ويرتبطُ بأُمُورِ الدينِ ، ثُمَّ آفةُ سؤالِ العوامِ عن صفاتِ اللهِ عزَّ وجلَّ ، وعن كلامِهِ ، وعن الحروفِ : أهْيَ قديمةٌ أو محدثةٌ ، وهي آخرُ الآفاتِ ، وما يتعلَّقُ بذلكَ ، وجملتها عشرونَ آفةً ، ونسألُ اللهَ حسنَ التوفيقِ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ .



بيان عظم خطر اللسان ، وفضيلة الصمت

اعلم : أن خطر اللسان عظيم ، ولا نجاة من خطره إلا بالصمت ؛ فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه .

فقال صلى الله عليه وسلم : « من صمت .. نجا » ^(١)

وقال : « الصمت حُكْمٌ وقليلُ فاعله » ^(٢) أي : هو حكمة وحزم .

وروى عبد الله بن سفيان عن أبيه قال : قلت : يا رسول الله ؛ أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك ، قال : « قل : أمنت بالله ، ثم استقم » ، قال : قلت : فما أتقي ؟ فأومأ بيده إلى لسانه ^(٣)

وقال عقبه بن عامر : قلت : يا رسول الله ؛ ما النجاة ؟ قال : « أمسك عليك لسانك ، وليسعك بيتك ، وابك على خطيئتك » ^(٤)

وقال سهل بن سعيد الساعدي : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يتكفل لي ما بين لحييه ورجليه .. أتكفل له بالجنة » ^(٥)

وقال صلى الله عليه وسلم : « من وقى شرَّ قَبِيهِ وَذَنبِهِ وَلَقَبِهِ .. فقد وقى الشرَّ كله » ^(٦) ، والقبُّ : البطر ، والذُّبُّ : الفرَج ، واللَّقُّ : اللسان ^(٧) ، فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ؛ ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطر والفرج .

وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة ، فقال : « تقوى الله وحسن الخلق » ، وسئل عن أكثر ما يدخل النار ، فقال : « الأجوفان ؛ الفم والفرج » ^(٨)

ويُحتمل أن يكون المراد بالفم آفات اللسان ؛ لأنه محلّه ، ويُحتمل أن يكون المراد به البطر ؛ لأنه منفذه ، فقد قال معاذ بن جبل : قلت : يا رسول الله ؛ أنأخذ بما نقول ؟ فقال : « تكلمتْ أُمُّك يا بنِ جبل !! وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائدُ ألسنتهم » ^(٩)

(١) رواه الترمذي (٢٥٠١) .

(٢) رواه ابن عدي في « الكامل » (١٦٩/٥) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » (٢٤٠) ، والبيهقي في « الشعب » (٤٦٧٢) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً ، ورواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ٤١) عن أنس من قول لقمان الحكيم عليه السلام .

(٣) رواه الترمذي (٢٤١٠) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (١١٤٢٥) ، وابن ماجه (٣٩٧٢) ، وهو عند مسلم (٣٨) دون ذكر اللسان .

(٤) رواه الترمذي (٢٤٠٦) .

(٥) رواه البخاري (٦٤٧٤ ، ٦٨٠٧) ، والترمذي (٢٤٠٨) واللفظ له .

(٦) رواه البيهقي في « الشعب » (٥٠٢٦) ، بلفظه هنا ، وهو عند الديلمي في « مسند الفردوس » (٥٩٧٨) وفيه : « .. فقد وجب له الجنة » .

(٧) وعند البيهقي في تمام الخبر : (أما لقلقه .. فاللسان ، وقبفه .. والفم ، وذنبه .. فالفرج) ، وينحو ما ساقه المصنف عند الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ١٥١) والخبر عنده عن أبي رجاء العطاردي .

(٨) رواه الترمذي (٢٠٠٤) ، وابن ماجه (٤٢٤٦) .

(٩) رواه الترمذي (٢٦١٦) ، وابن ماجه (٣٩٧٣) ، ولفظه عند ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦) .

وقال عبد الله الشافعي: قلت: يا رسول الله؛ حدثني بأمرٍ أعصم به، فقال: «قل: ربي الله، ثم استقم»، قال: قلت: يا رسول الله؛ ما أخوف ما تخاف علي؟ فأخذ بلسانه ثم قال: «هذا»^(١)

وروي أن معاذاً قال: يا رسول الله؛ أي الأعمال أفضل؟ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه، ثم وضع عليه إصبعيه^(٢)

وقال أنس بن مالك: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه، ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جأزه بوائقه»^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «من سره أن يسلم.. فليزِم الصمت»^(٤)

وعن سعيد بن جبيرة مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إذا أصبح ابن آدم.. أصبحت الأعضاء كلها تكفر اللسان تقول: اتق الله فينا؛ فإنك إن استقمتم.. استقمنا، وإن اعوججت.. اعوججنا»^(٥)

وروي أن عمر بن الخطاب أطلع على أبي بكر رضي الله عنهما وهو يمد لسانه، فقال: ما تصنع يا خليفة رسول الله؟ قال: إن هذا أوردني الموارد، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله اللسان على حديثه»^(٦)

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان على الصفا يلتي ويقول: يا لسان؛ قل خيراً.. تغنم، أو أنصت.. تسلم، من قبل أن تندم، فقيل له: يا أبا عبد الرحمن؛ هذا شيء تقولهُ أو شيء سمعته؟ فقال: لا، بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه»^(٧)

وقال ابن عمر رضي الله عنهما: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كف لسانه.. ستر الله عورته، ومن ملك غضبته.. وقاه الله عذابه، ومن اعتذر إلى الله.. قبل الله عذره»^(٨)

وروي أن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: يا رسول الله؛ أوصني، قال: «اعبد الله كأنك تراه، واعذ نفسك في الموتى، وإن شئت.. أنبأتك بما هو أملك لك من هذا كله»، وأشار بيده إلى لسانه^(٩)

(١) قال الحافظ العراقي: (رواه النسائي، قال ابن عساكر: وهو خطأ، والصواب: سفيان بن عبد الله الشافعي كما رواه الترمذي وصححه وابن ماجه، وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٨)، والطبراني في «الكبير» (٦٤/٢٠).

(٣) رواه أحمد في «المسند» (١٩٨/٣)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٩).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١١)، والطبراني في «الأوسط» (١٩٥٥).

(٥) رواه الترمذي (٢٤٠٧) عن سعيد بن جبيرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً، وليس في النسخ إثبات أبي سعيد في الرواية. قال الطيبي في «شرحه على مشكاة المصابيح» (١٣٢/٩): (قوله: «تكفر»؛ أي: تذل وتخضع، والتكفير: هو أن ينحني الإنسان ويطأ رأسه قريباً من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه...، فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت.. صلح الجسد كله، وإذا فسد.. فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»؟ قلت: اللسان ترجمان القلب وخليفته في ظاهر البدن، فإذا أسند إليه الأمر.. يكون على سبيل المجاز في الحكم؛ كما في قولك: شفى الطبيب المريض).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٣)، وفي «الويع» (٩١)، وأبو يعلى في «مسنده» (٥).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٨)، والطبراني في «الكبير» (١٩٧/١٠)، والبيهقي في «الشعب» (٤٥٨٤).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢١).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٢).

وعَنْ صفوان بن سليمٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَيَسْرِ الْعِبَادَةِ وَأَهْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ ؟ الصَّمْتُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ » ^(١)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .. فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَكَ » ^(٢)

وَقَالَ الْحَسَنُ : ذُكِرَ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا تَكَلَّمَ فَعَنَمَ ، أَوْ سَكَتَ فَلَسَمَ » ^(٣)
وَقَالَ سَفِيَانُ : قَالُوا لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : دَلَّنَا عَلَى عَمَلٍ نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : لَا تَنْطَقُوا أَبَدًا ، قَالُوا : لَا نَسْتَطِيعُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : فَلَا تَنْطَقُوا إِلَّا بِخَيْرٍ ^(٤)

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : (إِنْ كَانَ الْكَلَامُ مِنْ فَضِيَّةٍ .. فَالصَّمْتُ مِنْ ذَهَبٍ) ^(٥)
وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : دَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ ، قَالَ : أَطْعِمِ الْجَائِعَ ، وَاسْقِ الظَّمْآنَ ، وَأَمُرْ بِالْمَعْرُوفِ ، وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، فَإِنْ لَمْ تَطِقْ .. فَكَفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ ^(٦)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اخْرُؤْ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ ، فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ » ^(٧)
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ أَمْرُؤُ عِلِمٌ مَا يَقُولُ » ^(٨)
وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقَوْرًا .. فَادْنُوا مِنْهُ ؛ فَإِنَّهُ يُلْقِي الْحِكْمَةَ » ^(٩)
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « النَّاسُ ثَلَاثَةٌ : غَانِمٌ وَسَالِمٌ وَشَاجِبٌ ؛ فَالْغَانِمُ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَالسَّالِمُ السَّاكِتُ ، وَالشَّاجِبُ الَّذِي يَخُوضُ فِي الْبَاطِلِ » ^(١٠)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِنْ لِسَانَ الْمُؤْمِنِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِشَيْءٍ .. تَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ ثُمَّ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ ، وَإِنْ لِسَانَ الْمُنَافِقِ أَمَامَ قَلْبِهِ ، فَإِذَا هَمَّ بِشَيْءٍ أَمْضَاهُ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَتَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ » ^(١١)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٧) عن صفوان بن سليم مرسلًا ، ونحوه رواه مرفوعًا من حديث أبي ذر رضي الله عنه أبو الشيخ في « طبقات المحدثين » (١٠٦٣) .

(٢) رواه البخاري (٦٠١٨) ، ومسلم (٤٧) ، وكذا ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٠) .

(٣) رواه هناد في « الزهد » (١١٠٦) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤١) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٦) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٧) عن الأوزاعي عنه عليه السلام .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٧) .

(٧) رواه ابن الضريس في « فضائل القرآن » (٦٨) ضمن خير ، وكذا الطبراني في « الصغير » (٦٦/٢) .

(٨) رواه ابن وهب في « جامعه » (٣٣٤) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٦٠/٨) .

(٩) رواه ابن ماجه (٤١٠١) ولغظه : « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ أَعْطَى زَهْدًا فِي الدُّنْيَا وَقَلَّةَ مَنْطِقٍ .. فَاقْتَرَبُوا مِنْهُ ؛ فَإِنَّهُ يُلْقِي الْحِكْمَةَ » .

(١٠) رواه أحمد في « المسند » (٧٥/٣) ، وأبو يعلى في « مسنده » (١٠٦٢) ، وابن حبان في « صحيحه » (٥٨٥) من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعًا ، ولكن دون تفسير الكلمات الثلاث ، ورواه هناد في « الزهد » (١٢٣١) بنحو ما ساقه المصنف عن الحسن مرسلًا ، وهو عند البيهقي في « الشعب » (١٠٢٣) من قول أبي هريرة رضي الله عنه بنحوه كذلك ، ووقع في غير (ك) نسبة الحديث لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا .

(١١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٣٩٠) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٢٥) ولكن عن الحسن يقول : (كانوا يقولون : لسان الحكيم ... بنحوه .

وقال عيسى عليه السلام : (العبادَةُ عشرةُ أجزاء ، تسعةُ منها في الصمتِ ، وجزءٌ في الفرارِ مِنَ الناسِ)^(١)
وقال نبينا صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ .. كَثُرَ سَقَطُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ .. كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ ، وَمَنْ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ .. كَانَتْ النَّارُ أَوْلَى بِهِ »^(٢)



الآنار :

كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه من الكلام ، وكان أبدأ يشير إلى لسانه ويقول :
(هذا أوردني الموارد) .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : (والله الذي لا إله إلا هو ، ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان)^(٣)

وقال طاووس : (لساني سئع ، إن أرسلته .. أكلني)^(٤)
وقال وهب بن منبه : في حكمة آل داود : (حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، حافظاً للسانه ، مقبلاً على شأنه)^(٥)

وقال الحسن : (ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه)^(٦)
وقال الأوزاعي : كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله : (أما بعد : فإنه من أكثر ذكر الموت .. رضي من الدنيا باليسير ، ومن عد كلامه من عمله .. قل كلامه فيما لا ينفعه)^(٧)

وقال بعضهم : (الصمت يجمع للرجل خصلتين : السلامة في دينه ، والفهم عن صاحبه)^(٨)
وقال محمد بن واسع لمالك بن دينار : (يا أبا يحيى ؛ حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدنانير والدرهم)^(٩)

وقال يونس بن عبيد : (ما من الناس أحد يكون لسانه منه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله)^(١٠)

(١) كذا رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٤٢/٨) عن وهيب بن الورد عن حكيم من الحكماء ، كما رواه مرفوعاً ابن عدي في « الكامل » (٤٤٢/٦) ، والبيهقي في « الزهد الكبير » (١٢٧) .

(٢) رواه الطبراني في « الأوسط » (٦٥٣٧) ، وابن عدي في « الكامل » (١٦/٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٧٤/٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٧٠٣٠) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٦) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٩) عن سفيان عن بعض الماضين ، وقد رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٩٢/١٢) عن حذيفة رضي الله عنه .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣١) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٤) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٥) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٥) عن محمد بن عبد الوهاب الكوفي .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٧) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠) .

وقال الحسن : كانوا يتكلمون عند معاوية رضي الله عنه والأحنف بن قيس ساكت ، فقالوا : ما لك لا تتكلم يا أبا بحر ؟ قال : أخشى الله إن كذبت ، وأخشاكم إن صدقت^(١)

وقال أبو بكر بن عياش : (اجتمع أربعة ملوك ؛ ملك الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقيصر ، فقال أحدهم : أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقل ، وقال الآخر : إني إذا تكلمت بكلمة .. ملكتني ولم أملكها ، وإذا لم أتكلم بها .. ملكتها ولم تملكني ، وقال الثالث : عجبت للمتكلم !! إن رجعت عليه كلمته .. ضرتة ، وإن لم ترجع .. لم تنفعه ، وقال الرابع : أنا على رد ما لم أقل أقدر مني على رد ما قلت)^(٢)

وقيل : إن المنصور بن المعتمر لم يتكلم بكلمة بعد عشاء الآخرة أربعين سنة^(٣)

وقيل : ما تكلم الربيع بن خثيم بكلام الدنيا عشرين سنة ، وكان إذا أصبح .. وضع دواة وقرطاساً نقياً وقلماً ، فكل ما تكلم به كتبه ، ثم يحاسب نفسه عند المساء .



فإن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه ؟

فاعلم : أن سببه كثرة آفات اللسان ؛ من الخطأ ، والكذب ، والنميمة ، والغيبة ، والرياء ، والنفاق ، والفحش ، والجفاء ، وتركبة النفس ، والخصومة ، والفضول ، والخوض في الباطل ، والتحريف ، والزيادة والنقصان ، وإيذاء الخلق ، وهتك العورات .

فهذه آفات كثيرة ، وهي سبابة إلى اللسان ، لا تثقل عليه ، ولها حلاوة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، فالخائض فيها قلماً يقدر على أن يرم لسانه ، فيطلقه بما يحب ، ويمسكه ويكفه عما لا يحب ، فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله ، ففي الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة ، فلذلك عظم فضله .

هذا مع ما فيه من جمع الهمة ، ودوام الوقاء ، والفراغ للفكر والعبادة والذكر ، والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابها في الآخرة ؛ فقد قال الله تعالى : ﴿ مَا يَلْقَظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ .



وبذلك على فضل لزوم الصمت أمر ؛ وهو أن الكلام أربعة أقسام : قسم هو ضرر محض ، وقسم هو نفع محض ، وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة .

أما الذي هو ضرر محض : فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفي بالضرر ، وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر .. فهو فضول ، والاشتغال به تضييع زمان ، وهو عين الخسران .

فلا يبقى إلا القسم الرابع ، فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام ، وبقي الربع ، وهذا الربع فيه خطر ؛ إذ يمتزج به ما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتركبة النفس ، وفضول الكلام امتزاجاً يخفى مدركه ، فيكون الإنسان به مخاطراً .

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٢) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٥) .

(٣) رواه الجرجاني في « تاريخ جرجان » (ص ٥٠١) وفيه : (ثلاثين) بدل (أربعين) .

وَمَنْ عَرَفَ دَقَائِقَ آفَاتِ اللِّسَانِ عَلَى مَا سَنَذَكُرُهُ .. عَلِمَ قَطْعاً أَنَّ مَا ذَكَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فَصْلُ الْخِطَابِ ؛ حَيْثُ قَالَ : « مَنْ صَمَتَ .. نَجَا » ^(١) ، فَلَقَدْ أُوتِيَ - وَاللَّهِ - جَوَاهِرُ الْحِكْمِ قَطْعاً وَجَوَامِعَ الْكَلِمِ ^(٢) ، وَلَا يَعْرِفُ مَا تَحْتَ أَحَادٍ كَلِمَاتِهِ مِنْ بَحَارِ الْمَعَانِي إِلَّا خَوَاصُّ الْعُلَمَاءِ ، وَفِيمَا سَنَذَكُرُهُ مِنَ الْآفَاتِ وَعُسْرِ الْإِحْتِرَازِ عَنْهَا مَا يَعْرِفُكَ حَقِيقَةُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .



وَنَحْنُ الْآنَ نَعُدُّ آفَاتِ اللِّسَانِ ، وَنَبْتَدِئُ بِأَحْفِهَا ، وَنَتَرَقَّى إِلَى الْأَغْلَظِ قَلِيلاً قَلِيلاً ، وَنُؤَخِّرُ الْكَلَامَ فِي الْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ وَالكَذِبِ ؛ فَإِنَّ النَّظَرَ فِيهَا أَطْوَلُ ، وَهِيَ عَشْرُونَ آفَةً :

(١) رواه الترمذي (٢٥٠١) ..

(٢) روى البخاري (٧٠١٣) ، ومسلم (٦/٥٢٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يمشي بجوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وبيننا أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي » .

الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعينك

اعلم : أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك عن جميع الآفات التي ذكرناها ؛ من الغيبة ، والنميمة ، والكذب ، والمراء ، والنفاق وغيره ، وتكلم بما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً ، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ، ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيق به زمانك ، ومحاسن على عمل لسانك ، ومستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ، لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر .. ربما كان ينفخ لك من نفحات رحمة الله عز وجل عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هلت الله سبحانه وتعالى وسبحته وذكرته .. لكان خيراً لك .

فكم من كلمة يُبنى بها قصر في الجنة ، ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز فأخذ بدله مدرة لا ينتفع بها .. كان خاسراً خسراناً ميبساً .

وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه ؛ فإنه وإن لم يأثم فقد خسر حيث فاته الرّيح العظيم بذكر الله تعالى ، فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً ، ونظره إلا عبرة ، ونطقه إلا ذكراً ، هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم^(١)

بل رأس مال العبد أوقاته ، ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة .. فقد ضيع رأس ماله ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من حُسن إسلام المرأة تزكها ما لا يعنيه »^(٢)

بل ورد ما هو أشد من هذا ، قال أنس : استشهد غلاماً منّا يوم أحد ، فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع ، فمسحت أمه التراب عن وجهه وقالت : هنيئاً لك الجنة يا بني ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وما يدريك ؟ لعل كان يتكلم فيما لا يعنيه ، ويمنع ما لا يضره »^(٣)

وفي حديث آخر : أن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعباً ، فسأل عنه ، فقالوا : مريض ، فخرج يمشي حتى أتاه ، فلما دخل عليه .. قال : « أبشر يا كعب » ، فقالت أمه : هنيئاً لك الجنة يا كعب ، فقال صلى الله عليه وسلم : « من هذه المتأليّة على الله ؟ » ، قال : هي أمي يا رسول الله ، فقال : « وما يدريك يا أم كعب ؟ لعل كعباً قال ما لا يعنيه ، أو منع ما لا يعنيه »^(٤) ، ومعناه : أنه إنما تنهيّ الجنة لمن لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا يعنيه ، حوسب عليه وإن كان كلامه مباحاً ، فلا تنهيّ الجنة له مع المناقشة في الحساب ؛ فإنه نوع من العذاب .

وعن محمد بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أوّل من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة » ، فدخل عبد الله بن سلام ، فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بذلك ، وقالوا :

(١) إذ روى القضاعي في « مسند الشهاب » (١١٥٩) عن ابن عائشة ، عن أبيه قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في خطبته : « إن ربي أمرني أن يكون نطقي ذكراً ، وصمتي فكراً ، ونظري عبرة » .

(٢) رواه الترمذي (٢٣١٧) ، وابن ماجه (٣٩٧٦) ، وهو عند مالك في « الموطأ » (٩٠٣/٢) مرسل عن زين العابدين علي بن حسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٠٩) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٤٠١٧) ، وهو عند الترمذي (٢٣١٦) مختصراً .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١٠) .

أخبرنا بأوثق عليك في نفسك ترجو به ، فقال : إني لضعيف ، وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر ، وترك ما لا يعنيني ^(١)

وقال أبو ذر : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ، ثقیل في الميزان ؟ » قلت : بلى يا رسول الله ، قال : « هو الصمت ، وحسن الخلق ، وترك ما لا يعنيك » ^(٢)

وقال مجاهد : سمعت ابن عباس يقول : (خمس لله أحسن من الذم الموقفة : لا تتكلم فيما لا يعنيك ، فإنه فضل ، ولا آمن عليك الوزر ، ولا تتكلم فيما يعنيك حتى تجد له موضعاً ، فإنه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه ففرت ، ولا تمار حليماً ولا سفيهاً ، فإن الحليم يقلبك ، وإن السفيه يؤذك ، واذكر أخاك إذا تغيب عنك بما تحب أن يذكره به ، وأعفه مما تحب أن يعفك منه ، وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به ، وعامل عمل رجل يرى أنه مجازي بالإحسان مأخوذ بالاجترام) ^(٣)

وقيل للقمان الحكيم : ما حكمك ؟ قال : لا أسأل عما كُفيت ، ولا أتكلف ما لا يعنيني ^(٤)

وقال مؤيد المجلي : أمر أنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ، ولست ببارك طلبه ، قالوا : وما هو ؟ قال : الصمت عما لا يعنيني ^(٥)

وقال عمر رضي الله عنه : (لا تتعرض لما لا يعنيك ، واعتزل عدوك ، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشي الله تعالى ، ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ، ولا تطلع على سرّك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى) ^(٦)

وحد ما لا يعنيك ^(٧) : أن تتكلم بكل ما لو سكنت عنه .. لم تأثم ، ولم تتضرر في حال ولا مال .

مثاله : أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك ، وما رأيت فيها من جبال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والثياب ، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد ووقائعهم ، فهذا أمور لو سكنت عنها .. لم تأثم ولم تتضرر ، وإذا بالغت في الاجتهاد حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان ، ولا تركية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ، ولا اغتياب لشخصي ، ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى .. فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك ، وأنت تسلم من الآفات التي ذكرناها ؟!

ومن جملته : أن تسأل غيرك عما لا يعنيك ، فأنت بالسؤال مضيع وقتك ، وقد ألجأت صاحبك أيضاً بالجواب إلى التضيق ، هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة ، وأكثر الأسئلة فيها آفات ، فإنك تسأل غيرك مثلاً عن عبادته ، فتقول : هل أنت صائم ؟ فإن قال : نعم .. كان مظهرًا لعبادته ، فدخل عليه الرياء ، وإن لم يدخل ..

(١) كذا رواه مرسلاً ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١١) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١٢) عن وهيب بن الورد بلاغاً ، وتقدم نحوه قريباً عن صفوان بن سليم .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١٤) ، والذهبي الموقفة : الخيل السوداء المعدة للركوب .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٤٣٦) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١٥) .

(٥) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٦٢٩٢) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١١٨) .

(٦) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٦٠٤١) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٢٠) .

(٧) أي : لا تتعلق به عينك ، ولا يكون من مقصدك ومطلوبك ، لأن العناية شدة الاهتمام بالشيء ، يقال : عنه يعنيه ، إذا اهتم به وطلبه .

« إتحاف » (٤٦٢/٧) .

سَقَطَتْ عِبَادَتُهُ مِنْ دِيْوَانِ السِّرِّ ، وَعِبَادَةُ السِّرِّ تَفْضُلُ عِبَادَةَ الْجَهْرِ بِدَرَجَاتٍ ، وَإِنْ قَالَ : لا .. كَانَ كاذِبًا ، وَإِنْ سَكَتَ .. كَانَ مُسْتَحْقَرًا لَكَ وَتَأْذِيتٌ بِهِ ، وَإِنْ احْتَالَ لِمَدْفَعَةِ الْجَوَابِ .. افْتَقَرَ إِلَى جَهْدٍ وَتَعَبٍ فِيهِ ، فَقَدْ عَرَضْتَهُ بِالسُّؤَالِ إِمَّا لِلرَّيَاءِ ، أَوْ لِلكَذِبِ ، أَوْ لِلْاِسْتِحْقَارِ ، أَوْ لِلتَّعَبِ فِي حِيلَةِ الدَّفْعِ .

وَكَذَلِكَ سُؤَالُكَ عَنْ سَائِرِ عِبَادَاتِهِ .

وَكَذَلِكَ سُؤَالُكَ عَنِ الْمَعَاصِي ، وَعَنْ كُلِّ مَا يَخْفِيهِ وَيَسْتَحْيِي مِنْهُ ، وَسُؤَالُكَ عَمَّا تَحَدَّثَ بِهِ غَيْرُكَ ، فَتَقُولُ لَهُ : مَاذَا تَقُولُ ؟ وَفِيمَ أَنْتُمْ ؟

وَكَذَلِكَ تَرَى إِنْسَانًا فِي الطَّرِيقِ ، فَتَقُولُ : مِنْ أَيْنَ ؟ فَرِيْمًا يَمْنَعُهُ مَانِعٌ مِنْ ذِكْرِهِ ، فَإِنْ ذَكَرَهُ .. تَأْذَى بِهِ وَاسْتَحْيَا ، وَإِنْ لَمْ يَصُدُقْ .. وَقَعَ فِي الْكَذِبِ وَكَنتَ أَنْتَ السَّبَبُ فِيهِ .

وَكَذَلِكَ تَسْأَلُ عَنْ مَسْأَلَةٍ لَا حَاجَةَ بِكَ إِلَيْهَا ، وَالْمَسْؤُولُ رِيْمًا لَا تَسْمَحُ نَفْسُهُ بِأَنْ يَقُولَ : لَا أَدْرِي ، فَيَجِيبُ عَنْ غَيْرِ بَصِيرَةٍ .

وَلَسْتُ أَعْنِي بِالتَّكَلُّمِ بِمَا لَا يَعْنِي هَذِهِ الْأَجْنَاسَ ، فَإِنَّ هَذَا يَطْرُقُ إِلَيْهِ إِيْثْمٌ أَوْ ضَرَرٌ ، وَإِنَّمَا مِثَالُ مَا لَا يَعْنِي : مَا رُوِيَ أَنَّ لِقْمَانَ الْحَكِيمَ دَخَلَ عَلَى دَاوُودَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَسْرُدُ الدَّرْعَ^(١) ، وَلَمْ يَكُنْ رَأَاهَا قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، فَجَعَلَ يَتَعَجَّبُ مِمَّا يَرَى ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْأَلَهُ ، فَمَنَعَتْهُ حِكْمَتُهُ ، فَأَمْسَكَ نَفْسَهُ وَلَمْ يَسْأَلْهُ ، فَلَمَّا فَرَغَ .. قَامَ دَاوُودُ وَلَبَسَهُ ثُمَّ قَالَ : نَعَمْ الدَّرْعُ لِلْحَرْبِ ، فَقَالَ لِقْمَانُ : الصَّمْتُ حُكْمٌ وَقَلِيلٌ فَاعْلُهُ ، أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَكَ ، فَكَفَيْتَنِي ، وَقِيلَ : إِنَّهُ كَانَ يَتَرَدَّدُ إِلَيْهِ سَنَةً وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ ذَلِكَ ، فَلَمْ يَسْأَلْ حَتَّى حَصَلَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ سُؤَالٍ^(٢)

فهذا وأمثاله من الأسئلة إذا لم يكن فيه ضررٌ ، وهتك سترٌ ، وتوريطٌ في رياءٍ وكذبٍ .. فهو مما لا يعني ، وتركه من حسن الإسلام ، فهذا حذو^(٣)

وَأَمَّا سَبَبُهُ الْبَاعَثُ عَلَيْهِ : فَالْحَرَصُ عَلَى مَعْرِفَةِ مَا لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَيْهِ ، أَوِ الْمَبَاسِطَةُ بِالْكَلَامِ عَلَى سَبِيلِ التَّوَدُّدِ ، أَوْ تَرْجِيَةِ الْوَقْتِ بِحِكَايَاتِ أَحْوَالٍ لَا فَائِدَةَ فِيهَا ؟

وعلاج ذلك كله : أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْمَوْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَنَّهُ مَسْؤُولٌ عَنْ كُلِّ كَلِمَةٍ ، وَأَنْ أَنْفَاسَهُ رَأْسُ مَالِهِ ، وَأَنْ لِسَانَهُ شَبَكَةٌ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَقْتَنَصَ بِهَا الْحَوَرُ الْعَيْنَ ، فإِهْمَالُهُ ذَلِكَ وَتَضْيِيعُهُ خَسْرَانٌ مُبِينٌ ، هَذَا عِلَاجُهُ مِنْ حَيْثُ الْعِلْمُ .

وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ الْعَمَلُ .. فَالْعَزْلَةُ ، أَوْ أَنْ يَضَعَ حَصَاةً فِي فِيهِ^(٤) ، وَأَنْ يَلْزِمَ نَفْسَهُ السَّكُوتَ عَنْ بَعْضِ مَا يَعْنِيهِ لِيَتَعَوَّدَ اللِّسَانُ تَرْكَ مَا لَا يَعْنِيهِ ، وَضَبُّ اللِّسَانِ فِي هَذَا عَلَى غَيْرِ الْمَعْتَزِلِ شَدِيدٌ جَدًّا .



(١) سرد الدرع : نسجه وصناعته .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » (٤٦٧١) ، وتقديم بعضه مرفوعاً .

(٣) فَمَنْ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى اسْتِحْضَارِ قَرْبِهِ وَمُشَاهَدَتِهِ بِقَلْبِهِ ، وَعَلَى اسْتِحْضَارِ قَرْبِ اللَّهِ مِنْهُ وَاطِّلَاعِهِ عَلَيْهِ .. فَقَدْ حَسَنَ إِسْلَامَهُ ، وَلَزِمَهُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَتْرَكَ كُلَّ مَا لَا يَعْنِيهِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَيَشْتَغِلَ بِمَا يَعْنِيهِ فِيهِ ؛ فَإِنَّهُ يَتَوَلَّدُ مِنْ هَذَيْنِ الْمَقَامَيْنِ الْاسْتِحْيَاءُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى . « إتحاف » (٤٦٤/٧) .

(٤) وقد روى ابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (٤٣٨) عن أَرْطَاةِ بْنِ الْمُنْذَرِ قَالَ : (تعلم رجل الصمت أربعين سنة بحصاة يضعها في فيه ، لا ينزعها إلا عند طعام أو شراب أو نوم) .

الآفة الثانية : فضول الكلام

وهو أيضاً مذمومٌ ، ولهذا يتناولُ الخوضُ فيما لا يعني ، والزيادةُ فيما يعني على قدرِ الحاجةِ ، فإنَّ مَنْ يعنيهِ أمرٌ . . يمكنُهُ أنْ يذكرَهُ بكلامٍ مختصرٍ ، ويمكنُهُ أنْ يجنَحَهُ ويكرِّهَهُ^(١)

ومهما تأدَّى مقصودهُ بكلمةٍ واحدةٍ فذكرَ كلمتين . . فالثانيةُ فضولٌ ؛ أي : فضلٌ عنِ الحاجةِ ، وهو أيضاً مذمومٌ لما سبقُ ، وإنْ لم يكنْ فيه إنثمٌ ولا ضررٌ .

قالَ عطاءُ بنُ أبي رباحٍ : (إنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كانوا يكرهونَ فضولَ الكلامِ ، وكانوا يعدُّونَ فضولَ الكلامِ ما عدا كتابَ اللهِ تعالى ، أو سنةَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، أو أمراً بمعروفٍ ، أو نهياً عنْ منكرٍ ، أو تنطقَ بحاجتِكَ في معيشتِكَ التي لا بدَّ لكَ منها ، أنكرُونَ أنَّ عليكمَ حافظينَ ، كراماً كاتبينَ ، عن اليمينِ وعن الشمالِ قعيدٌ ، ما يلفظُ مِنْ قولٍ إلا لديه رقيبٌ عتيدٌ ؟! أما يستحي أحدُكم إذا نُشرتْ صحيفتهُ التي أملاها صدرُ نهارِهِ كأنَّ أكثرَ ما فيها ليس مِنْ أمرِ دينِهِ ولا دنياهُ ؟!)^(٢)

وعن بعضِ الصحابةِ قالَ : (إنَّ الرجلَ ليكلِّمَنِي بالكلامِ لِحَوَائِهِ أشهى إِلَيَّ مِنَ الماءِ الباردِ إلى الظمآنِ ، فأتركُ جوابَهُ ؛ خيفةً أنْ يكونَ فضلاً)^(٣)

وقالَ مُطَرِّفٌ : (ليعظمَ جلالُ اللهِ في قلوبِكُمْ ؛ فلا تذكروهُ عندَ مثلِ قولِ أحدِكُمْ للكلبِ وللحمارِ : اللهم ؛ أخزِهِ ، وما أشبهَ ذلكَ)^(٤)

واعلمُ أنَّ فضولَ الكلامِ لا ينحصرُ ، بل المهمُّ محصورٌ في كتابِ اللهِ تعالى ، قالَ اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِضْلَاجٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴾^(٥)

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « طوبى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ ، وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ »^(٦)

فانظرْ كيفَ قلبَ الناسُ الأمرُ في ذلكَ ، فأمسكوا فضلَ المالِ ، وأطلقوا فضلَ اللسانِ .

وعنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ، عنْ أَبِيهِ قالَ : قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ ، فَقَالُوا : أَنْتَ وَالذُّنَا ، وَأَنْتَ سَيِّدُنَا ، وَأَنْتَ أَفْضَلُنَا عَلَيْنَا فَضْلاً ، وَأَنْتَ أَطْوَلُنَا عَلَيْنَا طَوَلاً ، وَأَنْتَ الْجَفْنَةُ الْغَرَاءُ ، وَأَنْتَ وَأَنْتَ ، فَقَالَ : « قُولُوا بِقَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ »^(٧) ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ اللِّسَانَ إِذَا أُطْلِقَ بِالنَّهْأِ وَلَوْ بِالصَّدَقِ . . فَيُخْشَى أَنْ يَسْتَهْوِيَهُ الشَّيْطَانُ إِلَى الزِّيَادَةِ الْمُسْتَغْنَى عَنْهَا .

(١) يجتنحه : يطوله فيجمل له جناحاً . [تحاف] (٤٦٤/٧) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٦٦١٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣١٤/٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (٦٢٨) عن سعد بن مسعود عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٢١٤) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (٦٣٤) .

(٥) كما روي معنى هذا عن سفيان ابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (١٤) .

(٦) رواه ابن أبي عاصم في « الزهد » (١٠٨) ، والطبراني في « الكبير » (٧١/٥) من حديث ركب المصري وهو مختلف في صحبته ، ورواه ابن عدي في « الكامل » (٣٨٤/١) من حديث أنس رضي الله عنه .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (٧٣) ، وهو بنحوه رواه أبو داود (٤٨٠٦) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (١٠٠٠٤) .

وقال ابن مسعود : (أَنْذَرَكُمْ فَضُولَ الْكَلَامِ ، بِحَسَبِ امْرِئٍ مَا بَلَغَ بِهِ حَاجَتَهُ)^(١)

وعن مجاهد قال : (إِنَّ الْكَلَامَ لِيُكْتَبَ ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيَسَكُتُ ابْنَهُ فَيَقُولُ : أَبْتَاعَ لَكَ كَذَا وَكَذَا ، فَيُكْتَبُ كَذِبَةً)^(٢)

وقال الحسن : (يَا بَنَ آدَمَ ؛ بُسِطَتْ لَكَ صَحِيفَةٌ ، وَوُكِّلَ بِهَا مَلَكَانِ كَرِيمَانِ يَكْتَبَانِ عَمَلَكَ ، فَأَمْلِ مَا شِئْتَ ، وَاكْثُرْ أَوْ أَقَلِّ)^(٣)

وروي أنَّ سليمانَ بنَ داوودَ عليهما السلامُ بعثَ بعضَ عِفَارِيَّتِهِ ، وَبَعَثَ نَفَرًا يَنْظُرُونَ مَا يَقُولُ وَيَخْبِرُونَهُ ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى الشُّوقِ ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ وَهَزَّ رَأْسَهُ ، فَسَأَلَهُ سُلَيْمَانُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : عَجِبْتُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ مَا أَسْرَعَ مَا يَكْتُبُونَ !! وَمِنَ الَّذِينَ أَسْفَلَ مِنْهُمْ مَا أَسْرَعَ مَا يُفْلُونَ !!^(٤)

وقال إبراهيم التيمي : (الْمُؤْمِنُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ .. نَظَرَ ؛ فَإِنْ كَانَ لَهُ .. تَكَلَّمَ ، وَإِلَّا .. أَمْسَكَ ، وَالْفَاجِرُ إِنَّمَا لِسَانُهُ رَسَالَةٌ)^(٥)

وقال الحسن : (مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ .. كَثُرَ كَذِبُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ مَالُهُ .. كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ ، وَمَنْ سَاءَ خُلُقُهُ .. عَذَّبَ نَفْسَهُ)^(٦)

وقال عمرو بن دينار : تَكَلَّمَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْثَرَ ، فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَمْ دُونَ لِسَانِكَ مِنْ بَابٍ ؟ » ، فَقَالَ : شَفَتَانِي وَأَسْنَانِي ، قَالَ : « أَمَا كَانَ لَكَ فِي ذَلِكَ مَا يَرِدُ كَلَامَكَ ؟ » ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ فِي رَجُلٍ أَتَى عَلَيْهِ فَاسْتَحْفَزَ فِي الْكَلَامِ ، ثُمَّ قَالَ : « مَا أَوْتِيَ رَجُلٌ شَرًّا مِنْ فَضْلِي فِي لِسَانٍ »^(٧)

وقال عمرو بن عبد العزيز رحمه الله عليه : (إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْكَلَامِ مَخَافَةُ الْمَبَاهَةِ)^(٨)
وقال بعض الحكماء : (إِذَا كَانَ الْمَرْءُ فِي مَجْلِسٍ فَأَعْجَبَهُ الْحَدِيثُ .. فَلْيَسْكُتْ ، وَإِنْ كَانَ سَاكِنًا فَأَعْجَبَهُ السُّكُوتُ .. فَلْيَتَحَدَّثْ)^(٩)

وقال يزيد بن أبي حبيب : (مِنْ فِتْنَةِ الْعَالَمِ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْاسْتِمَاعِ وَإِنْ وَجَدَ مَنْ يَكْفِيهِ ، فَإِنْ فِي الْاسْتِمَاعِ سَلَامَةٌ ، وَفِي الْكَلَامِ تَزْيِينٌ وَزِيَادَةٌ وَنَقْصَانٌ)^(١٠)

وقال ابن عمر : (إِنَّ أَحَقَّ مَا طَهَّرَ الرَّجُلَ لِسَانُهُ)^(١١)

(١) رواه ابن وهب في « جامع » (٤٦٢) ، والطبراني في « الكبير » (٩٣/٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٥٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٨٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٨٦) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٨٨) ، قاله وقد ذكر عنده الحسن ، ورسلاً رسلاً : متتابعاً

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٠) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٣ ، ٩٤) مرسلاً وبلغاً ، واستحضر : بالغ وأطال .

(٨) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٣٧) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٦) .

(٩) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٢٠٢) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٧) .

(١٠) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٤٨) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٨) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٩٩) .

ورأى أبو الدرداء امرأةً سليطةً ، فقال : (لَوْ كَانَتْ هَذِهِ خِرْسَاءً .. كَانَ خَيْرًا لَهَا) ^(١)

وقال إبراهيم : (يَهْلِكُ النَّاسُ فِي خَلَّتَيْنِ : فَضُولُ الْمَالِ ، وَفُضُولُ الْكَلَامِ) ^(٢)

فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته ، وسببه الباعث عليه ، وعلاجه : ما سبق في الكلام فيما لا يعني .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٠٠) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٠٣) .

الآفة الثالثة: الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي؛ كحكاية أحوال النساء^(١)، ومجالس الخمر، ومقامات الفساق، وتنعم الأغنياء، وتجبر الملوك، ومراسمهم المذمومة، وأحوالهم المكروهة، فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه، فهذا حرام.

وأما الكلام فيما لا يعني، أو أكثر مما يعني.. فهو ترك الأولى، ولا تحریم فيه.

نعم؛ من كثرت الكلام فيما لا يعني لا يؤمن عليه الخوض في الباطل، وأكثر الناس يتجالسون للتفريج بالحديث، ولا يعدو كلامهم التفكك بأعراض الناس، أو الخوض في الباطل.

وأأنواع الباطل لا يمكن أن تحصي؛ لكثرتها وتفشيها، فلذلك لا مخلص منها إلا بالانصراف على ما يعني من مهمات الدين والدنيا، وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو مستحقق لها، فقد قال بلال بن الحارث: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنَّ تَبْلَغَ مَا بَلَغَتْ، يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ يَلْقَاهُ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنَّ تَبْلَغَ بِهِ مَا بَلَغَتْ، يَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٢)

قال: فكان علقمة يقول: (كم من كلام قد منعه حديث بلال بن الحارث)^(٣)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يُضْحِكُ بِهَا جَلَسَاءَهُ يَهُوِي بِهَا أَبْعَدَ مِنَ الثَّرَيَّا»^(٤)
وقال أبو هريرة: (إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَلْقَى لَهَا بِالْأَيْهَوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَلْقَى لَهَا بِالْأَيْهَوِي بِهَا فِي الْجَنَّةِ)^(٥)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَعْظَمُ النَّاسِ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ»^(٦)، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَخُوضُ مَعَ الْفَاصِقِينَ﴾، ويقول تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَنَّاهُمْ﴾.

وقال سلمان: (أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله)^(٧)

وقال ابن سيرين: (كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول: توضؤوا؛ فإن بعض ما تقولون شر من الحديث)^(٨)

(١) مما يتعلق بهن؛ كأن يقول: قالت لي كذا، وقلت لها كذا، وفعلت كذا، وما أشبه ذلك. «إتحاف» (٤٦٧/٧).

(٢) رواه الترمذي (٢٣١٩)، وابن ماجه (٣٩٦٩).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا هكذا متابعاً للحديث السابق في «الصمت وآداب اللسان» (٧٠).

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٩٤٨)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٧١)، وعند البخاري (٦٤٧٧)، ومسلم (٢٩٨٨) من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

(٥) رواه مالك في «الموطأ» (٩٨٥/٢)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٧٢).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٧٤).

(٧) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٨٠٤)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٧٥).

(٨) رواه ابن وهب في «جامعه» (٤٦٠)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٠٥).

فهذا هو الخوض في الباطل ، وهو وراء ما سيأتي من الغيبة والنميمة والفحش وغيره ، بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها ، أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها^(١) ، ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة ، وحكاية ما جرى من قتال الصحابة على وجه يومهم الطعن في بعضهم ، وكل ذلك باطل ، والخوض فيه خوض في الباطل ، نسأل الله حسن العون بلطفه وكرمه .



(١) في (ب ، ج) : (دعت) بدل (دينية) .

آفة الرابعة: المراء والمجدال

وذلك منهني عنه، قال صلى الله عليه وسلم: « لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعذه موعداً فتخلفه »^(١)

وقال عليه الصلاة والسلام: « ذرّوا المراء؛ فإنّه لا تفهم حكمته، ولا تؤمن فتنه »^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: « من ترك المراء، وهو محقّ.. بُني له بيت في أعلى الجنة، ومن ترك المراء وهو مُبطل.. بُني له بيت في رِيعِ الجنة »^(٣)

وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إنَّ أوَّلَ ما عهد إليّ ربّي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال »^(٤)

وقال أيضاً: « ما ضلّ قوم بعد أن هداهم الله إلّا أوثوا الجدال »^(٥)

وقال أيضاً: « لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتّى يدع المراء وإن كان محقاً »^(٦)

وقال أيضاً: « ستّ من كنّ فيه.. بلغ حقيقة الإيمان: الصوم في الصّيف، وضرب أعداء الله بالسيف، وتعجيل الصلاة في يوم الدّجن، والصبر على المصيبات، وإسباغ الوضوء على المكاره، وترك المراء وهو صادق »^(٧)

وقال الزبير لابنّه: (لا تجادل الناس بالقرآن؛ فإنّك لا تستطيعهم، ولكنّ عليك بالشّنة)^(٨)

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه: (من جعل دينه عرضةً للخصومات.. أكثر التنقّل)^(٩)

وقال مسلم بن يسار: (إياكم والمراء؛ فإنّه ساعة جهل العالم، وعندها يبتغي الشيطان زلّته)^(١٠)

وقيل: ما ضلّ قوم بعد إذ هداهم الله إلّا بالجدال .

وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه: (ليس هذا الجدال من الدين في شيء)^(١١)

(١) رواه الترمذي (١٩٩٥) .

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » (١٥٢/٨) ، وليس فيه قوله: (لا تفهم حكمته) ، وقد روى ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٢٧) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (المراء لا تعقل حكمته، ولا تؤمن فتنه) .

(٣) رواه الترمذي (١٩٩٣) ، وابن ماجه (٥١) ، ورياض الشّهي: « نواحيه، أو أدناه وأسفله .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٤) ، والطبراني في « الكبير » (٨٣/٢٠) ، والبيهقي في « الشعب » (٨٠٨٢) ، ورواه ابن أبي شيبه في « المصنف » (٢٤٥٤١) عن عروة بن رويم مرسلأ، والملاحاة: الملامة مع الاستقصاء والمباغضة .

(٥) رواه الترمذي (٣٢٥٣) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٥) بنحوه .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٩) .

(٧) رواه المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » (٤٤٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، والدليفي في « مسند الفردوس » (٣٤٨٤) من حديث أبي مالك الأشعمري رضي الله عنه، ويوم الدّجن: يوم الغيم المطبق، ويطلق الدّجن على المطر الكثير .

(٨) رواه الخطيب في « الفقيه والمتفقه » (٦١٠) .

(٩) رواه الدارمي في « سننه » (٣١٢) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٦١) .

(١٠) رواه الدارمي في « سننه » (٤١٠) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٢٥) .

(١١) رواه البيهقي في « المدخل إلى السنن الكبرى » (٢٣٨) بنحوه، وأورده ابن عبد البر في « الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء » (ص ٧٠) .

وقال أيضاً : (المراء يفتي القلوب ، ويورث الضغائن)^(١)

وقال لقمان لابنه : (يا بني ؛ لا تجادل العلماء فيمقتوك)^(٢)

وقال بلال بن سعد : (إذا رأيت الرجل لجوجاً مमारياً معجباً برأيه .. فقد تمت خسارته)^(٣)

وقال سفيان : (لو خالفت أخي في رمانة ، فقال : حلوة ، قلت : حامضة .. لسعى بي إلى السلطان)^(٤)

وقال أيضاً : (صاف من شئت ، ثم أغضبه بالمراء ، فليرميتك بدهية تمنعك العيش) .

وقال ابن أبي ليلى : (لا أماري صاحبي ؛ فإمّا أن أكذبه ، وإمّا أن أغضبه)^(٥)

وقال أبو الدرداء : (كفى بك إثمًا ألا تزال مमारياً)^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم : « تكفير كل لحاء ركعتين »^(٧)

وقال عمر رضي الله عنه : (لا تتعلم العلم ثلاث ، ولا تتركه ثلاث ؛ لا تتعلم لثماري به ، ولا لتباهي به ، ولا

لتراخي به ، ولا تتركه حياة من طلبه ، ولا زهادة فيه ، ولا رضا بالجهل منه)^(٨)

وقال عيسى عليه السلام : (من كثّر كذبه .. ذهب جماله ، ومن لاحى الرجال .. سقطت مروءته ، ومن كثّر همّه ..

سقم جسمه ، ومن ساء خلقه .. عذب نفسه)^(٩)

وقيل لميمون بن مهران : ما لك لا يفارقك أخ لك عن قلبي ؟ قال : لأني لا أشاريه ولا أماريه^(١٠)

وما ورد في ذم المراء والجدال كثير .

وحذ المراء : هو كل اعتراض على كلام الغير ، بإظهار خلل فيه ؛ إمّا في اللفظ ، وإمّا في المعنى ، وإمّا في قصد

المتكلم .

وترك المراء : بترك الإنكار والاعتراض ، فكل كلام سمعته ؛ فإن كان حقاً .. فصديق به ، وإن كان باطلاً أو كذباً ولم

يكن متعلقاً بأمر الدين .. فاسكت عنه .



والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه ؛ بإظهار خلل فيه من جهة النحو ، أو من جهة اللغة ، أو من جهة

(١) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٢٥٠/٦١) .

(٢) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٩١) عن الربيع الخولاني عنه ضمن خبر تقدم بعضه .

(٣) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ٧٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٢٨/٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « مداراة الناس » (١٢٢) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٢٤) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٠) .

(٧) رواه الطبراني في « الكبير » (١٤٩/٨) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٢٦٩/٥٠) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً ، وأوقفه

ابن أبي شيبة في « المصنف » (٧٧٣١) على أبي هريرة رضي الله عنه .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣١) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٣) عن عبد العزيز بن حصين بلاغاً عنه عليه السلام .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٤٦) ، والمشارة : المخاصمة .

العربيَّة ، أو مِنْ جهةِ النظمِ والترتيبِ بسوءِ تقديمٍ وتأخيرٍ ، وذلك تارةً يكونُ مِنْ قصورِ المعرفةِ ، وتارةً يكونُ بطغيانِ اللسانِ ، وكيفما كانَ .. فلا وجهَ لإظهارِ خللهِ .

وأما في المعنى .. فبأن يقولَ : ليسَ كما تقولُ ، وقد أخطأتَ فيه مِنْ وجهٍ كذا وكذا .

وأما في قصدهِ .. فمثلُ أن يقولَ : هذا الكلامُ حقٌّ ، ولكنَّ ليسَ قصدُكَ منه الحقُّ ، وإنما أنتَ فيه صاحبُ غرضٍ ، وما يجري مجراهُ ، وهذا الجنسُ إنْ جرى في مسألةٍ علميَّةٍ .. فربَّما خُصَّ باسمِ الجدَلِ ، وهو أيضاً مذمومٌ ، بل الواجبُ السكوتُ ، أو السؤالُ في مَعْرِضِ الاستفادةِ ، لا على وجهِ العنادِ والنكادةِ ، أو التلطفِ في التعريفِ لا في مَعْرِضِ الطعنِ .

وأما المجادلةُ : فعبارةٌ عن قصدِ إفحامِ الغيرِ ، وتعجيزِهِ وتنقيصِهِ بالفدحِ في كلامِهِ ، ونسبِهِ إلى القصورِ والجهلِ فيه .

وأيةُ ذلك : أن يكونَ تنبيهُهُ للحقِّ مِنْ جهةٍ أُخرى مكروهاً عندَ المجادلِ ، بل يحبُّ أن يكونَ هوَ المظهرُ لهُ خطأهُ ؛ ليبينَ به فضلَ نفسهِ ونقصَ صاحبهِ ، ولا نجاةَ مِنْ هذا إلا بالسكوتِ عن كُلِّ ما لا يائتمُّ به لو سكتَ عنه .
وأما الباعثُ على هذا : فهوَ الترفعُ بإظهارِ العلمِ والفضلِ ، والتهجُّمُ على الغيرِ بإظهارِ نقصِهِ ، وهما شهوتانِ باطنتانِ للنفسِ قويتانِ .

أما إظهارُ الفضلِ .. فهوَ مِنْ قبيلِ تزكيةِ النفسِ ، وهي مِنْ مقتضى ما في العبدِ مِنْ طغيانِ دعوى العلوِّ والكبرياءِ ، وهي مِنْ صفاتِ الربوبيةِ .

وأما تنقيصُ الآخرِ .. فهوَ مِنْ مقتضى طبعِ السبعيةِ ؛ فإنه يقتضي أن يمزقَ غيرهَ ، ويقصمهُ ويصدمهُ ويؤذيهُ .
وهاتانِ صفتانِ مذمومتانِ مهلكتانِ ، وإنما قوتُهُما المراءُ والجدالُ ، فالمواظبُ على المراءِ والجدالِ مقوِّ لهذِهِ الصفاتِ المهلكةِ ، وهذا مجاوزٌ حدَّ الكراهيةِ ، بل هوَ معصيةٌ مهما حصلَ فيه إيذاءُ الغيرِ .

ولا تنفكُ المماراةُ عَنِ الإيذاءِ وتهيجُ الغضبَ ، وحملِ المعترضِ عليه على أن يعودَ فينصرَ كلامَهُ بما يمكنُهُ مِنْ حقٍّ أو باطلٍ ، ويقدحُ في قائلِهِ بكلِّ ما يُصوِّرُ لهُ ، فيثورُ الشجارُ بَيْنَ المتمازئينِ كما يثورُ الهِراشُ بَيْنَ الكلبينِ ، يقصدُ كُلُّ واحدٍ منهما أن يعضَّ صاحبهُ بما هوَ أعظمُ نكايةً ، وأقوى في إفحامِهِ وإثخاينِهِ .



وأما علاجهُ : فهوَ بأن يكسرَ الكبيرَ الباعثَ لهُ على إظهارِ فضلهِ ، والسبعيةَ الباعثةَ لهُ على تنقيصِ غيرهِ ، كما سيأتي ذلكَ في كتابِ ذمِّ الكبيرِ والعُجبِ ، وكتابِ ذمِّ الغضبِ ؛ فإنَّ علاجَ كُلِّ علَّةٍ بإماطةِ سببِها ، وسببُ المراءِ والجدالِ ما ذكرناه ، ثمَّ المواظبةُ عليه تجعلُهُ عادةً وطبعاً ، حتَّى يتمكنَ مِنَ النفسِ ، ويسرَ الصبرُ عنه .

رُويَ أنَّ أبا حنيفةَ رحمهَ الله عليه قالَ لداودَ الطائفيِّ : لمْ أثرتَ الانزواءَ ؟ قالَ : لأجاهدُ نفسي بتركِ الجدالِ ، فقالَ : احضرِ المجالسَ واسمعْ ما يُقالُ ولا تتكلَّمْ ، قالَ : ففعلتُ ذلكَ ، فما رأيتُ مجاهدةً أشدَّ عليَّ منها^(١)

(١) روى أبو نعيم في « الحلية » (٣٤١/٧) عن أحمد بن أبي الحواري قال : حدثني بعض أصحابنا قال : إنما كان سبب [زهد] داود الطائفي أنه كن يجالس أبا حنيفة ، فقال له أبو حنيفة : يا أبا سليمان ؛ أما الأداة .. فقد أحكمناها ، فقال داود : فأي شيء بقي ؟ قال : بقي العمل به .

وهو كما قال : لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه .. تعرّس عليه الصبر عند ذلك جداً ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « من ترك المراء وهو محق .. بنى الله له بيتاً في أعلى الجنة » ؛ لشدة ذلك على النفس .

وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد ؛ فإن المراء طبع ، فإذا ظن أن له عليه ثواباً .. اشتد عليه حرصه ، وتعاون الطبع والشرع عليه ، وذلك خطأ محض ، بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة ، وإذا رأى مبتدعاً .. تلوّط في نصحه في خلوة ، لا بطريق الجدال ؛ فإن الجدال يخيّل إليه أنها حيلة منه في التلبس ، وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا ، فتستمر البدعة في قلبه بالجدل وتتأكد .

فإذا عرف أن النصح لا ينفع .. اشتغل بنفسه وتركه ، قال صلى الله عليه وسلم : « رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه » ، قال هشام بن عروة : كان عليه الصلاة والسلام يردّ قوله هذا سبع مرات^(١)

وكل من اعتاد المجادلة مدّة ، وأثنى الناس عليه ، ووجد لنفسه بسببه عزّاً وقبولاً .. قويت فيه هذه المهلكات ، فلا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الكبر والغضب ، والرياء ، وحب الجاه ، والتعزّز بالفضل ، وأحاد هذه الصفات يشقّ مجاهدتها ، فكيف بمجموعها ؟!



قال : فنازهتني نفسي إلى العزلة والوحدة ، فقلت لها : حتى تجلسي معهم فلا تجيبي في مسألة ، قال : فكان يجالهم سنة قبل أن يعتزل ، قال : فكانت المسألة نجيء وأنا أشد شهوة للجواب فيها من العطشان إلى الماء ، فلا أجيب فيها ، قال : فاعتزلهم بعد .
(١) كذا رواه مرسلاً عن هشام بن عروة مع حكاية قوله ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٣٧) .

الآفة الخامسة : الخصومة

وهي أيضاً مذمومة ، وهي وراء المراء والجدال .

فالمراء : طعنٌ في كلام الغير ، بإظهار خللٍ فيه من غير أن يرتبط به غرضٌ سوى تحقير الغير ، وإظهار مزية الكياسة . والجدال : عبارة عن أمرٍ يتعلّق بإظهار المذاهب وتقديرها .

والخصومة : لجأ في الكلام ؛ لبُستوفى به مالٌ أو حقٌ مقصودٌ ، وذلك تارة يكون ابتداءً ، وتارة يكون اعتراضاً ، والمراء لا يكون إلا بالاعتراض على كلام سبق .

فقد قالت عائشة رضي الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم »^(١)

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جادل في خصومةٍ بغير علم .. لم يزل في سخط الله حتى ينزع »^(٢)

وقال بعضهم : (إِيَّاكُمْ وَالْخَصْمَةَ ؛ فَإِنَّهَا تَمْحُقُ الدِّينَ)^(٣)

ويقال : (ما خاصم قطُّ ورعٌ في الدين)^(٤)

وقال ابنُ قتيبة : مرَّ بي بشيرُ بنُ عبيد الله بن أبي بكرٍ فقال : ما يجلسُك ؟ قلتُ : خصومةٌ بيني وبين ابن عم لي ، فقال : إن لأبيك عندي يداً ، وإني أريد أن أجزيك بها ، وإني - والله - ما رأيتُ شيئاً أذهب للدين ، ولا أنقص للمروءة ، ولا أضيع للذة ، ولا أشغل للقلب .. من الخصومة ، قال : فقممتُ لأرجع ، فقال لي خصمي : ما لك ؟ قلتُ : لا أخاصمُك : قال : إنك عرفتَ أنه حقِّي ؟ قلتُ : لا ، ولكنني أكره نفسي عن هذا ، قال : فإنني لا أطلبُ منه شيئاً ، هو لك^(٥)



فإن قلتُ : فإذا كان للإنسان حقٌ .. فلا بدَّ له من الخصومة في طلبه أو في حفظه مهما ظلمه ظالمٌ ، فكيف يكون حكمه ؟ وكيف تُدْمُ خصومته ؟

فاعلم : أنَّ هذا الذمُّ يتناول الذي يخاصم بالباطل ، والذي يخاصم بغير علم ؛ مثل وكيل القاضي ، فإنه قبل أن يتعرَّف أن الحقَّ في أيِّ جانبٍ هو يتوكَّل في الخصومة من أيِّ جانبٍ يكون ، فيخاصم بغير علم .

ويتناول الذي يطلبُ حقَّه ، ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة ، بل يُظهر اللدَّة في الخصومة على قصد التسلُّط ، أو على قصد الإيذاء .

(١) رواه البخاري (٢٤٥٧) ، ومسلم (٢٦٦٨) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٥٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٥٤) عن جعفر بن محمد .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٥٥) عن عبد الكريم بن أمية .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٥٨) .

ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ليس يحتاج إليها في نصرته الحجة وإظهار الحق .

ويتناول الذي يحمل على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره ، مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال ، وفي الناس من يصرخ به ويقول : إنما قصدي عناده وكسر عرضه ، وإني إن أخذت منه هذا المال .. ربما رميت به في بئر ولا أبالي ، فهذا مقصوده اللذذ والخصومة واللجاج ، وهو مذموم جداً .

أما المظلوم الذي ينصر حجة بطريق الشرع من غير لئذ وإسراف وزيادة لجاج على قدر الحاجة ، ومن غير قصد عناد وإيذاء .. ففعله ليس بحرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً ؛ فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر ، وتهيج الغضب ، وإذا هاج الغضب .. نسي المتنازع فيه ، وبقي الحق بين المتخاصمين ، حتى يفرح كل واحد بمساء صاحبه ، ويحزن بمسرتيه ، ويطلق اللسان في عرضه ، فمن بدأ بالخصومة .. فقد تعرض لهذه المحذورات ، وأقل ما فيه تشويش خاطره ، حتى إنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه ، فلا يبقى الأمر على حد الواجب .

فالخصومة مبدأ كل شر ، وكذا الجدال والمراء ، فينبغي ألا يفتح بابه إلا لضرورة ، وعند الضرورة ينبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة ، وذلك متعذر جداً .

فمن اقتصر على الواجب في خصومته .. سلم من الإثم ، ولا تذر خصومته ، إلا أنه إن كان مستغنياً عن الخصومة فيما خاصم فيه لأن معه ما يكفي .. فيكون تاركاً للأولى ، ولا يكون أتماً .

نعم ؛ أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدل طيب الكلام ، وما ورد فيه من الثواب ؛ إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار الموافقة ، ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض ، الذي حاصله إما تجهيل ، وإما تكذيب ؛ فإن من جادل غيره أو ماراه أو خاصمه .. فقد جهله أو كذبه ، فيفوت به طيب الكلام .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « يَمَكِّنُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ طِيبُ الْكَلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ »^(١)

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : (مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ .. فاردد عليه وإن كان مجوسياً ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَلَا تَحْسَبِمْ يَتَحَرَّوْا فَرَجًا يَأْسَنُ مِنْهَا أَوْ دُوْعًا ﴾)^(٢)

وقال ابن عباس أيضاً : (لَوْ قَالَ لِي فِرْعَوْنُ خَيْرًا .. لرددت عليه)^(٣)

وقال أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ فِي الْجَنَّةِ غُرْفًا ، يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا ، وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا ، أَعَدَّهَا اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَالْأَنَ الْكَلَامَ »^(٤)

(١) رواه الطبراني في « الأوسط » (١٥٤٧) من حديث جابر رضي الله عنه ، وهو عند ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٠٤) عن محمد بن المنكدر .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٠٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣١١) .

(٤) رواه الترمذي (١٩٨٤) .

وَرَوَى أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّ بِهِ خَنْزِيرٌ ، فَقَالَ : مُرَّ بِسَلَامٍ ، فَقِيلَ : يَا رَوْحَ اللَّهِ ؛ أَنْتَ قَوْلٌ هَذَا لَخَنْزِيرٍ ؟! فَقَالَ : أَكْرَهُ أَنْ أَعُودَ لِسَانِي الشَّرَّ (١)

وَقَالَ نَبِيُّنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ » (٢)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ . . فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ » (٣)

وَقَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (الْبِرُّ شَيْءٌ هَيِّنٌ ؛ وَجَهٌ طَلِيقٌ وَكَلَامٌ لَيِّنٌ) (٤)

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : (الْكَلَامُ اللَّيِّنُ يَغْسِلُ الضَّغَائِنَ الْمُسْتَكْنَةَ فِي الْجَوَارِحِ) (٥)

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : (كُلُّ كَلَامٍ لَا يَسْخَطُ رَبَّكَ إِلَّا أَنْتَكَ تَرْضِي بِهِ جَلِيسَكَ . . فَلَا تَكُنْ بِهِ عَلَيْهِ بَخِيلًا ؛ فَلَعَلَّهُ يَعِزُّكَ مِنْهُ ثَوَابُ الْمُحْسِنِينَ) (٦)

فَهَذَا كُلُّهُ فِي فَضْلِ الْكَلَامِ الطَّيِّبِ ، وَتَضَادُّهُ الْخُصُومَةُ وَالْمِرَاءُ وَاللَّجَاجُ وَالْجِدَالُ ؛ فَإِنَّهُ الْكَلَامُ الْمُسْتَكْرَهُ الْمَوْحِشُ الْمُؤْذِي لِلْقَلْبِ ، الْمَنْغِصُ لِلْعَيْشِ ، الْمَهْيِجُ لِلغَضَبِ ، الْمَوْغُرُ لِلصَّدْرِ ، نَسْأَلُ اللَّهَ حَسَنَ التَّوْفِيقِ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٠٨) عن أنس رضي الله عنه عليه السلام .

(٢) قطعة من حديث رواه مسلم (١٠٠٩) .

(٣) رواه البخاري (٦٠٢٣) ، ومسلم (٦٨/١٠١٦) .

(٤) رواه البيهقي في « الشعب » (٧٧٠٢) ، وابن أبي الدنيا في « مداراة الناس » (١٠٩) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣١٢) ، وفيه : (الجوانح) بدل (الجوارح) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣١٣) .

الآفة السادسة: التثقيب في الكلام

بالتشدُّق، وتكُلُّفِ السجعِ والفصاحة، والتصنُّعِ فيه بالتشبيباتِ والمقدماتِ، وما جرَّت به عادةُ المتفصحينِ المدَّعينِ للخطابة.

فكلُّ ذلك من التصنُّعِ المذموم، ومن التكُلُّفِ الممقوت، الذي قال فيه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «أنا وأنقياءُ أمتي برأء من التَّكُلُّفِ»^(١)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «إِنَّ ابْغَضَكُمْ إِلَيَّ، وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَجْلِساً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الثَّرَاوُونَ الْمُتَفَبِّهُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ فِي الْكَلَامِ»^(٢)

وقالت فاطمة رضي الله عنها: قال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «شَرَّ أُمَّتِي الَّذِينَ غُذُوا بِالنَّعِيمِ، يَأْكُلُونَ الْوَانَ الطَّعَامَ، وَيَلْبَسُونَ الْوَانَ الثِّيَابَ، وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ»^(٣)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «أَلَا هَلْكَ الْمُتَنَطِّعُونَ» ثلاث مراتٍ^(٤)، والتَّنَطُّعُ: هو التعمُّق والاستقصاء.

وقال عمر رضي الله عنه: (إِنَّ شَقَائِقَ الْكَلَامِ مِنْ شَقَائِقِ الشَّيْطَانِ)^(٥)

وجاء عمر بن سعد بن أبي وقاصٍ إلى أبيه سعد يسأله حاجةً، فتكلَّم بين يدي حاجته بكلام، فقال له سعد: ما كنت من حاجتك أبعد منك اليوم، إني سمعت رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم يقول: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَنْخَلَلُونَ الْكَلَامَ بِالسَّنَنِهِمْ كَمَا تَنْخَلُّ الْبَقَرُ الْكَلَاءُ بِالسَّنَنِهَا»^(٦)

وكأنَّه أنكر عليه ما قدَّم على الكلام من التشبيبِ والمقدمةِ المصنوعةِ المتكلفةِ.

وهذا أيضاً من آفات اللسان، ويدخل فيه كلُّ سجعٍ متكلفٍ، وكذلك التفاسخُ الخارجُ عن حدِّ العادة، وكذلك تكُلُّفُ السجعِ في المحاورات؛ إذ قضى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم بغرَّةٍ في الجنين، فقال بعضُ قومِ الجاني: كيف ندي من لا شرب ولا أكل، ولا صاح ولا استهل، ومثل ذلك يطلُّ؟! فقال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «أَسْجَعُ كَسْجَعِ الْأَعْرَابِ؟»^(٧)، وأنكر ذلك؛ لأنَّ أثر التَّكُلُّفِ والتصنُّعِ بينَ عليه، بل ينبغي أن يقتصر في كلِّ شيءٍ على مقصوده، ومقصود الكلام التفهيمُ للغرض، وما وراء ذلك تصنُّعٌ مذمومٌ.

(١) كذا في «القول» (٢٢٩/٢)، وروى الدليمي في «مسند الفردوس» (٢٢٨) من حديث الزبير بن العوام رضي الله عنه مرفوعاً: «إني بريء من التكلف وصالحو أمتي».

(٢) رواه الترمذي (٢٠١٨) من حديث جابر رضي الله عنه، وتامه: قالوا: يا رسول الله! قد علمنا الثَّرَاوُونَ والمتشَدِّقُونَ، فما المتفَبِّهُونَ؟ قال: «المتكبرون»، قال الترمذي: (والثَّرَاو: هو الكثير الكلام، والمتشَدِّق: الذي يتناول على الناس في الكلام ويبذو عليهم).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٥٠)، وابن عدي في «الكامل» (٣١٨/٥).

(٤) رواه مسلم (٢٦٧٠).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٥٢).

(٦) رواه أحمد في «المسند» (١٧٥/١)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٤٩) واللفظ له، ورواه مختصراً أبو داود (٥٠٠٥)، والترمذي (٢٨٥٣).

(٧) رواه مسلم (١٦٨٢).

ولا بدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة ، والتذكير من غير إفراط وإغراب ؛ فإن المقصود منها تحريك القلوب وتنويعها ، وقبضها وبسطها ، فلرشاقة اللفظ تأثير فيه ، فهو لائق به .

فأما المحاورات التي تجري في قضاء الحاجات . . فلا يليق بها السجع والتشدق ؛ فلاشتغال به من التكلف المذموم ، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة ، والتميز بالبراعة ، وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويزجر عنه .



الآفة السابعة: الفحش والتبذير وبذارة اللسان

وهو مذمومٌ منهئيٌّ عنه، ومصدرةٌ: الخبث واللؤم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ والفحش، فإن الله تعالى لا يحبُّ الفحش ولا التَّفَحُّشَ»^(١)

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن تُسبَّ قتلَى بدرٍ مِنَ المشركين، فقال: «لَا تَسُبُّوا هؤلاء؛ فإنَّه لا يخلصُ إليهم شيءٌ ممَّا تقولون، وتؤذونَ الأحياء، ألا إنَّ البذاءَ لؤمٌ»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «ليسَ المؤمنُ بالطَّعَّانِ ولا اللَّعَّانِ، ولا الفاحشِ ولا البذيءِ»^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «الجنةُ حرامٌ على كلِّ فاحشٍ أن يدخلها»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «أربعةٌ يؤذونَ أهلَ النَّارِ في النارِ على ما بهم مِنَ الأذى، يسمعونَ بينَ الحميمِ والنجيمِ يذعونَ بالويلِ والثُّبورِ، رجلٌ يسيلُ فوهٌ قيحاً ودماً، فيُقالُ له: ما بالُ الأبعدِ قد أذانا على ما بنا مِنَ الأذى؟ فيقولُ: إنَّ الأبعدَ كانَ ينظرُ إلى كلِّ كلمةٍ قَدِعهُ خبيثةٌ فيستلذُّها كما يستلذُّ الرُفثُ»^(٥)

وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة: «يا عائشة! لو كانَ الفحشُ رجلاً.. لكانَ رجلٌ سَوِيءٌ»^(٦)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «البذاءُ والبيانُ شعبتانِ مِنْ شُعْبِ التِّفَاقِ»^(٧)

ويُحتملُ أن يكونَ المرادُ بالبيانِ كشفٌ ما لا يجوزُ كشفُهُ، ويُحتملُ أيضاً: المبالغةُ في الإيضاحِ حتَّى ينتهي إلى حدِّ التكلُّفِ، ويُحتملُ أيضاً: البيانُ في أمورِ الدين، وفي صفاتِ الله تعالى؛ فإنَّ إلقاءَ ذلكَ مجملاً إلى أسماعِ العوامِ أولى مِنَ المبالغةِ في بيانه؛ إذ قد يثورُ مِنْ غايةِ البيانِ فيه شكوكٌ وسواوسٌ، فإذا أُجملَتْ.. بادرتِ القلوبُ إلى القبولِ ولم تضطرب، ولكنْ ذكرُهُ مقروناً بالبذاءِ يشبهُ أن يكونَ المرادُ به المجاهرةُ بما يستحيي الإنسانُ مِنْ بيانه، فإنَّ الأولى في مثله الإغماضُ والتغافلُ، دونَ الكشفِ والبيانِ.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنَّ اللهَ لا يحبُّ الفاحشَ المتفَحِّشَ الصَّيَّاحَ في الأسواقِ»^(٨)

وقال جابرُ بنُ سُمرة: كنتُ جالساً عندَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم وأبي أمامي^(٩)، فقالَ صلى الله عليه وسلم: «إنَّ الفُحشَ والتفَحُّشَ ليسا مِنَ الإسلامِ في شيءٍ، وإنَّ أحسنَ الناسِ إسلاماً أحاسنُهُم أخلاقاً»^(١٠)

(١) كذا رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣١٩)، وهو ضمن حديث طويل رواه أحمد في «المسند» (١٥٩/٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٥١٧٦).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٢٣)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٦٨).

(٣) رواه الترمذي (١٩٧٧).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٢٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٨٨/١).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٢٦) من حديث شفي بن مانع، وهو مختلف في صحبته.

(٦) رواه الطيالسي في «مسنده» (١٤٩٥)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٣١).

(٧) رواه الترمذي (٢٠٢٧).

(٨) رواه البخاري في «الأدب المفرد» (٣١٠)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٤٠) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٩) هو سيدنا سُمرة بن جُنادة رضي الله عنه.

(١٠) رواه أحمد في «المسند» (٨٩/٥)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٤٢).

وقال إبراهيم بن ميسرة: (يُقال: الفاحشُ المتفحشُ يوم القيامة في صورة كلبٍ ، أو في جوف كلبٍ)^(١)
وقال الأحنف بن قيس: (ألا أخبركم بأدواء الداء؟ اللسان البذيء ، والخلق الدنيء)^(٢)
فهلهو مذمة الفُحش .

فأما حده وحقيقته: فهو التعبير عن الأمور المستقبحة^(٣) بالعبارات الصريحة .

ويجري أكثر ذلك في ألفاظ الوقاع وما يتعلق به ، فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه ، وأهل الصلاح يتحاشون عن التعرض لها ، بل يكونونها ، ويدلون عليها بالرموز ويذكر ما يقارنها ويتعلق بها .

وقال ابن عباس رضي الله عنه: (إن الله حيي كريم ، يعف ويكفي ، كنى باللمس عن الجماع)^(٤)

فالمسيس واللمس ، والدخول ، والصحبة . . كنايةات عن الوقاع ، وليست بفاحشة ، وهناك عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ، ويستعمل أكثرها في الستم والتعبير ، وهذه العبارات متفاوتة في الفُحش ، وبعضها أفحش من بعض ، وربما اختلف ذلك بعادة البلاد ، وأوائلها مكروهة ، وأواخرها محظورة ، وبينهما درجات يُتردد فيها .

وليس يختص هذا بالوقاع ، بل الكناية بقضاء الحاجة عن البول والغائط أولى من لفظ التغوط والخراة وغيرها ؛ فإن هذا أيضاً مما يُخفى ، وكل ما يُخفى ويُستحيا منه . . فلا ينبغي أن تذكر ألفاظه الصريحة ؛ فإنه فحش .

وكذلك يُستحسن في العادة الكناية عن النساء ، فلا يُقال: قالت زوجك كذا ، بل يُقال: قيل في الحجرة ، أو قيل من وراء الستر ، أو قالت أم الأولاد كذا ، والتلطف في هذه الألفاظ محمود ، والتصريح فيها يفضي إلى الفُحش .

وكذلك من به عيوب يستحي منها ، فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها ؛ كالبرص والقَرع والبواسير ، بل يُقال: العارض الذي يشكوهُ ، وما يجري مجراه ، فالتصريح بذلك داخل في الفُحش ، وجميع ذلك من آفات اللسان .

قال العلاء بن هارون: كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقهِ ، فخرج خُراج في إبطهِ ، فقلنا: نسأله ماذا يقول؟ فقلنا: أين خرج؟ فقال: في باطن اليد^(٥)

والباعث على الفُحش: إما قصد الإيذاء ، وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ، ومن عادتهم السب .

وقال أعرابي: يا رسول الله! أوصني ، فقال: « عليك بتقوى الله ، وإن امرؤ عَيَّرَكَ بشيء يعلمهُ فيك . . فلا تعيِّزه بشيء تعلمهُ فيه ، يكن وبأله عليه وأجره لك ، ولا تسبَّ شيئاً » ، قال: فما سببت شيئاً بعده^(٦)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٢٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٤١) .

(٣) شرعاً وعقلاً وطبعاً ، بحيث يكرهه الطبع ، كما يكرهه العقل ، ويستخبئه الشرع . « إتحاف » (٤٨١/٧) .

(٤) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (٥٠٦) ، والطبري في « تفسيره » (١٣٧/٥/٤) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٩٠) .

(٦) رواه أحمد في « المسند » (٦٣/٥) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (١١٨٢) عن جابر بن سليم - وقيل: سليم بن جابر - رضي الله عنه .

وقَالَ عِيَاضُ بْنُ حِمَارٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الرَّجُلُ مِنْ قَوْمِي يَسُبُّنِي وَهُوَ دُونِي، هَلْ عَلَيَّ مِنْ بَأْسٍ أَنْ أَنْتَصِرَ مِنْهُ، فَقَالَ: «الْمُسْتَأْنَبِ شَيْطَانَانِ يَتَكَاذِبَانِ وَيَتَهَاوِرَانِ»^(١)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمُسْتَأْنَبِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَعْتَدِيَ الْمَظْلُومَ»^(٢)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ»^(٣)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ وَالِدَيْهِ»^(٤)، وفي رواية: «مَنْ أَكْبَرَ الْكِبَائِرِ أَنْ يَسُبَّ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ وَكَيْفَ يَسُبُّ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ؟ قَالَ: «يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ، فَيَسُبُّ الْآخَرَ أَبَاهُ»^(٥)



(١) رواه الطيالسي في «مسنده» (١٠٨٠)، وروى اللفظ المرفوع أحمد في «المسند» (١٦٢/٤)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٤٢٨) بنحوه.

(٢) رواه مسلم (٢٥٨٧)، وفيه: «ما لم يعتدِ المظلوم».

(٣) رواه البخاري (٤٨)، ومسلم (٦٤).

(٤) رواه أحمد في «المسند» (٢١٧/١).

(٥) رواه البخاري (٥٩٧٣)، ومسلم (٩٠)، دون قوله: (الآخر).

الآفة الثامنة : اللعن

إمّا لحيوان ، أو لجمادٍ ، أو لإنسانٍ ، وذلك مذمومٌ .

قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « المؤمنُ ليسَ بلعَانٍ »^(١)

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « لا تَلَاعَنُوا بلعنةَ اللهِ ولا بغضبه ولا بجهنّم »^(٢)

وقالَ حذيفةُ : (ما تلاعَن قومٌ قطُّ إلّا حقَّ عليهم القول)^(٣)

وقالَ عمرانُ بنُ الحصينِ : بينما رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ في بعضِ أسفاره ؛ إذا امرأةٌ مِنَ الأنصارِ على ناقَةٍ لها ، فضجرتُ منها ، فلعتنّها ، فقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « خذُوا ما عليها وأغزوها ، فإنّها ملعونةٌ » ، قالَ : فكأنّي أنظرُ إلى تلكِ الناقَةِ تمشي في الناسِ لا يعرِضُ لها أحدٌ^(٤)

وقالَ أبو الدرداءِ : (ما لعنَ الأرضَ أحدٌ إلّا قالتَ : لعنَ اللهُ أعصانا لله)^(٥)

وعن عائشةَ رضيَ اللهُ عنها قالتَ : سمعَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أبا بكرٍ رضيَ اللهُ عنه وهو يلعنُ بعضَ رقيقه ، فالتفتَ إليه فقالَ : « يا أبا بكرٍ ؛ أَلْعَانَيْنِ وصديقَيْنِ ؟ كَلّا وربِّ الكعبةِ » مرتينِ أو ثلاثاً ، فأعتقَ أبو بكرٍ يومئذٍ بعضَ رقيقه ، وجاءَ إلى النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فقالَ : لا أعوذُ^(٦)

وقالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إِنَّ اللَّعَّانَيْنِ لا يكونونَ شفعاءَ ولا شهداءَ يومَ القيامةِ »^(٧)

وقالَ أنسٌ : كانَ رجلٌ يسيرُ معَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ على بعيرٍ ، فلعنَ بعيرُهُ ، فقالَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « يا عبدَ اللهِ ؛ لا تسرَّ معنا على بعيرٍ ملعونٍ » ، وقالَ ذلكَ إنكاراً عليه^(٨)

واللَّعنُ : عبارةٌ عن الطَّردِ والإبعادِ مِنَ اللهِ تعالى ، وذلكَ غيرُ جائزٍ إلّا على مَنْ يتصفُ بصفةٍ تبعدهُ مِنَ اللهِ عزَّ وجلَّ ، وهي الكُفْرُ والظلمُ ، بأن يقولَ : لعنةُ اللهِ على الظالمينَ وعلى الكافرينَ .

وينبغي أن يُتبعَ فيه لفظُ الشرعِ ؛ فإنَّ في اللعنةِ خطراً ، لأنَّه حكمٌ على اللهِ عزَّ وجلَّ بأنَّه قد أبعدَ الملعونَ ، وذلكَ غيبٌ لا يطلعُ عليه غيرُ اللهِ تعالى ، ويطلعُ عليه رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ إذا أطلعَهُ اللهُ عليه .

والصفاتُ المقتضيةُ للَّعنِ ثلاثةٌ : الكُفْرُ ، والبدعةُ ، والفسقُ ، وللَّعنِ في كلِّ واحدٍ ثلاثةٌ مراتبٌ :

(١) رواه الترمذي (٢٠١٩) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٨٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : « لا يكون المؤمن لعاناً » .

(٢) رواه أبو داود (٤٩٠٦) ، والترمذي (١٩٧٦) .

(٣) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (١٩٥٣٥) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٨٤٩٦) .

(٤) رواه مسلم (٢٥٩٥) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٨٥) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٩٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٤٧٩١) .

(٧) رواه مسلم (٢٥٩٨) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٩٠) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٣٦٢٢) .

الأولى : اللعنُ بالوصفِ الأعم ؛ كقولك : لعنةُ الله على الكافرينِ والمبتدعةِ والفسقةِ .

والثانية : اللعنُ بأوصافٍ أخصّ منه ؛ كقولك : لعنةُ الله على اليهودِ والنصارى والمجوسِ ، وعلى القدريةِ والخوارجِ والروافضِ ، وعلى الزناةِ والظلمةِ وأكلي الرِّبا .

وكلُّ ذلك جائزٌ ، ولكن في لعنِ أصنافِ المبتدعةِ خطرٌ ؛ لأنَّ معرفةَ البدعةِ غامضٌ ، فما لم يردَّ فيه لفظٌ مأثورٌ^(١) ، فينبغي أن يُمنعَ منه العوامُّ ؛ لأنَّ ذلك يستدعي المعارضةَ بمثله ، ويثيرُ نزاعاً بينَ الناسِ وفساداً .

والثالثة : اللعنُ للشَّخصِ المعينِ ، وهذا فيه نظرٌ^(٢) ؛ كقولك : زيدٌ لعنةُ الله ، وهو كافرٌ ، أو فاسقٌ ، أو مبتدعٌ .

والنفصيلُ فيه : أنَّ كلَّ شخصٍ ثبتتْ لعنتهُ شرعاً فتجوزُ لعنتهُ .

كقولك : فرعونُ لعنةُ الله ، وأبو جهلٍ لعنةُ الله ؛ لأنَّه قد ثبتَ أنَّ هؤلاء ماتوا على الكفرِ ، وعُرفتْ ذلك شرعاً .
وأما شخصٌ بعينه في زماننا ؛ كقولك : زيدٌ لعنةُ الله ، وهو يهوديٌّ مثلاً . . فهذا فيه خطرٌ ؛ فإنَّه ربَّما يسلمُ ، فيموتُ مقرباً عندَ الله ، فكيف يُحكمُ بكونه ملعوناً ؟!



فإن قلتَ : يُلعنُ لكونه كافرًا في الحالِ ، كما يُقالُ للمسلمِ : (رحمةُ الله) لكونه مسلماً في الحالِ ، وإنَّ كانَ يُتصوَّرُ أن يردتَ .

فاعلم : أنَّ معنى قولنا : (رحمةُ الله) ؛ أي : ثبتَّ الله على الإسلامِ الذي هو سببُ الرحمةِ ، وعلى الطاعةِ ، ولا يمكنُ أن يُقالَ : ثبتَّ الله الكافرَ على ما هو سببُ اللعنةِ ، فإنَّ هذا سؤالُ الكفرِ ، وهو في نفسه كفرٌ ، بل الجائزُ أن يُقالَ : لعنةُ الله إنَّ ماتَ على الكفرِ ، ولا لعنةُ الله إنَّ ماتَ على الإسلامِ ، وذلك غيبٌ لا يُدرى ، والمطلَقُ مردّدٌ بينَ الجاهتينِ ؛ ففيه خطرٌ ، وليس في تركِ اللعنِ خطرٌ .

وإذا عرفتَ هذا في الكافرِ . . فهو في زيدٍ الفاسقِ أو زيدٍ المبتدعِ أولى ، فلعنُ الأعيانِ فيه خطرٌ ؛ لأنَّ الأحوالَ تتقلبُ على الأعيانِ إلا على رسولِ الله صلى الله عليه وسلّم ، فإنَّه يجوزُ أن يعلمَ مَنْ يموتُ على الكفرِ ، ولذلك عيَّنَ قومًا باللَّعنِ ، فكان يقولُ في دعائه على قريشٍ : « اللَّهُمَّ ؛ عليك بأبي جهلٍ بن هشام ، وعتبةَ بنِ ربيعة » ، وذكر جماعةً قُتلوا على الكفرِ ببدرٍ^(٣) ، حتَّى إنَّ مَنْ لم يعلمَ عاقبتَه كان يلعنه ، فنهَى عن ذلك ؛ إذ روي أنَّه كان يلعنُ الذين قُتلوا أصحابُ بئرِ معونةٍ في قنوتِهِ شهراً ، فنزلَ قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾^(٤) يعني : أنَّهم ربَّما يتوبون ، فينَّ أيَّن تعلمُ أنَّهم ملعونون ؟!

وكذلك مَنْ بانَ لنا موتهُ على الكفرِ . . جازَ لعنهُ وجازَ دمهُ إن لم يكنْ فيه أذى على مسلمٍ ، فإنَّ كانَ . . لم

(١) في (أ) : (ولم يرد فيه ...) ، وفي بقية النسخ : (فيما لم يرد فيه ...) ، والمثبت من (ل) .

(٢) في (أ) وحدها : (خطر) بدل (نظر) .

(٣) رواه البخاري (٢٤٠) ، ومسلم (١٧٩٤) .

(٤) رواه البخاري (٤٠٧٠) ، ومسلم (٦٧٥) .

يجز، كما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر رضي الله عنه عن قبر مر به وهو يريد الطائف، فقال: هذا قبر رجل كان عاتياً على الله وعلى رسوله - وهو سعيد بن العاص - فغضب ابنه عمرو بن سعيد وقال: يا رسول الله؟ هذا قبر رجل كان أظعم للطعام وأضرب للهام من أبي حنيفة، فقال أبو بكر: يكلمني هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام!! فقال صلى الله عليه وسلم: «أكف عن أبي بكر» فانصرف، ثم أقبل النبي على أبي بكر فقال: «يا أبا بكر! إذا ذكرتم الكفار.. فعجموا! فإنكم إذا خصصتم.. غضب الأبناء للآباء»، فكف الناس عن ذلك^(١)

وشرب نعيمان الخمر، فحدث مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال بعض الصحابة: لعنة الله! ما أكثر ما يؤتى به!! فقال صلى الله عليه وسلم: «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك»، وفي رواية: «لا تقل هذا؛ فإنه يحب الله ورسوله»^(٢)، فنهاه عن ذلك، فهذا يدل على أن لعنة قاسمٍ بعينه غير جائزة.

وعلى الجملة: ففي لعنة الأشخاص خطرٌ، فليجتنب، ولا خطر في السكوت عن لعنة إبليس، فضلاً عن غيره.



فإن قيل: هل يجوز لعنة يزيد؛ لأنه قاتل الحسين بن علي رضي الله عنهما، أو أمر به؟

قلنا: هذا لم يثبت أصلاً، فلا يجوز أن يقال: إنه قتله أو أمر بقتله ما لم يثبت ذلك فضلاً عن اللعنة؛ لأنه لا تجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق.

نعم؛ يجوز أن يقال: قتل ابن ملجم علياً رضي الله عنه، وقتل أبو لؤلؤة عمر رضي الله عنه، فإن ذلك ثبت متواتراً.

فلا يجوز أن يرمى مسلمٌ بفسق أو كفر من غير تحقيق، قال صلى الله عليه وسلم: «لا يرمي رجل رجلاً بالكفر، ولا يرميه بالفسق إلا ارتدَّت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك»^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «ما شهد رجل على رجل بكفر إلا بآء به أحدهما، إن كان كافراً.. فهو كما قال، وإن لم يكن كافراً.. فقد كفر بتكفيره إيَّاه»^(٤)، وهذا معناه: أن يكفره وهو يعلم أنه مسلم، فإن ظن أنه كافرٌ ببدعة أو غيرها.. كان مخطئاً لا كافراً.

وقال معاذ: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنهاك أن تشتم مسلماً، أو تعصي إماماً عادلاً»^(٥)

والتعرض للأموال أشدُّ، قال مسروق: دخلت على عائشة رضي الله عنها، فقالت: ما فعل فلان لعنة الله؟ قلت:

(١) رواه بنحوه هناد في «الزهد» (١١٦٨)، وأبو داود في «المراسيل» (٥٠٢)، كلاهما من حديث علي بن ربيعة مرسلًا، وفيه: «إن سب الأموات يغضب الأحياء، وإذا سببتهم المشركين.. فسبهم جميعاً».

(٢) روى البخاري (٢٣١٦) عن عقبة بن الحارث رضي الله عنه قال: (جاء بالنعيمان شارباً، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في البيت أن يضربوا، قال: فكنت أنا فيمن ضربه، فضربناه بالنعال والجريد).

(٣) رواه البخاري (٦٠٤٥)، ومسلم (٦١) بنحوه، ويلفظ المصنف رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (١٣).

(٤) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (١٨)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٦٣٣٧).

(٥) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٠) مفرداً، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٤٠/١) ضمن حديث طويل.

تُوفِّي، قَالَتْ: رَحِمَهُ اللَّهُ، قُلْتُ: وَكَيْفَ هَذَا؟! قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا»^(١)

وَقَالَ أَيْضًا: «لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَتُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ»^(٢)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَيُّهَا النَّاسُ؛ احْفَظُونِي فِي أَصْحَابِي وَإِخْوَانِي وَأَصْهَارِي وَلَا تَسُبُّوهُمْ، أَيُّهَا النَّاسُ؛ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ.. فَادْكُرُوا مِنْهُ خَيْرًا»^(٣)



فَإِنْ قِيلَ: فَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: قَاتِلِ الْحُسَيْنَ لَعْنَةُ اللَّهِ، أَوِ الْأَمْرُ بِقَتْلِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ؟

قُلْنَا: الصَّوَابُ أَنْ يُقَالَ: قَاتِلِ الْحُسَيْنَ إِنْ مَاتَ قَبْلَ التَّوْبَةِ.. لَعْنَةُ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَمُوتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ، فَإِنْ وَحْشِيًّا قَاتِلَ حِمَزةٍ عَمَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَهُ وَهُوَ كَافِرٌ، ثُمَّ تَابَ عَنِ الْكُفْرِ وَالْقَتْلِ جَمِيعًا، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُلْعَنَ، وَالْقَتْلُ كَبِيرَةٌ، وَلَا تَنْتَهِي إِلَى رَتْبَةِ الْكُفْرِ، فَإِذَا لَمْ يُعَيِّذْ بِالتَّوْبَةِ وَأُطْلِقَ.. كَانَ فِيهِ خَطَرٌ، وَلَيْسَ فِي السَّكُوتِ خَطَرٌ، فَهِيَ أَوْلَى.



وَأَمَّا أوردنا هذا لتهاونِ النَّاسِ بِاللَّعْنَةِ وإطلاقِ اللِّسَانِ بِهَا، وَالْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِلَعَّانٍ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُطْلَقَ اللِّسَانُ بِاللَّعْنَةِ إِلَّا عَلَى مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ، أَوْ عَلَى الْأَجْنَاسِ الْمَعْرُوفِينَ بِأوصافِهِمْ دُونَ الْأَشْخَاصِ الْمَعْيُنِينَ، فَلَا شُغْلَ بِذِكْرِ اللَّهِ أَوْلَى، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ.. ففِي السَّكُوتِ سَلَامَةٌ.

قَالَ مَكِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ: كَتَبْتُ عِنْدَ ابْنِ عَوْنٍ، فَذَكَرُوا بِلَالِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ، فَجَعَلُوا يَلْعَنُونَهُ وَيَقْعُونَ فِيهِ، وَابْنُ عَوْنٍ سَاكِتٌ، فَقَالُوا: يَا بَنَ عَوْنٍ؛ إِنَّمَا نَذْكُرُهُ لِمَا ارْتَكَبَ مِنْكَ، فَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ: إِنَّمَا هُمَا كَلِمَتَانِ تَخْرُجَانِ مِنْ صَحِيفَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَعَنَّ اللَّهُ فَلَانًا، فَلَأَنْ يَخْرُجَ مِنْ صَحِيفَتِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا لَعَنَّ اللَّهُ فَلَانًا^(٤)

وَقَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَوْصِنِي، قَالَ: «أَوْصِيكَ أَلَّا تَكُونَ لَعَّانًا»^(٥)

وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍ: (إِنْ أَبْغَضَ عِبَادُ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ كُلُّ طَغَّانٍ لَعَّانٍ)^(٦)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (لَعَنَّ الْمُؤْمِنَ كَعْدِلَ قَتْلِهِ)، وَقَالَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ بَعْدَ أَنْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ: (لَوْ قُلْتُ: إِنَّهُ مَرْفُوعٌ.. لَمْ أَبَالِ)^(٧)

(١) كَذَا رَوَاهُ الْخَرَائِطِيُّ فِي «مَسَائِدِ الْأَخْلَاقِ» (٩٣)، وَالْمَرْفُوعُ وَحْدَهُ دُونَ الْقِصَّةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (٦٥١٦) مِنْ حَدِيثِهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (١٩٨٢).

(٣) رَوَاهُ الْخَرَائِطِيُّ فِي «مَسَائِدِ الْأَخْلَاقِ» (١٠٠)، وَالطَّيْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (١٠٤/٦).

(٤) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٧٤٦).

(٥) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٧٠/٥)، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٦٧٠).

(٦) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (٦٨٠)، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٦٧١).

(٧) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٦٧٢).

وعن أبي قتادة قال: (كَانَ يُقَالُ: مَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا.. فَهُوَ مِثْلُ أَنْ يَقْتُلَهُ)^(١).

وقَدْ نُقِلَ ذَلِكَ حَدِيثًا مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢).

ويَقْرُبُ مِنَ اللَّعْنِ الدُّعَاءُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِالشَّرِّ، حَتَّى الدُّعَاءُ عَلَى الظَّالِمِ؛ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ: (لَا صَحَّحَ اللَّهُ جِسْمَهُ، وَلَا سَلَّمَ اللَّهُ)، وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ، فَكُلُّ ذَلِكَ مَذْمُومٌ.

وفي الخبر: « إِنَّ الْمَظْلُومَ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى يَكَاثِفَهُ، ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عِنْدَهُ فَضْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٣).



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٧٣) .

(٢) وهو ما رواه البخاري (٦٠٤٧)، ومسلم (١١٠) من حديث ثابت بن الضحاك مرفوعاً: « ولعن المؤمن قتلته » .

(٣) ومعناه فيم رواه الترمذي (٣٥٥٢) عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » .

الآفة التاسعة: الغناء والشعر

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل، فلا نعيده.

وأما الشعر: فكلام حسنه حسن، وقبيحه قبيح^(١)، إلا أن التجرد له مذموم.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحاً حتى يريته.. خير له من أن يمتلئ شعراً»^(٢). وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر، فكرهه، فقيل له في ذلك، فقال: أنا أكرهه أن يوجد في صحيفتي شعر^(٣).

وسئل بعضهم عن شيء من الشعر، فقال: اجعل مكان هذا ذكراً؛ فإن ذكر الله خير من الشعر^(٤) وعلى الجملة: فإنشأ الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام يكره^(٥)، قال صلى الله عليه وسلم: «إن من الشعر لحكمة»^(٦).

نعم؛ مقصود الشعر: المدح، والذم، والتشبيب، وقد يدخله الكذب، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الأنصاري بهجاء الكفار^(٧).

والتوسع في المدح وإن كان كذباً فإنه لا يلتحق في التحريم بالكذب؛ كقول الشاعر^(٨):

وَلَوْلَمْ يَكُنْ فِي كَفِّهِ غَيْرُ رُوحِهِ
لَجَادَ بِهَا فَلْيَتَّقِ اللَّهَ سَائِلُهُ

فإن هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء، فإن لم يكن صاحبه سخياً.. كان كاذباً، وإن كان سخياً.. فالمبالغة من صنعة الشعر، ولا يقصد منه أن تعتقد صورته، وقد أنشدت أشعاراً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، لو تَنَبَّعت.. لوجدت فيها مثل ذلك، ولم يمنع منه^(٩).

قالت عائشة رضي الله عنها: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخصف نعلهُ، وكنت جالسة أغزل، قالت:

(١) وقد روى البخاري في «الأدب المفرد» (٨٦٥) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً: «الشعر بمنزلة الكلام، حسنه كحسن الكلام، وقبيحه كقبيح الكلام».

(٢) رواه البخاري (٦١٥٥)، ومسلم (٢٢٥٧)، وإبره: هو من الوُزْي، وهو داء يفسد الجوف؛ أي: يأكل جوفه ويفسده.

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٦٣٦).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٦٣٧)، والمسؤول هو طلحة بن مصرف.

(٥) فقد روى الترمذي (٢٨٥٠) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «جالت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مئة مرة، فكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذكرون أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت، فربما تيسم معهم».

(٦) رواه البخاري (٦١٤٥).

(٧) رواه البخاري (٣٢١٣)، ومسلم (٢٤٨٦)، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: «اهْجُوهْ - أو هاجمهم - وجبريل معك».

(٨) البيت متنازع في نسبه، وهو في «الزهر» (١٣٤/٢) لزيد الأعجم، والبيت في «ديوانه» (ص ١١١)، و«الأغاني» (٥٠٩٤/١٤) لعبد الله بن الزبير الأسدي، والبيت في «ديوانه» (ص ١٢٢)، و«التحفة والأنواء» (ص ١٧٢) لدعبل الخزاعي، والبيت في «ديوانه» (ص ٤٥٧)، و«خاص الخاص» (ص ٩٦) لأبي تمام، والبيت في «ديوانه» (٢٩/٣)، و«وفيات الأعيان» لزينب بنت الطرية، وانظر «ديوان زهير» (ص ١١٣) في الهامش ينسب له، و«شعر بكر بن النطاح» (ص ٣٤).

(٩) فمن ذلك إنشاد كعب بن زهير بين يديه قصيدته اللامية وفيها من التشبيب والمبالغات ما لا يخفى، ولم ينكر عليه ذلك «إتحاف» (٤٩٤/٧).

فَنظَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَجَعَلَ جَبِينُهُ يَعْزُقُ ، وَجَعَلَ عَرْقُهُ يَتَوَلَّدُ نُورًا ، قَالَتْ : فَبُهِتُ ، فَنظَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « مَا لَكَ بُهِتٌ ؟ » فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ نَظَرْتُ إِلَيْكَ ، فَجَعَلَ جَبِينُكَ يَعْزُقُ ، وَجَعَلَ عَرْقُكَ يَتَوَلَّدُ نُورًا ، فَلَوْ رَأَى أَبُو كَبِيرٍ الْهَذَلِيَّ . . لَعَلِمَ أَنَّكَ أَحَقُّ بِشَعْرِهِ ، قَالَ : « وَمَا يَقُولُ يَا عَائِشَةُ أَبُو كَبِيرٍ الْهَذَلِيُّ ؟ » قُلْتُ : يَقُولُ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ ^(١) :

وَمُبَرَّأً مِنْ كُلِّ غُبَرٍ حَنِضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضَعَةٍ وَدَاءٍ مُغْبِلٍ
وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى أَسْرَةٍ وَجْهِهِ بَرَقَتْ كَبْرُوقِ الْعَارِضِ الْمُتَهَلِّلِ ^(٢)

قَالَتْ : فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ فِي يَدِهِ وَقَامَ إِلَيَّ ، فَقَبَّلَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْي وَقَالَ : « جَزَاكَ اللَّهُ يَا عَائِشَةُ خَيْرًا ، مَا شَرِّتِ مَنِّي كُشُورِي مِنْكَ » ^(٣)
وَلَمَّا قَسَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْغَنَائِمَ يَوْمَ خُنَيْنٍ . . أَمَرَ لِلْعَبَاسِ بْنِ مُرْدَاسٍ بِأَرْبَعِ فَلَائِصَ ، فَاَنْدَفَعَ يَشْكُو فِي شَعْرِ لَهْ ، وَفِي آخِرِهِ ^(٤) :

وَمَا كَانَ بَلَدٌ وَلَا حَابِسٌ يَشُودَانِ مُرْدَاسٍ فِي الْمَجْمَعِ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرِئٍ مِنْهُمَا وَمَنْ تَضَعَ الْيَوْمَ لَا يُرْفَعِ

فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اقْطَعُوا عَنِّي لِسَانَهُ » ، فَذَهَبَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى اخْتَارَ مِئَةً مِنَ الْإِبِلِ ، ثُمَّ رَجَعَ وَهُوَ مِنْ أَرْضَى النَّاسِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَتَقُولُ فِيَّ الشَّعْرَ ؟ » ، فَجَعَلَ يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ وَيَقُولُ : يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي ؛ إِنِّي لَأَجِدُ لِلشَّعْرِ دَبِيبًا عَلَى لِسَانِي مِثْلَ دَبِيبِ النَّمْلِ ، ثُمَّ يَقْرُضُنِي كَمَا يَقْرُضُ النَّمْلُ ، فَلَا أَجِدُ بَدَأًا مِنْ قَوْلِ الشَّعْرِ ، فَتَبَسَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : « لَا تَدْعُ الْعَرَبَ الشَّعْرَ حَتَّى تَدْعَ الْإِبِلَ الْحَنِينِ » ^(٥)



(١) ديوان الهذليين (٩٣/٢) .

(٢) الْمُغْبِلُ : البقية ، والمُغْبِلُ : هو من الغبل ؛ اسم ثلبن الذي ترضعه المرأة وهي حامل ، فهو ينفي عنه أن تكون أمه قد حملته آخر الحبلض أو وهي ترضع ، ولم ترضعه وهي حامل ، والْعَارِضُ : السحاب ، والمتَهَلِّلُ : المتفرق .

(٣) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٤٥/٢) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (٣٠٧/٣) .

(٤) دِيَوَانُهُ (ص ١١٢) .

(٥) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٠٦٠) ، وَانْظُرْ « الْإِتْحَافَ » (٩٥/٧) .

الآفة العاشرة: المزاح

وأصله مذمومٌ منهى عنه ، إلا قدراً يسيراً يُستثنى منه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تمار أخاك ولا تمارِخه »^(١)



فإن قلت : المماراة فيها إيذاء ؛ لأن فيها تكديباً للأخ والصديق ، أو تجهيلاً له ، أمّا المزاح .. فمطايبة ، وفيه انبساط وطبقة قلب ، فلم يُنهى عنه ؟

فاعلم : أن المنهى عنه الإفراط فيه ، أو المداومة عليه .

أمّا المداومة .. فلأنه اشتغالٌ باللعب والهزل ، واللعب مباح ، ولكن المداومة عليه مذمومة .

وأمّا الإفراط فيه .. فإنه يورث كثرة الضحك ، وكثرة الضحك تميئ القلب^(٢) ، وتورث الضغينة في بعض الأحوال ، وتسقط المهابة والوقار ، فما يخلو عن هذه الأمور .. فلا يذم ، كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني لأمزح ، ولا أقول إلا حقاً »^(٣) ، إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقاً ، وأمّا غيره إذا فُتح باب المزاح .. كان غرضه أن يضحك الناس كيفما كان ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوي بها في النار أبعد من الثريا »^(٤)

وقال عمر رضي الله عنه : (مَنْ كَثُرَ ضَحْكُهُ .. قَلَّتْ هَيْبَتُهُ ، وَمَنْ مَزَحَ .. اسْتَخِفَّ بِهِ ، وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ شَيْءٍ .. عَرِفَ بِهِ ، وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ .. كَثُرَ سَقَطُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ .. قَلَّ حَيَاؤُهُ ، وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ .. قَلَّ رُعْهُ ، وَمَنْ قَلَّ رُعْهُ .. مَاتَ قَلْبُهُ)^(٥)

ولأن الضحك يدُلُّ على الغفلة عن الآخرة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لو تعلمون ما أعلم .. لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً »^(٦)

وقال رجل لأخيه : يا أخي ، هل أتاك أنك وارد النار ؟ قال : نعم ، قال : فهل أتاك أنك خارج منها ؟ قال : لا ، قال : ففيم الضحك ؟ قيل : فما رُئي ضاحكاً حتى مات^(٧)

(١) رواه الترمذي (١٩٩٥) .

(٢) إذ روى الترمذي (٢٣٠٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يأخذ عني هؤلاء الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن ؟ » فقال أبو هريرة : فقلت : أنا يا رسول الله ، فأخذ بيدي فعدّ خمساً وقال : « اتق المحارم تكن أعبد الناس ، وارهن بما قسم الله لك تكن أغنى الناس ، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً ، ولا تكثر الضحك ؛ فإن كثرة الضحك تميئ القلب » .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٠٠) ، ورواه الترمذي (١٩٩٠) ، وأحمد في « المسند » (٣٤٠/٢) بنحوه .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٩٤٨) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٧١) ، وعند البخاري (٦٤٧٧) ، ومسلم (٢٩٨٨) من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « إن العبد ليتكلم بالكلمة ينزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب » .

(٥) رواه الطبراني في « الأوسط » (٢٢٨٠) .

(٦) رواه البخاري (١٠٤٤) ، ومسلم (٩٠١) .

(٧) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٣١١) .

وَقَالَ يَوْسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ : (أَقَامَ الْحَسَنُ ثَلَاثِينَ سَنَةً لَمْ يَضْحَكْ)^(١)

وَقِيلَ : أَقَامَ عَطَاءُ السَّلِيمِيُّ لَمْ يَضْحَكْ أَرْبَعِينَ سَنَةً^(٢)

وَنَظَرَ وَهَيْبُ بْنُ الْوَرْدِ إِلَى قَوْمٍ يَضْحَكُونَ فِي عِيدِ قَطْرِ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ هَؤُلَاءِ قَدْ غُفِرَ لَهُمْ .. فَمَا هَذَا فَعَلَ الشَّاكِرِينَ ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يُغْفَرْ لَهُمْ .. فَمَا هَذَا فَعَلَ الْخَائِفِينَ^(٣)

وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَعْلَى يَقُولُ : (أَنْضَحُكَ وَلَعْلَ أَكْفَانُكَ قَدْ خَرَجَتْ مِنْ عِنْدِ الْفَصَّارِ ١٩)^(٤)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا وَهُوَ يَضْحَكُ .. دَخَلَ النَّارَ وَهُوَ يَبْكِي)^(٥)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ : إِذَا رَأَيْتَ فِي الْجَنَّةِ رَجُلًا يَبْكِي .. أَلَسْتَ تَعْجَبُ مِنْ بَكَائِهِ ؟ قِيلَ : بَلَى ، قَالَ : فَالَّذِي يَضْحَكُ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَدْرِي إِلَى مَاذَا يَصِيرُ هُوَ أَعْجَبُ مِنْهُ^(٦)

فَهَذَا آفَةُ الضَّحِكِ ، وَالْمَذْمُومُ مِنْهُ : أَنْ يَسْتَفْرِقَ ضَحْكًا ، وَالْمَحْمُودُ مِنْهُ : التَّبَسُّمُ الَّذِي يَنْكَشِفُ فِيهِ السَّيْنُ ، وَلَا يُسَمَّعُ لَهُ صَوْتُ ، وَكَذَلِكَ كَانَ ضَحْكُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٧)

وَقَالَ الْقَاسِمُ مَوْلَى مُعَاوِيَةَ : أَقْبَلَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قُلُوصٍ لَهُ صَعْبٍ ، فَسَلَّمَ ، فَجَعَلَ كُلَّمَا دَنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْأَلَهُ .. يَفْرُؤُهُ ، فَجَعَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُونَ مِنْهُ ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ وَقَصَّه فَقَتَلَهُ ، فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ إِنَّ الْأَعْرَابِيَّ قَدْ صَرَعَهُ قُلُوصُهُ ، فَهَلْكَ ، فَقَالَ : « نَعَمْ ، وَأَفْوَاهُكُمْ مَلَأَتْ مِنْ دَمِهِ »^(٨)

وَأَمَّا آدَاءُ الْمِزَاجِ إِلَى شِقَوطِ الْوَقَارِ .. فَقَدْ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (مَنْ مَزَحَ .. اسْتَحْفَتْ بِهِ)^(٩)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنَكِّدِ : قَالَتْ لِي أُمِّي : (يَا بَنِي ؛ لَا تَمَازِحِ الصَّبِيَّانَ فَتَهَوَّنَ عَلَيْهِمَا)^(١٠)

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ لِابْنِهِ : (يَا بَنِي ؛ لَا تَمَازِحِ الشَّرِيفَ فَيَحْقِدَ عَلَيْكَ ، وَلَا الدُّنْيَا فَيَجْتَرِّئَ عَلَيْكَ)^(١١)

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : (اتَّقُوا اللَّهَ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْمِزَاحَةَ ؛ فَإِنَّهَا تُورِثُ الضَّغِينَةَ ، وَتَجُرُّ إِلَى الْقَبِيحِ ، تَحَدَّثُوا بِالْقُرْآنِ ، وَتَجَالَسُوا بِهِ ، فَإِنْ ثَقُلَ عَلَيْكُمْ .. فَحَدِّثْ حَسَنٌ مِنْ حَدِيثِ الرِّجَالِ)^(١٢) .

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٠/٨) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢١/٦) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (ص ١٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «فصل الأمل» (٨٥) ، والدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٩٥) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٤٦/٦) ، كلهم عن عبد الله بن ثعلبة الحنفي ، واتفقت النسخ على ما أثبت .

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٦/٤) من حديثه مرفوعاً .

(٦) كذا حكاه عن محمد بن واسع ابن الجوزي في «المدھش» (٣٥٦/١) .

(٧) روى ذلك البخاري (٤٨٢٩) ، ومسلم (١٦/٨٩٩) .

(٨) قال الحافظ العراقي : (رواه ابن المبارك في «الزهد والرقائق» وهو مرسل) . «إتحاف» (٤٩٨/٧) .

(٩) هو جزء من خبر رواه الطبراني في «الأوسط» (٢٢٨٠) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٣٩٣) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٣٩٨) .

(١٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٣٩٧) .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أندرون لم سمي المزاح مزاحاً؟ قالوا: لا، قال: لأنه زاح عن الحق^(١) وقيل: لكل شيء بذّر، وبذّر العداوة المزاح^(٢) ويقال: المزاح مسلبة للثمن، مقطعة للأصدقاء.



فإن قلت: فقد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فكيف يُنهى عنه؟ فأقول: إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقاً، ولا تؤذي قلباً، ولا تفرط فيه، وتقتصر على ذلك أحياناً وعلى الندور... فلا حرج عليك فيه، ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفاً، ويواطىء عليه، ويفرط فيه، ثم يتمسك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو كمن يدور نهاره أبداً مع الزنوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذن لعائشة رضي الله عنها في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد^(٣)، وهو خطأ؛ إذ من الصغار ما يصير كبيرة بالإصرار، ومن المباحات ما يصير صغيرة بالإصرار، فلا ينبغي أن تغفل عن هذا.

نعم؛ روى أبو هريرة أنهم قالوا: يا رسول الله؛ إنك تداعبنا، قال: «إني وإن داعبكم فلا أقول إلا حقاً»^(٤) وقال عطاء: إن رجلاً سأل ابن عباس: أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح؟ فقال ابن عباس: نعم، فقال الرجل: فما كان مزاحه؟ فقال ابن عباس: إنه صلى الله عليه وسلم كسا ذات يوم امرأة من نساؤه ثوباً واسعاً، فقال لها: «البيسي واحمدي، وجزي منه ذيلاً كذيل العروس»^(٥).

وقال أنس: (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان من أفكه الناس مع نسائه)^(٦) وزوي أنه كان كثير التيسم^(٧)

وعن الحسن قال: أتت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لها صلى الله عليه وسلم: «لا بدخل الجنة عجوز»، فبكت، فقال: «إنك لست بعجوز يومئذ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثًا ۖ ففَعَلْنَهُنَّ أَكْبَارًا﴾»^(٨) وروى زيد بن أسلم: أن امرأة يقال لها: أم أيمن جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: إن زوجي يدعوك، قال: «ومن هو؟ أهو الذي بعينه بياض؟» فقالت: والله؛ ما بعينه بياض!! فقال: «بلى، إن بعينه بياضاً»، فقالت: لا والله، فقال صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد إلا وبعينه بياض»^(٩)، وأراد به: البياض المحيط بالحدقة.

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٣٩٩).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٠١)، نقله خالد بن صفوان.

(٣) إذنه للسيدة عائشة رضي الله عنها بالنظر إلى رقص الزوج رواه البخاري (٩٥٠)، ومسلم (٨٩٢).

(٤) رواه الترمذي (١٩٩٠).

(٥) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٤١/٤).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (٦٠)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٧/٤).

(٧) فقد روى الترمذي (٣٦٤١) عن عبد الله بن الحارث بن جزء رضي الله عنه قال: (ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم).

(٨) رواه الترمذي في «الشمائل» (٢٤٠).

(٩) قال الحافظ العراقي: (رواه الزبير بن بكار في كتاب «الفكاهة والمزاح»، ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبد الله بن سهم الفهري مع اختلاف). «إتحاف» (٥٠٠/٧).

وجاءته امرأة أخرى فقالت: يا رسول الله! احملني على بعير، فقال: «بل نحملك على ابن البعير»، فقالت: ما أصنع به؟ إنَّه لا يحملني، فقال صلى الله عليه وسلم: «ما من بعير إلا وهو ابن بعير»^(١)، فكان يمزح به.

وقال أنس: كان لأبي طلحة ابن يُقال له: أبو عُمير، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم فيقول: «يا أبا عُمير! ما فعل الثَّغِيرُ؟» لِثَغِيرٍ كان يلعب به^(٢)، وهو فرخ العصفور.

وقالت عائشة رضي الله عنها: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فقال صلى الله عليه وسلم: «تعالَي حَتَّى أَسَابِقَكَ»، فشددتِ درعي على بطني، ثُمَّ حَطَطْنَا خَطَا، فَمُتْنَا عَلَيْهِ فَاسْتَبَقْنَا فَسَبَقَنِي، فقال: «هذِهِ مَكَانُ ذِي الْمَجَازِ»، وذلك أَنَّهُ جَاءَ يَوْمًا وَنَحْنُ بِذِي الْمَجَازِ وَأَنَا جَارِيَةٌ قَدْ بَعَثَنِي أَبِي بِشَيْءٍ، فقال: «أَعْطَيْتِيهِ»، فأبَيْتُ وَسَعَيْتُ، فَمَعَى عَلَى أَثَرِي، فَلَمْ يَدْرِكْنِي^(٣).

وقالت أيضاً: سَابَقَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَقْتُهُ، فَلَمَّا حَمَلْتُ اللَّحْمَ... سَابَقَنِي فَسَبَقَنِي وَقَالَ: «هَذِهِ بَتْلُكَ»^(٤).

وقالت أيضاً رضي الله عنها: كَانَ عِنْدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُودَةٌ بَنَتْ زَمْعَةً، فَصَنَعْتُ حَرِيرَةً وَجِئْتُ بِهِ، فَقُلْتُ لِسُودَةٍ: كُلِّي، فَقَالَتْ: لَا أَحْبُبُهُ، فَقُلْتُ: وَاللَّهِ لَتَأْكُلِينَ أَوْ لَأَلْطَحَنَّ بِهِ وَجْهَكَ، فَقَالَتْ: مَا أَنَا بِذَاتِغِيهِ، فَأَخَذْتُ بِيَدِي مِنَ الصَّحْفَةِ شَيْئًا فَلَطَّخْتُ بِهِ وَجْهَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ بَيْنِي وَبَيْنَهَا، فَخَفَضَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ رُكْبَتِيهِ لَتَسْتَقِيدَ مِنِّي، فَتَنَاوَلْتُ مِنَ الصَّحْفَةِ شَيْئًا فَمَسَحَتْ بِهِ وَجْهِي، وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ^(٥).

وروي أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ سَفْيَانَ الْكَلَابِيِّ كَانَ رَجُلًا دَمِيمًا قَبِيحًا، فَلَمَّا بَايَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... قَالَ: إِنَّ عِنْدِي امْرَأَتَيْنِ أَحْسَنُ مِنْ هَذِهِ الْحَمِيرَاءِ، أَفَلَا أَنْزَلُ لَكَ عَنْ إِحْدَاهُمَا فَتَتَزَوَّجَهَا؟ وَعَائِشَةُ جَالِسَةٌ تَسْمَعُ قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ الْحِجَابُ، فَقَالَتْ: أَهَيَّ أَحْسَنُ أَمْ أَنْتَ؟ فَقَالَ: بَلْ أَنَا أَحْسَنُ مِنْهَا وَأَكْرَمُ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَوَالِهَا إِيَّاهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ دَمِيمًا^(٦).

وروي علقمَةُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُدْلِعُ لِسَانَهُ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فَيَرَى الصَّبِيَّ لِسَانَهُ، فَيَهْشُ لَهُ، فَقَالَ لَهُ عَيْنَةُ بْنُ بَدْرٍ الْفَزَارِيُّ: وَاللَّهِ؛ لَيَكُونُ لِي الْإِبْنُ قَدْ خَرَجَ وَجْهَهُ وَمَا قَبْلَتْهُ قَطُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ»^(٧).

(١) رواه أبو داود (٤٩٨)، والترمذي (١٩٩١)، وفيه: «إنا حاملوك على ولد ناقة».

(٢) رواه البخاري (٦١٢٩)، ومسلم (٢١٥٠).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «العيال» (٥٦٠)، و«مدارة الناس» (١٥٦)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (١٨٨١).

(٤) رواه أبو داود (٢٥٧٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٨٨٩٤)، وابن ماجه (١٩٧٩).

(٥) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٨٨٦٨).

(٦) قال الحافظ العراقي: (رواه الزبير بن بكار في كتاب «الفكاهة والمزاح» من رواية عبد الله بن حسن بن حسن مرسلًا أو مضعلاً، وللدارقطني نحو هذه القصة مع عينة بن حصن الفزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف). «إتحاف» (٥٠١/٧)، وحديث عينة قد رواه البزار في «مسنده» (٨٧٦١).

(٧) رواه هناد في «الزهد» (١٣٣٠) من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وابن حبان في «صحيحه» (٥٥٩٦) من حديثه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، ويدلح لسانه: يخرج له، وخرج وجهه: نبت لحيته.

فأكثر هذه المطايات منقولة مع النساء والصبيان، وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معالجاً لضعف قلوبهم، من غير ميل إلى هزل.

وقال صلى الله عليه وسلم مرة لصهيب وبه رمذ وهو يأكل تمرأ: «أنا كل التمر وأنت زميد؟» فقال: إنما أكل بالشق الآخر يا رسول الله، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال بعض الثوابة: حتى نظرت إلى نواجذِهِ^(١) وزوي أن خوات بن جبير الأنصاري كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة^(٢)، فطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «يا أبا عبد الله؛ ما لك مع النسوة؟» فقال: يقتلن صغيراً للجمل لي شروء، قال: فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته، ثم عاد فقال له: «يا أبا عبد الله؛ أما ترك ذلك الجمل الشراء بعد؟» قال: فسكت واستحييت، وكنت بعد ذلك أنفرد منه كلما رأيته حياءً منه، حتى قدمت المدينة، وبعدما قدمت المدينة قال: فرأني في المسجد يوماً أصلي، فجلست إلي، فطوأت، فقال: «لا تطول؛ فإنني أنتظرك»، فلما سلمت.. قال: «يا أبا عبد الله؛ أما ترك ذلك الجمل الشراء بعد؟» قال: فسكت واستحييت، فقام وكنت بعد ذلك أنفرد منه، حتى لحقني يوماً وهو على حمار، وقد جعل رجليه من شق واحد، فقال: «أبا عبد الله؛ أما ترك ذلك الجمل الشراء بعد؟»، فقلت: والذي بعثك بالحق؛ ما سررت منذ أسلمت، فقال: «الله أكبر، الله أكبر، اللهم؛ اهْدِ أبا عبد الله»، قال: فحسن إسلامه وهداه الله تعالى^(٣)

وكان نعيمان الأنصاري رجلاً مزاحاً، وكان يشرب، فيؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم، فلما كثر ذلك منه.. قال له رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: لعنك الله، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تفعل؛ فإنه يحب الله ورسوله»^(٤)، وكان لا يدخل المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها، ثم جاء به النبي صلى الله عليه وسلم، فيقول: يا رسول الله؛ هذا قد اشتريته وأهديته لك، فإذا جاء صاحبه يطلب نعيمان بشمته.. جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: يا رسول الله؛ أعطه ثمن متاعه، فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أولم تهديه لنا؟» فيقول: يا رسول الله؛ إنه والله لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكله، فيضحك النبي صلى الله عليه وسلم، ويأمر لصاحبه بشمته^(٥).

فهذه مطايات يباح مثلها على النذور، لا على الدوام، والمواظبة عليها هزل مذموم، وسبب للضحك المُميت للقلب.



(١) رواه ابن ماجه (٣٤٤٣).

(٢) في (أ): (قرش) بدل (بني كعب).

(٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٢٠٣/٤)، وأبو نعيم في «معركة الصحابة» (٩٧٧/٢) بنحوه، وفي جميع النسخ عدا (ج): (أنفرد) بدل (أنفرد)، والقراءة: الحياء.

(٤) رواه البخاري (٢٣١٦).

(٥) هو تنمة الخبر السابق، والرسل: ذوات اللبن.

الآفة الحادية عشرة : السخرية والاستهزاء

وهذا محرّم مهما كان مؤذياً ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تُسَاءَلُوا عَنْهُمْ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْكُمْ ﴾ .

ومعنى السخرية : الاستحقار والاستهانة والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه ، وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول ، وقد يكون بالإشارة والإيماء .

ولذا كان بحضرة المستهزأ به .. لم يُسم ذلك غيبةً ، وفيه معنى الغيبة .

قالت عائشة رضي الله عنها : حكيت إنساناً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أحبُّ أنِّي حكيت إنساناً وأنَّ لي كذا وكذا »^(١)

وقال ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ يَوَدُّكَ اللَّهُ مَالٌ هَذَا الْحَبَشِيُّ لَا يَغَارُ مِنْ صَبِيرَةٍ وَلَا كَيْدَةٍ إِلَّا أَخَصَبَهَا ﴾ : (الصغيرة : التَّبْشِيرُ بالاستهزاء بالمؤمنين ، والكبيرة : القهقهة بذلك)^(٢) ، وهو إشارة إلى أنَّ الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر .

وعن عبد الله بن زعنة : أنَّه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فوعظهم في ضحكهم من الضربة ، وقال : « علام يضحك أحدكم ممَّا يفعل !؟ »^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنَّ المستهزئين بالناس يُفتح لأحدهم بابٌ مِنَ الجنة ، فيقال : هلمَّ هلمَّ ، فيجيء بكزيه وغيمه ، فإذا جاء .. أُغلق دونه ، ثُمَّ يُفتح له بابٌ آخر ، فيقال له : هلمَّ هلمَّ ، فيجيء بكزيه وغيمه ، فإذا أتاه .. أُغلق دونه ، فما يزال كذلك حتَّى إنَّ الرَّجُلَ لَيُفتح له البابُ فيقال له : هلمَّ هلمَّ فما يأتيه »^(٤)

وقال معاذ بن جبل : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ .. لَمْ يُمْثِ حَتَّى يَعْمَلْهُ »^(٥)

وكلُّ هذا يرجع إلى استحقار الغير والضحك عليه استهانةً به واستصغاراً له ، وعليه نَبَّه قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْكُمْ ﴾ أي : لِمَ تسخروا به استصغاراً ولعلَّه خيرٌ منك !؟

وهذا إنَّما يحرم في حقِّ مَنْ يتأذى به .

فإنَّما مَنْ جعل نفسه مُسَخَّرَةً ، ورَبِّما فَرِحَ بأنَّ يُسَخَّرَ به .. كانت السخرية في حقِّه من جملة المزح ، وقد سبق ما يذمُّ منه وما يمدح .

(١) رواه أبو داود (٤٨٧٥) ، والترمذي (٢٥٠٢) ، وقوله : (حكيت إنساناً) أي : قلدت .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٩٢) .

(٣) رواه البخاري (٤٩٤٢) ، ومسلم (٢٨٥٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٨٧) ، والبيهقي في « الشعب » (٦٣٣٣) من حديث الحسن مرسلًا .

(٥) رواه الترمذي (٢٥٠٥) ، وزيادة : (قد تَابَ مِنْهُ) نقلها شيخه أحمد بن منيع .

وإنما المحرّم : استصغارُ يتأدّى به المستهزأ به ؛ لما فيه من التحقير والتهاون ، وذلك تارة يجري بأن يضحك على كلامه إذا تخبّط فيه ولم ينتظم ، أو على أفعاله إذا كانت مشوشة ؛ كالضحك على خطئه ، وعلى صنعته ، أو على صورته وخلفته إذا كان قصيراً أو ناقصاً لعيب من العيوب ، فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهي عنها .



الألف الثانية عشرة : إفشائستر

وهو منهى عنه ؛ لما فيه من الإيذاء ، والتهاون بحق المعارف والأصدقاء .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت .. فهي أمانة »^(١)

وقال مطلقاً : « الحديث بينكم أمانة »^(٢)

وقال الحسن : (إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك)^(٣)

ويروى أن معاوية رضي الله عنه أسر إلى الوليد بن عتبة حديثاً ، فقال لأبيه : يا أبت ؛ إن أمير المؤمنين أسر إلي حديثاً ، وما أراه يطوي عنك ما بسطه إلى غيرك .

قال : فلا تحدثني به ؛ فإن من كنتم سره .. كان الخيار له ، ومن أفشاه .. كان الخيار عليه ، قال : فقلت : يا أبت ؛ وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين أبيه ؟ فقال : لا والله يا بني ، ولكن أحب ألا تذلل لسانك بأحاديث السر ، قال : فأتيت معاوية فحدثته ، فقال : يا وليد ؛ أعتقك أخي من رق الخطأ^(٤)

فإفشاء السر خيانة ، وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولوم إن لم يكن فيه إضرار ، وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمة السر في كتاب آداب الصحبة ، فلا نعيده .



(١) رواه أبو داود (٤٨٦٨) ، والترمذي (١٩٥٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٠٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٠٤) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤١٠) .

الآف الثالث عشرة الوعد الكاذب

فإنَّ اللِّسَانَ سَبَّاقٌ إِلَى الْوَعْدِ ، ثُمَّ النَّفْسُ رَمْبًا لَا تَسْمَحُ بِالْوَفَاءِ ، فَيَصِيرُ الْوَعْدُ خُلْفًا ، وَذَلِكَ مِنْ أَمَارَاتِ النِّفَاقِ .
وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَتَّخِذُ الْآلِينَ أَمْسَرًا أَوْفَرًا يَكْفُرُونَ ﴾ .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْعِدَّةُ عَطِيَّةٌ »^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْوَأْيُ مِثْلُ الدِّينِ أَوْ أَفْضَلُ »^(٢) ، وَالْوَأْيُ : الْوَعْدُ .

وَقَدْ أُنْثِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نَبِيِّهِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ فَقَالَ : ﴿ إِنَّكَ كَأَن صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَأَن رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ .
فَيُقَالُ : إِنَّهُ وَعَدَ إِنْسَانًا فِي مَوْضِعٍ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ بَلْ نَسِيَ ، فَبَقِيَ إِسْمَاعِيلُ اثْنَيْنِ وَعَشْرِينَ يَوْمًا فِي
انتظاره^(٣)

وَلَمَّا حَضَرَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو الْوَفَاءُ .. قَالَ : (إِنَّهُ كَانَ خَطْبٌ إِلَيَّ ابْنَتِي رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَقَدْ كَانَ مَتْنِي إِلَيْهِ شِبْهُ
الْوَعْدِ ، فَوَاللَّهِ ؛ لَا أَلْقَى اللَّهَ بَثْلُثِ النِّفَاقِ ، أَشْهَدُوا أَنِّي قَدْ زَوَّجْتُهُ ابْنَتِي)^(٤)

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحَمْسَاءِ قَالَ : بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ ، فَبَقِيََتْ لَهُ بَقِيَّةٌ ، فَوَعَدْتُهُ أَنْ
آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ ذَلِكَ ، فَتَنَسَيْتُ يَوْمِي وَالْغَدَ ، فَأَتَيْتُهُ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ وَهُوَ فِي مَكَانِهِ ، فَقَالَ : « يَا فَتْنِي ؛ قَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ ،
أَنَا هَهُنَا مِنْذُ ثَلَاثِ أَتَنْظُرُكَ »^(٥)

وَقَبِلَ لِإِبْرَاهِيمَ : الرَّجُلُ يُوَاعِدُ الرَّجُلَ الْمِعْبَادَ فَلَا يَجِيءُ ، قَالَ : يَنْتَظِرُهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الَّتِي
تَجِيءُ^(٦)

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَعَدَ وَعْدًا .. قَالَ : « عَسَى »^(٧)

وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَعِدُّ وَعْدًا إِلَّا وَيَقُولُ : (إِنْ شَاءَ اللَّهُ)^(٨) ، وَهُوَ الْأَوَّلِيُّ .

ثُمَّ إِذَا فُهِمَ مَعَ ذَلِكَ الْجَزْمُ فِي الْوَعْدِ .. فَلَا بَدَّ مِنَ الْوَفَاءِ ، إِلَّا أَنْ يَتَعَذَّرَ ، فَإِنْ كَانَ عِنْدَ الْوَعْدِ عَازِمًا عَلَى الْأَفْعَى بِهِ ..
فَهَذَا هُوَ النِّفَاقُ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ .. فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى
وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ؛ إِذَا حَدَّثَ .. كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ .. أَخْلَفَ ، وَإِذَا اقْتُبِنَ .. خَانَ »^(٩)

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » (١٧٧٣) ، وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٥٦) عَنْ الْحَسَنِ مَرْسَلًا .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٥٧) عَنْ ابْنِ لَهِيْعَةَ مَرْسَلًا .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٦١) عَنْ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ قَالَهُ .

(٤) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٥٩) .

(٥) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٩٩٦) ، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٦٠) .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٦٣) .

(٧) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا) . « إِتْحَافٌ » (٥٠٧/٧) .

(٨) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ » (٤٦٧) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُونَ : إِذَا وَعَدَ فَقَالَ :
(إِنْ شَاءَ اللَّهُ) .. لَمْ يَخْلُفْ .

(٩) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٣) ، وَمُسْلِمٌ (٥٩) بِنَحْوِهِ .

وقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ .. كَانَ مُنَافِقًا ، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنْهُنَّ .. كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنَ الْيَقَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا ؛ إِذَا حَدَّثَ .. كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ .. أَخْلَفَ ، وَإِذَا عَاهَدَ .. غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ .. فَجَرَ »^(١)

وهذا يَنْزُلُ عَلَى مَنْ وَعَدَ وَهُوَ عَلَى عِزِّ الْخُلْفِ ، أَوْ تَرَكَ الْوَفَاءَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ ، فَأَمَّا مَنْ عَزَمَ عَلَى الْوَفَاءِ .. فَعَرَى لَهُ عَذْرٌ مُنَعَةٌ مِنَ الْوَفَاءِ .. لَمْ يَكُنْ مُنَافِقًا ، وَإِنْ جَرَى عَلَيْهِ مَا هُوَ صُورَةُ الْيَقَاقِ .

ولكن ينبغي أَنْ يَحْتَرَزَ مِنَ صُورَةِ الْيَقَاقِ أَيْضًا كَمَا يَحْتَرَزُ مِنْ حَقِيقَتِهِ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَجْعَلَ نَفْسَهُ مَعْدُورًا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ حَافِزَةً ؛ فَقَدْ رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ وَعَدَ أَبَا الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيَّهَانِ خَادِمًا ، فَأَتَتْهُ بِثَلَاثَةِ مِنَ السَّبْيِ ، فَأَعْطَى اثْنَيْنِ وَبَقِيَ وَاحِدٌ ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَطْلُبُ مِنْهُ خَادِمًا وَهِيَ تَقُولُ : أَلَا تَرَى أَثَرَ الرَّحَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي يَدِي ، فَذَكَرَ مَوْعِدَهُ لِأَبِي الْهَيْثَمِ ، فَجَعَلَ يَقُولُ : « كَيْفَ بِمَوْعِدِي لِأَبِي الْهَيْثَمِ ؟ » فَأَثَرُهُ بِهِ عَلَى فَاطِمَةَ ؛ لَمَا سَبَقَ مِنْ مَوْعِدِهِ لَهُ ، مَعَ أَنَّهَا كَانَتْ تَدِيرُ الرَّحَى بِيَدِهَا الضَّعِيفَةِ^(٢)

ولقد كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا يَقْسِمُ غَنَاتِمَ هَوَازَنَ بَحْنِينَ ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ ، فَقَالَ : إِنَّ لِي عِنْدَكَ مَوْعِدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ : « صَدَقْتَ فَاخْتَكِمَ مَا شِئْتَ » ، فَقَالَ : ااخْتَكِمْ ثَمَانِينَ ضَائِنَةً وَرَاعِيهَا ، فَقَالَ : « هِيَ لَكَ ، وَلَقَدْ اخْتَكِمْتَ سِيرًا ، وَلَصَاحِبَةُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي دَلَّتُهُ عَلَى عِظَامِ يُوسُفَ كَانَتْ أَحْزَمَ وَأَجْزَلَ حَكْمًا مِنْكَ حِينَ حَكَّمَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَتْ : حَكَمِي أَنْ تَرُدَّنِي شَابَّةً ، وَأَدْخَلَ مَعَكَ الْجَنَّةَ »^(٣)

قِيلَ : فَكَانَ النَّاسُ يَضْمَعُونَ مَا اخْتَكَمَ بِهِ ، حَتَّى جُعِلَ مَثَلًا ، يَقُولُونَ : (أَشْخُ^(٤) مِنْ صَاحِبِ الثَّمَانِينَ وَالرَّاعِي) .

وقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ الْخُلْفُ أَنْ يَعِدَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَمَنْ نَبَّيْهِ أَنْ يَفِي »^(٥)

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : « إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَفِي نَبَّيْهِ أَنْ يَفِي فَلَمْ يَجِدْ .. فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ »^(٦)



(١) رواه البخاري (٣٤) ، ومسلم (٥٨) .

(٢) رواه البيهقي في « دلائل النبوة » (٣٦٠/١) .

(٣) رواه ابن حبان في « صحيحه » (٧٢٣) ، والحاكم في « المستدرک » (٤٠٤/٢) بنحوه .

(٤) في (ب) : (أقنع) ، وفي (ج) : (أسمع) بدل (أشخ) .

(٥) رواه أبو يعلى في « مسنده » (٥٣٦٣) .

(٦) رواه أبو داود (٤٩٩٥) ، والترمذي (٢٦٣٣) ، وفيهما : (فلم يف) بدل (فلم يجد) .

الآف الرابعة عشرة الكذب في القول والبين

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب .

قال إسماعيل بن أوسط^(١) : سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامي هذا عام أول ، ثم بكى فقال : « إِيَّاكُمْ والكذب ؛ فإنه مع الفجور ، وهما في النار »^(٢)

وقال أبو أمامة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الكَذِبَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النِّفَاقِ »^(٣)

وقال الحسن : (كَانَ يُقَالُ : إِنَّ مِنْ النِّفَاقِ اخْتِلَافَ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، والقول والعمل ، والمدخل والمخرج .

وإن الأصل الذي يُبنى عليه النفاق الكذب)^(٤)

وقال عليه الصلاة والسلام : « كَثُرَتْ خِيَانَةُ أَنْ تَحْدِثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِوَاصِدٍّ وَأَنْتَ لَهُ بِوَاصِدٍّ »^(٥)

وقال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا »^(٦)

ومرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان شاةً ويتحالفان ، يقول أحدهما : والله ؛ لا أنقصُكَ مِنْ كَذَا وكذا ، ويقول الآخر : والله ؛ لا أزيدُكَ على كَذَا وكذا ، فمرَّ بالشاة وقد اشتراها أحدهما ، فقال : « أَوْجِبْ أَحَدُهُمَا بِالْإِثْمِ وَالْكَفَّارَةِ »^(٧) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الكَذِبُ يَنْقُصُ الرِّزْقَ »^(٨)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ التَّجَارَةَ هُمُ الْفُجَارُ » ، ف قيل : يا رسول الله ، أليس قد أحلَّ الله البيع ؟ قال : « نعم ، ولكنَّهُمْ يحلفون فيأثمون ، ويحدِّثون فيكذبون »^(٩)

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمُ : الْمَنَانُ بِعِطِّيهِ ، والمنفقُ سلعته بالحلِفِ الفاجرِ ، والمسبلُ لِزَارِهِ »^(١٠)

(١) كذا في جميع النسخ ، والصواب - كما نُبّه عليه الحافظ العراقي - أوسط بن إسماعيل بن أوسط البجلي ، انظر « الإتحاف » (٥١٠/٧) .

(٢) رواه ابن ماجه (٣٨٤٩) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٦٩) واللفظ له .

(٣) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٢١) ، ومعناه في حديث : « آية المنافق ... » .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤٨٤) .

(٥) رواه أبو داود (٤٩٧١) من حديث سفيان بن أسيد رضي الله عنه ، وهو عند أحمد في « المسند » (١٨٣/٤) من حديث نواس بن سمعان رضي الله عنه .

(٦) رواه البخاري (٦٠٩٤) ، ومسلم (٢٦٠٦) ، والترمذي (١٩٧١) واللفظ له .

(٧) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١١٦) .

(٨) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١١٧) .

(٩) رواه أحمد في « المسند » (٤٢٨/٣) ، والحاكم في « المستدرک » (٦/٢) ، وفيهما : (بلى) بدل (نعم) .

(١٠) رواه مسلم (١٠٦) .

وقال صلى الله عليه وسلم: « ما حلفت حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة »^(١)

وقال أبو ذر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ثلاثة يحبهم الله: رجل كان في ففة فنصب نخره حتى يقتل أو يفتح الله عليه أو على أصحابه، ورجل كان له جار سوء يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو ظعن، ورجل كان معه قوم في سفر أو سرية فأطالوا الشرى حتى أعجبهم أن يمسوا الأرض فنزلوا، فتنحنى يصلي حتى يوقظ أصحابه للرحيل، وثلاثة يشنؤهم الله: التاجر - أو البائع - الحلاف، والفقير المختال، والبخيل المئاث »^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: « ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم، ويل له، ويل له »^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: « رأيت كأن رجلاً جاءني فقال لي: قم، فقممت معه، فإذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس، بيد القائم كلوث من حديد يلقمه في شدة الجالس فيجذب حتى يبلغ كاهله، ثم يجذبه فيلقمه الجانب الآخر، فيمده، فإذا مده.. رجع الآخر كما كان، فقلت للذي أقامني: ما هذا؟ قال: هذا رجل كذاب يُعذب في قبره إلى يوم القيامة »^(٤)

وعن عبد الله بن جراد أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله؛ هل يزني المؤمن؟ قال: « قد يكون منه ذلك »، قال: يا نبي الله؛ هل يكذب المؤمن؟ قال: « لا »، ثم أتبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَتَقَرَّى الْكَاذِبُ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ ﴾^(٥)

وقال أبو سعيد الخدري: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول في دعائه: « اللهم؛ طهر قلبي من النفاق، وفرجني من الرنا، ولساني من الكذب »^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم: « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، ومليك كذاب، وعائل مستكبر »^(٧)

وقال عبد الله بن عامر: جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير، فذهب لألعب، فقالت أمي: يا عبد الله؛ تعال لأعطيك، فقال صلى الله عليه وسلم: « وما أردت أن تعطيه؟ » فقالت: نعم، فقال: « أما إنك لو لم تفعلني.. كتبت عليك كذبة »^(٨)

(١) رواه الترمذي (٣٠٢٠) ضمن حديث، ومفرداً رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٢٤).

(٢) رواه أحمد في « المسند » (١٥١/٥)، والخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٢٦) بلفظه.

(٣) رواه أبو داود (٤٩٩٠)، والترمذي (٢٣١٥).

(٤) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٣١) بلفظه هنا، وهو عند البخاري (١٣٨٦) ضمن حديث طويل.

(٥) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٣٢)، وفيه زيادة: يا رسول الله؛ هل يسرق المؤمن؟ قال: « قد يكون من ذلك »، ورواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وأداب اللسان » (٤٧٧) وفيه السؤال عن الكذب فقط والسائل أبو الدرداء رضي الله عنه.

(٦) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٣٤).

(٧) رواه مسلم (١٠٧).

(٨) رواه أبو داود (٤٩٩١)، والخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٤٠).

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ نَعَمًا عَدَدَ هَذِهِ الْعِضَاءِ.. لَقَسَمْتُهَا بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخِيَالٍ وَلَا كَذَابًا وَلَا جَبَانًا»^(١)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَتَكْنًا: «أَلَا أَنْبِتُكُمْ بِأكْبَرِ الْكِبَائِرِ؟ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ»، ثُمَّ قَعَدَ فَقَالَ: «أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ»^(٢)

وقَالَ ابْنُ عَمْرٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَكْذِبُ الْكَذْبَةَ فَيَتَبَاعَدُ الْمَلِكُ مِنْهُ مَسِيرَةَ مِيلٍ مِنْ نَتْنٍ مَا جَاءَ بِهِ»^(٣)

وقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَقَبَّلُوا لِي بِسَبِّ.. نَقَبْتُ لَكُمْ بِالْجَنَّةِ»، قَالُوا: وَمَا هِيَ؟ قَالَ: «إِذَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ.. فَلَا يَكْذِبُ، وَإِذَا وَعَدَ.. فَلَا يَخْلِفُ، وَإِذَا أَوْثَمَنَ.. فَلَا يَخُنُ، وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ، وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ، وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ»^(٤)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كَحْلًا وَلَعُوقًا وَنَشُوقًا، فَأَمَّا لَعُوقُهُ.. فَالْكَذِبُ، وَأَمَّا نَشُوقُهُ.. فَالْغَضَبُ، وَأَمَّا كَحْلُهُ.. فَالنُّومُ»^(٥)

وخطبَ عمرُ بنُ الخطابِ رضي الله عنه بالجابية فقالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَقَامِي فَيُكِّمُ، فَقَالَ: «أَحْسِنُوا إِلَى أَصْحَابِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَفْشُو الْكَذِبُ حَتَّى يَحْلِفَ الرَّجُلُ عَلَى الْيَمِينِ وَلَمْ يُحْلَفْ، وَيَشْهَدُ وَلَمْ يُسْتَشْهَدْ»^(٦)

وقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ.. فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ»^(٧)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ.. فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ»^(٨)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَأْتِمُ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ.. لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضِبَانٌ»^(٩)

وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّ شَهَادَةَ رَجُلٍ فِي كَذِبَةٍ كَذَبَهَا^(١٠)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَى كُلِّ خَصْلَةٍ يُطْبَعُ، أَوْ يُطَوَّى عَلَيْهَا الْمُؤْمِنُ إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ»^(١١)

وقَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: (مَا كَانَ مِنْ خُلُقٍ أَشَدَّ عِنْدَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكَذِبِ،

(١) رواه البخاري (٢٨٢١)، والخراطي في «مساوئ الأخلاق» (١٤٤).

(٢) رواه البخاري (٢٦٥٤)، ومسلم (٨٧).

(٣) رواه الترمذي (١٩٧٢)، والخراطي في «مساوئ الأخلاق» (١٥٥).

(٤) رواه الخراطي في «مساوئ الأخلاق» (١٥٧)، والحاكم في «المستدرک» (٣٥٩/٤).

(٥) رواه البيهقي في «الشعب» (٢٨٣٦)، والطبراني في «الكبير» (٢٠٦/٧)، وابن عدي في «الکامل» (٣٧٤/٣) بنحوه.

(٦) رواه الترمذي (٢١٦٥)، والنسائي في «السنن الكبير» (٩١٨١).

(٧) رواه أحمد في «المسند» (٢٥٢/٤)، والخراطي في «مساوئ الأخلاق» (١٦٦).

(٨) رواه مسلم في مقدمة «صحيحه» (٩/١)، والخراطي في «مساوئ الأخلاق» (١٦٨).

(٩) رواه البخاري (٢٣٥٧)، ومسلم (١٣٨).

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٤٩٠) عن موسى بن شيبة مرسلاً.

(١١) رواه أحمد في «المسند» (٢٥٢/٥)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٤٧٥).

ولقد كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُعُ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ أَصْحَابِهِ عَلَى الْكَذِبَةِ ، فَمَا يَنْجَلِي مِنْ صَدْرِهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ أَحْدَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهَا تَوْبَةً (١)

وَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا رَبُّ ؛ أَيُّ عِبَادِكَ خَيْرٌ لَكَ عَمَلًا ؟ قَالَ : مَنْ لَا يَكْذِبُ لِسَانَهُ ، وَلَا يَفْجُرُ قَلْبُهُ ، وَلَا يَزْنِي فَرْجَهُ (٢)

وَقَالَ لِقَمَانُ لِابْنِهِ : (يَا بَنِيَّ ؛ إِيَّاكَ وَالْكَذِبَ ؛ فَإِنَّهُ شَهِيٌّ كَلْحِمِ الْعَصْفُورِ ، عَمَّا قَلِيلٍ يَفْلَاهُ صَاحِبُهُ) (٣)
وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَدْحِ الصَّدِيقِ : « أَرْبَعٌ إِذَا كُنَّ فِيكَ .. فَلَا يَضُرُّكَ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا : صَدَقُ حَدِيثٍ ، وَحَفِظُ أَمَانَةٍ ، وَحَسَنُ خَلِيقَةٍ ، وَعَفَّةٌ طُعْمَةٍ » (٤)

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خُطْبَتِهِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ مَقَامِي هَذَا عَامَ أَوَّلِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ : « عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ ؛ فَإِنَّهُ مَعَ الْبَرِّ ، وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ » (٥)
وَقَالَ مُعَاذٌ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي : « أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَصَدَقِ الْحَدِيثِ ، وَأَدِّ الْأَمَانَةَ ، وَوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَبَذْلِ السَّلَامِ ، وَخَفِضِ الْجَنَاحِ » (٦)



وَأَمَّا الْأَثَارُ :

فَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (أَعْظَمُ الْخَطَايَا عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اللِّسَانُ الْكَذُوبُ ، وَشَرُّ النَّدَامَةِ نَدَامَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ) (٧)

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ : (مَا كَذَبْتُ كَذِبَةً مِنْذُ شَدَّدْتُ عَلَيَّ إِزَارِي) (٨)
وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (أَحْبَبُّكُمْ إِلَيَّ مَا لَمْ تَرْكُمُ أَحْسَنُكُمْ اسْمًا ، فَإِذَا رَأَيْنَاكُمْ .. فَأَحْبَبُّكُمْ إِلَيْنَا أَحْسَنُكُمْ خُلُقًا ، فَإِذَا اخْتَبَرْنَاكُمْ .. فَأَحْبَبُّكُمْ إِلَيْنَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا ، وَأَعْظَمُكُمْ أَمَانَةً) (٩)

وَعَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شُبَيْبٍ قَالَ : (قَعِذْتُ أَكْتُبُ كِتَابًا ، فَمَرَرْتُ بِحَرْفٍ إِنَّ أَنَا كَتَبْتُهُ .. زَيَّنْتُ الْكِتَابَ وَكُنْتُ قَدْ كَذَبْتُ ، فَعَزَمْتُ عَلَى تَرْكِهِ ، فَنَادَانِي مَنَادٌ مِنْ جَانِبِ الْبَيْتِ : ﴿ يَتَيْتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾) (١٠)

(١) رواه أحمد في «المسند» (١٥٢/٦) ، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٧٦) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٨٨) عن هزيل بن شرحبيل .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٤٢) عن الحسن .

(٤) رواه أحمد في «المسند» (١٧٧/٤) ، والحاكم في «المستدرک» (٣١٤/٤) ، والبيهقي في «الشعب» (٤٤٦٣) .

(٥) هو بعض حديث رواه ابن ماجه (٣٨٤٩) ، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٦٩) .

(٦) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٠/١) ، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٩٥٦) ، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٤٣٤/٨) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٨١) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٨٦) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٤٨٧) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٣٩) .

وقال السَّعْبِيُّ: ما أدري أيُّهما أبعدُ غوراً في النارِ ، الكذبُ أو البخلُ^(١)

وقال ابنُ السَّمَّاكِ: (ما أراني أوجُرُ على تركِ الكذبِ ؛ لأني إنما أدعُه أنفةً)^(٢)

وقيلَ لخالِدِ بنِ صُبَيْحٍ: مَنْ يكذبُ كذبةً واحدةً هل يُسمَّى فاسقاً ؟ قالَ: نعم^(٣)

وقال مالكُ بنُ دينارٍ: (قرأتُ في بعضِ الكتبِ: ما مِنْ خطيبٍ إلا عُرِضَتْ خطبَتُهُ على عملِهِ ؛ فإن كان صادقاً . .

صِدْقٌ ، وإن كان كاذباً . . قُرِضَتْ شَفَتاهُ بمقراضَيْنِ مِنْ نارٍ ، كلُّما قُرِضَتا . . نَبَّتا)^(٤)

وقال مالكُ بنُ دينارٍ أيضاً: (الصدقُ والكذبُ يعتركانِ في القلبِ حتَّى يخرجَ أحدهما صاحِبَهُ)^(٥)

وكَلَّمَ عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ الوليدَ بنَ عبدِ الملكِ في شيءٍ ، فقالَ لَهُ: كذبتَ ، فقالَ عمرُ: واللَّهِ ؛ ما كذبتُ منذُ علِمْتُ

أنَّ الكذبَ يشينُ صاحِبَهُ^(٦)



(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٤٣) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٤٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٥٢) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٠١) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٧٨/٢) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥١٦) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٦٠/٢) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٥٢٩) .

بيان ما رخص فيه من الكذب

اعلم : أنَّ الكذب ليسَ حراماً لعينه ، بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره ، فإنَّ أقلَّ درجاته أن يعتقد المُخَبِّرُ الشيءَ على خلاف ما هو عليه فيكونَ جاهلاً ، وقد يتعلَّقُ به ضررٌ غيره .

وربَّ جاهلٍ فيه منفعةٌ ومصلحةٌ والكذبُ محضٌ لذلك الجاهل ؛ فيكونُ ماذوناً فيه ، وربَّما كان واجباً .

قالَ ميمونُ بنُ مهرانَ : (إنَّ الكذبَ في بعضِ المواطنِ خيرٌ مِنَ الصِّدْقِ ، أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رجلاً سَعَى وَآخَرَ وراءَهُ بالسيفِ ، فدخلَ داراً ، فانتَهَى إِلَيْكَ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ فُلاناً ؟ ما كُنْتُ فاعلاً : أَلَسْتُ تقولُ : لَمْ أَزُهْ ، وما تصدِّقُ بِهِ ؟)^(١) ، فهذا الكذبُ واجبٌ .

فتقولُ : الكلامُ وسيلةٌ إلى المقاصد ؛ فكلُّ مقصودٍ محمودٍ يمكنُ التَّوَصُّلُ إِلَيْهِ بالصِّدْقِ والكذبِ جميعاً . . فالكذبُ فيه حرامٌ ، وإن أَمَكْنَ التَّوَصُّلُ إِلَيْهِ بالكذبِ دونَ الصِّدْقِ . . فالكذبُ فيه مباحٌ إن كَانَ تحصيلُ ذَلِكَ المقصودِ مباحاً ، وواجبٌ إن كَانَ المقصودُ واجباً ، كما أَنَّ عصمةَ دِمِ المسلمِ واجبَةٌ ، فمهما كَانَ في الصِّدْقِ سَفْكُ دِمِ امرئٍ مسلمٍ قَدْ اخْتَفَى مِنْ ظَالِمٍ . . فالكذبُ فيه واجبٌ ، ومهما كَانَ لا يَتِمُّ مقصودُ الحربِ ، أَوْ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ ، أَوْ اسْتِمَالَةُ قَلْبِ الْمَجْنِيِّ عَلَيْهِ إِلَّا بِكَذِبٍ . . فالكذبُ مباحٌ ، إِلَّا أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرَزَ عَنْهُ مَا أَمَكْنَ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا فَتَحَ بَابَ الكَذِبِ عَلَى نَفْسِهِ . . فَيُخْشَى أَنْ يَتَدَاعَى إِلَى مَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ ، وَإِلَى مَا لَا يَقْتَصِرُ عَلَى حَدِّ الضَّرُورَةِ ؛ فَكَانَ الكَذِبُ حَرَاماً فِي الْأَصْلِ إِلَّا لِّلضَّرُورَةِ .

والذي يدلُّ على الاستثناء : ما رُوِيَ عَنْ أَمِّ كُلثُومٍ قَالَتْ : (ما سمعتُ رسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُخِّصُ فِي شَيْءٍ مِنَ الكَذِبِ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : الرَّجُلُ يَقُولُ الْقَوْلَ يَرِيدُ بِهِ الْإِصْلَاحَ ، وَالرَّجُلُ يَقُولُ الْقَوْلَ فِي الْحَرْبِ ، وَالرَّجُلُ يَحْدِثُ امْرَأَتَهُ ، وَالْمَرْأَةُ تَحْدِثُ زَوْجَهَا)^(٢)

وقالتُ أيضاً : قَالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، فَقَالَ خَيْراً أَوْ نَمَى خَيْراً »^(٣) .

وقالتُ أسماءُ بنتُ يزيدَ : قَالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ الكَذِبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا رَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ لِيُصْلَحَ بَيْنَهُمَا »^(٤)

ورُوِيَ عَنْ أَبِي كَاهِلٍ قَالَ : وَقَعَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامٌ حَتَّى تَصَارَمَا ، فَلَقِيتُ أَحَدَهُمَا فَقُلْتُ : مَا لَكَ وَلِفُلَانٍ ؟ فَقَدْ سَمِعْتُهُ يَحْسِنُ عَلَيْكَ الشَّاءَ ، ثُمَّ لَقِيتُ الْآخَرَ فَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، حَتَّى اصْطَلَحَا ، ثُمَّ قُلْتُ : أَهْلَكْتُ نَفْسِي وَأَصْلَحْتُ بَيْنَ هَذَيْنِ ، فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « يَا أَبَا كَاهِلٍ ، أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ وَلَوْ . . . يَعْنِي بِالْكَذِبِ »^(٥)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٠٦) بنحوه .

(٢) رواه مسلم (٢٦٠٥) ، وأم كلثوم هي بنت عقبة بن أبي معيط رضي الله عنها .

(٣) رواه البخاري (٢٦٩٢) ، ومسلم (٢٦٠٥) .

(٤) رواه الترمذي (١٩٣٩) بزيادة فيه .

(٥) رواه الطبراني في « الكبير » (٣٦١/١٨) ، وفيه : « يا أبا كاهل ؛ أصلح بين الناس ولو بكذا وكذا » .

وقال عطاء بن يسار: قال رجلٌ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم: أكذبُ أهلي؟ فقال: «لا خير في الكذب»، قال: أعدها وأقول لها؟ قال: «لا جناح عليك»^(١)

ويروى أن ابن أبي عزة الدؤلي - وكان في خلافة عمر رضي الله عنه - يخلع النساء اللاتي يتزوجهن، فطار له في الناس من ذلك أحدىثة يكرهها، فلما علم بذلك.. قام بعيد الله بن الأرقم حتى أدخله بيته، فقال لامراتيه: أنشدك بالله؟ هل تبغضيني؟ قالت: لا تشدني، قال: فإني أنشدك بالله، قالت: نعم، فقال لابن الأرقم: أسمع؟ ثم انطلقا حتى أتيا عمر رضي الله عنه فقال: إنكم لتحدثون آتي أظلم النساء وأخلفهن، فاسأل ابن الأرقم، فسأله، فأخبره، فأرسل إلى امرأة ابن أبي عزة، فجاءت هي وعمتها، فقال: أنت التي تحدثين لزوجك أنك تبغضينه؟ فقالت: إني أول من تاب وراجع أمر الله تعالى، إنه ناشدني الله، فخرجت أن أكذب، فأكاذب يا أمير المؤمنين؟ قال: نعم، فأكذبي؛ فإن كانت إحداكن لا تحب أحدنا.. فلا تحبني بذلك؛ فإن أقل البيوت الذي يُبنى على الحُب، ولكن الناس يتعاشرون بالإسلام والإحسان^(٢)

وعن النوايس بن سميان الكلابي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما لي أراكم تنهاتون في الكذب نهافت الفرائس في النار؟ كل الكذب مكتوب كذباً لا محالة، إلا أن يكذب الرجل في الحرب؛ فإن الحرب خدعة، أو يكون بين رجلين شخناء فيصلح بينهما، أو يحدث امرأته يرضيها»^(٣)

وقال ثوبان: (الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلم، أو دفع به عنه ضرر)^(٤)

وقال علي رضي الله عنه: (إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.. فلا تخرجن من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم.. فالحرب خدعة)^(٥)

فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء، وفي معناها ما عداها إذا ارتبط به غرض مقصود صحيح له أو لغيره.

أمّا ما له.. فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله، فله أن ينكر، أو يأخذه السلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها؛ فله أن ينكر ذلك ويقول: ما زينت، وما سرق؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات.. فليستسِرَّ الله»^(٦)، وذلك أن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى؛ فللرجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلماً وعرضه بلسانه وإن كان كاذباً.

وأما غرض غيره.. فإن يسأل عن سر أخيه، فله أن ينكره، وأن يصلح بين اثنين، وأن يصلح بين الضمائر من نسائه، بأن يظهر لكل واحدٍ أنها أحب إليه، أو كانت امرأته لا تطيعه إلا بوعده لا يقدر عليه، فيعدها في الحال

(١) رواه مالك في «الموطأ» (٩٩٨/٢) عن صفوان بن سليم معضلاً، وابن عبد البر في «التمهيد» (٢٤٧/١٦) عنه عن عطاء بن يسار مرسلأ.

(٢) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (١٨٦).

(٣) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (١٦٢).

(٤) رواه الجزار في «مسند» (٤١٦٢)، وتظن في رفعه.

(٥) رواه البخاري (٣٦١١)، ومسلم (١٠٦٦).

(٦) رواه مالك في «الموطأ» (٨٢٥/٢) عن زيد بن أسلم مرسلأ، ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٨٣/٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً.

تطيباً لقلبها ، أو يعتذر إلى إنسانٍ وكانَ لا يطيبُ قلبه إلا بإنكارِ ذنبٍ وزيادةٍ تودُّدٍ ؛ فلا بأسَ به .

ولكن الحذرُ فيه : أنَّ الكذبَ محذورٌ ، ولو صدقَ في هذه المواضع . . تولَّدَ منه محذورٌ ؛ فينبغي أن يقابلَ أحدهما بالآخر ، ويزنَ بالميزانِ القسطَ ، فإذا علمَ أنَّ المحذورَ الذي يحصلُ بالصدقِ أشدُّ وقعاً في الشرعِ مِنَ الكذبِ . . فلهُ الكذبُ ، وإن كانَ ذلكَ المقصودُ أهونَ من مقصودِ الصدقِ . . فيجبُ الصدقُ ، وقد يتقابلُ الأمرانِ بحيثُ يتردَّدُ فيهما ، وعندَ ذلكَ الميلُ إلى الصدقِ أولى ؛ لأنَّ الكذبَ يُباحُ لضرورةٍ أو حاجةٍ مهمةٍ ، فإن شكَّ في كونِ الحاجةِ مهمةً . . فالأصلُ التحريمُ ، فيرجعُ إليه .

ولأجلِ غموضِ إدراكِ مراتبِ المقاصدِ ينبغي أن يحتَرَّ الإنسانُ مِنَ الكذبِ ما أمكنه ، ولذلكَ مهما كانتِ الحاجةُ له . . فيُستحبُّ له أن يتركَ أغراضَهُ ويهجرَ الكذبَ .

فأما إذا تعلَّقَ بغرضٍ غيره . . فلا تجوزُ المسامحةُ لحقِّ الغيرِ والإضرارِ به .

وأكثرُ كذبِ الناسِ إنما هو لحظوظِ أنفسهم ، ثمَّ هو لزياداتِ المالِ والجاهِ ، ولأموالٍ ليسَ فوائدها محذوراً ، حتَّى إنَّ المرأةَ لتحكي عن زوجها ما تتفاخرُ به وتكذبُ لأجلِ مُراغمةِ الضَّراتِ ، وذلكَ حرامٌ .

وقالت أسماءُ رضي الله عنها : سمعتُ امرأةً تسألُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قالت : إنَّ لي صرَّةً ، وإنِّي أكتنُّ من زوجي بما لا يفعلُ أضرارها بذلكَ ، فهل عليَّ فيه شيءٌ ؟ فقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « المُتَشَبِّعُ بما لم يُعطِ كلابسِ ثوبي زورٍ »^(١)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « مَنْ تَطَعَّمَ بما لا يطعمُ ، وقالَ : لي وليسَ له ، وأعطيتُ ولم يُعطِ . . كانَ كلابسِ ثوبي زورٍ يومَ القيامةِ »^(٢)

ويدخلُ في هذا فتوى العالمِ بما لا يتحقَّقه ، وروايتهُ الحديثَ الذي ليسَ بثبتٍ فيه ؛ إذ غرضُهُ أن يُظهرَ فضلَ نفسه ، فهو لذلكَ يستنكفُ مِنْ أن يقولَ : لا أدري ، وهذا حرامٌ^(٣)

ومما يلتحقُ بالنساءِ الصبيانُ ؛ فإنَّ الصبيَّ إذا كانَ لا يرغبُ في المكتبِ إلا بوعْدٍ أو وعيدٍ أو تخويفٍ كاذبٍ . . كانَ ذلكَ مباحاً .

نعم ؛ روينا في الأخبارِ أنَّ ذلكَ يكتبُ كذباً ، ولكنَّ الكذبَ المباحَ أيضاً يكتبُ ويُحاسِبُ عليه ، ويُطالبُ بتصحيحِ قصدهِ فيه ، ثمَّ يُعفى عنه ؛ لأنَّه إنما أبيعَ بقصدِ الإصلاحِ ، ويتطوَّقُ إليه غرورٌ كبيرٌ ؛ فإنَّه قد يكونُ الباعثُ له حظُّه وغرضُهُ الذي هو مستغنى عنه ، وإنما يتعلَّلُ ظاهراً بالإصلاحِ ؛ فلهذا يكتبُ .

وكلُّ مَنْ أتى بكذبةٍ . . فقد وقعَ في خطرِ الاجتهادِ ؛ ليعلمَ أنَّ المقصودَ الذي كذبَ لأجلِهِ هل هو أهمُّ في الشرعِ مِنْ

(١) رواه البخاري (٥٢١٩) ، ومسلم (٢١٢٩) ، وأسماءُ هي بنت الصديق رضي الله عنهما .

(٢) قال الحافظ المراقي : (لم أجده بهذا اللفظ) . « إتحاف » (٥٢٦/٧) ، وقد روى ابن حبان في « صحيحه » (٣٤١٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٤٧/٦) من حديث جابر رضي الله عنه : « ومن تحلَّى بباطل . . فهو كلابسِ ثوبي زور » .

(٣) ويلتحق به : الانتصاب للتدريس والإفادة في العلوم الظاهرة أو الباطنة من غير تمكنه من الأهلية ؛ فإنه لعب في الدين وإضرار به ، وروي البيهقي في « الشعب » (٦٥٤٧) عن الحسن قال : (من تزوَّن للناس بغير ما يعلم الله منه . . شانه) ، وحكى عن أبي الطيب الصمعي (٧٩١٥) : (من تصدَّر قبل أوانه . . فقد تصدَّى لهوانه) ، ومثله المشهور على الألسنة : (من استعجل الشيء قبل أوانه . . عوقب بحرمانه) . انظر « فيض القدير » (٢٦٠/٦) ، و« إتحاف » (٥٢٦/٧) .

الصدق أم لا ، وذلك غامضٌ جداً ، فالحزمُ في تركه إلا أن يصيرَ واجباً بحيث لا يجوزُ تركه ؛ كما لو أدى إلى سفكِ دم ، أو ارتكابِ معصيةٍ كيف كان .

وقد ظنَّ ظأنونٌ أنه يجوزُ وضعُ الأحاديثِ في فضائلِ الأعمالِ ، وفي التشديدِ في المعاصي ، وزعموا أنَّ القصْدَ منه صحيحٌ ، وهو خطأٌ محضٌ ؛ إذ قالَ صلى الله عليه وسلّم : « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدِّداً .. فليتبوأْ مقعدهُ مِنَ النَّارِ » ^(١) ، وهذا لا يرتكِبُ إلا لضرورةٍ ^(٢) ، ولا ضرورةٌ ؛ إذ في الصِّدْقِ مندوحةٌ عن الكذبِ ، ففيما وردَ مِنَ الآياتِ والأخبارِ كفايةٌ عن غيرها .

وقولُ القائلِ : (إنَّ ذلكَ تَكَرَّرَ على الأسماعِ وسقطَ وقعُهُ ، وما هوَ جديداً فوقَعُهُ أعظمُ) . . فهذا هوسٌ ؛ إذ ليسَ هذا مِنَ الأغراضِ التي تُقاوَمُ محذورُ الكذبِ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلّم وعلى الله تعالى ، ويؤدي فتحُ بابِهِ إلى أمورٍ تشوِّشُ الشريعةَ ، فلا يقاومُ خيرٌ لهذا شرُّه أصلاً ، فالكذبُ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلّم مِنَ الكبائرِ التي لا يقاومُها شيءٌ ، نسألُ اللهَ العفوَ عَنَّا وعن جميعِ المسلمين .



(١) رواه البخاري (١١٠) ، ومسلم (٣) .

(٢) في النسخ : (لا يترك إلا ضرورة) ، والمثبت من (ق) ، ولعله الصواب ، والله أعلم .

بيان الحذر من الكذب بالمعاريض

قَدْ نُقِلَ عَنِ السَّلَفِ أَنَّ فِي الْمَعَارِضِ مَدْوَحَةً عَنِ الْكُذِبِ^(١)

قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (أَمَا فِي الْمَعَارِضِ مَا يَكْفِي الرَّجُلَ مِنَ الْكُذِبِ) ، وَرُويَ ذَلِكَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ^(٢) وَإِنَّمَا أَرَادُوا بِذَلِكَ إِذَا اضْطُرَّ الْإِنْسَانُ إِلَى الْكُذِبِ ، فَأَمَّا إِذَا لَمْ تَكُنْ حَاجَةً وَضُرُورَةً . . فلا يجوزُ التعريضُ ولا التصريحُ جميعاً ، ولكنَّ التعريضُ أهُوُّ .

ومثالُ التعريضِ : ما رُويَ أَنَّ مَطَرِفًا دَخَلَ عَلَى زِيَادٍ ، فَاسْتِطَاءَهُ ، فَتَعَلَّلَ بِمَرَضٍ وَقَالَ : مَا رَفَعْتُ جَنْبِي مِذَّ فَارَقْتُ الْأَمِيرَ إِلَّا مَا رَفَعَنِي اللَّهُ^(٣)

وقَالَ إِبْرَاهِيمُ : إِذَا بَلَغَ الرَّجُلَ عَنْكَ شَيْءٌ فَكَرِهْتَ أَنْ تَكْذِبَ . . فَقُلْ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَعْلَمُ مَا قُلْتُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ : (مَا) حَرْفَ نَفْيٍ عِنْدَ الْمَسْتَمِعِ ، وَعِنْدَهُ لِلْإِبْهَامِ^(٤)

وَكَانَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ عَامِلًا لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَلَمَّا رَجَعَ . . قَالَتْ امْرَأَتُهُ : مَا جِئْتَ بِهِ مِمَّا يَأْتِي بِهِ الْعَمَّالُ مِنْ غُرَاضٍ أَهْلِيهِمْ ؟^(٥) وَمَا كَانَ قَدْ أَتَاهَا بِشَيْءٍ ، فَقَالَ : كَانَ مَعِيَ ضَاغِطٌ ، فَقَالَتْ : كُنْتُ أَمِينًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَبِعْتَ عَمْرُ مَعَكَ ضَاغِطًا !! فَقَامَتْ بِذَلِكَ فِي نِسَائِهَا ، وَاشْتَكَتْ عَمْرَ ، فَلَمَّا سَمِعَ عَمْرُ ذَلِكَ . . دَعَا مَعَاذًا فَقَالَ : بَعِثْ مَعَكَ ضَاغِطًا ؟ فَقَالَ : لَمْ أَجِدْ مَا أَعْتَذِرُ بِهِ إِلَيْهَا إِلَّا ذَلِكَ ، فَضَحِكَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَأَعْطَاهُ شَيْئًا ، وَقَالَ : أَرْضِهَا بِهِ .

وقولُهُ : (ضَاغِطٌ) يعني : رَقِيبًا ، يَرِيدُ بِهِ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ^(٦)

وَكَانَ النَّخْعِيُّ لَا يَقُولُ لِابْنَتِهِ : أَشْتَرِي لَكَ سَكْرًا ، بَلْ يَقُولُ : أَرَأَيْتَ لَوْ اشْتَرَيْتُ لَكَ سَكْرًا ؟ فَإِنَّهُ رُبَّمَا لَا يَتَّفِقُ لَهُ ذَلِكَ . وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ إِذَا طَلَبَهُ مَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهِ وَهُوَ فِي الدَّارِ . . قَالَ لِلجَارِيَةِ : قُولِي لَهُ : (اطْلُبْنِي فِي الْمَسْجِدِ) ، وَلَا تَقُولِي : (لَيْسَ هَا هُنَا) ؛ كَيْ لَا يَكُونَ كَذِبًا .

وَكَانَ الشَّعْبِيُّ إِذَا طُلِبَ فِي الْبَيْتِ وَهُوَ يَكْرَهُهُ . . يَخْطُ دَائِرَةً وَيَقُولُ لِلجَارِيَةِ : ضَعِي إصْبَعَكَ فِيهَا ، وَقُولِي : (لَيْسَ هَا هُنَا) .

وهذا كُلُّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَاجَةِ ، وَأَمَّا فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْحَاجَةِ . . فلا ؛ لِأَنَّ هَذَا تَفْهِيمٌ لِلْكَذِبِ .

(١) والمعاريض : جمع معارض ، والمراد به التعريض ، وهو ذكر لفظ محتمل يفهم منه السامع خلاف ما يريد المتكلم ، ومدوحة : سعة وغنية وفسحة . انظر « الإتحاف » (٥٢٨/٧) .

(٢) هو من قول عمر رضي الله عنه رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٨٨٤) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (١٠/١٩٩) ، وعنده كذلك عن عمران بن حصين رضي الله عنهما .

(٣) رواه ابن سعد في « طبقاته » (١٤٤/٩) ، وعنه روى أيضاً القول السابق في المعاريض ، ومعلوم أن الرفع يشمل الاختياري والاضطراري .

(٤) رواه ابن الجوزي في « الأذكياء » (ص ٧١) ، و (ما) عند المتكلم إما موصولة أو استفهامية ، وفي كل منهما الإبهام ، وكذا لو قال : (الله يعلم ما قلته) ، وهو أخصر من الأول . « إتحاف » (٥٢٩/٧) .

(٥) الغُرَاضُ : الهدية والتحفة تحمل إلى الأهلين وتعرض عليهم .

(٦) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٧٨) ، مع تفسير قوله (ضاغطاً) ، وقد نقله عن ابن جريج .

فإن لم يكن اللَّفْظُ كَذِباً.. فهو مكروهٌ على الجملة، كما رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَخَرَجْتُ وَعَلَيَّ ثَوْبٌ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَقُولُونَ: هَذَا كَسَاكُهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَكُنْتُ أَقُولُ: جَزَى اللَّهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا، فَقَالَ لِي: يَا بَنِيَّ! اتَّقِ الْكَذِبَ، إِيَّاكَ وَالْكَذِبَ، وَمَا أَشْبَهَهُ، فَهَاهُنَا عَنْ ذَلِكَ^(١)؛ لِأَنَّ فِيهِ تَقْرِيرًا لَهُمْ عَلَى ظَنِّي كَاذِبٍ؛ لِأَجْلِ غُرُصِ الْمَفَاخِرَةِ، وَهُوَ غُرُصٌ بَاطِلٌ لَا فَائِدَةَ فِيهِ.

نعم؛ المعارضُ ثَبَاحٌ لغرضٍ خفيفٍ؛ كتطبيبِ قلبِ الغيرِ بالمزاح؛ كقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ»^(٢)، وقوله للأخري: «فِي عَيْنِ زَوْجِكَ بَيَاضٌ»^(٣)، وللآخر: «نَحْمَلُكَ عَلَى وَلَدِ الْبَعِيرِ»^(٤)، وَمَا أَشْبَهَهُ.

فَأَمَّا الْكَذِبُ الصَّرِيحُ.. فكما فعلَهُ نُعَيْمَانُ الْأَنْصَارِيُّ مَعَ عِثْمَانَ فِي قِصَّةِ الضَّرِيرِ إِذْ قَالَ لَهُ: (إِنَّهُ نُعَيْمَانُ)^(٥)، وكما يعتادُهُ النَّاسُ مِنْ مَلَاعِبَةِ الْحَقِيقِ؛ بِتَغْيِيرِهِمْ بِأَنَّ امْرَأَةً قَدْ رَغِبَتْ فِي تَزْوِيجِكَ، فَإِنْ كَانَ فِيهِ ضَرَرٌ يُوْدِي إِلَى إِيْذَاءِ قَلْبٍ.. فَهُوَ حَرَامٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَطَايِبَةً.. فَلَا يُوصَفُ صَاحِبُهَا بِالْفَسَقِ، وَلَكِنْ يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ دَرَجَةِ إِيْمَانِهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيْمَانَ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ، وَحَتَّى يَجْتَنِبَ الْكَذِبَ فِي مَزَاجِهِ»^(٦).

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَضْحَكُ بِهَا النَّاسُ يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مِنَ الثَّرِيَّا»^(٧).. أَرَادَ بِهِ مَا فِيهِ غِيْبَةٌ مُسْلِمٍ، أَوْ إِيْذَاءُ قَلْبٍ، دُونَ مُحَضِّصِ الْجَزَاحِ.

وَمِنْ الْكَذِبِ الَّذِي لَا يَوْجِبُ الْفَسْقَ؛ مَا جَزَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي الْمُبَالَغَةِ؛ كَقَوْلِهِ: (طَلَبْتُكَ كَذَا وَكَذَا مَرَّةً)، وَ(قُلْتُ لَكَ كَذَا مَرَّةً)؛ فَإِنَّهُ لَا يَرِيدُ بِهِ تَفْهِيمَ الْمَرَّاتِ بَعْدِهَا، بَلْ تَفْهِيمَ الْمُبَالَغَةِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ طَلَبُهُ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً.. كَانَ كَاذِبًا، وَإِنْ كَانَ طَلَبُهُ مَرَّاتٍ لَا يُعْتَادُ ثَمْلُهَا فِي الْكَثْرَةِ.. فَلَا يَأْتُمُّ، وَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ مَرَّةً، وَبَيْنَهُمَا دَرَجَاتٌ يَتَعَرَّضُ مُطْلَقُ اللَّسَانِ بِالْمُبَالَغَةِ فِيهَا لِحَاطِطِ الْكَذِبِ.

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللَّسَانِ» (٥٤٠) عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ، وَانْظُرْ «إِتْحَافُ» (٥٢٩/٧).

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي «الشَّمَاثِلِ» (٢٤٠).

(٣) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: (رَوَاهُ الزَّيْبِيُّ بِنِ بَكَارٍ فِي كِتَابِ «الْفَكَاهَةِ وَالْمَزَاحِ»). «إِتْحَافُ» (٥٠٠/٧).

(٤) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٩٩٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٩٩١) بِنَحْوِهِ.

(٥) وَهُوَ مَا رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الْإِسْتِيعَابِ» (ص ٧٣٤)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (١٤٧/٦٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُصْعَبٍ قَالَ: كَانَ سُخْرَةُ بْنُ نُوْفَلٍ بْنُ وَهَبٍ الزُّهْرِيُّ شَيْخًا كَبِيرًا بِالْمَدِينَةِ أَعْمَى، وَكَانَ قَدْ بَلَغَ مِائَةً وَخَمْسَةَ عَشْرَةِ سَنَةً، فَقَامَ يَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ يُرِيدُ أَنْ يَبُولَ، فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ، فَأَنَاهُ نُعَيْمَانُ بْنُ عَمْرِو بْنِ رُقَاعَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ سَوَادِ النَّجَارِيِّ، فَتَنَحَّلَ بِهِ نَاحِيَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ: اجْلِسْ هَاهُنَا، فَأَجْلَسَهُ يَبُولُ وَتَرَكَهُ، فَبَالَ، وَصَاحَ بِهِ النَّاسُ، فَلَمَّا فَرَغَ.. قَالَ: مَنْ جَاءَ بِي وَيَحْكُمُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ؟ قَالُوا لَهُ: النُّعَيْمَانُ بْنُ عَمْرِو، قَالَ: فَعَلَ اللَّهُ بِهِ وَفَعَلَ، أَمَا إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيَّ إِنْ ظَنَرْتُ بِهِ أَنْ أَضْرِبَهُ بِعَصَايَ هَذِهِ ضَرْبَةً تَبْلُغُ مِنْهُ مَا بَلَغْتَ، فَمَكَتْ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى نَسِيَ ذَلِكَ سُخْرَةَ، ثُمَّ أَنَاهُ يَوْمًا وَعِثْمَانُ قَاتِمٌ يَصِلُ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ، وَكَانَ عِثْمَانُ إِذَا صَلَّى لَمْ يَلْتَفِتْ، فَقَالَ لَهُ: هَلْ لَكَ فِي نُعَيْمَانٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، أَيْنَ هُوَ؟ دَلَّنِي عَلَيْهِ، فَأَتَنِي بِهِ حَتَّى أَوْفَقَهُ عَلَى عِثْمَانَ، فَقَالَ: دُونَكَ، هَذَا هُوَ، فَجَمَعَ سُخْرَةَ يَدَيْهِ بِعَصَا فَضْرَبَ عِثْمَانَ فَشَجَّهُ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّمَا ضَرَبْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ... الْخَبِيرُ.

(٦) قَوْلُهُ: (لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيْمَانَ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ) أَوْرَدَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الْإِسْتِيعَابِ» (ص ٨٥٩)، وَرَوَى نَحْوَهُ الْبُخَارِيُّ (١٣)، وَمُسْلِمٌ (٤٥) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَعِنْدَ أَحْمَدَ فِي «الْمُسْنَدِ» (٣٥٢/٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا: «لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ الْإِيْمَانَ كُلَّهُ حَتَّى يَتَرَكَ الْكَذِبَ فِي الْمَزَاحَةِ، وَيَتَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا».

(٧) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (٩٤٨)، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللَّسَانِ» (٧١)، وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٦٤٧٧)، وَمُسْلِمٌ (٢٩٨٨) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

ومِمَّا يُعْتَادُ الْكَذِبَ فِيهِ وَيُسَاهِلُ بِهِ : أَنْ يُقَالَ : (كُلِّ الطَّعَامِ) ، فيقول : (لا أَشْتَهِيهِ) ، وذلك منهِّي عنه ، وهو حرامٌ إن لم يكن فيه غرضٌ صحيحٌ ، قال مجاهدٌ : قالت أسماء بنتُ عميسٍ : كنتُ صاحبةً عائشة رضي الله عنها في الليلة التي هيأتها وأدخلتها على النبي صلى الله عليه وسلم ومعني نسوةٌ ، قالت : فوالله ؛ ما وجدنا عندهُ قرئ إلا قدحاً من لبنٍ ، فشرب ثم ناوله عائشة رضي الله عنها ، قالت : فاستحييت الجارية ، قالت فقلت : لا تردِّي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خذي منه ، قالت : فأخذته على حياءٍ فشربت منه ، ثم قال : « ناولي صواحبك » ، فقلن : لا نشتهيهِ ، فقال : « لا تجمعن جوعاً وكذباً » ، قالت : فقلت : يا رسول الله ؛ إن قالت إحدانا لشيءٍ تشتهيهِ : لا أَشْتَهِيهِ .. أيعدُّ ذلكُ كذباً ؟ قال : « إِنَّ الْكَذِبَ لِيُكَتَبَ كَذِباً حَتَّى الْكَذِبُ كُذِبَتْهُ »^(١)

وقد كان أهل الورع يحترزون عن التماسح بمثل هذا الكذب ، قال الثبتي بنُ سعيدٍ : كانت ترمضُ عينا سعيد بن المسيب ، حتى يبلغ الرَّمضُ خارجَ عينيه ، فيقالُ له : لو مسحت هذا الرَّمضَ ، فيقول : فأين قول الطبيب وهو يقول لي : لا تمسَّ عينيك ، فأقول : لا أفعل !^(٢)

وهذه مراقبة أهل الورع ، ومن تركه .. انسلَّ لسأته في الكذب عن حدِّ اختياره ، فيكذب ولا يشعرُ .

وعن جواب التيمي قال : جاءت أختُ الربيع بن خثيم عائدة إلى بُني له ، فأنكبت عليه ، فقالت : كيف أنت يا بُني ؟ فجلسَ الربيع فقال : أَرْضَعْتِي ؟ قالت : لا ، قال : ما عليك لَوْ قَلت : يا بنَ أخي فصَدَقْتَ !^(٣)

ومن العادة أن يقول : يعلم الله فيما لا يعلمه^(٤) ، قال عيسى عليه السلام : (إِنَّ مِنْ أَكْثَرِ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ : إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ لِمَا لَا يَعْلَمُ)^(٥)

وربما يكذب في حكاية المنام ، والإثم فيه عظيمٌ ؛ قال عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ مِنْ أَكْثَرِ الْفِرْيِ أَنْ يَدَّعِيَ الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ ، أَوْ يُرِيَّ عَيْنَهُ فِي الْمَنَامِ مَا لَمْ تَرَ ، أَوْ يَقُولَ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ »^(٦)

وقال عليه الصلاة والسلام : « مَنْ كَذَبَ فِي حُلْمِهِ .. كُتِفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ ، وَلَيْسَ بِعَاقِدٍ بَيْنَهُمَا أَبْدًا »^(٧)



(١) رواه أحمد في « المسند » (٤٣٨/٦) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٢٤) ، كلاهما عن أسماء بنت عميس ، قال الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » (٥٤/٤) : (رواه أحمد والطبراني في « الكبير » ، وفيه شذاه عن مجاهد ، روى عنه ابن جريج ويونس بن يزيد ، وبقية رجاله رجال الصحيح ، إلا أن أسماء بنت عميس كانت بأرض الحيرة مع زوجها جعفر حين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ، والصواب حديث أسماء بنت يزيد والله أعلم) ، وهو عن أسماء بنت يزيد عند ابن ماجه (٣٢٩٨) بلفظ المرفوع دون ذكر القصة مفصلة .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥١١) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٣٣) ، ووقع في النسخ : (خوات) بدل (جواب) .

(٤) أي : القائل .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٧٢٧) عن سعيد بن عبد العزيز .

(٦) رواه البخاري (٣٥٠٩) .

(٧) رواه البخاري (٧٠٤٢) ، وأبو داود (٥٠٢٤) .

الآف الخمسة عشر الغيبة

والنظر فيها طويلٌ، فلنذكر أولاً مذمة الغيبة، وما وردَ فيها من شواهدِ الشرعِ.

وقد نصَّ الله سبحانه على ذمِّها في كتابه، وشبَّهَ صاحبها بأكلِ لحم الميتة.

فقال تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا لِيُحِبَّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾.

وقال عليه الصلاة والسلام: «كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ؛ دُمُهُ وَمَالُهُ وَعِزُّهُ»^(١)، والغيبة تناولُ العرضِ، وقد جمع الله بينَهُ وبينَ الدِّمِ والمالِ.

وقال أبو هريرة: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا»^(٢)

وعن جابر وأبي سعيد قالا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا كُمْ وَالْغَيْبَةُ، فَإِنَّ الْغَيْبَةَ أَشَدُّ مِنَ الزِّنَا، إِنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَزْنِي وَيَتُوبُ فَيَتُوبُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغَيْبَةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفَرَ لَهُ صَاحِبُهُ»^(٣)

وقال أنس: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَرَزْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى قَوْمٍ يَخْمُسُونَ وَجُوهَهُمْ بِأُظْفَارِهِمْ، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ؛ مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَغْتَابُونَ النَّاسَ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ»^(٤)

وقال سليم بن جابر: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: عَلِمَنِي خَيْرًا يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ، فَقَالَ: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَصَبَّ مِنْ دَوْلَقٍ فِي إِثَاءِ الْمُسْتَسْقَى، وَأَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِبِشْرِ حَسَنِ، وَإِذَا أَدْبَرَ.. فَلَا تَغْتَابُهُ»^(٥).

وقال البراء: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَسْمَعَ الْعَوَاتِقَ فِي بَيْوتِهَا، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِقَلْبِهِ؛ لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ، وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ.. يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ، وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ.. يَفْضَحْهُ فِي جَوْفِ بَيْتِهِ»^(٦)

وقيل: أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: (مَنْ مَاتَ تَائِبًا مِنَ الْغَيْبَةِ.. فَهُوَ آخِرُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ مَاتَ مَصْرًا عَلَيْهَا.. فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ)^(٧)

وقال أنس: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَقَالَ: «لَا يَفْطَرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى آذَنَ لَهُ»، فَصَامَ النَّاسُ، حَتَّى إِذَا أَمْسُوا.. جَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ ظَلَمْتُ صَائِمًا، فَأَذَنَ لِي لِأَفْطَرُ، فَأَذَنَ لَهُ، وَالرَّجُلُ وَالرَّجُلُ، حَتَّى جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ فَتَاتَانِ مِنْ أَهْلِكَ ظَلَمْنَا صَائِمَيْنِ، وَإِنَّهُمَا يَسْتَحْيَانِ أَنْ يَأْتِيَاكَ، فَأَذَنَ لِهِمَا

(١) رواه مسلم (٢٥٦٤) ضمن حديث.

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «السمت وآداب اللسان» (١٦٣)، وأصله في «الصحيحين» وقد تقدم.

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «السمت وآداب اللسان» (١٦٤).

(٤) رواه أبو داود (٤٨٧٨)، وابن أبي الدنيا في «السمت وآداب اللسان» (١٦٥).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «السمت وآداب اللسان» (١٦٦).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «السمت وآداب اللسان» (١٦٧)، ورواه أبو داود (٤٨٨٠) من حديث أبي برة الأسلمي رضي الله عنه.

(٧) الرسالة القشيرية (ص ٢٨٤)، وانظر «تنبيه الغافلين» للسمرقندي (١٦٥).

أَنْ يَفْطُرَا ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ عَاوَدَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ، ثُمَّ عَاوَدَهُ ، فَقَالَ : « إِنَّهُمَا لَمْ يَصُومَا ، وَكَيْفَ صَامَ مَنْ ظَلَّ هَذَا الْيَوْمَ يَأْكُلُ لَحْمَ النَّاسِ ، اذْهَبْ فَمَرْهُمَا إِنْ كَانَتَا صَائِمَتَيْنِ أَنْ تَسْتَقِيمَا » ، فَرَجَعَ إِلَيْهِمَا فَأَخْبَرَهُمَا ، فَاسْتَقَاةَا ، فَقَاءَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عِلْقَةً مِنْ دَمٍ ، فَرَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدَيْهِ ؛ لَوْ بَقِيتَا فِي بَطْنِيهِمَا .. لَأَكَلْتُهُمَا النَّارُ »^(١)

وفي رواية : أَنَّهُ لَمَّا أَعْرَضَ عَنْهُ .. جَاءَهُ بَعْدَ ذَلِكَ وَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ إِنَّهُمَا وَاللَّهِ لَقَدْ مَاتَتَا أَوْ كَادَتَا أَنْ تَمُوتَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّخَوْنِي بِهِمَا » ، فَجَاءَتَا ، فَدَعَا بَعْضُ ، فَقَالَ لِإِحْدَاهُمَا : « قِيئِي » ، فَقَاءَتْ مِنْ قَيْحٍ وَدَمٍ وَصَدِيدٍ حَتَّى مَلَأَتِ الْقَدِخَ ، وَقَالَ لِلْأُخْرَى : « قِيئِي » ، فَقَاءَتْ كَذَلِكَ ، فَقَالَ : « إِنَّ هَاتَيْنِ صَائِمَتَا عَمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمَا ، وَأَفْطَرْتَا عَلَى مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ، جَلَسْتُ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْأُخْرَى ، فَجَعَلَتَا تَأْكُلَانِ لَحْمَ النَّاسِ »^(٢)

وقال أنس : خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الرِّبَا وَعَظَّمْ شَأْنَهُ ، فَقَالَ : « إِنْ الدَّرْهَمَ يَصْبِيهُ الرَّجُلُ مِنَ الرِّبَا أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْخَطِيئَةِ مِنْ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ زِينَةً يَزِينُهَا الرَّجُلُ ، وَإِنْ أَرَى الرِّبَا عُرْضَ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ »^(٣)

وقال جابر : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسِيرٍ ، فَأَتَانِي عَلَى قَبْرَيْنِ يُعَذِّبُ صَاحِبَاهُمَا ، فَقَالَ : « إِنَّهُمَا يُعَذِّبَانِ ، وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ ، أَمَّا أَحَدُهُمَا .. فَكَأَنَّ يَغْتَابُ النَّاسَ ، وَأَمَّا الْآخَرُ .. فَكَأَنَّ لَا يَسْتَنْزِعُهُ مِنْ بَوْلِهِ » ، وَدَعَا بِجَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ أَوْ جَرِيدَتَيْنِ ، فَكَسَرَهُمَا ، ثُمَّ أَمَرَ بِكُلِّ كَسْرَةٍ فَعَرَسَتْ عَلَى قَبْرِ ، فَقَالَ : « أَمَّا إِنَّهُ سَيُهَوَّنُ مِنْ عَذَابِهِمَا مَا كَانَتَا رَطْبَتَيْنِ » ، أَوْ « مَا لَمْ يَبْيَسَا »^(٤)

ولمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاعِزًا فِي الزَّيْنَةِ .. قَالَ رَجُلٌ لِصَاحِبِهِ : هَذَا أَقْعَصَ كَمَا يُفْعَصُ الْكَلْبُ ، فَمَرَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَمَا مَعَهُ بِجَيْفَةٍ ، فَقَالَ : « انْهَشَا مِنْهَا » ، فَقَالَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ نَنْهَشُ جَيْفَةً ؟! فَقَالَ : « مَا أَصْبَحْتُمَا مِنْ أَخِيكُمَا أَنْتُمْ مِنْ هَذِهِ »^(٥) .

وكان الصحابة رضي الله عنهم يتلاقون بالبشر ، ولا يغتابون عند الغيبة ، ويرون ذلك أفضل الأعمال ، ويرون خلافه عادة المنافقين .

وقال أبو هريرة : (مَنْ أَكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ فِي الدُّنْيَا .. قُرِبَ إِلَيْهِ لَحْمُهُ فِي الْآخِرَةِ ، فَقِيلَ لَهُ : كُلُّهُ مَيْتًا كَمَا أَكَلْتَهُ حَيًّا ، فَيَأْكُلُهُ وَيَضْجُ وَيَكْلَحُ) ، وَرَوَى مَرْفُوعًا كَذَلِكَ^(٦)

وروي أن رجلين كانا قاعدين عند باب من أبواب المسجد ، فمر بهما رجل كان مخنثاً فنرك ذلك ، فقالا : لقد بقي فيه منه شيء ، فأقيمت الصلاة ، فدخلوا فصلياً مع الناس ، فحاك في أنفسهما ممّاً قالوا ، فأتيا عطاء

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٧٠) .

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٤٣١/٥) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٧١) ، وقد تقدمت هذه الرواية .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٧٥) ، وإنما شبهه بالربا للاستطالة وتناول الزيادة مما لا يجوز في حقه .

(٤) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٧٣٥) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٧٦) ، وعند البخاري (٢١٦) ، ومسلم (٢٩٢) وفيهما ذكر النسيمة بدل الغيبة .

(٥) رواه الطيالسي في « مسنده » (٢٤٧٣) ، وفيه : (انهشا) بدل (انهشا) ، والنهش والنهش بمعنى ، وينحوه رواه أبو داود (٤٤٢٨) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٧١٢٧) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٧٨) ، ورواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (١٩٣) عنه مرفوعاً ، ويضج : يصيح ويتململ ، ويكلح : يجبس وجهه .

فَسَأَلَاهُ ، فَأَمَرَهُمَا أَنْ يُعِيدَا الرُّضُوءَ وَالصَّلَاةَ ، وَأَمَرَهُمَا أَنْ كَانَا صَائِمِينَ أَنْ يَقْضِيَا صِيَامَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ^(١)
 وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : (﴿ وَزَيْلٌ لِكُلِّ هَمَزٍ لَمْزَةٌ ﴾ الْهَمَزَةُ : الطَّعَانُ فِي النَّاسِ ، وَاللَّمَزَةُ : الَّذِي يَأْكُلُ لَحُومَ النَّاسِ) ^(٢)
 وَقَالَ قَتَادَةُ : (ذُكِرَ لَنَا أَنَّ عَذَابَ الْقَبْرِ ثَلَاثَةٌ أَثْلَاثٌ : ثَلَاثٌ مِنَ الْغَيْبَةِ ، وَثَلَاثٌ مِنَ الْبَوْلِ ، وَثَلَاثٌ مِنَ النَّيْمَةِ) ^(٣)
 وَقَالَ الْحَسَنُ : (وَاللَّهُ ؛ لِلْغَيْبَةِ أَسْرَعُ فِي دِينِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْأَكْلَةِ فِي جَسَدِهِ) ^(٤)
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (أَدْرَكْنَا السَّلَفَ وَهُمْ لَا يَرُونَ الْعِبَادَةَ فِي الصَّوْمِ وَلَا فِي الصَّلَاةِ ، وَلَكِنْ فِي الْكَفِّ عَنْ أَعْرَاضِ
 النَّاسِ) ^(٥)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَذْكُرَ عِيُوبَ صَاحِبِكَ . . فَادْكُرْ عِيُوبَكَ) ^(٦)
 وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : (يَبْصُرُ أَحَدُكُمْ الْقَدَى فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَدْعُ الْجَذْعَ فِي عَيْنِ نَفْسِهِ) ^(٧)
 وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : (ابْنُ آدَمَ ؛ إِنَّكَ لَنْ تَصِيبَ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى لَا تَعِيبَ النَّاسَ بِعَيْبِ هُوَ فِيكَ ، وَحَتَّى تَبْدَأَ
 بِصَلَاحِ ذَلِكَ الْعَيْبِ فَتُصْلِحَهُ مِنْ نَفْسِكَ ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ . . كَانَ شُغْلُكَ فِي خَاصَّةِ نَفْسِكَ ، وَأَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ مَنْ
 كَانَ هَكَذَا) ^(٨)

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ : مَرَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَعَهُ الْحَوَارِيُّونَ عَلَى جَبَفَةٍ كَلْبٍ ، فَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ : مَا أَنْتَنَ رِيحَ
 هَذَا الْكَلْبِ !! فَقَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : مَا أَشَدَّ بَيَاضَ أَسْنَانِهِ ^(٩) كَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَهَاهُمْ عَنْ غَيْبَةِ الْكَلْبِ ،
 وَنَهَّاهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا يُذَكَّرُ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا أَحْسَنُهُ .

وَسَمِعَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَجُلًا يَغْتَابُ آخَرَ ، فَقَالَ لَهُ : (إِيَّاكَ وَالْغَيْبَةَ ؛ فَإِنَّهَا إِدَامٌ كِلَابٍ النَّاسِ) ^(١٠)
 وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (عَلَيْكُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَإِنَّهُ شِفَاءٌ ، وَإِيَّاكُمْ وَذِكْرَ النَّاسِ ؛ فَإِنَّهُ دَاءٌ) ^(١١)
 نَسَأَلُ اللَّهَ حَسَنَ التَّوْفِيقِ لَطَاعَتِهِ .



- (١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٨١) .
- (٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٨٥) .
- (٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٠) .
- (٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٢) .
- (٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٣) عن خفاف وخفيف وعبد الكريم بن مالك .
- (٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٤) .
- (٧) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٥) وفيه (الجذل) بدل (الجذع) ، ورواه عنه مرفوعاً بلفظ المصنف القضاعي في « مسند الشهاب » (٦١٠) ، وقد تقدم .
- (٨) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٩٨) .
- (٩) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٩٧) .
- (١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٩٩) .
- (١١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٠٤) ، وغالب ما رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » بما يخص الغيبة قد رواه في « ذم الغيبة والتبعية » كذلك .

بيان معنى الغيبة وحدها

اعلم: أن حدَّ الغيبة: أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه، سواء ذكرت نقصاً في بدنه، أو في نسبه، أو في خلقه، أو في فعله، أو في قوله، أو في دينه، أو في دنياه، وحتّى في ثوبه، وفي داره ودابته.

أمّا البدن: فذكرك العمش والحول، والقرع، والقصر والطول، والسواد والصفرة، وجميع ما يتصوّر أن يوصف به ممّا يكرهه كيفما كان.

وأما النسب: فإن تقول: أبوه بُطّي، أو هندي، أو فاسق، أو حسيّن، أو إسكاف، أو زبّال، أو شيء ممّا يكرهه كيفما كان.

وأما الخلق: فإن تقول: هو ستيء الخلق، بخيل، متكبر، مُراء، شديد الغضب، جبان، عاجز، ضعيف القلب، متهور، وما يجري مجراه.

وأما في أفعاله المتعلقة بالدين: فقولك: سارق، وكذاب، وشارب خمر، وخائن، وظالم، ومتهاون بالصلاة والزكاة، ولا يحسن الركوع والسجود، ولا يحترز عن النجاسات، وليس باراً بوالديه، ولا يضع الزكاة موضعها، ولا يحسن قسمتها، ولا يحرس صومه من الرفث والغيبة والتعرض لأعراض الناس.

وأما فعله المتعلق بالدنيا: فقولك: إنّه قليل الأدب، متهاون بالناس، ولا يرى على نفسه لأحد حقاً ويرى لنفسه حقاً، وإنّه كثير الكلام، كثير الأكل، وإنّه نؤوم، وينام في غير وقت النوم، ويجلس في غير موضعه. وأما في ثوبه: فقولك: إنّه واسع الكمّ، طويل الذيل، وسخ الثياب.

وقال قوم: لا غيبة في الدين؛ لأنّه ذم ما ذمّه الله تعالى، فذكره بالمعاصي وذمّه بها يجوز، بدليل ما روي: أنّه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلّم امرأة وكثرة صلاحها وصومها وصلاتها، ولكنّها تُؤذي جيرانها بلسانها، فقال: «هي في النار»^(١)، وذكّرت عنده امرأة أخرى بأنّها بخيلة، فقال: «فما خيرها إذا؟»^(٢).

وهذا فاسد؛ لأنّهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى تعرف الأحكام بالسؤال، ولم يكن غرضهم التنقص، ولا يحتاج إليه في غير مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلّم.

والدليل عليه: إجماع الأمة أن من ذكر غيره بما يكرهه.. فهو مغتاب؛ لأنّه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلّم في حدّ الغيبة، وكلّ هذا وإن كان صادقاً فيه.. فهو به مغتاب، عاصٍ لربه، وأكل لحم أخيه؛ بدليل ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلّم قال: «هل تدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذكرك أخاك بما يكره»، قيل: أرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول.. فقد اغتبتّه، وإن لم يكن فيه.. فقد بهتّه»^(٣).

(١) رواه أحمد في «المسند» (٤٤٠/٢)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٧٦٤).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٧٤٣) عن أبي جعفر محمد بن علي مرسل.

(٣) رواه مسلم (٢٥٨٩).

وقال معاذ بن جبل: دُكِرَ رجلٌ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: ما أعجزه!! فقال صلى الله عليه وسلم: «اغتنبتم أخاكم»، قالوا: يا رسول الله؛ قلنا ما فيه، قال: «إن قلتم ما ليس فيه.. فقد بهشموه»^(١)

وعن أبي حذيفة عن عائشة رضي الله عنها أنها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت: إنها قصيرة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اغتنبها»^(٢)

وقال الحسن: (ذكرُ الغيرِ ثلاثة: الغيبة، والبُهتان، والإفك، والكلُّ في كتابِ الله تعالى؛ الغيبة: أن تقولَ ما فيه، والبُهتان: أن تقولَ ما ليس فيه، والإفك: أن تقولَ ما بلغك).

وذكر ابن سيرين رجلاً فقال: ذلك الرجل الأسود، ثم قال: استغفرُ الله، إني أراني قد اغتنبته^(٣)

وذكر ابن سيرين إبراهيم النخعي فوضع يده على عينيه، ولم يقل: الأعور.

وقالت عائشة رضي الله عنها: لا يغتابن منكم أحدٌ أحدًا؛ فإنني قلتُ لامرأةٍ مرةً وأنا عند النبي صلى الله عليه وسلم: إن هذه لطويلة الذيل، فقال: «الفظي الفظي»، فلفظت بضعة من لحم^(٤)



(١) رواه الطبراني في «الكبير» (٣٩/٢٠)، والبيهقي في «الشعب» (٦٣٠٨).

(٢) رواه أبو داود (٤٨٧٥)، والترمذي (٢٥٠٢)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٠٧) واللفظ له، والجميع رواه عن أبي حذيفة عن عائشة، وفي النسخ: (حذيفة) بدل (أبي حذيفة).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢١٤).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢١٦)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٢٠١).

بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

اعلم : أن الذكر باللسان إنما حُرِّمَ لأن فيه تفهيمَ الغير نقصانَ أخيكَ وتعريفَهُ بما يكرهُهُ ، فالتعريضُ به كالتصريح ، والفعلُ فيه كالقول ، والإشارةُ والإيماءُ والغمزُ والرَّمزُ والكتابةُ والحركةُ وكلُّ ما يُفهِمُ المقصودَ .. فهو داخلٌ في الغيبة ، وهو حرامٌ .

ومن ذلك : قولُ عائشةَ رضي الله عنها : دخلتُ علينا امرأةٌ ، فلما ولَّتْ .. أومأتُ بيدي ؛ أي : أنها قصيرةٌ ، فقال عليه الصلاة والسلامُ : « اغتبتُها » ^(١)

ومن ذلك : المحاكاةُ ؛ بأن يمشي متعرجاً ، أو كما يمشي ؛ فهو غيبةٌ ، بل هو أشدُّ مِنَ الغيبةِ ؛ لأنه أعظمُ في التصويرِ والتفهيمِ .

ولمَّا رأى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم عائشةَ حكَّتِ امرأةٌ .. فقال : « ما يسرُّني أتي حكيثُ إنساناً ولي كذا وكذا » ^(٢)

وكذلك الغيبةُ بالكتابةِ ؛ فإنَّ القلمَ أحدُ اللسانين ، وذكرُ المصتَفِ شخصاً معيناً ، وتهجينُ كلامِهِ في الكتابِ غيبةٌ ، إلا أن يقتصرَ به شيءٌ مِنَ الأعذارِ المُحَوِّجَةِ إلى ذكرِهِ ، كما سيأتي بيانهُ .

وأما قوله : قال قومٌ : كذا .. فليسَ ذلكَ بغيبةٍ ، إنما الغيبةُ التعرُّضُ لشخصٍ معينٍ ، إمَّا حيٍّ وإمَّا ميتٍ .
ومن الغيبةِ : أن تقولَ : بعضُ مَنْ مرَّ بنا اليومَ ، أو بعضُ مَنْ رأيناهُ ، إذا كانَ المخاطبُ يفهمُ منه شخصاً معيناً ؛ لأنَّ المحذورَ تفهيمُهُ ، دونَ ما بهِ التفهيمُ ، فأما إذا لم يفهم عيْنَهُ .. جازَ ، كانَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم : إذا كرهَ مِنْ إنسانٍ شيئاً .. قالَ : « ما بالُ أقوامٍ يفعلونَ كذا وكذا » ، وكانَ لا يعيِّنُ ^(٣)

وقولُك : بعضُ مَنْ قديمٌ مِنَ السفرِ ، أو بعضُ مَنْ يدَّعي العلمَ ، إذا كانَ معه قريئةٌ تفهمُ عينَ الشخصِ .. فهو غيبةٌ .

وأخبرْتُ أنواعَ الغيبةِ : غيبةُ القراءِ المراثينَ ، فإنَّهم يُفهِمونَ المقصودَ على صيغةِ أهلِ الصَّلاحِ ؛ ليظهروا مِنْ أنفسهم التَّعَفُّفَ عن الغيبةِ ، ويُفهِمونَ المقصودَ ، ولا يدرونَ بجهلهم أنَّهم جمعوا بينَ فاحشَتَيْنِ الرياءِ والغيبةِ ، وذلكَ مثلُ أن يُذكرَ عندَهُ إنسانٌ ، فيقولَ : (الحمدُ لله الذي لم يبتلنا بالدُّخولِ على السلطانِ ، والتبدُّلِ في طلبِ الحطامِ) ، أو يقولَ : (نعوذُ باللهِ مِنْ قَلَّةِ الحياءِ ، نسألُ اللهَ تعالى أن يعصمنا منها) ، وإنَّما قصدهُ أن يفهمَ عيبَ الغيرِ ، فيذكرَهُ بصيغةِ الدِّعاءِ .

وكذلكَ قد يقدِّمُ مدحَ مَنْ يريدُ غيبتهُ ، فيقولُ : (ما أحسنَ أحوالَ فلانٍ ، ما كانَ يقصِّرُ في العباداتِ ، ولكن قد اعتراه فتورٌ ، وابتلي بما يُبتلى به كلُّنا ، وهو قَلَّةُ الصبرِ) ، فيذكرُ نفسَهُ ومقصودُهُ أن يذمَّ غيرهَ في ضمنِ ذلكَ ، وأن يمدحَ نفسَهُ

(١) تقدم قريباً .

(٢) رواه أبو داود (٤٨٧٥) ، والترمذي (٢٥٠٢) .

(٣) فقد روى أبو داود (٤٧٨٨) عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن الرجل شيء .. لم يقل : ما بال فلان ، ولكن يقول : « ما بال أقوام يقولون كذا وكذا » .

بالتَّشْبُه بالصالحين في ذمِّ أنفسهم، فيكون مغتاباً ومراتباً ومزكياً نفسه، فيجتمع بين ثلاث فواحش وهو يظنُّ بجَهْلِهِ أنَّه من الصالحين المتعففين عن الغيبة.

وكذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم، فإنه يتعبهم، ويحبط بمكايده عملهم، ويضحك عليهم، ويسخر منهم.

ومن ذلك: أن يُذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين، فيقول: سبحان الله!! ما أعجب هذا!! حتَّى يُصغى إلى المغتاب ويُعلم ما يقوله، فيذكر الله تعالى، ويستعمل اسمه الله له في تحقيق خبيثه، وهو يمنُّ على الله عز وجل بذكره جهلاً منه وغروراً.

وكذلك يقول: لقد ساءتني ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به، فنسأل الله تعالى أن يروح نفسه، ويكون كاذباً في دعوى الاغتنام، وفي إظهار الدعاء له، بل لو قصد الدعاء... لأخفاه في خلوته عقيب صلاته، ولو كان يغمُّ به... لا غمَّ أيضاً بإظهار ما يكرهه.

وكذلك يقول: ذلك المسكين قد بُليَ بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه، فهو في كلِّ ذلك يظهر الدعاء، والله مطلع على خُبِّ ضميره وخفي قصده، وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرَّض لمقبة أعظم ممَّا تعرَّض له الجهال إذا جاهزوا.

ومن ذلك: الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب؛ فإنه إنَّما يُظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة، فيندفع فيها، فكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق، فيقول: عجب!! ما علمتُ أنه كذلك!! ما عرفته إلى الآن إلا بالخير!! وكنتُ أحسب فيه غير هذا!! عافانا الله من بلائه، فإنَّ كلَّ ذلك تصديق للمغتاب، والتصديق بالغيبة غيبة، بل الساكث شريك المغتاب.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المستمع أحد المغتابين»^(١)

وقد روي عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أن أحدهما قال لصاحبه: إنَّ فلاناً لنؤوم، ثمَّ إنهما طلبا أذناً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأكلا به الخبر، فقال صلى الله عليه وسلم: «قد ائتمنتما»، فقالا: ما نعلمه، فقال: «بلى، إنكما أكلتما من لحم أخيكما»^(٢)، فانظر كيف جمعهما، وكان القائل أحدهما والآخر مستمع، وقال للرجلين اللذين قال أحدهما: أقعص الرجل كما يُقعص الكلب: «إنهشاً من هلهو الجيفة»^(٣)، فجمع بينهما.

فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر بلسانه.

فإن خاف... فبقلبه، وإن قدَّر على القيام أو قطع الكلام آخر فلم يفعل... لزمه.

وإن قال بلسانه: (اسكت) وهو مشتبه لذلك بقلبه... فذلك نفاق، ولا يخرج من الإثم ما لم يكرهه بقلبه.

(١) روى أبو نعيم في «معركة الصحابة» (٣١٢٢/٦) عن الحسن قال: (حدثني سبعة رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النجاسة وعن سماع إلى النجاسة، ونهى عن الغيبة والامتناع إلى الغيبة...) الخبر.

(٢) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (١٨٨) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) تقدم قريباً.

ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد ، أي : اسكت ، أو يشير بحاجيه وجبينه ؛ فإنَّ ذلك استحقاقٌ لمذكور ، بل ينبغي أن يعظّمه فيذب عنه صريحاً .

قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَذَلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْصُرَهُ .. أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ » ^(١)

وقال أبو الدرداء : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ .. كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْ عَرْضِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ^(٢)

وقال أيضاً : « مَنْ ذَبَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ .. كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ » ^(٣)

وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة ، أوردناها في كتاب آداب الصُحبة وحقوق المسلمين ، فلا نطوّل بإعادتها .



(١) رواه أحمد في « المسند » (٤٨٧/٣) ، والطبراني في « الكبير » (٧٣/٦) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الغيبة والتميمة » (١٠٣) ، ورواه الترمذي (١٩٣١) بلفظ : « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ .. رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٤٦١/٦) ، والطبراني في « الكبير » (١٧٦/٢٤) .

بيان الأسباب الباعثة على الغيبة

اعلم : أن البواعث على الغيبة كثيرة ، ولكن يجمعها أحد عشر سبباً ، ثمانية منها تطرد في حق العامة ، وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة .

أما الثمانية :

فالأول : أن يشفي الغيظ ، وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه ، فإنه إذا هاج غضبه . . تشفى بذكر مساوئه ، فيسبى اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثم دين وازع ، وقد يمتنع تشفي الغيظ عند الغضب ، فيحتقن الغضب في الباطن ، فيصير حقداً ثابتاً ، فيكون سبباً دائماً لذكر المساوئ ، فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة .



الثاني : موافقة الأقران ، ومجاملة الرفقاء ، ومساعدتهم على الكلام ؛ فإنهم إذا كانوا يتفكّهون بذكر الأعراض ، فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس . . استقلوه ونفروا عنه ، فيساعدتهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة ، ويظن أنه مجاملة في الصحبة ، وقد يغضب رفقاؤه ، فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم ؛ إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء ، فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوئ .



الثالث : أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطول لسانه فيه ، أو يقبح حاله عند محتشم ، أو يشهد عليه بشهادة ، فيبادره قبل أن يقبح هو حاله ويطعن فيه لئلا يثقل أثر شهادته ، أو يتدبّر بذكر ما فيه صادقاً ليكذب عليه بعده ، فيروج كذبه بالصدق الأول ، ويستشهد به ويقول ما من عادي الكذب ؛ فإنني أخبركم بكذا وكذا من أحواله ، فكان كما قلت .



الرابع : أن يُنسب إلى شيء ، فيريد أن يبتزاً منه ، فيذكر الذي فعله ، وكان من حقه أن يبتز نفسه ، ولا يذكر الذي فعله ، فلا ينسب غيره إليه ، أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل ؛ ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله .



الخامس : إرادة التصنع والمباهاة ، وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره ، فيقول : فلان جاهل ، وفهمه ركيك ، وكلامه ضعيف ، وغرضه : أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ، ويريه أنه أفضل منه ، أو يحذر أن يُعظم مثل تعظيمه ؛ فيقدح فيه لذلك .



السادس : الحسد ، وهو أنه ربما يحسد من يشي الناس عليه ، ويحبوته ويكرمونه ، فيريد زوال تلك النعمة عنه ، فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقذف فيه ، فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس ؛ حتى يكفوا عن إكرامه والثناء عليه ؛ لأنه ينقل

عليه أن يسمع ثناء الناس عليه ، وإكرامهم له ، وهذا هو عينُ الحسدِ ، وهو غيرُ الغضبِ والحقدِ ، فإنَّ ذلك يستدعي جنابةً من المفضوبِ عليه ، والحسدُ قد يكونُ مع الصديقِ المحسنِ والقريبِ الموافقِ .



السابعُ : اللعبُ ، والهزلُ ، والمطايبةُ ، وتزجيةُ الوقتِ بالصُّحكِ ، فيذكرُ غيرهُ بما يضحكُ الناسُ على سبيلِ المحاكاةِ والتَّعجُّبِ والتَّعجُّبِ .



الثامنُ : السخريَّةُ والاستهزاءُ استحقاراً له ، فإنَّ ذلكَ قد يجري في الحضورِ ويجري أيضاً في الغيبةِ ، ومنشؤه التكبرُ واستصغارُ المستهزأ به .



وأما الأسبابُ الثلاثةُ التي هي في الخاصَّةِ .. فهي أغمضُها وأدقُّها ؛ لأنها شرورُ خبايا الشيطانِ في معرضِ الخيراتِ ، وفيها خيرٌ ، ولكنَّ شابَّ الشيطانَ بها الشرُّ .

الأولُ : أنْ تنبعثَ من الدينِ داعيةُ التَّعجُّبِ من إنكارِ المنكرِ والخطأ في الدينِ ، فيقولُ : ما أعجبَ ما رأيتُ من فلانٍ ؛ فإنه قد يكونُ بصادقاً ، ويكونُ تعجبُهُ من المنكرِ ، ولكنَّ كانَ حقُّه أنْ يتعجَّبَ ولا يذكرُ اسمه ، فيسهلُ الشيطانُ عليه ذكرَ اسمه في إظهارِ تعجُّبه ، فصارَ به مغتاباً وأثماً من حيث لا يدري .

ومن ذلكَ قولُ الرجلِ : تعجَّبْتُ من فلانٍ كيف يحبُّ جاريتهُ وهي قبيحةٌ ، وكيف يجلسُ بينَ يدي فلانٍ وهو جاهلٌ .

الثاني : الرَّحمةُ ، وهو أنْ يغتمَّ بسببٍ ما يُبتلى به ، فيقولُ : مسكينٌ فلانٌ قد غمَّني أمرُهُ وما ابتليَ به ، فيكونُ صادقاً في دعوى الاغتمامِ ، ويلهيه الغمُّ عن الحذرِ عن ذكرِ اسمه ، فيذكرُهُ ، فيصيرُ به مغتاباً ، فيكونُ غمُّه ورحمتهُ خيراً ، وكذا تعجُّبه ، ولكنَّ ساقه الشيطانُ إلى شرٍّ من حيث لا يدري ، والترخُّمُ والاعتمادُ ممكنٌ دونَ ذكرِ اسمه ، فيهيِّجُهُ الشيطانُ على ذكرِ اسمه ؛ ليبطلَ به ثوابَ اغتمامِهِ وترخُّمِهِ .

الثالثُ : الغضبُ لله تعالى ؛ فإنه قد يغضبُ على منكرٍ قارقه إنسانٌ إذا رآه أو سمعه ، فيظهرُ غضبهُ ويذكرُ اسمه ، وكان الواجبُ أنْ يُظهرَ غضبهُ عليه بالأمرِ المعروفِ والنهيِ عن المنكرِ ، ولا يُظهرَهُ على غيره ، أو يسترَّ اسمه ولا يذكرَهُ بالسوءِ .

فهذه الثلاثةُ مما يغمضُ ذكُّها على العلماءِ فضلاً عن العوامِ ؛ فإنَّهم يظنونُ أنَّ التعجُّبَ والرحمةَ والغضبَ إذا كانَ لله تعالى .. كانَ عذراً في ذكرِ الاسمِ ، وهو خطأ ، بل المرخصُ في الغيبةِ حاجاتٌ مخصوصةٌ لا مندوحةَ فيها عن ذكرِ الاسمِ كما سيأتي ذكرُهُ .

رُوي عن عامرِ بنِ واثلةٍ : أنَّ رجلاً مرَّ على قومٍ في حياةِ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم فسَلَّم عليهم ، فردُّوا عليه السَّلامَ ، فلمَّا جاورَهُمْ .. قالَ رجلٌ منهم : إنِّي لأبغضُ هذا لله تعالى ، فقالَ أهلُ المجلسِ : لبئسَ ما قُلْتَ ، واللهُ ؛ لننبئَنَّهُ ، ثمَّ قالُوا : قم يا فلانُ - لرجلٍ منهم - فأدرَكه فأخبرَهُ بما قالَ : فأدرَكه رسولُهُم فأخبرَهُ بما قالَ ، فاتَى الرجلُ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكى له ما قاله ، وسأله أن يدعوهُ ، فدعاهُ وسأله ، فقال : قد قلت ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لِمَ تبغضهُ ؟ » ، قال : أنا جازهُ ، وأنا به خابِرٌ ، والله ؛ ما رأيتهُ يصلي صلاةً قطُّ إلا هذه المكتوبة ، قال : فاسألهُ يا رسول الله ؛ هل رأيَ قطُّ أخزَنتها عن وقتها ، أو أسأت الوضوءَ لها ، أو الركوعَ والسجودَ فيها ؟ فسأله ، فقال : لا ، فقال : والله ؛ ما رأيتهُ يصومُ شهراً قطُّ إلا هذا الشهر الذي يصومهُ البرُّ والفاجرُ ، قال : فاسألهُ يا رسول الله : هل رأيَ قطُّ أفطرَ فيه ، أو نقصَ مِن حقِّ شيئاً ؟ فسأله ، فقال : لا ، قال : والله ؛ ما رأيتهُ يُعطي سائلاً ولا مسكيناً قطُّ ، ولا رأيتهُ ينفقُ مِن مالِهِ شيئاً في سبيلِ الله إلا هذه الزكاة التي يؤدِّيها البرُّ والفاجرُ ، قال : فاسألهُ يا رسول الله ؛ هل رأيَ نقصَ منها شيئاً ، أو ماكنتُ فيها طالِبها الذي يسألُها ؟ فسأله ، فقال : لا ، فقال صلى الله عليه وسلم للرجل : « قمْ فلعنهُ خيرٌ منك »^(١)



(١) رواه أحمد في «المسند» (٤٥٥/٥) .

بيان العلاج الذي به يُبْعَثُ اللسان من الغيبة

اعلم: أن مساوئ الأخلاق كلها إنما تُعالج بمعجون العلم والعمل، وإنما علاج كلِّ علةٍ بمضادِّ سببها، فلنفضح عن سببها.

وعلاجُ كَفِّ اللسانِ عن الغيبةِ على وجهين؛ أحدهما على الجملة، والآخر على التفصيل.

أما على الجملة: فهو أن يعلمَ تعرُّضَه لسخطِ الله تعالى بغيتهِ بهذه الأخبار التي رويها، وأن يعلمَ أنها تحبطُ حسناته يوم القيامة؛ فإنها تنقلُ يوم القيامة حسناته إلى مَنْ اغتابه بدلاً عما اجتاحه مِنْ عَرَضِهِ، فإن لم تكنْ له حسناتٌ.. نُقلَ إليه مِنْ سيئاتِ خصمه، وهو مع ذلك متعرِّضٌ لمَقَتِ الله عزَّ وجلَّ، ومشبَّهٌ عندهُ بأكلِ الميتة، بل العبدُ يدخلُ النارَ بأنْ ترجَّحَ كُفَّةَ سيئاتِهِ على كُفَّةِ حسناته، وربما تُنقلُ إليه سيئةٌ واحدةٌ مِمَّنْ اغتابه فيحصلُ بها الرجحانُ ويدخلُ بها النارَ، وإنما أقلُّ الدرجاتِ أنْ تنقصَ مِنْ ثوابِ أعمالِهِ، وذلك بعدَ المخاصمةِ والمطالبةِ، والسؤالِ والجوابِ والحسابِ، قالَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «ما النَّارُ في اليَسِي بأسرعَ مِنَ الغيبةِ في حسناتِ العبدِ»^(١) ورُوِيَ أنَّ رجلاً قالَ للحسن: بلغني أنَّكَ تغتابني، فقال: ما بلغَ مِنْ قدرِكَ عندي أنْ أحْكَمَكَ في حسناتي.

فمهما آمَنَ العبدُ بما وردَ مِنَ الأخبارِ في الغيبةِ.. لم يطلقْ لسانَهُ بها خوفاً مِنْ ذلك.

وينفعُهُ أيضاً: أنْ يتدبَّرَ في نفسه، فإنَّ وجدَ فيها عيباً.. اشتغلَ بعيبِ نفسه، وذكرَ قولَه صَلَّى الله عليه وسلَّم: «طوبى لِمَنْ شغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عيوبِ النَّاسِ»^(٢)

ومهما وجدَ عيباً.. فِينبغي أنْ يستحييَ مِنْ أنْ يتركَ ذمَّ نفسه ويذمَّ غيره، بل ينبغي أنْ يتحقَّقَ أنَّ عَجَرَ غيره عن نفسه في التنزُّه عن ذلك العيبِ كعجزِهِ، وهذا إنْ كانَ ذلكَ عيباً يتعلَّقُ بفعلهِ واختيارِهِ.

وإنْ كانَ أمراً خلقياً.. فالذمُّ له ذمٌّ للمخالقِ، فإنَّ مَنْ ذمَّ صنعةً.. فقد ذمَّ صانعَهَا، قالَ رجلٌ لحكيم: يا قبيحَ الوجهِ، قالَ: ما كانَ خلقُ وجهي إلَيَّ فأحسنهُ.

وإنْ لم يجدِ العبدُ عيباً في نفسه.. فليشكرِ الله تعالى، ولا يلوِّثَنَّ نفسه بأعظمِ العيوبِ، فإنَّ ثَلَبَ الناسِ وأكلَ لحمِ الميتةِ مِنْ أعظمِ العيوبِ، بل لو أنصفتِ.. لعلمَ أنَّ ظَنَّهُ بنفسِهِ أنَّه بريءٌ مِنْ كلِّ عيبٍ جهلٌ بنفسِهِ، وهو مِنْ أعظمِ العيوبِ.

وينفعُهُ أنْ يعلمَ أنَّ تألُّمَ غيره بغيتهِ كتألُّمِهِ بغيتهِ غيره له، فإذا كانَ لا يرضى لنفسِهِ أنْ يُغتابَ.. فِينبغي ألا يرضى لغيرِهِ ما لا يرضاهُ لنفسِهِ.

فهذه معالجاتٌ جميلةٌ.

أما التفصيلُ: فهو أنْ ينظرَ في السببِ الباعثِ له على الغيبةِ، فإنَّ علاجَ العلةِ يقطعُ سببها، وقد قدَّمتُ الأسبابَ.

(١) ما رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٣٠٢) عن الحسن قوله: (إياكم والغيبة، والذي نفسي بيده؛ ليهي أسرع في الحسنات من النار في الحطب)، أما مرفوعاً فقد قال الحافظ العراقي: (لم أجده أصلاً). «إتحاف» (٥٤٨/٧)

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠٢/٣)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٠٧٩).

أَمَّا الْغَضَبُ .. فَيَعَالِجُهُ بِمَا سَيَأْتِي فِي كِتَابِ آفَاتِ الْغَضَبِ ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ : إِنِّي إِنْ أَمْضَيْتُ غَضَبِي عَلَيْهِ .. فَلَعَلَّ اللَّهَ يَمْضِي غَضَبُهُ عَلَيَّ بِسَبَبِ الْغَيْبَةِ ؛ إِذْ نَهَانِي عَنْهَا فَاجْتَرَأْتُ عَلَى نَهْيِهِ وَاسْتَخَفَقْتُ بِزَجْرِهِ .

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ لْجَهَنَّمَ بَاباً لَا يَدْخُلُ مِنْهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غَيْظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى » ^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مِنْ أَتَقَى رَبَّهُ .. كُلَّ لَسَانُهُ ، وَلَمْ يَشْفِ غَيْظَهُ » ^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَظَمَ غَيْظاً وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَمْضِيَهُ .. دَعَاهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يَخْتَرَهُ فِي أَيِّ الْحَوَرِ شَاءَ » ^(٣)

وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْمَنْزُولَةِ عَلَى بَعْضِ النَّبِيِّينَ : (يَا بَنَ آدَمَ ؛ اذْكُرْنِي حِينَ تَغْضَبُ .. اذْكُرْكَ حِينَ أَغْضَبُ ، فَلَا أَمَحُفُّكَ فِيمَنْ أَمَحُّ) ^(٤)

وَأَمَّا الْمَوَافَقَةُ ^(٥) .. فَبِأَنَّ تَعَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضَبُ عَلَيْكَ إِذَا طَلَبْتَ سَخَطَهُ فِي رِضَا الْمَخْلُوقِينَ ، فَكَيْفَ تَرْضَى لِنَفْسِكَ أَنْ تَوَفِّرَ غَيْرَكَ وَتَحَقِّرَ مَوْلَاكَ ، فَتَتْرَكَ رِضَاهُ لِرِضَاهُمْ ؟! إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَضَبُكَ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَذَلِكَ لَا يَوْجِبُ أَنْ تَذْكُرَ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِ بِسُوءٍ ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ تَغْضَبَ لِلَّهِ أَيْضاً عَلَى رَفَقَاتِكَ إِذَا ذَكَرُوا بِالسُّوءِ ؛ فَإِنَّهُمْ عَصَوْا رِبَّكَ بِأَفْحَشِ الذُّنُوبِ ، وَهِيَ الْغَيْبَةُ .

وَأَمَّا تَنْزِيهِ النَّفْسِ بِنِسْبَةِ الْغَيْرِ إِلَى الْجَنَائَةِ ؛ حَيْثُ يُسْتَغْنَى عَنْ ذِكْرِ الْغَيْرِ .. فَتَعَالِجُهُ بِأَنْ تَعْرِفَ أَنَّ التَّعَرُّضَ لِمَقْتِ الْخَالِقِ أَشَدُّ مِنَ التَّعَرُّضِ لِمَقْتِ الْمَخْلُوقِينَ ، وَأَنْتَ بِالْغَيْبَةِ مَتَعَرِّضٌ لِسَخَطِ اللَّهِ يَقِيناً ، وَلَا تَدْرِي أَتُكَّ تَتَخَلَّصُ مِنْ سَخَطِ النَّاسِ أَمْ لَا ، فَتَخَلَّصُ نَفْسَكَ فِي الدُّنْيَا بِالتَّوَهُُّمِ ، وَتَهْلِكَ فِي الْآخِرَةِ وَتَخْسِرُ حَسَنَاتِكَ بِالْحَقِيقَةِ ، وَيَحْصُلُ لَكَ ذَمُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ نَقْداً وَتَنْتَظِرُ دَفْعَ ذَمِّ الْخَلْقِ نَسِئَةً ، وَهَذَا غَايَةُ الْجَهْلِ وَالْخِلَالِ .

وَأَمَّا عَذْرُكَ ؛ كَقَوْلِكَ : إِنِّي إِنْ أَكَلْتُ الْحَرَامَ فَلَنْ يَأْكُلَهُ ، وَإِنْ قَبِلْتُ مَالَ السُّلْطَانِ فَلَنْ يَقْبَلَهُ .. فَهَذَا جَهْلٌ ؛ لِأَنَّكَ تَعْتَذِرُ بِالْإِقْتِدَاءِ بِمَنْ لَا يَجُوزُ الْإِقْتِدَاءُ بِهِ ، فَإِنَّ مَنْ خَالَفَ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُقْتَدَى بِهِ كَائِناً مَنْ كَانَ ، وَلَوْ دَخَلَ غَيْرُكَ النَّارَ وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى أَلَّا تَدْخُلَهَا .. لَمْ تَوَافِقْهُ ، وَلَوْ وَافَقَتْهُ .. لَسَقَتْ عَقْلُكَ ، فَمَا ذَكَرْتَهُ غَيْبَةً وَزِيَادَةً مَعْصِيَةِ أَضَفْتَهَا إِلَى مَا اعْتَذَرْتَ عَنْهُ ، وَسَجَّلْتَ مَعَ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَعْصِيَتَيْنِ عَلَى جَهْلِكَ وَغِبَاوَتِكَ ، وَكَنتَ كَالشَّاةِ تَنْظُرُ إِلَى الْعِزِّ تَرْدِي نَفْسَهَا مِنْ قُلَّةِ الْجَبَلِ ، فَهِيَ أَيْضاً تَرْدِي نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ لَهَا لِسَانٌ نَاطِقٌ وَصَرَخَتْ بِالْعَذْرِ وَقَالَتْ : الْعِزُّ أَكْبَسُ مِنِّي وَقَدْ أَهْلَكْتَ نَفْسَهَا ، فَكَذَلِكَ أَفْعَلُ .. لَكُنْتُ تَضْحَكُ مِنْ جَهْلِيهَا ، وَحَالَكَ مِثْلَ حَالِهَا ، ثُمَّ لَا تَعَجَّبُ وَلَا تَضْحَكُ مِنْ نَفْسِكَ !!

وَأَمَّا قَصْدُكَ الْمَبَاهَاةَ وَتَرْكِيَةَ النَّفْسِ بِزِيَادَةِ الْفَضْلِ بِأَنْ تَقْدَحَ فِي غَيْرِكَ .. فَيَنْبَغِي أَنْ تَعْلَمَ أَنَّكَ بِمَا ذَكَرْتَهُ بِهِ أَبْطَلْتَ فَضْلَكَ عِنْدَ اللَّهِ ، وَأَنْتَ مِنْ عِتْقَادِ النَّاسِ فَضْلَكَ عَلَى خَطَرٍ ، وَرَبَّمَا نَقَصَ اعْتِقَادُهُمْ فِيكَ إِذَا عَرَفُوكَ بِثَلْبِ النَّاسِ ،

(١) رَوَاهُ الْبَزَارُ فِي « مُسْنَدِهِ » (٥١٨٠) ، وَابْنُ عَدِي فِي « الْكَامِلِ » (٥١/٦) ، وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي « الشُّعْبِ » (٧٩٧٨) .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الْوَرَعِ » (١٠٤) ، وَالْمَقْبِلِيُّ فِي « الضُّعْفَاءِ » (٧٣٤/٢) .

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٧٧٧) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٤٩٣) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤١٨٦) .

(٤) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الزُّهْدِ » (ص ٤٥) ، وَابْنُ حِبَانَ فِي « رَوْضَةِ الْعُقَلَاءِ » (ص ٥٠) عَنْ وَهَبِ بْنِ الْوَرْدِ الْمَكِّيِّ .

(٥) أَيُّ : مَعَ الرِّفْقَاءِ .

فَتَكُونُ قَدْ بَعَثَ مَا عِنْدَ الْخَالِقِ يَقِينًا بِمَا عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ وَهُمَا ، وَلَوْ حَصَلَ لَكَ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ اعْتِقَادُ الْفَضْلِ .. لَكَانُوا لَا يَغْنَوْنَ عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا .

وَأَمَّا الْغَيْبَةُ لِأَجْلِ الْحَسَدِ .. فَهِيَ جَمْعٌ بَيْنَ عَذَابَيْنِ ؛ لِأَنَّكَ حَسَدْتَهُ عَلَى نِعْمَةِ الدُّنْيَا ، وَكَنتَ فِي الدُّنْيَا مَعْدَبًا بِالْحَسَدِ ، فَمَا قَنَعْتَ بِذَلِكَ حَتَّى أَصَفْتَ إِلَيْهِ عَذَابَ الْآخِرَةِ لِتَجْمَعَ بَيْنَ التَّكَالُفِ ، فَكَنتَ خَاسِرًا فِي الدُّنْيَا ، فَصُرْتَ أَيْضًا خَاسِرًا فِي الْآخِرَةِ ، فَقَدْ قَصَدْتَ مُحْسُودَكَ فَأَصَبْتَ نَفْسَكَ ، وَأَهْدَيْتَ إِلَيْهِ حَسَنَاتِكَ ، فَإِذَا أَنْتَ صَدِيقُهُ وَعَدُوُّ نَفْسِكَ ، إِذْ لَا تَضُرُّهُ غَيْبَتُكَ وَتَضُرُّكَ ، وَتَنْفَعُهُ إِذْ تَنْقُلُ إِلَيْهِ حَسَنَاتِكَ أَوْ تَنْقُلُ إِلَيْكَ سَيِّئَاتِهِ وَلَا تَنْفَعُكَ ، وَقَدْ جَمَعْتَ إِلَى خَبِثِ الْحَسَدِ جَهْلَ الْحِمَاقَةِ ، وَرَبَّمَا يَكُونُ حَسَدُكَ وَقَدْ حُكَّ سَبَبُ انْتِشَارِ فَضْلِ مُحْسُودِكَ ، فَقَدْ قِيلَ ^(١) :

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طَوَيْتَ أَتَاحَ لَهَا لِسَانَ حُسُودٍ

وَأَمَّا الْاسْتِهْزَاءُ .. فَمَقْصُودُكَ مِنْهُ إِخْزَاءُ غَيْرِكَ عِنْدَ النَّاسِ بِإِخْزَاءِ نَفْسِكَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَعِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فَلَوْ تَفَكَّرْتَ فِي حَسْرَتِكَ وَجَنَابَتِكَ وَخَجَلَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يَوْمَ تَحْمِلُ سَيِّئَاتِكَ مِنْ اسْتِهْزَاءِ بِي وَتُسَاقَى إِلَى النَّارِ .. لَأَدَّهَشَكَ ذَلِكَ عَنْ إِخْزَاءِ صَاحِبِكَ ، وَلَوْ عَرَفْتَ حَالَكَ . لَكُنْتَ أَوْلَى أَنْ يُضْحَكَ مِنْكَ ، فَإِنَّكَ سَخَرْتَ بِي عِنْدَ نَفَرٍ قَلِيلٍ ، وَعَرَضْتَ نَفْسَكَ لِأَنْ يَأْخُذَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَدِكَ عَلَى مَلَأٍ مِنَ النَّاسِ وَيَسْوَفَكَ تَحْتَ سَيِّئَاتِهِ كَمَا يُسَاقَى الْحَمَارُ إِلَى النَّارِ ، مَسْتَهْزَأًا بِكَ ، وَفَرَحًا بِخَزْيِكَ ، وَمَسْرُورًا بِنَصْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ عَلَيْكَ ، وَتَسْلُطُهُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْكَ .

وَأَمَّا الرَّحْمَةُ لَهُ عَلَى إِيْمِهِ .. فَهِيَ حَسَنٌ ، وَلَكِنْ حَسَدَكَ إِبْلِيسُ فَأُضْلِكَ ، وَاسْتَنْطَقَكَ بِمَا يَنْقُلُ مِنْ حَسَنَاتِكَ إِلَيْهِ مَا هُوَ أَكْثَرُ مِنْ رَحْمَتِكَ ، فَيَكُونُ جَبْرًا لِإِثْمِ الْمَرْحُومِ ، فَيَخْرُجُ عَنْ كَوْنِهِ مَرْحُومًا ، وَتَنْقَلِبُ أَنْتَ مُسْتَحَقًّا لِأَنْ تَكُونَ مَرْحُومًا ؛ إِذْ حَبِطَ أَجْرُكَ ، وَنَقَصَتْ مِنْ حَسَنَاتِكَ .

وَكَذَلِكَ الْغَضَبُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُوْجِبُ الْغَيْبَةَ ، وَإِنَّمَا الشَّيْطَانُ حَبَّبَ إِلَيْكَ الْغَيْبَةَ لِيَحْبِطَ أَجْرُ غَضَبِكَ ، وَتَصِيرَ مُعْرَضًا لَغَضَبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْغَيْبَةِ .

وَأَمَّا التَّعَجُّبُ إِذَا أَخْرَجَكَ إِلَى الْغَيْبَةِ .. فَتَعْجَبُ مِنْ نَفْسِكَ أَنَّكَ كَيْفَ أَهْلَكْتَ نَفْسَكَ وَدِينَكَ بِدَيْنِ غَيْرِكَ أَوْ بِدُنْيَاهُ وَأَنْتَ مَعَ ذَلِكَ لَا تَأْمَنُ عَقُوبَةَ الدُّنْيَا ، وَهُوَ أَنْ يَهْتِكَ اللَّهُ سِتْرَكَ كَمَا هَتَكَتَ بِالتَّعَجُّبِ سِتْرَ أَخِيكَ .

فَإِذَا ؛ عِلَاجُ جَمِيعِ ذَلِكَ : الْمَعْرِفَةُ فَقَطْ ، وَالتَّحَقُّقُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ الَّتِي هِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْإِيمَانِ ، فَتَمَّ قَوِيَّ إِيْمَانُهُ بِجَمِيعِ ذَلِكَ .. انْكَفَتْ لِسَانُهُ عَنِ الْغَيْبَةِ لَا مُحَالَةَ .



بيان تحريم الغيبة بانقلاب

اعلم: أن سوء الظنِّ حرامٌ مثل سوء القول، فكما يحرم عليك أن تحدّث غيرك بلسانك بمساوئ الغير.. فليس لك أن تحدّث نفسك وتسيء الظنَّ بأخيك، ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمته على غيره بالسوء، فأما الخواطر وحديث النفس.. فهو معفو عنه، بل الشكُّ أيضاً معفو عنه، ولكن المنهي عنه أن يظنَّ، والظنُّ: عبارة عمّا تركنُ إليه النفس، ويميلُ إليه القلب، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِفْكٌ﴾.

وسبب تحريمه: أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علّامُ الغيوب، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يحتمل التأويل، فعند ذلك لا يمكنك ألا تعتقد ما علمته وشاهدته، وما لم نشاهده بعيانك، ولم نسمعه بأذنك، ثم وقع في قلبك.. فإنما الشيطان يلقى إليك، فينبغي أن تكذِّبه؛ فإنه أفسسُ الفساق، وقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن مَجَازٍ فَاسِقٍ يَقْتِزِي فِتْنًا أَن تُهَيَّبُوا قَوْمًا بِمَظْهَرٍ﴾ فلا يجوز تصديق إبليس.

وإن كان ثمَّ مخيلة تدلُّ على فسادٍ واحتمالٍ خلافة.. لم يجز أن تصدِّق به؛ لأنَّ الفاسق يُصوِّرُ أن يصدق في خبره، ولكن لا يجوز لك أن تصدِّق به، حتّى إن من استنكة فوجد منه رائحة الخمر لا يجوز أن يُحدَّ، إذ يُقال: يمكن أن يكون قد تمضمض بالخمير ومجَّها وما شربها، أو حُمِلَ عليه قهراً، فكلُّ ذلك لا محالة دلالة محتملة، فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظنِّ بالمسلم بها.

وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله حرّم من المسلم دمه وماله، وأن يُظنَّ به ظنُّ السوء»^(١) فلا يُستباح ظنُّ السوء إلا بما يُستباح به المال، وهو يقينٌ مشاهدته، أو بيّنة عادلة، فإذا لم يكن ذلك، وخطر لك سوء الظنِّ.. فينبغي أن تدفعه عن نفسك، وتقرّر عليها أن حاله عندك مستورٌ كما كان، وأن ما رأيته منه يحتمل الخير والشر.



فإن قلت: فبماذا يُعرف عقد الظنِّ والشكوك تخليج النفس تحدّث؟

فأقول: أمارَةُ عقدِ الظنِّ: أن يتغيّر القلب معه عمّا كان، فينفر عنه نفوراً ما، ويستقلُّه، ويفتر عن مراعاته وتفقيده وإكرامه والاعتماد بسببه، فهذه أمارات عقدِ الظنِّ وتحقيقه، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «ثلاث في المؤمن وله منهنَّ مخرجٌ، فمخرجهُ من سوء الظنِّ ألاَّ يحقِّقه»^(٢) أي: لا يحقِّقه في نفسه بعقد ولا فعل، لا في القلب ولا في الجوارح، أمّا في القلب.. فبتغيّره إلى النفرة والكراهة، وأمّا في الجوارح.. فبالعمل بموجبه، والشيطان قد يقرّر على القلب بأدنى مخيلة مساءة الناس، ويلقي إليه أن هذا من فطنتك وسرعة تنبّهك وذكائك، وأنَّ المؤمن ينظر بنور الله تعالى، وهو على التحقيق ناظرٌ بمرور الشيطان وظلمته.

(١) رواه البيهقي في «الشعب» (٦٢٨).

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (٢٢٨/٣) من حديث حارثة بن النعمان رضي الله عنه، ولفظه مرفوعاً: «ثلاث لازمات لأمتي: الطيرة والحسد وسوء الظن»، فقال رجل: ما يذهبهن يا رسول الله ممن هو فيه؟ قال: «إذا حدث.. فاستغفر الله، وإذا ظننت.. فلا تحقّق، وإذا نظرت.. فامضي».

فأما إذا أخبرك به عدلٌ ، فمَالَ ظَنُّكَ إِلَى تصديقِهِ .. كنتَ معذوراً ؛ لأنَّكَ لَوْ كَذَّبْتَهُ .. لكنتَ جانبياً على هذا العدلِ ؛ إذ ظننتَ به الكذبَ ، وذلكَ أيضاً مِنْ سوءِ الظَّنِّ ، فلا ينبغي أَنْ تحسِّنَ الظَّنَّ بواحدٍ وتسيءَ بالآخرِ .

نعم ؛ ينبغي أَنْ تبحثَ هلْ بينهما عداوةٌ ومحاسدةٌ وتعنُّتٌ ، فتتطرَّقُ التهمةُ بسببِهِ ؟ فقد رَدَّ الشرعُ شهادةَ الأبِ العدلِ للولدِ للتهمةِ ، ورَدَّ شهادةَ العدوِّ^(١) ، فلكَ عندَ ذلكَ أَنْ تتوقَّفَ وإنْ كَانَ عدلاً ؛ فلا تصدِّقْهُ ولا تكذِّبْهُ ، ولكنْ تقولُ في نفسِكَ : المذكورُ حالُهُ كَانَ في سِرِّ اللهِ تعالى عندي ، وَكَانَ أمرُهُ محجوباً عَنِّي ، وقد بقيَ كما كَانَ ، لمْ ينكشفْ لي شيءٌ مِنْ أمرِهِ .

وقدْ يكونُ الرجلُ ظاهرُهُ العدالةُ ولا محاسدةَ بينَهُ وبينَ المذكورِ ، ولكنْ يكونُ مِنْ عاداتِهِ التعرُّضُ للناسِ ، وذكرُ مساوئِهِمْ ، فهذا قدْ يُظُنُّ أَنَّهُ عدلٌ وليسَ بعدلٍ ؛ فإنَّ المغتابَ فاسقٌ ، وإنْ كَانَ ذلكَ مِنْ عاداتِهِ .. رُدَّتْ شهادتُهُ ، إِلَّا أَنْ الناسَ لكثرةُ الاعتيادِ تساهلوا في أمرِ الغيبةِ ، ولمْ يكثرثوا بتناولِ أعراضِ الخلقِ .

ومهما خطرَ لكْ خاطرُ سوءٍ على مسلمٍ .. فينبغي أَنْ تزيدَ في مراعاتِهِ ، وتدعُو لَهُ بالخيرِ ؛ فإنَّ ذلكَ يغيظُ الشيطانَ ، ويدفعُهُ عنكَ ، فلا يلقيَ إِلَيْكَ الخاطرَ السوءَ ؛ خيفةً مِنْ اشتغالِكَ بالدعاءِ والمراعاةِ .

ومهما عرفتَ هفوةَ مسلمٍ بحجةٍ .. فانصَحْهُ في السِّرِّ ، ولا يخدعَنَّكَ الشيطانُ فيدعوكَ إلى اغتيايِهِ ، وإذا وعظتَهُ .. فلا تعظْهُ وَأَنْتَ مسرورٌ باطلاعِكَ على نَقصِهِ لينظرَ إِلَيْكَ بعينِ التعظيمِ ، وتنتظرُ إِلَيْهِ بعينِ الاستحقاقِ ، وترفَعُ عليه بدالةِ الوعظِ ، وليكنْ قصدُكَ تخليصَهُ مِنَ الإثمِ وَأَنْتَ حزينٌ ؛ كما تحزنُ على نفسِكَ إذا دخلَ عليكَ نقصانٌ في دينِكَ .

وينبغي أَنْ يكونَ تركُهُ لذلكَ مِنْ غيرِ نصيحِكَ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ تركِهِ بالنصيحةِ ، فإذا أَنْتَ فعلتَ ذلكَ .. كنتَ قدْ جمعتَ بينَ أَجرِ الوعظِ وأجرِ الغمِّ بمصيبتِهِ وأجرِ الإعانةِ لَهُ على دينِهِ .

ومنْ ثمراتِ سوءِ الظَّنِّ : التجسُّسُ ، فإنَّ القلبَ لا يقنعُ بالظَّنِّ ، ويطلبُ التحقيقَ ، فيشتغلُ بالتجسُّسِ ، وهو أيضاً منهيٌّ عَنْهُ ، قَالَ اللهُ تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ ، فالغيبةُ وسوءُ الظَّنِّ والتجسُّسُ منهيٌّ عَنْهُ في آيةٍ واحدةٍ .

ومعنى التجسُّسِ : أَلَّا تتركَ عبادَ اللهِ تحتَ سِرِّ اللهِ ، فتتوصلَ إلى الاطلاعِ وهتكِ السِّرَ حتَّى ينكشفَ لكْ ما لَوْ كَانَ مستوراً عنكَ .. كَانَ أسلمَ لقلبكِ ودينِكَ ، وقدْ ذكرْنَا في كتابِ الأمرِ بالمعروفِ حكمَ التجسُّسِ وحقيقَتَهُ .



(١) فقد روى الترمذي (٢٢٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ، ولا مجلود حداً ولا مجلودة ، ولا ذي غمر لأخيه ، ولا مجزَّب شهادة ، ولا العانع أهل البيت لهم ، ولا ظنين في ولاء ولا قرابة » ، والقانع هنا : التابع .

بيان الأعداء المرخصين في الغيبة

اعلم: أن المرخص في الغيبة وذكر مساوئ الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به ، فيدفع ذلك إثم الغيبة .

وهي ستة أمور :

الأول : التظلم :

فإن من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة .. كان مغتاباً عاصياً إن لم يكن مظلوماً .

أما المظلوم من جهة القاضي .. فله أن يتظلم إلى السلطان وينسب الظلم ؛ إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إن لصاحب الحق مقالاً »^(١)

وقال عليه الصلاة والسلام : « مظلُ الغني ظلم »^(٢)

وقال عليه الصلاة والسلام : « أيُّ الواجد يُجَلُّ عِرضُهُ وعقوبتُهُ »^(٣)



الثاني : الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح :

كما روي أن عمر مرَّ على عثمان - وقيل : على طلحة رضي الله عنهم أجمعين - فسلمَّ عليه فلم يرِدَّ السلام ، فذهب إلى أبي بكر رضي الله عنه فذكر له ذلك ، فجاء أبو بكر إليه ليصلح ذلك ، ولم يكن ذلك غيبة عندهم^(٤)

وكذلك لما بلغ عمر رضي الله عنه أن أبا جندل قد عاقَر الخمر بالشام .. كتب إليه : بسم الله الرحمن الرحيم : ﴿ حَمِّمْ ۖ تَزِيلُ الْكَتَابِ مِنَ اللَّهِ الْقَرِيزُ الْعَلِيمُ ۖ عَاكِرُ اللَّذَى وَقَائِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْبِقَابِ ... ﴾ الآية^(٥) ، ولم يرَ عمر ذلك ممن أبلغه غيبة ؛ إذ كان قصده أن ينكر عليه عمر فينبغضه نصحه ما لا ينفعه نصحه غيره .

وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح ، فإن لم يكن ذلك هو المقصود .. كان حراماً .



الثالث : الاستفتاء :

كما يقول للمفتي : قد ظلمني أبي أو أخي أو زوجتي ، فكيف طريقي في الخلاص ، والأسلم التعريض ، بأن يقول : ما قولك في رجل ظلمه أبوه أو أخوه أو زوجته ؟ ولكن التعمين مباح بهذا العذر ؛ لما روي عن هند بنت عتبة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجلاً شحيحاً لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي ، أفأخذ من غير علمي ؟

(١) رواه البخاري (٢٣٠٦) ، ومسلم (١٦٠١) .

(٢) رواه البخاري (٢٢٨٧) ، ومسلم (١٥٦٤) .

(٣) رواه أبو داود (٣٦٢٨) ، والنسائي (٣١٦/٧) ، وابن ماجه (٢٤٢٧) ، والهيثم : المطل .

(٤) رواه أحمد في « المسند » (٦/١) ، وسبب عدم رد عثمان رضي الله عنه لذهوله بوفاة سيد الوجود عليه الصلاة والسلام .

(٥) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (١٧٠٧٨) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (١٠٥/٩) .

فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَلِلَّذِي بِالْمَعْرُوفِ» ^(١)، فَذَكَرَتِ الشُّحَّ، وَالظَّلَمَ لَهَا وَلَوْلِيدِهَا، وَلَمْ يَزِجْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ إِذْ كَانَ قَصْدُهَا الْإِسْتِفْتَاءَ.



الرابع: تحذير المسلمين مِنَ الشَّرِّ:

فَإِذَا رَأَيْتَ مُتَفَقِّهًا يَتَرَدَّدُ إِلَى مُبْتَدِعٍ أَوْ فَاسِقٍ، وَخَفْتَ أَنْ تَعْدُوَ إِلَيْهِ بِدَعْوَتِهِ أَوْ فَسَقِهِ.. فَلَكَ أَنْ تَكْشِفَ لَهُ بِدَعْوَتِهِ وَفَسَقِهِ، مَهْمَا كَانَ الْبَاعِثُ لَكَ الْخَوْفُ عَلَيْهِ مِنْ سَرَايَةِ الْبِدْعَةِ وَالْفَسَقِ لَا غَيْرَ، وَذَلِكَ مَوْضِعُ الْغُرُورِ؛ إِذْ قَدْ يَكُونُ الْحَسَدُ هُوَ الْبَاعِثُ، وَيَلْبِسُ الشَّيْطَانُ ذَلِكَ بِإِظْهَارِ الشَّفَقَةِ عَلَى الْخَلْقِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ اشْتَرَى مَمْلُوكًا وَقَدْ عَرَفْتَ الْمَمْلُوكَ بِالسَّرْقَةِ أَوْ بِالْفَسَقِ أَوْ بِعَيْبٍ آخَرَ، فَلَكَ أَنْ تَذَكَّرَ ذَلِكَ؛ فَإِنَّ فِي سَكْوَتِكَ ضَرَرَ الْمُشْتَرِي، وَفِي ذِكْرِكَ ضَرَرَ الْعَبْدِ، وَالْمُشْتَرِي أَوْلَى بِمِرَاعَاةِ جَانِبِهِ.

وَكَذَلِكَ الْمَرْكَبُ إِذَا سُئِلَ عَنِ الشَّاهِدِ، فَلَهُ الطَّعْنُ فِيهِ إِنْ عَلِمَ مَطْعَنًا.

وَكَذَلِكَ الْمُسْتَشَارُ فِي التَّزْوِيجِ وَإِبْدَاعِ الْأَمَانَةِ لَهُ أَنْ يَذَكَّرَ مَا يَعْرِفُهُ عَلَى قَصْدِ النَّصِيحِ لِلْمُسْتَشِيرِ، لَا عَلَى قَصْدِ الرُّقِيعَةِ، فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَتْرَكُ التَّزْوِيجَ بِمَجْرَدِ قَوْلِهِ: (لَا يَصْلُحُ لَكَ).. فَهُوَ الْوَاجِبُ، وَفِيهِ الْكُفَايَةُ، وَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَنْزَجِرُ إِلَّا بِالتَّصْرِيحِ بِعَيْبِهِ.. فَلَهُ أَنْ يَصْرَحَ بِهِ.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَرِعُونَ عَنْ ذِكْرِ الْفَاجِرِ؟ هَتِكُوهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ النَّاسُ، أَذْكُرُوهُ بِمَا فِيهِ حَتَّى يَحْذَرَهُ النَّاسُ» ^(٢)

وَكَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: (ثَلَاثَةٌ لَا غِيْبَةَ لَهُمْ: الْإِمَامُ الْجَائِزُ، وَالْمُبْتَدِعُ، وَالْمَجَاهِرُ بِفَسَقِهِ) ^(٣)



الخامس: أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ مَعْرُوفًا بِلِقَبٍ يَعْزُبُ عَنْ حَيِّهِ:

كَالْأَعْرَجِ وَالْأَعْمَشِ، فَلَا أَنْتُمْ عَلَى مَنْ يَقُولُ: رَوَى أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ، وَسَلِيمَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ، وَمَا يَجْرِي مِجْرَاهُ، فَقَدْ فَعَلَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ لِمُضْرُورَةِ التَّعْرِيفِ، وَلَأَنَّ ذَلِكَ قَدْ صَارَ بِحَيْثُ لَا يَكْرَهُهُ صَاحِبُهُ لَوْ عَلِمَهُ بَعْدَ أَنْ صَارَ مَشْهُورًا بِهِ. نَعَمْ؛ لَوْ وَجَدَ عَنْهُ مَعْدَلًا، وَأَمَكَنَهُ التَّعْرِيفُ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى.. فَهُوَ أَوْلَى، وَلِذَلِكَ يُقَالُ لِلْأَعْمَى: الْبَصِيرُ؛ عَدُولًا عَنِ اسْمِ النِّقْصِ.



السادس: أَنْ يَكُونَ مُجَاهِرًا بِالْفَسَقِ:

كَالْمَخْنِثِ، وَصَاحِبِ الْمَاخُورِ، وَالْمَجَاهِرِ بِشُرْبِ الْخَمْرِ، وَمُصَادِرَةِ النَّاسِ، وَكَأَنَّ مَنْ يَنْظَاهُرُ بِالْفَسَقِ؛ بِحَيْثُ لَا

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٢١١)، وَمُسْلِمٌ (١٧١٤).

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٢١)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٤٣٦٩)، وَأَتَرِعُونَ: أَنْتَحَرَّجُونَ وَتَمْتَنَعُونَ؛ مَنْ وَرَعَ يَرْجِعُ كَرْدَعًا يَمُدُّ، وَهَتِكُوهُ: اكْشَفُوا حَالَهُ وَارْفَعُوا سِتْرَهُ. «إِتْحَافٌ» (٥٥٥/٧).

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٢٧) بِنَحْوِهِ.

بَسْتَنَكْفُ مِنْ أَنْ يُذَكَّرَ لَهُ ، وَلَا يَكْرَهُ أَنْ يُذَكَّرَ بِهِ ، فَإِذَا ذُكِرَ مِنْهُ مَا يَتَظَاهَرُ بِهِ .. فَلَا إِثْمَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَلْقَى جَلْبَابَ الْحَيَاءِ عَنْ وَجْهِهِ .. فَلَا غِيْبَةَ لَهُ »^(١)

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (لَيْسَ لِفَاجِرٍ حَرَمَةٌ)^(٢) ، وَأَرَادَ بِهِ الْمَجَاهِرَ بِفَسْقِهِ دُونَ الْمُسْتَرِ ؛ إِذَا الْمُسْتَرُّ لَا يَدَّ مِنْ مِرَاعَاةِ حَرَمَتِهِ .

وَقَالَ الصَّلْتُ بْنُ طَرِيفٍ : قُلْتُ لِلْحَسَنِ : الرَّجُلُ الْفَاجِرُ الْمَعْلُنُ بِفُجُورِهِ ذَكَرِي لَهُ بِمَا فِيهِ غِيْبَةٌ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَا كِرَامَةٌ^(٣)

وَقَالَ الْحَسَنُ : (ثَلَاثَةٌ لَا غِيْبَةَ لَهُمْ : صَاحِبُ الْهَوَى ، وَالْفَاسِقُ الْمَعْلُنُ بِفَسْقِهِ ، وَالْإِمَامُ الْجَائِرُ)^(٤) ، وَهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ يَجْمَعُهُمْ أَنَّهُمْ يَتَظَاهَرُونَ بِهِ ، وَرَبَّمَا يَتَفَاخَرُونَ بِهِ ، فَكَيْفَ يَكْرَهُونَ ذَلِكَ وَهُمْ يَقْصُدُونَ إِظْهَارَهُ ؟
نَعَمْ ؛ لَوْ ذَكَرَهُ بَغَيْرِ مَا يَتَظَاهَرُ بِهِ .. أَثِمَ .

وَقَالَ عَوْفٌ : دَخَلْتُ عَلَى ابْنِ سِيرِينَ ، فَتَنَاوَلْتُ عَنْدَهُ الْحِجَّاجَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ حَكَمَ عَذْلَ يَنْتَقِمُ لِلْحِجَّاجِ مِمَّنْ اغْتَابَهُ ، كَمَا يَنْتَقِمُ مِنَ الْحِجَّاجِ لِمَنْ ظَلَمَهُ ، وَإِنَّكَ إِذَا لَقِيتَ اللَّهَ تَعَالَى غَدًا .. كَانَ أَصْغَرُ ذَنْبٍ أَصَبْتَهُ أَشَدَّ عَلَيْكَ مِنْ أَعْظَمِ ذَنْبٍ أَصَابَهُ الْحِجَّاجُ^(٥)



(١) رواه ابن عدي في « الكامل » (٢٨٦/١) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (٢١٠/١٠) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٣٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٣٢) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٣٥) ، وروى عنه أيضاً (٢٣٧) قال : (إِذَا ظَهَرَ فُجُورُهُ .. فَلَا غِيْبَةَ لَهُ ، قَالَ : نَحْنُ الْمَخْنُثُ وَنَحْنُ الْحُرُورِيَّةُ) ، وَالْحُرُورِيَّةُ فِرْقَةٌ مِنَ الْخَوَارِجِ .

(٥) كَذَا فِي « الرِّسَالَةِ الْقَشِيرَةِ » (ص ٢٨٤) ، وَبَنَحُوهُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمُصَنَّفِ » (٣١٢٢٦) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٧٠/٢) .

بيان كفارة الغيبة

اعلم: أنَّ الواجب على المغتاب^(١) أن يندم ويتوب، ويتأسف على ما فعله؛ ليخرج به من حق الله سبحانه، ثم يستحل المغتاب ليحله فيخرج من مظلمته، وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على فعله، إذ المرابي قد يستحل ليطهر من نفسه الورع، وفي الباطن لا يكون نادماً، فيكون قد قارف معصية أخرى.

وقال الحسن: (يكفيه الاستغفار دون الاستحلال)، وربما احتج في ذلك بما روى أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كفارة من اغتبت أن تستغفر له»^(٢)

وقال مجاهد: (كفارة أكلك لحم أخيك أن تشني عليه، وتدعو له بخير)^(٣)

وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة، قال: أن تمشي إلى صاحبك فتقول: كذبت فيما قلت، وظلمت، وأسأت، فإن شئت.. أخذت بحقك، وإن شئت.. عفوت^(٤)

وهذا هو الأصح.

وقول القائل: العرض لا عوض له؛ فلا يجب الاستحلال منه؛ بخلاف المال.. كلام ضعيف؛ إذ قد وجب في العرض حد القذف، وثبت المطالبة به.

بل في الحديث الصحيح: ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال.. فليتحلل منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم، إنما يوحى من حسنته، فإن لم يكن له حسنة.. أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته»^(٥).

وقالت عائشة رضي الله عنها لامرأة قالت لأخري: إنَّها طويلة الذيل: (قد اغتبتها، فاستحلها)^(٦)

فإذا؛ لا بد من الاستحلال إن قدر عليه، فإن كان غائباً أو ميتاً.. فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء، ويكثر من الحسنات.



فإن قلت: فالتحليل هل يجب؟

(١) أي: الذي اغتاب، فهي صيغة اسم فاعل، وقوله يُعيد: (يستحل المغتاب) أي: الذي اغتیب، فهي صيغة اسم مفعول، والفرقة تكون بالقرائن.

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٩٣)، والخرائطي في «مسائير الأخلاق» (٢١٣)، والبيهقي في «الشعب» (٦٣٦٨)، و«الدعوات الكبير» (٥٠٧)، وروي هذا الرأي عن عبد الله بن المبارك، فقد روى البيهقي في «الشعب» (٦٣٦٧) عنه قال: (إذا اغتاب رجل رجلاً.. فلا يخبره به، ولكن يستغفر الله).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٩٤).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٩٥).

(٥) رواه البخاري (٢٤٤٩).

(٦) رواه الخرائطي في «مسائير الأخلاق» (٢٠٠).

فأقول : لا ؛ لأنه تبرُّعٌ ، والتبرُّعُ فضلٌ وليس بواجبٍ ، ولكِنَّه مستحسنٌ ، وسبيلُ المعتدِرِ : أن يبالِغَ في الشَّاءِ عليه ، والتَّودُّدُ إليه ، ويلازمَ ذلكَ حتَّى يطيبَ قلبُهُ ، فإن لم يطبِ قلبُهُ .. كَانَ اعتذارُهُ وتودُّدُهُ حسنةً محسوبةً لَهُ ، يقابلُ بها سيئةَ الغيبةِ في القيامةِ .



وكانَ بعضُ السلفِ لا يحلُّ ، قالَ سعيدُ بنُ المسيَّبِ : (لا أحلُّ مَنْ ظلمتني)^(١) وقالَ ابنُ سيرينَ : (إني لم أحرمها عليه فأحلَّلها لَهُ ، إنَّ اللهَ حَرَّمَ الغيبةَ عليه ، وما كنْتُ لأحلِّلَ ما حَرَّمَ اللهَ أبداً)^(٢)



فإن قلتَ : فما معنى قولِ النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « ينبغي أن يستحلَّها » وتحليلُ ما حَرَّمَ اللهَ تعالى غيرَ ممكنٍ ؟

فنقولُ : المرادُ به العفوُ عن المظلمةِ ، لا أن ينقلبَ الحرامُ حلالاً ، وما ذكرَهُ ابنُ سيرينَ حسنٌ في التحليلِ قبلَ الغيبةِ ، فإنَّه لا يجوزُ لَهُ أن يحلِّلَ لغيرِهِ الغيبةَ .



فإن قلتَ : فما معنى قولِ النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « أيعجزُ أحدُكُمْ أن يكونَ كأبي ضمضمٍ ؛ كانَ إذا خرجَ مِنْ بيتهِ .. قالَ : اللَّهُمَّ ! إني تصدَّقْتُ بعرضي على الناسِ »^(٣) ، فكيفَ يتصدَّقُ بالعرضِ ؟ ومنَ تصدَّقَ به فهل يُباحُ تناوُلُهُ ؟ فإن كَانَ لا تنفَّذَ صدقَتُهُ .. فما معنى الحديثِ عليه ؟

فنقولُ : معناه : إني لا أطلبُ مظلمةً في القيامةِ مِنْهُ ، ولا أخاصمُهُ ، وإلا .. فلا تصيرُ الغيبةُ حلالاً به ، ولا تسقطُ المظلمةُ عنه ؛ لأنَّه عفوٌ قبلَ الوجوبِ ، إلا أَنَّهُ وعدٌ ، ولهُ العزمُ على الوفاءِ بألا يخاصمَ ، فإن رجَعَ وخاصمَ .. كَانَ القياسُ كسائرِ الحقوقِ أنَّ لَهُ ذلكَ ، بل صرَّحَ الفقهاءُ بأنَّ مِنْ أباحِ القذفِ .. لم يسقطْ حقُّهُ مِنْ حدِّ القذفِ ، ومظلمةُ الآخرِ مثلُ مظلمةِ الدنيا .



وعلى الجملةِ : فالعفوُ أفضلُ ، قالَ الحسنُ : (إذا جئتَ الأُمَّ بينَ يدي اللهَ عزَّ وجلَّ يومَ القيامةِ .. نُودُوا : ليقيمَنَّ مَنْ كَانَ أَجرُهُ على اللهَ ، فلا يقومُ إلَّا العافونَ عن الناسِ في الدنيا)^(٤)

وقالَ اللهَ تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ .. ﴾ الآية ، فقالَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « يا جبريلُ ! ما هذا ؟ فقالَ : إنَّ اللهَ يأمُرُكَ أن تعفوَ عَمَّنْ ظلمَكَ ، وتصلَّ مَنْ قطعَكَ ، وتعطيَ مَنْ حرَمَكَ »^(٥)

(١) إذ لم يسامح من آذاه وضرره على البيعة لعبد الملك بن مروان كما في « طبقات ابن سعد » (١٢٧/٧) .

(٢) رواه الخرائطي في « مسامير الأخلاق » (١٩٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٦٣/٢) .

(٣) رواه الطبراني في « معارج الأخلاق » (٥٣) ، وابن السني في « عمل اليوم والليلة » (٦٥) .

(٤) رواه الخرائطي في « معارج الأخلاق » (٣٧٩) ، ورواه البيهقي في « الشعب » (٧٩٦٠) مرفوعاً .

(٥) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٢٣١٠/٤) من حديث قيس بن سعد بن عباد ، ورواه ابن أبي الدنيا في « معارج الأخلاق » (٢٥) عن أنسٍ الصيرفي .

ورُوِيَ عن الحسن: أَنَّ رجلاً قَالَ لَهُ: إِنَّ فلاناً قَدِ اغْتَابَكَ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ رُطْباً عَلَى طَبَقٍ وَقَالَ: قَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ أَهْدَيْتَ إِلَيَّ مِنْ حَسَنَاتِكَ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَكَافِكَ عَلَيْهَا، فاعذُرْني؛ فَإِنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أَكَافِكَ عَلَى التَّمَامِ^(١)



الآفة السادسة عشرة النَمِيمَةُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿هَتَّارٌ مَشَّامٌ يَمِينٌ﴾ ، ثُمَّ قَالَ: ﴿عَنْ يَدِكَ نَفِيرٌ﴾ .

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارِكِ: الزَّيْمُ: وَلَدُ الزَّنا الَّذِي لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ . وَأَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ لَمْ يَكْتُمِ الْحَدِيثَ وَمَشَى بِالنَّمِيمَةِ . . دَلَّ عَلَى أَنَّهُ وَلَدُ زَنَّا ؛ اسْتِنْبَاطًا مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿عَنْ يَدِكَ نَفِيرٌ﴾ ، وَالزَّيْمُ: هُوَ الدَّعِي .

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ ، قِيلَ: الْهُمَزَةُ: النَّمَامُ^(١)

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿حِكَاةَ الْمَطَلِ﴾ ، قِيلَ: إِنَّهَا كَانَتْ نَعَامَةً ، حِمَالَةً لِلْحَدِيثِ^(٢)

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَخَنَّاتُهُمَا فَتَرِيعَتَانِ مِنْ أَلْفِ شَيْءٍ﴾ ، قِيلَ: كَانَتِ امْرَأَتُ لُوطٍ تَخْبِرُ بِالضَّيْفَانِ ، وَامْرَأَةُ نُوحٍ كَانَتْ تَخْبِرُ أَنَّهُ مَجْنُونٌ^(٣)

وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ»^(٤)

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَتَاتٌ»^(٥) ، وَالْفَتَاتُ: هُوَ النَّمَامُ .

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَحْبَبُكُمْ إِلَى اللَّهِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا ، الْمُوْطُونَ أَكْنَافًا ، الَّذِينَ يَأْلَفُونَ وَيُؤْلَفُونَ ، وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ الْمَشَاوُونَ وَالنَّمِيمَةُ ، الْمَفْرَقُونَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ ، الْمُتَمَسِّسُونَ لِلْبَرَاءِ الْعَثَرَاتِ»^(٦)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّكُمْ؟» قَالُوا: بَلَى ، قَالَ: «الْمَشَاوُونَ وَالنَّمِيمَةُ ، الْمَفْسَدُونَ بَيْنَ الْأَحْيَةِ ، الْبَاغُونَ لِلْبَرَاءِ الْعَنْتِ»^(٧)

وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَشَادَ عَلَى مُسْلِمٍ كَلِمَةً لِيُشِينَهُ بِهَا بِغَيْرِ حَقٍّ . . شَانَهُ اللَّهُ بِهَا فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٨)

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّمَا رَجُلٍ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ لِيُشِينَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا . . كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَذِيبَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ»^(٩)

(١) رَوَى ذَلِكَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٦٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(٢) رَوَى ذَلِكَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٦٥) عَنْ مُجَاهِدٍ .

(٣) رَوَى ذَلِكَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٧١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(٤) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٠٥) .

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٠٥٦) ، وَمُسْلِمٌ (١٦٩/١٠٥) .

(٦) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الصَّغِيرِ» (٢٥/٢) ، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «مَدَارَةِ النَّاسِ» (١٤٦) .

(٧) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٤٥٩/٦) ، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (١٦٧/٢٤) .

(٨) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٥٨) .

(٩) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٥٩) مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: (وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِلَفْظِ

آخَرٍ مِنْ حَدِيثِهِ مَرْفُوعًا) . [تَحْفَافٌ] (٥٦٣/٧) .

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ شَهِدَ عَلَى مُسْلِمٍ شَهَادَةً لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ... فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(١)

ويقال: إِنَّ ثَلَاثَ عَذَابٍ الْقَبْرِ مِنَ النَّمِيمَةِ^(٢)

وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الْجَنَّةَ... قَالَ لَهَا: تَكَلِّمِي، فَقَالَتْ: سَعِدَ مَنْ دَخَلَنِي، فَقَالَ الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ: وَعَزَّتِي وَجَلَالِي؛ لَا يَسْكُنُ فِيكَ ثَمَانِيَةُ نَفَرٍ مِنَ النَّاسِ، لَا يَسْكُنُ فِيكَ مَدْمَنٌ خَمِرٌ، وَلَا مَصْرُ عَلَى الرِّثَا، وَلَا فِتْنَاتٌ - وَهُوَ النَّعْمَاءُ - وَلَا دِيوَتْ، وَلَا شُرْطِيٌّ، وَلَا مَخْنَتٌ، وَلَا قَاطِعٌ رَحِمٍ، وَلَا الَّذِي يَقُولُ: عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ لَمْ يَفِ بِهِ»^(٣)

وروى كعب الأحبار: (أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَصَابَهُمْ قَحْطٌ، فَاسْتَسْقَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَاتٍ فَمَا شَقُّوا، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: إِنِّي لَا أَسْتَجِيبُ لَكَ وَلِمَنْ مَعَكَ وَفِيكُمْ نَمَامٌ قَدْ أَصْرَ عَلَى النَّمِيمَةِ، فَقَالَ مُوسَى: يَا رَبِّ؟ مَنْ هُوَ؟ دَلَّنِي عَلَيْهِ حَتَّى نَخْرِجَهُ مِنْ بَيْنِنَا، قَالَ: يَا مُوسَى؛ أَنَهَاكُمْ عَنِ النَّمِيمَةِ وَأَكُونُ نَمَاماً؟! فَتَابُوا جَمِيعاً؛ فَشَقُّوا).

وَيُقَالُ: اتَّبَعَ رَجُلٌ حَكِيمًا سَبْعَ مِثْقَالٍ فَرَسَخٍ فِي سَبْعِ كَلِمَاتٍ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيْهِ... قَالَ: إِنِّي جِئْتُكَ لِلَّذِي آتَاكَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعِلْمِ، أَخْبَرَنِي عَنِ السَّمَاءِ وَمَا أَثْقَلُ مِنْهَا، وَعَنِ الْأَرْضِ وَمَا أَوْسَعُ مِنْهَا، وَعَنِ الْحَجَرِ وَمَا أَقْسَى مِنْهُ، وَعَنِ النَّارِ وَمَا أَحْرُ مِنْهَا، وَعَنِ الزَّمْهَرِيرِ وَمَا أَبْرَدُ مِنْهُ، وَعَنِ الْبَحْرِ وَمَا أَغْنَى مِنْهُ، وَعَنِ الْيَتِيمِ وَمَا أَذْلُ مِنْهُ؟ فَقَالَ لَهُ الْحَكِيمُ: الْبَهْتَانُ عَلَى الْبَرِيِّ أَثْقَلُ مِنَ السَّمَاوَاتِ، وَالْحَقُّ أَوْسَعُ مِنَ الْأَرْضِ، وَالْقَلْبُ الْقَانِعُ أَغْنَى مِنَ الْبَحْرِ، وَالْحَرَصُ وَالْحَسَدُ أَحْرُ مِنَ النَّارِ، وَالْحَاجَةُ إِلَى الْقَرِيبِ إِذَا لَمْ تَنْجَحْ أَبْرَدُ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَقْسَى مِنَ الْحَجَرِ، وَالنَّمَامُ إِذَا بَانَ أَمْرُهُ أَذْلُ مِنَ الْيَتِيمِ^(٤)



(١) رواه أحمد في «المسند» (٥٠٩/٢)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٢٦٠).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٩٠) عن قتادة يذكره.

(٣) قال الحافظ العراقي: (لم أجده هكذا بتمامه، ولأحمد: «لا يدخل الجنة عاق لوالديه والديوث»، وفيه من لم يسم، وللنسائي من حديث ابن عمر: «لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر»، وفيه انقطاع واضطراب، وللشيعين من حديث حذيفة: «لا يدخل الجنة فتات»، ولهما من حديث جبير بن مطعم: «لا يدخل الجنة قاطع»، وذكر صاحب «الفردوس» من حديث ابن عباس: «لما خلق الله الجنة فقال لها: تكلمي تزيني، فتزيت، فقالت: طوبى لمن دخلني ورضي عنه إلهي، فقال الله عز وجل: لا يسكنك مخنت ولا نائحة»، ولم يخرجها ولده في «مسنده». «إتحاف» (٥٦٣/٧).

(٤) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٤٧٠).

بيان حد النميمة وما يجب في ردها

اعلم : أنَّ اسمَ النَمِيمةِ إِنَّمَا يُطْلَقُ فِي الْأَكْثَرِ عَلَى مَنْ يَتَمُّ قَوْلَ الْغَيْرِ إِلَى الْمَقُولِ فِيهِ ؛ كَمَا تَقُولُ : فَلَنْ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيكَ بِكَذَا وَكَذَا ، وَلَيْسَتْ النَمِيمةُ مَخْصُوصَةً بِهِ ، بَلْ حُدُّهَا : كَشَفُ مَا يُكْرَهُ كَشْفُهُ ، سَوَاءٌ كَرَهُهُ الْمَقُولُ عَنْهُ ، أَوِ الْمَقُولُ إِلَيْهِ ، أَوْ كَرَهُهُ ثَلَاثٌ ، وَسَوَاءٌ كَانَ الْكَشْفُ بِالْقَوْلِ أَوْ بِالْكِتَابَةِ أَوْ بِالرَّمْزِ أَوْ بِالْإِيْمَاءِ ، وَسَوَاءٌ كَانَ الْمَقُولُ مِنَ الْأَعْمَالِ أَوْ مِنَ الْأَقْوَالِ ، وَسَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ عِيْبًا وَنَقْصًا فِي الْمَقُولِ عَنْهُ أَوْ لَمْ يَكُنْ ، بَلْ حَقِيقَةُ النَمِيمةِ : إِفْشَاءُ السِّرِّ ، وَهَتْكَ السِّتْرِ عَمَّا يُكْرَهُ كَشْفُهُ ، بَلْ كُلُّ مَا رَأَهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أحوَالِ النَّاسِ مِمَّا يُكْرَهُ . . فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْكَتَ عَنْهُ ، إِلَّا مَا فِي حِكَايَتِهِ فَائِدَةٌ لِمُسْلِمٍ ، أَوْ دَفْعٌ لِمَعْصِيَةٍ ؛ كَمَا إِذَا رَأَى مَنْ يَتَنَاوَلُ مَالَ غَيْرِهِ ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَشْهَدَ بِهِ ؛ مِرَاعَاةً لِحَقِّ الْمَشْهُودِ لَهُ ، فَأَمَّا إِذَا رَأَهُ يَخْفِي مَا لَمْ لِنَفْسِهِ فَذَكَرَهُ . . فَهُوَ نَمِيمةٌ ، وَإِفْشَاءُ لِسَرِّ .

فَإِنْ كَانَ مَا يَتَمُّ بِهِ نَقْصًا وَعِيْبًا فِي الْمَحْكِي عَنْهُ . . كَانَ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ الْغِيْبَةِ وَالنَمِيمةِ .
وَالْبَاعْثُ عَلَى النَمِيمةِ : إمَّا إِرَادَةُ السُّوءِ بِالْمَحْكِي عَنْهُ ، أَوْ إِظْهَارُ الْحَبِّ لِلْمَحْكِي لَهُ ، أَوْ التَّفَرُّجُ بِالْحَدِيثِ ، أَوْ الْخَوْضُ فِي الْفُضُولِ وَالْبَاطِلِ .

وَكُلُّ مَنْ حُمِلَتْ إِلَيْهِ النَمِيمةُ وَقِيلَ لَهُ : إِنَّ فَلَانًا قَالَ فِيكَ كَذَا وَكَذَا ، أَوْ فَعَلَ فِي حَقِّكَ كَذَا وَكَذَا ، أَوْ هُوَ يَدْبِرُ فِي إِفْسَادِ أَمْرِكَ ، أَوْ فِي مَمَالَاةِ عَدُوِّكَ ، أَوْ تَقْبِيحِ حَالِكَ ، أَوْ مَا يَجْرِي مِجْرَاهُ . . فَعَلَيْهِ سِتْرُ أُمُورٍ :
الْأَوَّلُ : أَلَّا يَصْدَقَهُ ؛ لِأَنَّ النَّمَامَ فَاسِقٌ ، وَهُوَ مُرَدُّ الشَّهَادَةِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِهِ ﴾ .

الثَّانِي : أَنْ يَنْهَاهُ عَنْ ذَلِكَ وَيَنْصَحَهُ ، وَيَقْبَحَ لَهُ فَعْلَهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ .

الثَّلَاثُ : أَنْ يَبْغِضَهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَإِنَّهُ يَبْغِضُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَيَجِبُ بَغْضُ مَنْ يَبْغِضُهُ اللَّهُ تَعَالَى .

الرَّابِعُ : أَلَّا تَنْظُرَ بِأَخْيَاكَ الْغَائِبِ السُّوءَ ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَكْثَرَ مِنْ أَطْلَقٍ إِنْ بَصَّ أَطْلَقٌ إِنْهُمْ ﴾ .

الخَامِسُ : أَلَّا يَحْمِلَكَ مَا حُكِيَ لَكَ عَلَى التَّجَسُّسِ وَالبَحْثِ لِتَتَحَقَّقَ ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ .

السادسُ : أَلَّا تَرْضَى لِنَفْسِكَ مَا نَهَيْتَ النَّمَامَ عَنْهُ ، فَلَا تَحْكِي نَمِيمةً فَتَقُولُ : فَلَانٌ قَدْ حَكَى لِي كَذَا وَكَذَا ، فَتَكُونُ بِوَ نَمَامًا وَمَغْتَابًا ، وَتَكُونُ قَدْ أَتَيْتَ مَا عَنْهُ نَهَيْتَ .

وقَدْ رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ ، فَذَكَرَ عَنْدهُ عَنْ رَجُلٍ شَيْئًا ، فَقَالَ عَمْرٌ : إِنْ شِئْتَ . . نَظَرْنَا فِي أَمْرِكَ ؛ فَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا . . فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿ إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ، وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا . . فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿ هَتَّازٌ قَسَمَ بِمِثْلِهِ ﴾ ، وَإِنْ شِئْتَ . . عَفَوْنَا عَنْكَ ، فَقَالَ : الْعَفْوُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا أَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا .

وَذَكَرَ أَنَّ حَكِيمًا مِنَ الْحُكَمَاءِ زَارَهُ بَعْضُ إِخْوَانِهِ ، فَأَخْبَرَهُ بِخَبَرٍ عَنْ بَعْضِ أَصْدِقَائِهِ ، فَقَالَ لَهُ الْحَكِيمُ : قَدْ أَبْطَأَتْ فِي الزِّيَارَةِ وَأَنْتِنِي بَثْلًا جَنَائِيَاتٍ ؛ بَغْضَتْ أَخِي إِلَيَّ ، وَشَغَلَتْ قَلْبِي الْفَارَغُ ، وَاتَهَمَتْ نَفْسَكَ الْأَمِينَةَ .

وَرَوَى أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ كَانَ جَالِسًا وَعِنْدَهُ الزَّهْرِيُّ ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ ، فَقَالَ لَهُ سُلَيْمَانُ : بَلِّغْنِي أَنَّكَ وَقَعْتَ فِيَّ وَقَلْتَ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ الرَّجُلُ : مَا فَعَلْتُ وَلَا قُلْتُ ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ : إِنَّ الَّذِي أَخْبَرَنِي صَادِقٌ ، فَقَالَ لَهُ الزَّهْرِيُّ : لَا يَكُونُ النَّمَامُ صَادِقًا ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ : صَدَقْتَ ، ثُمَّ قَالَ لِلرَّجُلِ : اذْهَبْ بِسَلَامٍ .

وقال الحسن : (مَنْ نَمَّ إِلَيْكَ .. نَمَّ عَلَيْكَ)^(١)

وهذا إشارة إلى أَنَّ النَّمَامَ يَنْبَغِي أَنْ يُبْغِضَ وَلَا يُوثِقَ بِقَوْلِهِ وَلَا بِصِدَاقَتِهِ ، وَكَيْفَ لَا يُبْغِضُ وَهُوَ لَا يَنْفِكُ عَنِ الْكُذِبِ وَالْغِيْبَةِ ، وَالْغَدْرِ وَالْخِيَانَةِ ، وَالْغَلِّ وَالْحَسَدِ وَالنِّفَاقِ ، وَالْإِفْسَادِ بَيْنَ النَّاسِ وَالْخُدَيْعَةِ ، وَهُوَ مَمْنٌ يَسْمَعُ فِي قَطْعٍ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَقَطُّعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ١٩

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلُمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ ، وَالنَّمَامُ مِنْهُمْ .

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ »^(٢) ، وَالنَّمَامُ مِنْهُمْ .

وقال : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ »^(٣) ، قِيلَ : قَاطِعٌ بَيْنَ النَّاسِ ، وَهُوَ النَّمَامُ ، وَقِيلَ : قَاطِعُ الرَّحِمِ .

وَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ : أَنَّ رَجُلًا سَعَى إِلَيْهِ بِرَجُلٍ ، فَقَالَ : يَا هَذَا ؛ نَحْنُ نَسْأَلُ عَمَّا قُلْتَ ؛ فَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا .. مَقْتَنَّاكَ ، وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا .. عَاقَبْنَاكَ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ نَقِيلَكَ .. أَقْلَنَّاكَ ، فَقَالَ : أَقْلَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

وقيل لمحمد بن كعب القُرظي : أَيُّ خِصَالِ الْمُؤْمِنِ أَوْضَعُ لَهُ ؟ فَقَالَ : كَثْرَةُ الْكَلَامِ ، وَإِفْشَاءُ السِّرِّ ، وَقَبُولُ قَوْلِ كُلِّ أَحَدٍ^(٤)

وقال رجل لعبد الله بن عامر وكان أميراً : بَلِّغْنِي أَنَّ فُلَانًا أَعْلَمَ الْأَمِيرَ أَيُّ ذِكْرُهُ بِسَوْءٍ ، قَالَ : قَدْ كَانَ ذَلِكَ ، قَالَ : فَأَخْبِرْنِي بِمَا قَالَ لَكَ حَتَّى أَظْهَرَ كَذِبَهُ عِنْدَكَ ، قَالَ : مَا أَحَبُّ أَنْ أَشْتَمَ نَفْسِي بِلِسَانِي ، وَحَسْبِيَ أَيُّي لَمْ أَصْدَقْهُ فِيمَا قَالَ ، وَلَا أَقْطَعُ عَنْكَ الْوَصَالَ .

وَذَكَرَتِ السَّعَايَةُ عِنْدَ بَعْضِ الصَّالِحِينَ ، فَقَالَ : مَا ظَنُّكُمْ بِقَوْمٍ يُحَمَّدُ الصَّدِّقَ مِنْ كُلِّ طَبَقَةٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا مِنْهُمْ ١٩ وَقَالَ مَصْعُبُ بْنُ الزَّيْبَرِ : (نَحْنُ نَرَى أَنَّ قَبُولَ السَّعَايَةِ شَرٌّ مِنَ السَّعَايَةِ ؛ لِأَنَّ السَّعَايَةَ دَلَالَةٌ ، وَالْقَبُولُ إِجَازَةٌ ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى شَيْءٍ فَأَخْبِرْ بِهِ كَمَنْ قَبَلَهُ وَأَجَازَهُ ، فَاتَّقُوا السَّاعِي ، فَلَوْ كَانَ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ .. لَكَانَ لَيْثِمًا فِي صَدْقِهِ ؛ حَيْثُ لَمْ يَحْفَظِ الْحَرَمَةَ ، وَلَمْ يَسْتَرْ الْعَوْرَةَ)^(٥)

وَالسَّعَايَةُ هِيَ النَّمِيمَةُ ، إِلَّا أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ إِلَى مَنْ يُخَافُ جَانِبُهُ .. سُمِّيَتْ سَعَايَةً ، وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « السَّاعِي بِالنَّاسِ إِلَى النَّاسِ لَغِيرِ رِشْدَةٍ »^(٦) ؛ يَعْنِي : لَيْسَ يُولِدُ حِلَالٍ .

وَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْكَلَامِ ، وَقَالَ : إِنِّي مَكْتُمُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِكَلَامٍ

(١) تقدم عن الخليل بن أحمد .

(٢) رواه البخاري (٦٠٣٢) ، ومسلم (٢٥٩١) .

(٣) رواه البخاري (٥٩٨٤) ، ومسلم (٢٥٥٦) .

(٤) رواه الخطابي في « العزلة » (ص ٧١) .

(٥) رواه بنحوه أبو نعيم في « الحلية » (١٢٢/٩) عن الإمام الشافعي .

(٦) رواه الحاكم في « المستدرک » (١٠٣/٤) ولم يصححه .

فاحتلمه وإن كرهته ، فإن وراءه ما تحب إن قبلته ، فقال : قل ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إنَّه قد اكتنفتك رجالٌ ابتاعوا دنياك بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم ، خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك ، فلا تأمنهم على ما ائتمنتك الله عليه ، ولا تصخ إليهم فيما استحفظك الله إليَّه ، فإنهم لن يألوا في الأمة خسفاً ، وفي الأمانة تضيقاً ، والأعراض قطعاً وانتهاكاً ، أعلى قُربهم البغي والنميمة ، وأجل سائلهم الغيبة والوقيعة ، وأنت مسؤول عما اجترحوا ، وليسوا بمسؤولين عما اجترحت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غبناً من باع آخرته بدنيا غيره^(١)

وسعى رجلٌ بزياد الأعجم إلى سليمان بن عبد الملك ، فجمع بينهما للموافقة ، فأقبل زيادٌ على الرجل وقال^(٢) :

فَأَنْتَ امْرُؤٌ إِمَّا ائْتَمَنْتُكَ خَالِيَا فَخُنْتَ وَإِمَّا قُلْتَ قَوْلًا يَبْلَا عِلْمِ
فَأَنْتَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي كَانَ بَيْنَنَا بِمَنْزِلَةِ بَيْنِ الْخِيَانَةِ وَالْإِثْمِ

وقال رجلٌ لعمر بن عبيد : إنَّ الأسواري ما يزال يذكرُك في قصصه بشرٍ ، فقال له عمرو : يا هذا ؛ ما رعى حقَّ مجالسة الرجل حيث نقلت إلينا حديثه ، ولا أديت حقِّي حين أبلغتني عن أخي ما أكره ، ولكن أبلغه أنَّ الموت يعمنا ، والقبر يضمنا ، والقيامة تجمعنا ، والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين^(٣)

ورفع بعض السعاة إلى صاحب بن عباد رقعة نَبَّه فيها على مالٍ يتيم يحملُهُ على أخذه لكثرتِه ، فوقع على ظهرها : السعاية قبيحة وإن كانت صحيحة ، فإن كنت أجريتها مجرى النصح . . فخرسائك فيها أفضل من الريح ، ومعاذ الله أن نقبل مهتوكاً في مستور ، ولولا أنَّك في خفارة شبيتك . . لقابلناك بما يقتضيه فعلُك في مثلك ، فتوق يا ملعون العيب ؛ فإن الله أعلم بالغيب ، الميث رحمة الله ، واليتيم جبره الله ، والمال ثمره الله ، والساعي لعنة الله .

وقال لقمان لابنه : (يا بني ؛ إنِّي موصيك بخلال ، إن تمسكت بهن . . لم تزل سيِّداً أبسط خلقك للقریب والبعيد ، وأمسك جهلك عن الكريم واللئيم ، واحفظ إخوانك ، وصل أقاربك ، وآمنهم من قبول قول ساع ، أو سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك ، وليكن إخوانك من إذا فارقتهم وفارقوك . . لم تعبهم ولم يعيبوك)^(٤)

وقال بعضهم : (النميمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق ، وهي أنافي الدل) .

وقال بعضهم : (لو صح ما نقله النمام إليك . . لكان هو المجترئ بالشتم عليك ، والمنقول عنه أولى بحلمك ؛ لأنَّه لم يقابلك بشتيمك) .

وعلى الجملة : فشرُّ النمام عظيم ينبغي أن يُتوقَّى .

قال حماد بن سلمة : باع رجلٌ عبداً وقال للمشتري : ما فيه عيب إلا النميمة ، قال : قد رضيت ، فاشترأه فمك

(١) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ١٠٥) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » (١٧٤/٦٨) .

(٢) الخبر ورد بسيقات مختلفة في المصادر . انظر « عيون الأخبار » (٤١/١) ، و « روضة العقلاء » (ص ١٧٧) ، و « الأمالي » (٤٦/٢) ، و « الجليس الصالح » (٣٠٢/١) ، و « بهجة المجالس » (٥٧٧/١) ، و « محاضرات الأدباء » (٦١/٢) ، و « التذكرة الحمدونية » (١٥٧/٣) .

(٣) رواه أبو هلال العسكري في « جمهرة الأمثال » (٢٦٩/٢) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الحلم » (٥٠) عن محمد بن أبي الفضل .

الغلام أياً ما ، ثم قال لزوجته مولاة : إن زوجك لا يحبك ، وهو يريد أن يتسرى عليك ، فخذني الموسى واحلقي من شعري ففأه عند نومي شعرات حتى أسحره عليها ، فيحبك ، ثم قال للزوج : إن امرأتك اتخذت خليلاً ، وتريد أن تقتلك ، فتناوّم لها حتى تعرف ذلك ، قال : فتناوّم لها ، فجاءت المرأة بالموسى ، فظن أنها تريد قتله ، فقام إليها فقتلها ، فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ، فوقع القتال بين القبيلتين ، وطال الأمر^(١) ، فنسأل الله حسن التوفيق .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٧٠) ، وابن حبان في « دوضة العقلاء » (ص ١٧٩) .

الآفة السابعة عشرة: كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعاضدين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه

وقلما يخلو عنه من يشاهد متعاضدين ، وذلك عين النفاق .

قال عمار بن ياسر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا .. كَانَ لَهُ لِسَانَانِ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ »^(١)

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ ، الَّذِي يَأْتِي هُنْوَلاً بِحَدِيثِ هُنْوَلاً ، وَهُنْوَلاً بِحَدِيثِ هُنْوَلاً » .

وفي لفظ آخر : « الَّذِي يَأْتِي هُنْوَلاً بِوَجْهِهِ وَهُنْوَلاً بِوَجْهِهِ »^(٢)

وقال أبو هريرة : (لَا يَنْبَغِي لِذِي الْوَجْهَيْنِ أَنْ يَكُونَ أَمِيناً عِنْدَ اللَّهِ)^(٣)

وقال مالك بن دينار : (قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ : بَطَلَتِ الْأَمَانَةُ وَالرَّجُلُ مَعَ صَاحِبِهِ بِشَفَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ ، يَهْلِكُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلَّ شَفَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ)^(٤)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَبْغَضُ خَلِيقَةِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْكَذَّابُونَ وَالْمُسْتَكْبِرُونَ ، وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْبَغْضَاءَ لِإِخْوَانِهِمْ فِي صُدُورِهِمْ ، فَإِذَا لَقَوْهُمْ .. تَمَلَّقُوا لَهُمْ ، وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ .. كَانُوا بَطَاءً ، وَإِذَا دُعُوا إِلَى الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ .. كَانُوا سِرَاعاً »^(٥)

وقال ابن مسعود : لَا يَكُونَنَّ أَحَدُكُمْ إِمْعَةً ، قَالُوا : وَمَا الْإِمْعَةُ ؟ قَالَ : يَجْرِي مَعَ كُلِّ رِيحٍ^(٦)

وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ مَلَاقَةَ الْاِثْنَيْنِ بِوَجْهَيْنِ نِفَاقٌ ، وَلِلنِّفَاقِ عِلَامَاتٌ كَثِيرَةٌ ، وَهَذِهِ مِنْ جَمَلَتِهَا .

وقد روي أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ ، فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ حَذِيقُهُ ، فَقَالَ عَمْرُ : أَيْمُوتُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَصْلِي عَلَيْهِ ؟ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّهُ مِنْهُمْ ، قَالَ : فَنَشُدُّكَ اللَّهُ ؛ أَنَا مِنْهُمْ أَمْ لَا ؟ قَالَ : اللَّهُمَّ لَا ، وَلَا أُؤَيِّنُ مِنْهَا أَحَدًا بَعْدَكَ^(٧)



فَإِنْ قُلْتَ : بِمَاذَا يَصِيرُ الرَّجُلُ ذَا لِسَانَيْنِ ، وَمَا حُدُّ ذَلِكَ ؟

فَأَقُولُ : إِذَا دَخَلَ عَلَى مُتَعَاذِيْنٍ ، وَجَامَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، وَكَانَ صَادِقًا فِيهِ .. لَمْ يَكُنْ مُنَافِقًا وَلَا ذَا لِسَانَيْنِ ، فَإِنَّ

(١) رواه أبو داود (٤٨٧٣) ، والخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٢٩٢) .

(٢) رواه البخاري (٣٤٩٤ ، ٦٠٥٨) ، ومسلم (٢٥٢٦) بنحوه ، ويلفظ المصنف رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٧٧) ، (٢٧٨) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٢٨٩/٢) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٨٣) من حديثه مرفوعاً .

(٤) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٢٩١) .

(٥) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٢٩٩) .

(٦) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٣٠١) .

(٧) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٣١١) ، وتقدم سؤال الفاروق هذا .

الواحد قد يصادق متعاديين ، ولكن صداقه ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة ؛ إذ لو تحققت الصداقة .. لاقتضت معاداة الأعداء ، كما ذكرناه في كتاب آداب الصحبة والأخوة .

نعم ؛ لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر .. فهو ذو لسانين ، وذلك شر من النيمة ؛ إذ يصير نماماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط ، فإذا نقل من الجانبين .. فهو شر من النمام .

وإن لم ينقل كلاماً ، ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه .. فهذا ذو لسانين . وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره ، وكذلك إذا أثنى على كل واحد منهما في معاداته ، وكذلك إذا أثنى على أحدهما ، وكان إذا خرج من عنده يذمه .. فهو ذو لسانين .

بل ينبغي أن يسكت ، أو يثني على المحي من المتعاديين ، ويثني عليه في حضوره وفي غيبته وبين يدي عذوه . قبل لابن عمر رضي الله عنهما : إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول ، فإذا خرجنا .. قلنا غيره ، فقال : كنّا نعد ذلك نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)

وهذا نفاق مهمما كان مستغنياً عن الدخول على الأمير ، وعن الثناء عليه ، فلو استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن .. فهو نفاق ؛ لأنه الذي أحوج نفسه إلى ذلك ، وإن كان مستغنياً عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه ، فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى .. فهو منافق .

وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « حب المال والجاه يبتليان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل » ؛ لأنه يحوج إلى الأمر وإلى مراعاتهم ومراءاتهم .

فأما إذا ابتلي به لضرورة ، وخاف إن لم يثن .. فهو معذور ؛ فإن اتقاء الشر جائز ، قال أبو الدرداء رضي الله عنه : (إنا لنكشفر في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتبغضهم)^(٢)

وقالت عائشة رضي الله عنها : استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ائذنوا له فبئس رجل العسيرة » ، فلما دخل عليه .. ألان له القول ، فلما خرج .. قلت : يا رسول الله ؛ قلت فيه ما قلت ، ثم أنت له القول ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة ؛ إن شر الناس الذي يكرم اتقاء فحشه »^(٣)

ولكن هذا ورد في الإقبال وفي الكشر والتبشم ، فأما الثناء .. فهو كذب صريح ، ولا يجوز إلا لضرورة ، أو إكراه يباح الكذب بمثله ، كما ذكرناه في آفة الكذب ، بل لا يجوز الثناء ، ولا التصديق ، ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل ، فإن فعل ذلك .. فهو منافق ، بل ينبغي أن ينكر ، فإن لم يقدر .. فيسكت بلسانه وينكر بقلبه .



(١) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٣٠٢) .

(٢) رواه البخاري تعليقاً قبل الحديث (٦١٣١) ، ووصله البيهقي في « الشعب » (٧٧٤٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٢٢/١) ، وفي (ل) : (قلوبنا لتبغضهم) .

(٣) رواه البخاري (٦٠٥٤) ، ومسلم (٢٥٩١) بنحوه .

الآفة الثامنة عشرة : المدح

وهو منهى عنه في بعض المواضع ، أما الذم .. فهو الغيبة والوقيعة ، وقد ذكرنا حكمها .
والمدح يدخله ست آفات ، أربع في المادح ، واثنان في الممدوح .



فأما المادح :

فالأولى : أنه قد يُفْرِط ، فينتهي به الإفراط إلى الكذب .

قال خالد بن معدان : (مَنْ مدح إماماً أو أحداً بما ليس فيه على رؤوس الأشهاد .. بعثه الله يوم القيامة يتعثرُ بلسانه)^(١)

الثانية : أنه قد يدخله الرياء ، فإنه بالمدح مظهر للحب ، وقد لا يكون مضمراً له ، ولا معتقداً لجميع ما يقوله ؛ فيصير به مرائياً منافقاً .

الثالثة : أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه ، زوي أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له عليه الصلاة والسلام : « ويحك !! قطعت عنق صاحبك ، لو سمعها .. ما أفلح » ، ثم قال : « إن كان أحدكم لا بدّ مادحاً أخاه .. فليقل : أحسب فلاناً ولا أزي على الله أحداً ، حسبه الله ، إن كان يرى أنه كذلك »^(٢)

وهذه الآفة تنطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة التي تُعرف بالأدلة ؛ كقوله : إنه متق ، وورع ، زاهد ، وخير ، وما يجري مجراه .

فأما إذا قال : رأيته يصلي بالليل ، ويتصدق ، ويحج .. فهذه أمورٌ مستيقنة .

ومن ذلك قوله : إنه عدلٌ رضاء ؛ فإن ذلك خفي ، فلا ينبغي أن يجزم القول به إلا بعد خبرة باطنية ، سمع عمر رضي الله عنه رجلاً يُشني على رجلٍ ، فقال : أسافرت معه ؟ قال : لا ، قال : أخالطته في المباحة والمعاملة ؟ قال : لا ، قال : فأنت جازؤه صباحاً ومساءً ؟ قال : لا ، قال : والله الذي لا إله إلا هو ؛ لا أراك تعرفه^(٣)

الرابعة : أنه قد يفرح الممدوح وهو ظالم أو فاسق ، وذلك غير جائز ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يغضب إذا مدح الفاسق »^(٤)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠٣) .

(٢) رواه البخاري (٦٠٦١) ، ومسلم (٣٠٠٠) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٩٧) واللفظ له ، وفي (ك) وحدها زيادة : (لو سمعها .. ما أفلح) ، وقد رواها أحمد في المسند (٥١/٥) من حديث أبي بكر رضي الله عنه .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠٧) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٢٢٩) ، والبيهقي في « الشعب » (٤٥٤٣) .

وقال الحسن: (مَنْ دعا لظالم بالبقاء.. فقد أحبَّ أَنْ يُعصى الله تعالى في أرضِهِ) ^(١)
والظالم الفاسق ينبغي أَنْ يُدْمَ ليغتمَّ، ولا يمدح ليفرح.



وأما الممدوح.. فيضُرُّهُ مِنْ وجهين:

أحدهما: أَنَّهُ يحدث فيه كبراً وإعجاباً، وهما مهلكان، قال الحسن رضي الله عنه: كَانَ عمرُ رضي الله عنه قاعداً ومعه الدِّرَّة والناسُ حوله، إِذْ أَقبلَ الجارودُ بَنُ المنذرِ، فقالَ رجلٌ: هَذَا سيدٌ ربيعة، فسمعَهَا عمرُ وَمَنْ حوله، وسمعَهَا الجارودُ، فلمَّا دنا منه.. خَفَقَهَا بالدِّرَّة، فقالَ: مَا لي وَلَكَ يَا أميرَ المؤمنين؟ فقالَ: مَا لي وَلَكَ!! أَمَا لَقَدْ سمعْتَهَا؟ قَالَ: سمعْتُهَا فَمَهْ؟ قَالَ: خَشِيتُ أَنْ يخالطَ قلبك منها شيءٌ، فأحبُّبْتُ أَنْ أَطأطِئَ منك ^(٢)

الثاني: هُوَ أَنَّهُ إِذَا أَثنى عليه بالخير.. فرح به وفتنَّ، ورضي عن نفسه، وَمَنْ أَحَبَّ بنفسِهِ.. قَلَّ تشمُّرُهُ، وَإِنَّمَا يتشَمَّرُ للعملِ مَنْ يرى نفسه مقصِّراً، فأمَّا إِذَا انطلقتِ الألسنةُ بالثناء عليه.. ظنَّ أَنَّهُ قد أدرك، ولهذا قَالَ النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم: «قطعْتَ عَنِّي صاحبِكَ، لو سمعَهَا.. ما أَفْلَحَ» ^(٣)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «إِذَا مدَحْتَ أخاك في وجهِهِ.. فكأنَّما أمَرْتُ على حلقِهِ موسىَ رميضاً» ^(٤)
وقال أيضاً لَمَنْ مدح رجلاً: «عقرْتَ الرجلَ عقرَكَ الله» ^(٥)

وقال مطرَف: (ما سمعتُ قطُّ ثناءً أو مدحاً إِلَّا تصاغرتُ إِلَيَّ نفسي)، وقالَ يزيدُ بَنُ أبي مسلمٍ: (ليس أحدٌ يسمعُ ثناءً عليه أو مدحاً إِلَّا تراءى لَهُ الشيطانُ، ولكنَّ المؤمنَ يراجعُ) ^(٦)، فقالَ ابنُ المبارك: لقد صدقَ كلاهما؛ أمَّا ما ذكرَهُ يزيدُ.. فذلك قلبُ العوامِ، وأمَّا ما ذكرَهُ مطرَفٌ.. فذلك قلبُ الخواصِّ ^(٧)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «لو مشى رجلٌ إلى رجلٍ يسكينَ مرهفٍ.. كان خيراً لَهُ مِنْ أَنْ يشني عليه في وجهِهِ» ^(٨).

وقال عمرُ رضي الله عنه: (المدحُ هُوَ الذبْحُ) ^(٩)، وذلكَ لأنَّ المذبحَ هُوَ الذي يفتنُّ عن العملِ، والمدحُ يوجبُ الفتورَ، ولأنَّ المدحَ يورثُ الكبرَ والعجبَ، وهما مهلكانِ كالذبحِ، فلذلكَ شَبَّهَهُ بِهِ.

فإنَّ سلمَ المدحُ عن هذِهِ الآفاتِ في حقِّ المادحِ والممدوحِ.. لم يكنْ بِهِ بأسٌ، بل رُبُّما كان مندوباً إِلَيهِ، ولذلكَ

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٢٣١)، والبيهقي في «الشعب» (٨٩٨٦).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٦٠٥).

(٣) رواه أحمد في «المستد» (٥١/٥) من حديث أبي بكره رضي الله عنه، ورواه البخاري (٢٦٦٢)، ومسلم (٣٠٠٠) دون زيادة: «لو سمعها.. ما أَفْلَحَ».

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٥٢) من زيادات نعيم بن حماد، والرميضي: الحاد.

(٥) هو موقوف من قول الفاروق عمر رضي الله عنه كما رواه البخاري في «الأدب المفرد» (٣٣٥).

(٦) رواهما ابن المبارك في «الزهد» (٢١٣) من زيادات نعيم بن حماد.

(٧) حكاه عنه المحاسبي في «آداب النفوس» (ص ٧٣)، وله كلام مفصل في المدح في «الوصايا» (ص ١٧٣).

(٨) قال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً)، وقد تبع المصنف في إيراده مرفوعاً الحارثي المحاسبي في «آداب النفوس» (ص ١٠٠).

(٩) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٦٧٨٨).

أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة ، فقال : « لو وُزِنَ إيمانُ أبي بكرٍ بإيمانِ العالمين .. لرجح » ^(١) ، وقالَ لعمر : « لو لم أبعث .. لبعثت يا عمر » ^(٢) ، وأيُّ ثناءٍ يزيدُ على هذا ؟ ولكنَّه صلى الله عليه وسلم قالَ عن صدقٍ وبصيرةٍ ، وكانوا رضي الله عنهم أجلَّ رتبةٍ من أن يورثهم ذلكَ كبيراً أو عجباً أو فتوراً .

بل مدحُ الرجلِ نفسه قبيحٌ ؛ لما فيه من الكبر والتفاخر ؛ إذ قالَ صلى الله عليه وسلم : « أنا سيدُ ولدِ آدمَ ولا فخر » ^(٣) أي : لستُ أقولُ هذا تفاخراً كما يقصدهُ الناسُ بالثناءِ على أنفسهم ، وذلكَ لأنَّ افتخاره كانَ باللهِ ، ويقربُه من الله ، لا بكونِه مقدماً على ولدِ آدمَ ، كما أنَّ المقبولَ عندَ الملكِ قبولاً عظيماً إنَّما يفتخرُ بقبولِه إياه ، وبِه يفرحُ ، لا بتقدمِه على بعضِ رعاياه .

وبتفصيلٍ هذهِ الآفاتِ تقدَّرُ على الجمعِ بينَ ذمِّ المدحِ وبينِ الحثِّ عليه ، قالَ صلى الله عليه وسلم : « وجبتُ لِمَا أثنوا على بعضِ الموتى » ^(٤)

وقالَ مجاهدٌ : (إنَّ لبني آدمَ جلساءَ من الملائكةِ ، فإذا ذكرَ الرجلُ أخاهُ المسلمَ بخيرٍ .. قالتِ الملائكةُ : ولكَ مثلهُ ، وإذا ذكرَهُ بسوءٍ .. قالتِ الملائكةُ : يا بنِ آدمَ المستورُ عورتهُ ؛ اذبَحْ على نفسك ، واحمدِ الله الذي سترَ عورتَكَ) ^(٥)

فهذهِ آفاتُ المدحِ .



(١) رواه مرفوعاً ابن عدي في « الكامل » (٢٠١/٤) ، والبيهقي موقوفاً على عمر رضي الله عنه في « الشعب » (٣٥) .

(٢) رواه أحمد في « فضائل الصحابة » (٦٧٦) ، وابن عدي في « الكامل » (١٥٥/٣) بلفظ : « لو لم أبعث فيكم نبياً .. لبعث عمر بن الخطاب » ، ورواه الترمذي (٣٦٨٦) بلفظ : « لو كان بعدي نبي .. لكان عمر بن الخطاب » .

(٣) رواه ابن ماجه (٤٣٠٨) ، وعند مسلم (٢٢٧٨) : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة » .

(٤) رواه البخاري (١٣٦٧) ، ومسلم (٩٤٩) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦١٥) ، وأربع على نفسك : ارفق بها .

بيان ما على الممدوح

اعلم : أنَّ على الممدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعُجب ، وآفة الفتور ، ولا ينجو منه إلا بأن يعرف نفسه ، ويتأمل في خطر الخاتمة ، ودقائق الرياء ، وآفات الأعمال ، فإنَّه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المادح ، ولو انكشف له جميع أسرارِهِ وما يجري على خواطرِهِ . . لكفَّ المادح عن مدحه .

وعليه أن يظهر كراهة المدح بإذلال المادح ، وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم : « احتوا في وجوه المدّاحين التراب »^(١)

وقال سفيان بن عيينة : (لا يضرُّ المدح مَنْ عرف نفسه)^(٢)

وأثنى على رجلٍ من الصالحين ، فقال : (اللهم ؛ إنَّ هؤلاء لا يعرفوني ، وأنتَ تعرفني)^(٣)

وقال آخرٌ لَمَّا أثنى عليه : (اللهم ؛ إنَّ عبدك هذا تقربَ إليَّ بمقتك ، وأنا أشهدك على مقتي)^(٤)

وقال عليّ رضي الله عنه لَمَّا أثنى عليه : (اللهم ؛ اغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً ممَّا يظنون)^(٥)

وأثنى رجلٌ على عمر رضي الله عنه ، فقال : (أتهلكني وتهلك نفسك)^(٦)

وأثنى رجلٌ على عليّ رضي الله عنه في وجهه ، وكان بلغه أنَّه يقع فيه ، فقال عليّ : (أنا دون ما قلت ، وفوق ما في نفسك)^(٧)



(١) رواه مسلم (٣٠٠٢) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠٨) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠١) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦٠٢) .

(٥) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٣٣٢/٣٠) عن الأصمعي يحكيه عن سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦١٠) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٦١١) .

الآفَةُ الثَّاسِعَةُ عَشْرَةُ : فِي الْغَفْلَةِ عَنْ قَائِنِ الْخَطَا فِي نَحْوِ الْكَلَامِ

لَا سِيَّامًا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ ، وَيَرْتَبِطُ بِأُمُورِ الدِّينِ ، فَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَقْوِيمِ اللَّفْظِ فِي أُمُورِ الدِّينِ إِلَّا الْعُلَمَاءُ الْفَصَحَاءُ .

فَمَنْ قَصَرَ فِي عِلْمٍ أَوْ فَصَاحَةٍ . . لَمْ يَخْلُ كَلَامُهُ عَنِ الزَّلَلِ ، لَنَكُنَّ اللَّهُ تَعَالَى يَعْفو عَنْهُ لَجْهَلِهِ .

مِثَالُهُ : مَا قَالَ حَذِيفَةُ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ » ^(١)

وَذَلِكَ لِأَنَّهُ فِي الْعَطْفِ الْمَطْلُوقِ تَشْرِيكًا وَتَسْوِيَةً ، وَهُوَ عَلَى خِلَافِ الْاحْتِرَامِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَلَّمَهُ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ ، فَقَالَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَجْعَلَنِي لِلَّهِ عَدِيلاً ؟ بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ » ^(٢)

وَخَطَبَ رَجُلٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : مَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . . فَقَدْ رَشَدَ ، وَمَنْ يَعْصِيهِمَا . . فَقَدْ غَوَى ، فَقَالَ : « قُلْ : وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ . . فَقَدْ غَوَى » ^(٣) ، فَكَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ : « وَمَنْ يَعْصِيهِمَا » ؛ لِأَنَّهُ تَسْوِيَةٌ وَجَمْعٌ ^(٤)

وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَكْرَهُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ وَبِكَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَقُولَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ ، وَأَنْ يَقُولَ : لَوْلَا اللَّهُ ثُمَّ فَلَانٌ ، وَلَا يَقُولَ : لَوْلَا اللَّهُ وَفَلَانٌ ^(٥)

وَكِرِهَ بَعْضُهُمْ أَنْ يُقَالَ : اللَّهُمَّ ؛ أَعْتَقْنَا مِنَ النَّارِ ، وَيَقُولُ : الْعَتَقُ يَكُونُ بَعْدَ الْوُرُودِ ، وَكَانُوا يَسْتَجِيرُونَ مِنَ النَّارِ ، وَيَتَعَوَّذُونَ مِنَ النَّارِ ^(٦)

وَقَالَ رَجُلٌ : اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنِي مِمَّنْ تَصِيبُهُ شَفَاعَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ حَذِيفَةُ : (إِنَّ اللَّهَ

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَآدَابِ اللِّسَانِ » (٣٤٤) ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٩٨٠) ، وَالنَّسَائِيُّ فِي « السُّنَنِ الْكُبْرَى » (١٠٧٥٥) بِلَفْظٍ : « لَا تَقُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانٌ ، وَلَكِنْ قُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ » ، وَبِلَفْظِ الْمُصَنِّفِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (٢١١٧) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَرَوَى النَّسَائِيُّ (٦/٧) مِنْ حَدِيثِ قَتِيلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ يَهُودِيًّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّكُمْ تَتَذَدُّونَ ، وَإِنْكُمْ تَشْرَكُونَ ، تَقُولُونَ : مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ ، وَتَقُولُونَ : وَالْكَعْبَةِ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَحْلِفُوا أَنْ يَقُولُوا : رَبِّ الْكَعْبَةِ ، وَيَقُولُونَ : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ .

(٢) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي « السُّنَنِ الْكُبْرَى » (١٠٧٥٩) .

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٨٧٠) .

(٤) أَيُ : ذَكَرَهُمَا فِي حِيزٍ وَاحِدٍ ، هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ ، وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ ؛ فَقِيلَ : كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ، ثُمَّ لَمَّا شَاعَ وَانْتَشَرَ وَكَمَلَ نُورُ الْإِيمَانِ . . أُبْيَحَ ذَلِكَ كَمَا ذَكَرَهُ شُرَاحُ « الشِّفَاءِ » ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : وَلَعَلَّ الْأَوْجَهَ أَنْ يُقَالَ : الْعَدُولُ عَنِ الْأَسْمِينِ الْكَرِيمِينَ غَيْرَ لَانٍ وَإِنْ كَانَ الْمَقَامُ يَقْتَضِي الضَّمِيرَ اخْتِصَارًا ، وَلِهَذَا وَرَدَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْقُرْآنِ : « وَتَرَى يَطْعِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ » ، « وَتَرَى يَمِينُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ » ، وَلَهُ دَرُ الْقَائِلِ :

أَعِذْ ذَكَرَ نَعْمَانُ لَنَا إِنَّ ذَكَرَهُ هُوَ الْمَسْكُ مَا كَوَّرْتَهُ يَتَضَوُّعُ

« إِنْحَافٍ » (٥٧٥/٧) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَآدَابِ اللِّسَانِ » (٣٤٧) ، وَإِبْرَاهِيمُ هُوَ النَّخَعِيُّ .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الصِّمْتِ وَآدَابِ اللِّسَانِ » (٣٤٨) .

يُغْنِي الْمُؤْمِنِينَ عَنْ شَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ، وَتَكُونُ شَفَاعَتُهُ لِلْمُذْنِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(١)

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : (إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ : يَا حِمَارُ ، يَا خَنْزِيرُ .. قِيلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : حِمَاراً رَأَيْتَنِي خَلَقْتُهُ ؟ خَنْزِيراً رَأَيْتَنِي خَلَقْتُهُ ؟)^(٢)

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : (إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيُشْرِكُ حَتَّى يَشْرِكَ بِكَلْبِهِ ، يَقُولُ : لَوْلَاهُ .. لَشَرَفْنَا اللَّيْلَةَ)^(٣)
وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ ، مَنْ كَانَ حَالِفاً .. فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصُمْتُ » ، قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَاللَّهِ ؛ مَا حَلَفْتُ بِهَا مِنْذُ سَمِعْتُهَا^(٤)
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَسْمُوا الْعَنْبَ الْكَرْمَ ، إِنَّمَا الْكَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ »^(٥)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : عِبْدِي وَأُمْتِي ، كُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ ، وَكُلُّ نَسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ ، وَلَكِنَّ لِيْقُلَّ غَلَامِي وَجَارِيَّتِي ، وَفَتَايَ وَفَتَاتِي ، وَلَا يَقُلَّ الْمَمْلُوكُ : رَبِّي ، وَلَا رَبِّيَّتِي ، وَلَكِنَّ لِيْقُلَّ : سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي ، فَكُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ ، وَالرَّبُّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى »^(٦)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ : سَيِّدُنَا ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُنْ سَيِّدُكُمْ .. فَقَدْ أَسْخَطْتُمْ رَبَّكُمْ »^(٧)
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ : أَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ ؛ فَإِنْ كَانَ صَادِقاً .. فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَإِنْ كَانَ كَاذِباً .. فَلَنْ يَرْجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِماً »^(٨)

فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ، ولا يمكن حصره .

وَمَنْ تَأَمَّلَ جَمِيعَ مَا أوردناه مِنْ آفَاتِ اللِّسَانِ .. عَلِمَ أَنَّهُ إِذَا أَطْلَقَ لِسَانَهُ .. لَمْ يَسْلَمْ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَعْرِفُ سِرَّ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَمَتَ .. نَجَا »^(٩) ، لِأَنَّ هَذِهِ الْآفَاتِ كُلَّهَا مِهَالِكٌ وَمُعَاطِبٌ ، وَهِيَ عَلَى طَرِيقِ الْمُتَكَلِّمِ .

فَإِنْ سَكَتَ .. سَلِمَ مِنَ الْكَلْبِ ، وَإِنْ نَطَقَ وَتَكَلَّمَ .. خَاطَرَ بِنَفْسِهِ ، إِلَّا أَنْ يُوَافِقَهُ لِسَانٌ فَصِيحٌ ، وَعِلْمٌ غَزِيرٌ ، وَوَرَعٌ حَافِظٌ ، وَمِرَاقِبَةٌ لَازِمَةٌ ، وَيَقْلَلُ مِنَ الْكَلَامِ ، فَعَسَاهُ يَسْلَمُ عِنْدَ ذَلِكَ ، وَهُوَ مَعَ جَمِيعِ ذَلِكَ لَا يَنْفَكُ عَنِ الْخَطَرِ ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَقْدِرُ عَلَى أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ تَكَلَّمَ فَنَعَمْ .. فَكُنْ مِمَّنْ سَكَتَ فَسَلِمَ ؛ فَالسَّلَامَةُ إِحْدَى الْغَنِيمَتَيْنِ .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٤٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٥٣) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٦٠) .

(٤) رواه البخاري (٦٦٤٧) ، ومسلم (٣/١٦٤٦) واللفظ له .

(٥) رواه البخاري (٦١٨٣) ، ومسلم (٢٢٤٧) واللفظ له .

(٦) رواه البخاري (٢٥٥٢) ، ومسلم (٢٢٤٩) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٦٥) واللفظ له .

(٧) رواه أبو داود (٤٩٧٧) ، وابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٣٦٧) واللفظ له .

(٨) رواه أبو داود (٣٢٥٨) ، والنسائي (٦/٧) ، وابن ماجه (٢١٠٠) .

(٩) رواه الترمذي (٢٥٠١) .

آلاف العشرون: سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه، وعن المحروف، وأنها قديمة أو محدثة

ومن حِفْهِمُ الاشتغال بالعمل بما في القرآن^(١)، إلا أن ذلك ثَقِيلٌ على النفوس، والفضول خفيفٌ على القلب، والعامي يفرح بالخوض في العلم؛ إذ الشيطان يَحْتَلُّ إليه أنك من العلماء وأهل الفضل. ولا يزال يَحْبِبُ إليه ذلك حتى يتكلم في العلم بما هو كَفَرٌ وهو لا يدري.

وكلٌ كبيرة يرتكبها العامي فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم، لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته، وإنما شأن العوام الاشتغال بالعبادات، والإيمان بما ورد به القرآن، والتسليم لما جاءت به الرسل من غير بحث.

وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم، يستحقون به العقاب من الله عز وجل، ويتعرضون لخطر الكفر، وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك، وهو موجب للعقوبة، وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم؛ فإنه بالإضافة إليه عامي، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم»، ما نهيتكم عنه فاجتنبوه، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم^(٢).

وقال أنس: سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً حتى أكثروا عليه وأغضبوه، فصعد المنبر وقال: «سلوني، فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به»، فقام إليه رجل فقال: يا رسول الله؛ من أبي؟ فقال: «أبوك حذافة»، فقام إليه شابان أخوان، فقالا: يا رسول الله؛ من أبونا؟ فقال: «أبوكما الذي تدعيان إليه» فقام إليه رجل فقال: يا رسول الله؛ أفي الجنة أنا أم في النار؟ فقال: لا، بل في النار، فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم.. أمسكوا، فقام عمر رضي الله عنه فقال: رضينا بالله ريتاً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً، فقال: «اجلسن يا عمر؛ يرحمك الله، إنك ما علمت لموقف»^(٣).

وفي الحديث: (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل والقال، وإضاعة المال، وكثرة السؤال)^(٤) وقال صلى الله عليه وسلم: «يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا هذا: خلق الله الخلق، فمن خلق الله؟

(١) أي: من الأمور والنواهي. «إتحاف» (٥٧٩/٧)، ثم ما المراد بالعامي في هذا الباب؟ يقول الحافظ الزبيدي موضحاً ومبيناً في «الإتحاف» (٥٨١/٧): (وليس المراد بالعوام السوقية والأجلاف من أهل السواد فقط، بل في معنى العوام الأدب والنحوي والمحدث والمفسر والفقهاء والمتكلم، بل كل عالم سوى المتجربين لعلم السباحة في بحر المعرفة القاصرين أعمارهم عليه، الصارفين وجوههم عن الدنيا والشهوات، المعرضين عن المال والجاه والخلق وسائر اللذات، المخلصين لله تعالى في العلوم والأعمال، القائمين بجميع حدود الشريعة وآدابها في القيام بالطاعات وترك المنكرات، المغرغين قلوبهم بالجملة عن غير الله، المستحقين للدنيا بل للآخرة في جنب محبة الله تعالى، فهلولاء هم أهل الغوص في بحر المعرفة، وهم مع ذلك كله على خطر عظيم، يهلك في العشرة تسعة إلى أن يسعد واحد منهم بالدر المكنون والسر المخزون).

(٢) رواه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٢٧).

(٣) رواه البخاري (٩٣)، ومسلم (٢٣٥٩) وليس فيها ذكر الشابين والسائل عن عاقبه، ورواه أحمد في «المسند» (١٦٢/٣) وليس فيه ذكر الشابين.

(٤) رواه البخاري (١٤٧٧)، ومسلم (٥٩٣) (كتاب الأقضية، باب النهي عن كثرة المسائل).

فإذا قالوا ذلك .. فقولوا : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ... ﴾ حتى تختتموا السورة ، ثم ليتفضل أحدكم عن يساره ثلاثاً ، وليستعد بالله من الشيطان الرجيم ^(١)

وقال جابر : (ما نزلت آية التلاعن إلا لكثرة السؤال) ^(٢)

وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام تنبيه على المنع من السؤال قبل أو أن استحقاقه ؛ إذ قال : ﴿ إِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تُتَكَلِّمْنِي عَنْ نَفْسِي حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ ، فلما سأل عن السفينة .. أنكر عليه حتى اعتذر ، وقال : ﴿ لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَبِيتُ وَلَا تَزْفِثْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴾ ، فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثاً .. قال : ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ﴾ وفارقه .

فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات ، وهو من المثيرات للفتن ، فيجب دهمهم ومنعهم من ذلك ، وخوضهم في حروف القرآن يضاهي حال من كتب إليه الملك كتاباً ، ورسم له فيه أموراً ، فلم يشتغل بشيء منها ، وضيع زمانه في السؤال : أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث ؟ فاستحق بذلك العقوبة لا محالة ، فكذلك تضييع العامي حدود القرآن واشتغاله بحروفه أهى قديمة أم محدثة ، وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى ، والله تعالى أعلم .



تم كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

والحمد لله رب العالمين ، حمداً دائماً كشيراً طيباً مباركاً فيه

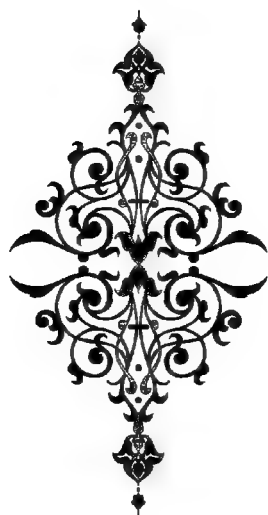
وصلى الله على سيدنا محمد وآل بيته العربي المصطفى

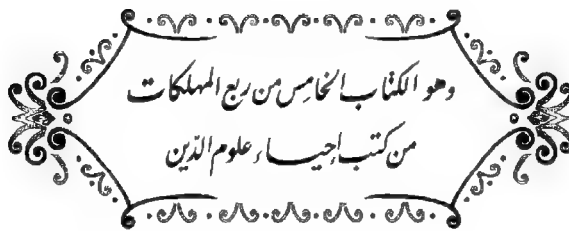
خبرة الله من خلقه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

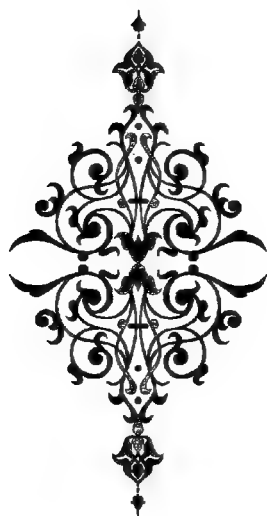
ينلوه كتاب آفة الغضب والحق والحمد

(١) رواه أبو داود (٤٧٢٢) ، وينحوه رواه البخاري (٧٢٩٦) ، ومسلم (١٣٤) .

(٢) رواه الخطيب في « الأسماء المبهمة » (ص ٤٨١) .







كتاب آفة الغضب والحقد والحسد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا يتكل إلا على عفوه ورحمته الراجون ، ولا يحذر سوى غضبه وسطوته الخائفون ، الذي استدرج عبادة من حيث لا يعلمون ، وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون ، وابتلاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يغضبون ، ثم حَفَّهم بالمكاره والذات وأملئ لهم لينظر كيف يعملون ، وامتحن به حبهم ليعلم صدقهم فيما يدَّعون ، وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون وما يعلنون ، وحذرهم أن يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون ؛ فقال : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّصُونَ ﴾ ۖ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ۖ .

والصلاة على محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه النبيون والمرسلون ، وعلى آله وأصحابه الأئمة المهديين والسادة المرضيين ، صلاة يوازي عددها عدد ما كان من خلق الله وما سيكون ، ويحظى ببركتها الأولون والآخرون ، وسلم تسليمًا كثيرًا .

أما بعد :

فإن الغضب شعله نار اقتبست من نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، وإنها لمستكنة في طي الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ، ويستخرجها الكبر الدفين في قلب كل جبار عنيد ؛ كما يستخرج الحجر النار من الحديد ، وقد انكشف للناظرين بنور اليقين : أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين ، فمن استفرغته نار الغضب .. فقد قويت فيه قرابة الشيطان ؛ حيث قال : ﴿ عَلَّقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ ، فإن شأن الطين السكون والوقار ، وشأن النار التلطي والاستعار ، والحركة والاضطراب .

ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك ، وفسد من فسد ، ومفيضهما مضغة إذا صلحت .. صلح سائر الجسد ، وإذا كان الحقد والحسد والغضب ممَّا يسوق العبد إلى مواطن العطب .. فما أحوجُه إلى معرفة معاطبه ومساويه ؛ ليحذر ذلك ويتقيه ، ويميطه عن القلب إن كان ويتقيه^(١) ، ويمالجه إن رسخ في قلبه ويداريه ، فإن من لا يعرف الشر .. يوشك أن يقع فيه ، ومن عرفه .. فالمعرفة لا تكفيه ، ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويُقصيه .

ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ، وجمعها بيان ذم الغضب ، ثم بيان حقيقة الغضب ، ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالته أصله بالرياضة أم لا ، ثم بيان الأسباب المهيجة للغضب ، ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ، ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ، ثم بيان فضيلة الحلم ، ثم بيان القدر الذي به يجوز الانتصار والتشفي من الكلام ، ثم بيان القول في معنى الحقد ونتائجه ، وفضيلة العفو والرفق ، ثم بيان القول في ذم الحسد ،

(١) وحققا ظهور علامة النصب ، وسكنت مراعاة للسجعة ، وكذا القول فيما سيأتي .

وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته ، وغاية الواجب في إزالته ، ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والإخوة
 وبني العم والأقارب وتأكيده ، وقلته وضعفه في غيرهم ، ثم بيان الدواء الذي به يُنقى مرض الحسد عن القلب ، ثم بيان
 القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب ، وبالله التوفيق .



بيان ذم الغضب

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ لُحْيَةً لِّلْحَيَّةِ حَيَّةً لِّلْجَمَّةِ فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ...﴾^(١) الآية ، ذم الكفار بما تظاهروا به من الحميَّة الصادرة عن الغضبِ بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة .

وروي أبو هريرة أن رجلاً قال : يا رسول الله ؛ مُزني بعملٍ وأقلل ، قال : « لا تغضب » ، ثم أعاد عليه ، قال : « لا تغضب »^(٢)

وقال ابن عمر : قلتُ لرسولِ الله صلى الله عليه وسلم : قل لي قولاً وأقلل لعلِّي أعقله ، فقال : « لا تغضب » ، فأعدت عليه مرَّتين ، كلُّ ذلك يرجع إليَّ « لا تغضب »^(٣)

وعن عبد الله بن عمرو أنه سأل رسولَ الله صلى الله عليه وسلم : ماذا يبعثني من غضبِ الله ؟ قال : « لا تغضب »^(٤) . وقال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما تعدون الصُّرعةَ فيكم ؟ » قلنا : الذي لا يصرعه الرجال ، قال : « ليس ذلك ، ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب »^(٥)

وقال أبو هريرة : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « ليس الشديدُ بالصُّرعةِ ، إنما الشديدُ الذي يملك نفسه عند الغضب »^(٦)

وقال ابن عمر : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « من كَفَّ غضبه .. ستر الله عورته »^(٧) وقال سليمان بن داودَ عليهما السلام : (يا بُنَيَّ ؛ إياك وكثرة الغضب ؛ فإن كثرة الغضب تستخفُّ فؤاد الرجلِ الحليم)^(٨)

وعن عكرمة في قوله تعالى : ﴿وَسَيِّدًا وَحَصْرًا﴾ . قال : (السيد الذي لا يغلبه الغضب)^(٩) وقال أبو الدرداء : قلتُ : يا رسولَ الله ؛ دلّني على عملٍ يدخلني الجنة ، قال : « لا تغضب »^(١٠) وقال يحيى لعيسى عليهما السلام : لا تغضب ، قال : لا أستطيع ألا أغضب ، إنما أنا بشرٌ ، قال : لا تفتن مالا ، قال : هذا عسى^(١١)

(١) رواه البخاري (٦١١٦) .

(٢) رواه أبو يعلى في « مسنده » (٥٦٨٥) .

(٣) رواه أحمد في « مسنده » (١٧٥/٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٩٢٩) .

(٤) رواه مسلم (٢٦٠٨) .

(٥) رواه البخاري (٦١١٤) ، ومسلم (٢٦٠٩) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « قضاء الحوائج » (٣٦) ، والطبراني في « الكبير » (٣٤٦/١٢ - ٣٤٧) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٤٨/٦) .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧٠/٣) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٨٤/٢٢) .

(٨) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٢٨/٣) .

(٩) رواه الطبراني في « مسند الشاميين » (٢١) ، وفي « الأوسط » (٢٣٧٤) .

(١٠) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٣٨٦) عن عبد الله بن أبي الهذيل .

وَقَالَ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْغَضَبُ يَفْسُدُ الْإِيمَانَ كَمَا يَفْسُدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ»^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا غَضِبَ أَحَدٌ إِلَّا أَشْفَى عَلَى جَهَنَّمَ»^(٢)

وَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَيُّ شَيْءٍ أَشَدُّ؟ قَالَ: «غَضَبُ اللَّهِ»، قَالَ: فَمَا يَبْعِدُنِي مِنْ غَضَبِ اللَّهِ؟ قَالَ: «لَا تَغْضَبْ»^(٣)



الآثَارُ:

قَالَ الْحَسَنُ: (يَا بَنَ آدَمَ؛ كُلُّمَا غَضِبْتَ.. وَثَبْتُ إِيَّاهُ يَوْشُكَ أَنْ تَثْبُتَ وَثْبَةً فَتَقَعَ فِي النَّارِ)^(٤)

وَعَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ أَنَّهُ لَقِيَ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَقَالَ: عَلِّمْنِي عِلْمًا أَزْدَادُ بِهِ إِيمَانًا وَرَقِيقًا، قَالَ: لَا تَغْضَبْ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ أَقْدَرُ مَا يَكُونُ عَلَى ابْنِ آدَمَ حِينَ يَغْضَبُ، فَرَّدَ الْغَضَبُ بِالْكُظْمِ، وَسَكَنَتْهُ بِالتَّوَدُّةِ، وَإِيَّاكَ وَالْعَجَلَةَ؛ فَإِنَّكَ إِذَا عَجَلْتَ.. أَخْطَأْتَ حَقِّكَ، وَكَانَ سَهْلًا لَنَا لِلْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ، وَلَا تَكُنْ جَبَارًا عَنِيدًا^(٥)

وَعَنْ وَهَبِ بْنِ مَنبُوهٍ: أَنَّ رَاهِبًا كَانَ فِي صَوْمَعَتِهِ، فَأَرَادَ الشَّيْطَانُ أَنْ يَضِلَّهُ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ، فَجَاءَهُ حَتَّى نَادَاهُ، فَقَالَ لَهُ: افْتَحْ، فَلَمْ يَجِبْهُ، فَقَالَ: افْتَحْ؛ فَإِنِّي إِنْ ذَهَبْتُ.. نَدِمْتُ، فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنِّي أَنَا الْمَسِيحُ، قَالَ الرَّاهِبُ: وَإِنْ كُنْتُ الْمَسِيحُ، فَمَا أَصْنَعُ بِكَ؟ أَلَيْسَ قَدْ أَمَرْتَنَا بِالْعِبَادَةِ وَالْاجْتِهَادِ، وَوَعَدْتَنَا الْقِيَامَةَ؟ فَلَوْ جِئْتَنَا الْيَوْمَ بِغَيْرِ ذَلِكَ.. لَمْ نَقْبَلْهُ مِنْكَ، قَالَ: فَقَالَ: فَإِنِّي أَنَا الشَّيْطَانُ وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَضِلَّكَ، فَلَمْ أَسْتَطِعْ، فَجِئْتُكَ لِنَسْأَلَنِي عَمَّا شِئْتَ فَأَخْبِرَكَ، قَالَ: مَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ شَيْءٍ، قَالَ: فَوَلَّيَ مَدْبِرًا، فَقَالَ الرَّاهِبُ: أَلَا تَسْمَعُ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: أَخْبِرْنِي أَيُّ أَخْلَاقِ بَنِي آدَمَ أَعُوذُ لَكَ عَلَيْهِمْ؟ قَالَ: الْحِدَّةُ، إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَانَ حَدِيدًا.. قَلْبُهُ كَمَا يَقْلِبُ الصَّبِيَّانُ الْكَرَّةَ^(٦)

وَقَالَ خَيْثَمَةُ: (الشَّيْطَانُ يَقُولُ: كَيْفَ يَغْلِبُنِي ابْنُ آدَمَ، وَإِذَا رَضِيَ.. جِئْتُ حَتَّى أَكُونَ فِي قَلْبِهِ، وَإِذَا غَضِبَ.. طَرْتُ حَتَّى أَكُونَ فِي رَأْسِهِ)^(٧)

وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: (الْغَضَبُ مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ)^(٨)

وَقَالَ بَعْضُ الْأَنْصَارِ: (رَأْسُ الْحَقِيقِ الْحِدَّةُ، وَقَائِدَةُ الْغَضَبِ، وَمَنْ رَضِيَ بِالْجَهْلِ.. اسْتَغْنَى عَنِ الْحِلْمِ، وَالْحِلْمُ زِينٌ وَمَنْفَعَةٌ، وَالْجَهْلُ شَيْنٌ وَمُضِرَّةٌ، وَالسَّكُوتُ عَنْ جَوَابِ الْأَحْمَقِ جَوَابُهُ)^(٩)

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٤١٧/١٩)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي «الشَّعْبِ» (٩٧٤١) مِنْ حَدِيثِ مَعَاوِيَةَ بْنِ حِدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) قَالَ الْحَافِظُ الْمُرَائِي: (رَوَاهُ الْبَزَارُ وَابْنُ عَدِيٍّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَلنَّارِ بَابٌ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غَيْظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ» وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ).

(٣) تَقْدِمُ قَرِيبًا.

(٤) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «ذَمِّ الْغَضَبِ» . [إِتْحَافُ] (٦/٨).

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الزُّهْدِ» (٢٥٧)، وَالدِّينَوْرِيُّ فِي «الْمَجَالِسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ» (ص ٢٣٢).

(٦) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِیَّةِ» (٥٢/٤).

(٧) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (٩٩٦)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِیَّةِ» (١١٧/٤).

(٨) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا . [إِتْحَافُ] (٧/٨).

(٩) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي «الْفَقِيهِ وَالْمُتَفَقِّهِ» (٧١٣).

وقال مجاهد: (قال إبليس: ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث؛ إذا سكر أحدهم.. أخذنا بخزائمه، ففقدناه حيث شئنا، وعمل لنا بما أحببنا، وإذا غضب.. قال بما لا يعلم، وعمل بما يندم، ونبخله بما في يديه، ونمليه بما لا يقدر عليه)^(١)

وقيل لحكيم: ما أملك فلاناً لنفسه!! قال: إذا لا تذلة الشهوة، ولا يصرعه الهوى، ولا يغلبه الغضب^(٢)

وقال بعضهم: (إياك والغضب؛ فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار)^(٣)

وقيل: (اتقوا الغضب، فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل)^(٤)

وقال عبد الله بن مسعود: (انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه، وأمانته عند طمعه، وما علمك بحلمه إذا لم يغضب؟! وما علمك بأمانته إذا لم يطمع!؟)^(٥)

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى عامله: (ألا تعاقب عند غضبك، وإذا غضبت على رجل.. فاحبسه، فإذا سكن غضبك.. فأخرجه فعاقبه على قدر ذنبه، ولا تجاوز به خمسة عشر سوطاً)^(٦)

وقال علي بن زيد: أغلظ رجل من قريش لعمر بن عبد العزيز القول، فأطرق عمر طويلاً، ثم قال: أردت أن يستفزني الشيطان بعز السلطان، فأنا لك منك اليوم ما تناله مني غداً^(٧)

وقال بعضهم لابنه: (يا بني؛ لا يثبت العقل عند الغضب، كما لا تثبت روح الحي في التناير المسجورة، فأقل الناس غضباً أعقلهم، فإن كان للدنيا.. كان دهاء ومكرًا، وإن كان للأخرة.. كان علماً وحلماً)^(٨)

وقد قيل: (الغضب عدو العقل، والغضب غول العقل)^(٩)

وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب.. قال في خطبته: (أفلح منكم من خفي من الهوى والطمع والغضب)^(١٠)

وقال بعضهم: (من أطاع شهوته وغضبه.. قاداه إلى النار)^(١١)

وقال الحسن: (من علامات المسلم: قوة في دين، وحزم في لين، وإيمان في يقين، وعلم في حلم، وكيس في رفق، وإعطاء في حق، وقصد في غنى، وتجل في فاقة، وإحسان في قدرة، وتحلل في رفاقة، وصبر في شدة، لا يغلبه الغضب، ولا تجمع به الحمية، ولا تغلبه شهوته، ولا يفضحه بطئه، ولا يستخفه حرصه، ولا تقصر به نيته،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم المسكر» (٣٨).

(٢) عزاه أبو حيان التوحيدي في «الإمتاع والمؤانسة» (ص ٢٦٤) لفيناغورس، وقال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٧/٨): (رواه ابن أبي الدنيا).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا. «إتحاف» (٧/٨).

(٤) تقدم مرفوعاً قريباً.

(٥) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٧٨/٣٣).

(٦) روى نحوه أبو نعيم في «الحلية» (٣٠٤/٥).

(٧) رواه البيهقي في «الشعب» (٧٩٧١).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب». «إتحاف» (٨/٨).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا. «إتحاف» (٨/٨).

(١٠) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢١٥/٣).

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب». «إتحاف» (٨/٨).

يَنْصُرُ الْمَظْلُومَ ، وَيَرْحَمُ الضَّعِيفَ ، وَلَا يَبْخُلُ وَلَا يَبْذُرُ ، وَلَا يَسْرِفُ وَلَا يَقْتَرُ ، يَغْفِرُ إِذَا ظَلِمَ ، وَيَعْفُو عَنِ الْجَاهِلِ ، نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَخَاءٍ (١)

وقيل لعبد الله بن المبارك : أجول لنا حسن الخلق في كلمة ، فقال : ترك الغضب (٢)

وقال نبي من الأنبياء لمن معه : مَنْ يَتَكَفَّلْ لِي أَلَّا يَغْضَبَ وَيَكُونَ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي ، وَيَكُونَ بَعْدِي خَلِيفَتِي ؟ فَقَالَ شَابٌّ مِنَ الْقَوْمِ : أَنَا ، ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : الشَّابُّ : أَنَا أَوْفَى بِهِ ، فَلَمَّا مَاتَ . . كَانَ فِي مَنْزِلَتِهِ بَعْدَهُ ، وَهُوَ ذُو الْكِفْلِ ، سُمِّيَ بِهِ ؛ لِأَنَّهُ كَفَّلَ بِالْغَضَبِ وَوَفَّى بِهِ (٣)

وقال وهب بن منبه : (للكفر أربعة أركان : الغضب ، والشهوة ، والحزن ، والطمع) (٤)



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . [تحاف (٨/٨) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا . [تحاف (٨/٨) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . [تحاف (٨/٨) ، وفي (أ) : (كفّل بترك الغضب) .

(٤) رواه بنحوه أبو نعيم في « الحلية » (٧٠/٤) ، وفي (أ) : (الحرص) بدل (الخرق) .

بيان حقيقة الغضب

اعلم : أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضاً للفساد والثونان بأسباب في داخله بدنيه وأسباب خارجة عنه . . أنعم عليه بما يحميه من الفساد ، ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سماً في كتابه .

أما السبب الداخل : فهو أنه ركب من الحرارة والرطوبة ، وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ؛ فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخرها حتى تنفش أجزاؤها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما انحل وتبخر من أجزائها . . لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان ، وخلق في الحيوان شهوة تبعث على تناول الغذاء ؛ كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ؛ ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب .

وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان : فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصد بها ، فافتقر إلى قوة وحماية تنور من باطنه فتدفع المهلكات عنه ، فخلق الله الغضب من النار ، وغرزه في الإنسان ، وعجنه بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه ، ومقصود من مقاصده . . اشتعلت نار الغضب ، وثارت ثوراناً يغلي منها دم القلب ، وينتشر في العروق ، ويرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار ، وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر ؛ فلذلك ينصب إلى الوجه ، فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم ؛ كما تحكي الزجاجه لون ما فيها ، وإنما ينسب الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه ، فإن صدر الغضب على من فوقه ، وكان معه بأس من الانتقام . . تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب ، وصار حزناً ، ولذلك يصفر اللون ، وإن كان الغضب على نظير يشك فيه . . تولد منه تردد الدم بين انقباض وانبساط ؛ فيحمر ويصفر ويضطرب .

وبالجملة : فقوة الغضب محلها القلب ، ومعناها : غلبان دم القلب لطلب الانتقام ، وإنما تتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات قبل وقوعها ، وإلى التشقي والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها ، وفيه لذتها ، ولا تسكن إلا به .

ثم الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة : من التفریط ، والإفراط ، والاعتدال .

أما التفریط : فيفقد هذه القوة أو ضئفها ، وذلك مذموم ، وهو الذي يقال فيه : (إنه لا حبة له) ، ولذلك قال الشافعي رحمه الله : (من استغضب فلم يغضب . . فهو حمار)^(١)

فمن فقد قوة الحمية والغضب أصلاً . . فهو ناقص جداً ، وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالشدة والحمية ، فقال : ﴿ أَيْدِيهِمْ عَلَى الْكَلَامِ رَمَّةٌ يَبْتَغُونَ ﴾ ، وقال لبيته صلى الله عليه وسلم : ﴿ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ ، وإنما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية ، وهو الغضب .

وأما الإفراط : فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ، ولا يبقى للمرء معها بصيرة ولا نظر ولا فكر ولا اختيار ، بل يصير في صورة المضطر .

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٣/٩) .

وسبب غلبته : أمور غريزيّة ، وأمور اعتياديّة ، فربّ إنسان هو بالفطرة مستعدّ لسرعة الغضب ، حتّى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ، ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب ؛ لأنّ الغضب من النار كما قال صلى الله عليه وسلّم ^(١) ، وإنّما برودة المزاج تطفئه وتكسر سوره .

وأما الأسباب الاعتياديّة : فهو أنّ يخالط قوماً يتبجحون بتشقي الغيظ وطاعة الغضب ، ويسمون ذلك شجاعة ورجوليّة ، فيقول الواحد منهم : (أنا الذي لا أصبر على المكر والمحال ، ولا أحتمل من أحد أمراً) ، ومعناه : لا عقل لي ولا حلم ، ثمّ يذكره في معرض الفخر لجهله ، فمن سمعه .. رشح في نفسه حسن الغضب ، وحب التشبّه بالقوم ، فيقوى به الغضب .

ومهما اشتعلت ناز الغضب وقوى اضطرابها .. أعمت صاحبها ، وأصمته عن كلّ موعظة ، فإذا وعظ .. لم يسمع ، بل زاده ذلك غضباً ، فإن استضاء بنور عقله ، وراجع نفسه .. لم يقدر ؛ إذ ينطفئ نور العقل ، وينمحي في الحال بدخان الغضب ، فإن معدن الفكر الدماغ ، ويتصاعد عند شدّة الغضب من غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم يستولي على معادن الفكر ، وربّما يتعلّق إلى معادن الحسّ ، فتظلم عينه حتّى لا يرى بعينه ، وتسود عليه الدنيا بأسرها ، ويكون دماغه على مثال كهف اضطربت فيه ناز فاسودّ جوّه ، وحمي مستقرّه ، وامتلاً بالدخان جوانبه ، وكان فيه سراج ضعيف فانطفأ وانمحن نوره ، فلا تثبت فيه قدم ، ولا يسمع فيه كلم ، ولا ترى فيه صورة ، ولا يقدر على إطفائه لا من داخل ولا من خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ .

وربما تقوى ناز الغضب فتغنى الرطوبة التي بها حياة القلب ، فيموت صاحب غيظاً ؛ كما تقوى النار في الكهف فيتشقق وتنهد أعاليه على أسافله ، وذلك لإبطال النار ما في جوانبه من القوّة الممسكة الجامعة لأجزائه ، فهكذا حال القلب مع الغضب .

وبالحقيقة فالسفينيّة في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح في لجة البحر أحسن حالاً وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظاً ؛ إذ في السفينة من يحتال لتسكينها وتديبرها ، وينظر لها ويسوشها ، وأما القلب .. فهو صاحب السفينة ، وقد سقطت حيلته ؛ إذ أعماه الغضب وأصمّه .

ومن آثار هذا الغضب في الظاهر : تغير اللون ، وشدّة الزعدة في الأطراف ، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب الحركة والكلام ، حتّى يظهر الزبد على الأصداق ، وتحمرّ الأهداق ، وتنقلب المناخر ، وتستحيل الخلقة ، ولورأى الغضبان في حال غضبه قبح صورته .. لسكن غضبه حياة من قبح صورته واستحالة خلّقه ، وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره ؛ فإنّ الظاهر عنوان الباطن ، وإنّما قُبِحَت صورة الباطن أوّلاً ثمّ انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً ، فتغيّر الظاهر ثمرة تغير الباطن ، فقس المتمرّ بالثمرة ، فهذا أثره في الجسد .

وأما أثره في اللسان : فانطلاقه بالشتّم والمُحشّ وقبائح الكلام الذي يستحي منه ذوو العقول ، ويستحي منه قائله عند فتور الغضب ، وذلك مع تخبط النظم ، واضطراب اللفظ .

(١) إذ روى الترمذي (٢١٩١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً : « ألا وإن الغضب جمره في قلب ابن آدم ، أما رأيتم إلى جمره عينيه وانتفاخ أوداجه ... الحديث . وروى أبو داود (٤٧٨٤) من حديث عطية السعدي رضي الله عنه مرفوعاً : إن الغضب من الشيطان ، وإن الشيطان خلق من النار ... الحديث .

وَأَمَّا أَثَرُهُ عَلَى الْأَعْضَاءِ : فالضربُ ، والنهْجُ ، والتمزيقُ ، والقتلُ ، والجرحُ عِنْدَ التَّمَكُّنِ مِنْ غَيْرِ مَبَالَاةٍ ، فَإِنْ هَرَبَ مِنْهُ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِ ، أَوْ فَاتَهُ بِسَبَبٍ وَعَجَزَ عَنِ التَّشْفِيٍّ .. رَجَعَ الْغَضَبُ عَلَى صَاحِبِهِ ، فَيَمِزُّ ثَوْبَ نَفْسِهِ ، وَيَلْطِمُ نَفْسَهُ ، وَقَدْ يَضْرِبُ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَعْدُو عَذْوُ الْوَالِدِ الْكَرَانَ وَالْمَدْهُوشِ الْمَتَحِيرَ ، وَرَبَّمَا يَسْقُطُ صَرِيحاً ، لَا يَطِيقُ الْعَذْوُ وَالنَّهْوَصُ لَشِدَّةِ الْغَضَبِ ، وَيَعْتَرِيهِ مِثْلُ الْغَشْيَةِ ، وَرَبَّمَا يَضْرِبُ الْجِمَادَاتِ وَالْحَيَوَانَاتِ ، فَيَضْرِبُ الْقِصْعَةَ مِثْلًا عَلَى الْأَرْضِ ، وَقَدْ يَكْسِرُ الْمَائِدَةَ إِذَا غَضِبَ عَلَيْهَا ، وَيَتَعَاطَى أَعْمَالِ الْمَجَانِينِ ، فَيَشْتُمُ الْبَهِيمَةَ وَالْجِمَادَ وَيَخَاطِبُهَا وَيَقُولُ : إِلَى مَتَى هَذَا مِنْكَ يَا كَيْتَ وَكَيْتَ ؟! كَأَنَّهُ يَخَاطَبُ عَاقِلًا !! حَتَّى رُبَّمَا فَرَسَتْهُ دَابَّةٌ فَيَرْفُسُ الدَّابَّةَ وَيَقَابِلُهَا بِذَلِكَ .

وَأَمَّا أَثَرُهُ فِي الْقَلْبِ مَعَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ : فالحقدُ ، والحسدُ ، وإضمارُ السوءِ ، والشمانةُ بالمساءاتِ ، والحرُّنُ بالسُورِ ، والعزمُ عَلَى إِشْءِ السَّرِّ وَهَتِكِ السِّرِّ ، والاستهزاءُ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْقَبَائِحِ .
فهذه ثمرَةُ الغضبِ المفرطِ .

وَأَمَّا ثَمَرَةُ الْحَمِيَّةِ الضَّعِيفَةِ : فَقَلَّةُ الْأَنْفَةِ مِمَّا يُؤْنَفُ مِنْهُ ؛ مِنَ التَّعَرُّضِ لِلْحَرَمِ ، وَالزَّوْجَةِ ، وَالْأُمِّ ، وَاحْتِمَالُ الذَّلِّ مِنَ الْأَخْسَاءِ ، وَصَغُرُ النَّفْسِ ، وَالْقِمَاءَةُ ، وَهُوَ أَيْضًا مَذْمُومٌ ؛ إِذْ مِنْ ثَمَرَاتِهِ عَدَمُ الْغَيْرَةِ عَلَى الْحَرَمِ ، وَهُوَ خَنُوثُهُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ سَعِدَا لَغَيُورٌ ، وَأَنَا أَعْيُرُ مِنْ سَعِدٍ ، وَإِنْ اللَّهُ أَعْيُرَ مِنِّي » ^(١)

وَأَمَّا خَلَقَتِ الْغَيْرَةَ لِحِفْظِ الْأَنْسَابِ ، وَلَوْ تَسَامَحَ النَّاسُ بِذَلِكَ .. لَاخْتَلَطَتِ الْأَنْسَابُ ، وَلِذَلِكَ قِيلَ : (كُلُّ أَمَةٍ وُضِعَتِ الْغَيْرَةُ فِي رَجَالِهَا .. وَوُضِعَتِ الصِّيَانَةُ فِي نِسَائِهَا) .

وَمِنْ ضَعْفِ الْغَضَبِ الْخَوَرُ ، وَالسُّكُوتُ عِنْدَ مَشَاهِدَةِ الْمُنْكَرَاتِ ، وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خِيَارُ أُمَّتِي أَحَدَاؤُهَا » ^(٢) يَعْنِي : فِي الدِّينِ .

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنَ اللَّهِ ﴾ .

بَلْ مَنْ فَقَدَ الْغَضَبَ .. عَجَزَ عَنِ رِيَاضَةِ نَفْسِهِ ؛ إِذْ لَا تَتِمُّ الرِّيَاضَةُ إِلَّا بِتَسْلِيْطِ الْغَضَبِ عَلَى الشَّهْوَةِ حَتَّى يَغْضِبَ عَلَى نَفْسِهِ عِنْدَ الْمِيلِ إِلَى الشَّهَوَاتِ الْخَسِيسَةِ .

فَفَقَدَ الْغَضَبُ مَذْمُومٌ ، وَإِنَّمَا الْمَحْمُودُ غَضَبٌ يَنْتَظِرُ إِشَارَةَ الْعَقْلِ وَالِدِينِ ، فَيَنْبَعُثُ حَيْثُ تَجِبُ الْحَمِيَّةُ ، وَيَنْطَفِئُ حَيْثُ يَحْسُنُ الْحَلْمُ ، وَحِفْظُهُ عَلَى حِدِّ الْعَدَالَةِ هُوَ الْإِسْتِقَامَةُ الَّتِي كَلَّفَ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ ، وَهُوَ الْوَسْطُ الَّذِي وَصَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ : « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَاطُهَا » ^(٣) ، فَمَنْ مَالَ غَضْبُهُ إِلَى الْفُتُورِ حَتَّى أَحْسَنَ مِنْ نَفْسِهِ بِضَعْفِ الْغَيْرَةِ وَخَسَّةِ النَّفْسِ فِي احْتِمَالِ الذَّلِّ وَالضَّيْمِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَعَالِجَ نَفْسَهُ حَتَّى يَقْوِيَ غَضْبُهُ ، وَمَنْ مَالَ غَضْبُهُ إِلَى الْإِفْرَاطِ حَتَّى جَرَّهُ إِلَى التَّهَوُّرِ وَاقْتِحَامِ الْفَوَاحِشِ .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَعَالِجَ نَفْسَهُ لِيُغَضَّ مِنْ سَوْرَةِ

(١) رواه البخاري (٦٨٤٦) ، ومسلم (١٤٩٩) .

(٢) رواه القضاعي في « مسند الشهاب » (١٢٧٧) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٩٤٨ ، ٧٩٤٩) من حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً ، وفيه زيادة : « الذين إذا غضبوا .. رجعوا » ، وأحدهاء : جمع حديد ، والمعنى كما أشار الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (١٣/٨) : « أنشطها وأسرعها إلى الخير » ، أو أن الحدة الصلابة في الدين كما في « النهاية » (٣٥٣/١) .

(٣) رواه أبو نعيم في « معرفة الصحابة » (٣١٧٠/٦) عن معبد الجهني عن بعض الصحابة مرفوعاً .

الغضب ، ويقف على الوسط الحق بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم ، وهو أرق من الشعرة ، وأحد من السيف ، فإن عجز عنه . . فليطلب القرب منه ، قال تعالى : ﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ اللِّسَانِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَآلَمُتَلَفَةٍ ﴾ ، فليس كل من عجز عن الإتيان بالخير كله ينبغي أن يأتي بالشر كله ، ولكن بعض الشر أهون من بعض ، وبعض الخير أرفع من بعض .

فهذه حقيقة الغضب ودرجاته ، نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه ؛ إنه على ما يشاء قدير .



بيان أن الغضب هل يمكن إزالته أصله بالرياضة أم لا ؟

اعلم : أنه ظنَّ ظانُونٌ أَنَّهُ يَتَصَوَّرُ محو الغضبِ بالكَيْفِيَّةِ ، وزعموا أَنَّ الرياضةَ إِلَيْهِ تتوجَّهُ ، وإِيَّاهُ تقصدُ ، وظنَّ آخرونَ أَنَّهُ لا يقبلُ العلاجَ أصلاً ، وهذا رأيٌ مَنْ يظنُّ أَنَّ الخُلُقَ كالخَلْقِ ، وكلاهما لا يقبلُ التغييرَ .

وكلا الرأيين ضعيفٌ ، بل الحقُّ فِيهِ ما نذكرُهُ ؛ وهو أَنَّهُ ما دامَ الإنسانُ يحبُّ شيئاً ويكره شيئاً .. فلا يخلو عَنِ الغَيْظِ والغضبِ ، وما دامَ يوافقهُ شيءٌ ويخالفهُ آخرٌ .. فلا بدَّ وَأَنْ يحبَّ ما يوافقهُ ويكره ما يخالفهُ ، والغضبُ يتبعُ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ مهما أُخِذَ مِنْه محبوبُهُ .. غضبَ لا محالةً ، وإذا قُصِدَ بمكروهٍ .. غضبَ لا محالةً ، إلا أَنَّ ما يحبُّهُ الإنسانُ ينقسمُ إِلَى ثلاثةِ أقسامٍ :

الأوَّلُ : ما هو ضروريٌّ فِي حقِّ الكَافَّةِ :

وهو كالقوتِ ، والمسكنِ ، والملبسِ ، وصحةِ البدنِ ، فمن قُصِدَ بدَنُهُ بالضربِ والجرحِ .. فلا بدَّ وَأَنْ يغضبَ ، وكذلك إذا أُخِذَ مِنْهُ ثوبُهُ الذي يسترُ عورَتَهُ ، وكذلك إذا أُخْرِجَ مِنْ دَارِهِ التي هي مسكنُهُ ، أو أُرِيقَ ماؤُهُ الذي هو لعطشِهِ ، فهذه ضروراتٌ لا يخلو الإنسانُ مِنْ كراهةِ زوالِها ، ومن غيظٍ على مَنْ يتعرَّضُ لها .



القسمُ الثاني : ما ليسَ ضرورياً لأحدٍ مِنَ الخلقِ :

كالجاءِ ، والمالِ الكثيرِ ، والغلمانِ ، والدوابِّ ، فَإِنَّ هذهِ الأمورَ صارتْ محبوبَةً بالعادةِ والجهلِ بمقاصدِ الأمورِ ، حتَّى صارَ الذهبُ والفضةُ محبوبينِ فِي أَنفُسِهِمَا فيكثرانِ ، ويغضبُ على مَنْ يسرقُهُما وَإِنْ كَانَ مستغنياً عَنْهُمَا فِي القوتِ ، فهذا الجنسُ ممَّا يُتَصَوَّرُ أَنَّ ينفكَّ الإنسانُ عَنِ أصلِ الغيظِ عليه ، فإذا كانتْ لَهُ دارٌ زائدةٌ على مسكنِهِ ، فهدمَهَا ظالمٌ .. فيجوزُ أَلَّا يغضبَ ؛ إذْ يجوزُ أَنْ يكونَ بصيراً بأمرِ الدنيا ، فيزهَدَ فِي الزيادةِ على الحاجةِ ، فلا يغضبَ بِأخذِها ، فَإِنَّهُ لا يحبُّ وجودَهَا ، ولو أَحَبَّ وجودَهَا .. لغضبَ على الضرورةِ بِأخذِها .

وأكثرُ غضبِ الناسِ على ما هوَ غيرُ ضروريٍّ ، كالجاءِ ، والصِّبَةِ ، والتصدُّرِ فِي المجالسِ ، والمباهاةِ بالعلمِ ، فمن غلبَ هذا الحبُّ عَلَيْهِ .. فلا محالةً يغضبُ إذا زاحمَهُ مزاحمٌ على الصدرِ فِي المحافلِ ، ومن لا يحبُّ ذَلِكَ .. فلا يبالي ولو جلسَ فِي صِفِّ التعلالِ ، فلا يغضبُ إذا جلسَ غيرُهُ فوقَهُ .

وهذهِ العاداتُ الرديئةُ هي التي أكثرَتْ محابَّ الإنسانِ ومكارهَهُ ، فأكثرَتْ غضبَهُ ، وكلَّمَا كانتِ الإراداتُ والشهواتُ أكثرَ .. كَانَ صاحبُهَا أخطأَ رتبةً وأنقصَ ؛ لِأَنَّ الحاجةَ صفَةُ نقصٍ ، فمهما كثرتْ .. كثرَ النقصُ ، والجاهلُ أبدأَ جهدهُ فِي أَنْ يزيدَ فِي حاجاتِهِ وفي شهواتِهِ ، وهو لا يدري أَنَّهُ مستكثرٌ مِنْ أسبابِ النعمِ والحزنِ ، حتَّى ينتهيَ بعضُ الجهالِ بالعاداتِ الرديئةِ ومخالطةِ قرناءِ السوءِ إِلَى أَنْ يغضبَ لَوْ قِيلَ لَهُ : إِنَّهُ لا يُحسِنُ اللعبَ بالطيورِ ، واللعبَ بالشطرنجِ ، ولا يقدرُ على شربِ الخمرِ الكثيرِ ، وتناولِ الطعامِ الكثيرِ ، وما يجري مجراهُ مِنَ الرذائلِ ، فالغضبُ على هذا الجنسِ ليسَ بضروريٍّ ؛ لِأَنَّ حُبَّهُ ليسَ بضروريٍّ .



القسم الثالث : ما يكون ضرورياً في حق بعض الناس دون البعض :

كالكتاب للعالم ؛ لأنه مضطرٌّ إليه ، فيحبُّه ، فيغضبُ على مَنْ يخرِّقُه ويمزُقُه ، وكذلك أدوات الصناعات في حق المكتسب الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها ، فإنَّ ما هو وسيلة إلى الضروريِّ والمحبوب يصيرُ ضرورياً ومحبوَّباً ، وهذا يختلف بالأشخاص .

وإنما الحبُّ الضروريُّ ما أشار إليه رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم بقوله : « مَنْ أصبح آمناً في سربه ، معافى في بدنه ، وعندَهُ قوتٌ يومه .. فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها »^(١) ، وَمَنْ كَانَ بصيراً بحقائق الأمور وسلَّمَتْ له هذه الثلاث .. يُتصوَّرُ ألا يغضب في غيرها .



فهذه ثلاثة أقسام ، فلنذكر غاية الرياضة في كلِّ واحد منها .

أما القسم الأول .. فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب ، ولكن لكي يقدر على ألا يطيح الغضب ، ولا يستعمله في الظاهر إلا على حدٍّ يستحبُّه الشرع ، ويستحسنه العقل ، وذلك ممكنٌ بالمجاهدة ، وتكليفِ الحلم والاحتمال مدَّةً ، حتَّى يصيرَ الخُلُم والاحتمال خُلُقاً راسخاً .

فأما قمع أصل الغيظ مِنَ القلب .. فليس مقتضى الطبع ، وهو غير ممكن .

نعم ؛ يمكن كسرُ سؤرته وتضعيفه ، حتَّى لا يشتدَّ هيجانُ الغيظ في الباطن ، وينتهي ضعفه إلى ألا يظهر أثره في الوجه ، ولكن ذلك شديدٌ جداً ، وهذا حكم القسم الثالث أيضاً ؛ لأنَّ ما صار ضرورياً في حق شخص فلا يمنع من الغيظ استغناء غيره عنه ، فالرياضة فيه تمنع العمل به ، وتضعف هيجانه في الباطن ، حتَّى لا يشتدَّ التألم بالصبر عليه .

وأما القسم الثاني .. فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه ؛ إذ يمكن إخراج حُبِّهِ مِنَ القلب ، وذلك بأن يعلم الإنسان أنَّ وطنه القبر ، ومستقره الآخرة ، وأن الدنيا معبرٌ يعبرُ عليها ، ويتزوَّد منها قدرَ الضرورة ، وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره ، فيزهّد في الدنيا ، وينمحي حُبُّها عن قلبه ، ولو كان للإنسان كلبٌ لا يحبُّه .. لم يغضب إذا ضربته غيره ، فالغضب تبعٌ للحب ، فالرياضة في هذا قد تنتهي إلى قمع أصل الغضب ، وهو نادرٌ جداً ، وقد تنتهي إلى المنع من استعمال الغضب والعمل بموجبه ، وهو أهون .



فإن قلت : الضروريُّ مِنَ القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه دون الغضب ، فمن له شاة مثلاً وهي قوته ، فماتت .. لا يغضب على أحد ، وإن كان يحصل فيه كراهة ، وليس من ضرورة كلى كراهة غضب ، فالإنسان يتألم بالفضد والحجامة ولا يغضب على الفصاد والحجّام ، فمن غلب عليه التوحيد حتَّى يرى الأشياء كلها بيد الله ومنه .. فلا يغضب على أحد من خلقه ؛ إذ يراهم مسحّرين في قبضة قدرته ؛ كالقلم في يد الكاتب ، ومن وقع ملكٌ بضرب

(١) رواه الترمذي (٢٣٤٦) ، وابن ماجه (٤١٤١) من حديث عبيد بن محصن رضي الله عنه ، وليس عندهما : (بحذافيرها) ، وهي عند أبي نعيم في « الحلية » (٢٤٩/٥) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .

رقيبته .. لم يغضب على القلم ، فلا يغضب على مَنْ يذبح شأته التي هي قوته كما لا يغضب على موتها ؛ إذ يرى الموت والذبح من الله تعالى ، فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ، ويندفع أيضاً بحسن الظن بالله ، وهو أن يرى أن الكل من الله ، وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخير ، وربما تكون الخيرة في جوعه ومرضه ، وجرحه وقتله ، فلا يغضب ، كما لا يغضب على الفصاد والحجّام ؛ لأنه يرى أن الخيرة فيه .

فنقول : هذا على هذا الوجه غير محال ، ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد إنما تكون كالبرق الخاطف ، تغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم ، ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط رجوعاً طبعياً لا يندفع عنه ، ولو تصوّر ذلك على الدوام لبشر .. لتصوّر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان يغضب حتى تحمّر وجنتاه^(١) ، حتى قال : « اللهم ؛ إنما أنا بشر ، أغضب كما يغضب البشر ، فأثماً مسلم سببته أو لعنته أو ضربته .. فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة »^(٢)

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : يا رسول الله ؛ أكتب عنك كلّ ما قلت في الغضب والرضا ؟ فقال : « اكتب ، فوالذي يعني بالحق نبياً ؛ ما يخرج منه إلا حق » ، وأشار إلى لسانه^(٣) ، فلم يقل : إني لا أغضب ، ولكن قال : إن الغضب لا يخرجني عن الحق ؛ أي : لا أعمل بموجب الغضب .

وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما لك جاءك شيطانك ؟ » ، فقالت : وما لك شيطان ؟ فقال : « بلئ ، ولكن دعوت الله فأعاني عليه فأسلم ، فلا يأمر إلا بخير »^(٤) ، فلم يقل : لا شيطان لي ، وأراد شيطان الغضب ، لكن قال : لا يحملني على الشر .

وقال علي رضي الله عنه : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدين ، فإذا أغضبه الحق .. لم يعرفه أحد ، ولم يقم لغضبه شيء ، حتى ينتصر له)^(٥)

فكان يغضب على الحق ، وإن كان غضبه لله .. فهو التفات إلى الوسائط على الجملة ، بل كلّ مَنْ يغضب على مَنْ يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بدّ له في دينه منها .. فإنما غضب لله ، فلا يمكن الانفكاك عنه .

نعم ؛ قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري إذا كان القلب مشغولاً بضروري أهمّ منه ، فلا يكون في القلب متسع للغضب ؛ لا اشتغاله بغيره ، فإن استغرق القلب ببعض المهّمات يمنع الإحساس بما عداه ، وهذا كما أن سلمان لما شتم قال : (إن خفت موازيني .. فانا شرّ ممّا تقول ، وإن ثقلت موازيني .. لم يضرنّني ما تقول)^(٦) ، فقد كان همّه مصروفاً إلى الآخرة ، فلم يتأثر قلبه بالشتيم .

(١) روى ذلك البخاري (٩١) ، ومسلم (٢/١٧٢٢) .

(٢) رواه مسلم (٢٦٠١) بلفظ : « اللهم ؛ إنما محمد بشر ، يغضب كما يغضب البشر ، وإنني قد اتخذت عندك عهداً لن تخلفنيه ، فأبما مؤمن أذيتة أو سبته أو جلدته .. فاجعلها له كفارة ، وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة » ، وذكر الضرب عند أبي يعلى في « مسنده » (١٢٦٢) .

(٣) رواه أبو داود (٣٦٤٦) .

(٤) رواه مسلم (٢٨١٥) .

(٥) رواه الترمذي في « الشمائل » (٢٢٥) .

(٦) روى قوله البيهقي في « الزهد الكبير » (٧٦٣) ، وليس فيه ذكر الشتم .

وكذلك شتم الربيع بن خثيم فقال: (يا هذا ؛ قد سمع الله كلامك ، وإن دون الجنة عقبة ، إن قطعناها .. لم يضرني ما تقول ، وإن لم أقطعها .. فأنا شر مما تقول)^(١)

وسب رجل أبا بكر رضي الله عنه ، فقال : (ما ستر الله عنك أكثر)^(٢) ، فكأنه كان مشغولاً بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتقي الله حق تقايته ، ويعرفه حق معرفته ، فلم يغضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان ؛ إذ كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان ، وذلك لجلالة قدره .

وقالت امرأة لمالك بن دينار : يا مرثي ، فقال : ما عرفني غيرك^(٣) ، فكأنه كان مشغولاً بأن ينفي عن نفسه آفة الرياء ، ومنكرأ على نفسه ما يلقيه الشيطان إليه ، فلم يغضب لما تُسب إليه .

وسب رجل الشعبي فقال : (إن كنت صادقاً .. فغفر الله لي ، وإن كنت كاذباً .. فغفر الله لك)^(٤) فهذه الأقاويل دالة في الظاهر على أنهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ، ويحتمل أن يكون قد أثر ذلك في قلوبهم ، ولكنهم لم يشغلوا به ، واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم .

فإذا ؛ اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب ، فإذا ؛ يُتصور فقد الغيظ ؛ إما باشتغال القلب بمهم ، أو بغلبة نظر التوحيد ، أو بسبب ثالث ، وهو أن يعلم أن الله تعالى يحب منه ألا يغتاظ ، فتطفئ شدة حبه لله غيظه ، وذلك غير محال في أحوال نادرة .

وقد عرفت بهذا أن طريق الخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا من القلب ، وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها ، كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا ، ومن أخرج حب المزايا عن القلب .. تخلّص من أكثر أسباب الغضب ، وما لا يمكن محوه .. فيمكن كسره وتضعيفه ، فيضعف الغضب بسببه ، ويهون دفعه ، نسأل الله حسن التوفيق بلطيفه وكرمه ؛ إنه على كل شيء قدير ، والحمد لله وحده .



(١) عزاه المحافظ الزبيدي لأبي نعيم في « الحلية » . « إتحاف » (١٨/٨) .

(٢) سيأتي قريباً خير شتمه وصبره ثم رده رضي الله عنه .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٣٩/٨) .

(٤) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ١٣٧) .

بيان الأسباب المهيجة للغضب

قد عرفت أن علاج كلِّ علّة بحسب مادّتها ، وإزالة أسبابها ، فلا بدّ من معرفة أسباب الغضب .

وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلام : أي شيء أشدُّ ؟ قال : غضب الله ، قال : فما يقرب من غضب الله ؟ قال : أن تغضب ، قال : فما يبدي الغضب وما ينبتُه ، قال عيسى : الكبر ، والفخر ، والتعزُّز ، والحميّة ^(١)

فالأَسبابُ المهيجة للغضب هي : الزهو ، والعجب ، والمزاح ، والهزل ، والهزء ، والتعيير ، والمماراة ، والمضادة ، والغدر ، وشدة الحرص على فضول المال والجاه ، وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعاً ، ولا خلاص عن الغضب مع بقاء هذه الأسباب ، فلا بدّ من إزالة هذه الأسباب بأضدادها .

فينبغي أن تميّز الزهو بالتواضع ، وتميّن العجب بمعرفتك بنفسك ، كما سيأتي بيانه في كتاب الكبر والعجب ، وتزِيلُ الفخر بأنك من جنس عبّدك ، إذ الناس يجمعهم في الانساب أب واحد ، وإنما اختلفوا في الفضل اشتتاً ، فبنو آدم جنس واحد ، وإنما الفخر بالفضائل ، والفخر والعجب والكبر أكبر الرذائل ، وهي رأسها وأصلها ، فإذا لم تخل عنها .. فلا فضل لك على غيرك ، فلم تفتخر وأنت من جنس عبّدك من حيث البنية والنسب والأعضاء الظاهرة والباطنة !

وأما المزاح .. فتزِيلُهُ بالتشاغل بالمهمّات الدنيّة التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفتّها .

وأما الهزل .. فتزِيلُهُ بالجدّ في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة ، والعلوم الدنيّة التي تبيّلك إلى سعادة الآخرة .

وأما الهزء .. فتزِيلُهُ بالتكزُّم عن إيذاء الناس ، وبصيانة النفس عن أن يُستهزأ بك .

وأما التعيير .. فبالحذر عن القول القبيح ، وبصيانة النفس عن مرّ الجواب .

وأما شدة الحرص على مزايا العيش .. فتزال بالقناعة بقدر الضرورة ؛ طلباً لعز الاستغناء ، وترفعاً عن ذل الحاجة .

وكلُّ خلُق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه إلى رياضة وتحلّي مشقّة ، وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوايلها ؛ لترغب النفس عنها ، وتنفر عن قبجها ، ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدّة مديدة ، حتّى تصير بالعادة مألوفة هينة على النفس ، فإذا انمحت عن النفس .. فقد زكّت وطهرت عن هذه الرذائل ، وتخلّصت أيضاً من الغضب الذي يتولّد منها .

ومن أشدّ البواعث على الغضب عند أكثر الجهال : تسميتهم الغضب شجاعة ، ورجولية ، وعزة نفس ، وكبر همة ، وتلقبهم بالألقاب المحمودّة غباوة وجهلاً ، حتّى تميل النفس إليه وتستحسنه ، وقد يتأكّد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكابر في معرض المدح بالشجاعة ، والنفوس مائلة إلى التشبُّه بالأكابر ، فيهيج الغضب في القلب بسببه ، وتسميه لهذا عزة نفس وشجاعة جهل ، بل هو مرض قلب ، ونقصان عقل ، وهو لضعف النفس ونقصانها ، وآية أنه لضعف النفس : أن المريض أسرع غضباً من الصحيح ، والمرأة أسرع غضباً من الرجل ، والصبي أسرع غضباً من الرجل الكبير ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (١٨/٨) .

والشيخ الضعيف أسرع غضباً من الكهل ، وذو الخلُق السيئ والردائل القبيحة أسرع غضباً من صاحب الفضائل ؛ فالرذل يغضب لشهوته إذا فانتته اللقمة ، ولبحله إذا فانتته الحبة ، حتى إنه يغضب على أهله ولديه وأصحابه ، بل القوي من يملك نفسه عند الغضب ؛ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس الشديد بالصرعة ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب »^(١) ، بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تلتو عليه حكايات أهل الحلم والعفو ، وما استحسن منهم من كظم الغيظ ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء ، وأكابر الملوك الفضلاء ، وضد ذلك منقول عن الأتراك والأكراد ، والجهلة والأغبياء ، الذين لا عقل لهم ولا فضل .



(١) رواه البخاري (٦١١٤) ، ومسلم (٢٦٠٩) .

بيان علاج الغضب بعد هيجانه

اعلم: أن ما ذكرناه هو حسم لمواد الغضب، وقطع لأسبابه حتى لا يهيج، فإذا جرى سبب هيجه.. فعنده يجب التثبت؛ حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم، وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل.



أما العلم.. فهو ستة أمور:

الأول: أن يتفكر في الأخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال، فيرغب في ثوابه، فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التشقي والانتقام، وينطفئ غيظه.

قال مالك بن أوس بن الحذان: غضب عمر رضي الله عنه على رجل وأمر بضربه، فقلت: يا أمير المؤمنين: ﴿حُدِّ الْعَفْوُ وَأُمِرَ بِالْعَرَفِ وَالْعَرِضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾، فكان عمر يقول: ﴿حُدِّ الْعَفْوُ وَأُمِرَ بِالْعَرِضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ فكان يتأمل في الآية، وكان وقافاً عند كتاب الله مهما تلي عليه، كثير التدبر فيه، فتدبر فيه، وخلى الرجل^(١) وأمر عمر بن عبد العزيز بضرب رجل، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾، وقال لغلامه: خلى عنه^(٢)



الثاني: أن يخوف نفسه بعقاب الله تعالى، وهو أن يقول: قدرة الله علي أعظم من قدرتي على هذا الإنسان، فلو أمضيت غضبي عليه.. لم آمن أن يمضي الله غضبه علي يوم القيامة أحوج ما أكون إلى العفو، فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة: (يا بن آدم؛ اذكرني حين تغضب.. اذكرك حين أغضب، فلا أمحُفك فيمن أمحُ) (٣)

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيفاً إلى حاجة، فأبطأ عليه، فلما جاء.. قال: «لولا القصاص.. لأوجعتك» (٤)؛ أي: القصاص في القيامة.

وقيل: ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم، إذا غضب.. أعطاه صحيفة فيها: ارحم المسكين، واخش الموت، واذكر الآخرة، فكان يقرأها حتى يسكن غضبه^(٥)

الثالث: أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام، وتشتغل العدو لمقابلته، والسعي في هدم أغراضه، والشماتة بمصائبه، وهو لا يخلو عن المصائب، فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة.

(١) رواه البخاري (٤٦٤٢) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يذكره بنحوه، والناسخ فيه لأمر المؤمنين هو الحر بن قيس رضي الله عنه.

(٢) رواه الألباني في «أنساب الأشراف» (١٤٨/٨).

(٣) رواه أحمد في «الزهد» (ص ٤٥)، وابن حبان في «روضة العقلاء» (ص ٥٠) عن وهيب بن الورد المكي.

(٤) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٦٩٠١)، والطبراني في «الكبير» (٣٧٦/٢٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٧٨/٨)، والوصيف: الخادم، غلاماً كان أو جارية كما هو الحال هنا.

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب».. «إتحاف» (٢١/٨).

وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب، وليس هذا من أعمال الآخرة، ولا ثواب عليه؛ لأنه متردد على حظوظه العاجلة، يقدم بعضها على بعض، إلا أن يكون محذوره أن يتشوش عليه في الدنيا فراغه للعلم والعمل، وما يعينه على الآخرة؛ فيكون مثاباً عليه.



الرابع: أن يتفكر في قبح صورته عند غضبه؛ بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه، ومثابه صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي، ومثابه الحليم الهادئ التارك للغضب الأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء، ويختار نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأرذل الناس، وبين أن يتشبه بالأنبياء والعلماء في عاداتهم؛ لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقي معه مسكة من عقل.



الخامس: أن يتفكر في السبب الذي يدعو إلى الانتقام، ويمنع من كظم الغيظ، ولا بد وأن يكون له سبب؛ مثل قول الشيطان له: إن هذا يحمل منك على العجز، وصغر النفس، والدلة، والمهانة، وتصير حقيراً في أعين الناس، فليقل لنفسه: ما أعجبك يا نفس!! تأنفين من الاحتمال الآن، ولا تأنفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك، وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس، ولا تحذرين من أن تصغري عند الله والملائكة والنبیین؟!

فهما كظم الغيظ.. فينبغي أن يكظمه الله تعالى، وذلك يعظمه عند الله، فما له وللناس؟! وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذل من انتقم الآن، أفلا يحب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة: ليقم من أجره على الله، فلا يقوم إلا من عفا^(١)

فهذا وأمثاله من معارف الإيمان ينبغي أن يقرره على قلبه.



السادس: أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جریان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده، فكيف يقول: مرادي أولى من مراد الله؟! ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه.



وأما العمل:

فإن تقول بلسانك: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم)، هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال عند الغيظ^(٢)

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غضبت عائشة رضي الله عنها.. أخذ بأنفها وقال: «يا عويش! قولي:

(١) رواه الخرائطي في «سكارم الأخلاق» (٣٧٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠٤/٩) عن الحسن.

(٢) رواه البخاري (٣٢٨٢)، ومسلم (٢٦١٠).

اللهم، ربَّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ؛ اغفرْ لي ذنبي ، وأذهبْ غيظَ قلبي ، وأجزني مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ »^(١) ، فَيُسْتَحَبُّ أَنْ تَقُولَ ذَلِكَ .

فَإِنْ لَمْ يَزَلْ بِذَلِكَ .. فَاجْلِسْ إِنْ كُنْتَ قَائِمًا ، وَاضْطَجِعْ إِنْ كُنْتَ جَالِسًا ، وَاقْرُبْ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي مِنْهَا خُلِقْتَ ؛ لِتَعْرِفَ بِذَلِكَ ذَلِكَ نَفْسِكَ ، وَاطْلُبْ بِالْجُلُوسِ وَالْاضْطِجَاعِ السَّكُونَ ؛ فَإِنَّ سَبَبَ الْغَضَبِ الْحَرَارَةُ ، وَسَبَبُ الْحَرَارَةِ الْحَرَكَةُ ، فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ تُوقَدُ فِي الْقَلْبِ ، أَلَمْ تَرَوْا إِلَى انْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ وَخُمْرَةِ عَيْنَيْهِ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ؛ فَإِنْ كَانَ قَائِمًا .. فَلْيَجْلِسْ ، وَإِنْ كَانَ جَالِسًا .. فَلْيَنْبِ »^(٢)

فَإِنْ لَمْ يَزَلْ ذَلِكَ .. فَلْيَتَوَضَّأْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ أَوْ يَغْتَسِلْ ؛ فَإِنَّ النَّارَ لَا يَطْفِئُهَا إِلَّا الْمَاءُ ، فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ .. فَلْيَتَوَضَّأْ بِالْمَاءِ ؛ فَإِنَّ الْغَضَبَ مِنَ النَّارِ » ، وَفِي رِوَايَةٍ : « إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ ، وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ ، فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ .. فَلْيَتَوَضَّأْ »^(٣)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا غَضِبْتَ .. فَاسْكُتْ »^(٤)
وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَضِبَ وَهُوَ قَائِمٌ .. جَلَسَ ، وَإِذَا غَضِبَ وَهُوَ جَالِسٌ .. اضْطَجَعَ ، فَيَذْهَبُ غَضَبُهُ)^(٥)

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا إِنَّ الْغَضَبَ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ ، أَلَا تَرَوْنَ إِلَى خُمْرَةِ عَيْنَيْهِ وَانْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ ؟ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا .. فَلْيُلْصِقْ خَدَّهُ بِالْأَرْضِ »^(٦) ، وَكَأَنَّ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى السَّجُودِ ، وَتَمَكِينِ أَعْرَ الْأَعْضَاءِ مِنْ أَذْلِ الْمَوَاضِعِ ، وَهُوَ التَّرَابُ ؛ لِتَسْتَعِزَّ بِهِ النَّفْسُ الذَّلَّ ، وَتَزَالِلَ بِهِ الْعَزَّةُ وَالزَّهْوُ الَّذِي هُوَ سَبَبُ الْغَضَبِ .

وَرَوَى أَنَّ عَمَرَ غَضِبَ يَوْمًا ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَاسْتَنْشَقَ وَقَالَ : (إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَهَذَا يَذْهَبُ الْغَضَبُ)^(٧)
وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ : لَمَّا اسْتَعْمِلْتُ عَلَى الْيَمَنِ .. قَالَ لِي أَبِي : أَوَلَيْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَإِذَا غَضِبْتَ .. فَانْظُرْ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَكَ ، وَإِلَى الْأَرْضِ تَحْتَكَ ، ثُمَّ أَعْظِمْ خَالَفَهُمَا^(٨)

وَرَوَى أَنَّ أَبَا ذَرٍّ قَالَ لِرَجُلٍ : يَا بَنَ الْحَمَرَاءِ ، فِي خُصُومَةٍ بَيْنَهُمَا ، فَيَلِغْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « يَا أَبَا ذَرٍّ ؛ بَلَّغْنِي أَنَّكَ الْيَوْمَ عَيَّرْتَ رَجُلًا بِأَمْرِهِ !! » فَقَالَ : نَعَمْ ، فَانْطَلَقَ أَبُو ذَرٍّ لِيَرْضِيَ صَاحِبَهُ ، فَسَبَقَهُ الرَّجُلُ فَسَلَّمَ

(١) رَوَاهُ ابْنُ السَّيِّ فِي « عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » (٤٥٥) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (١٨١/٦٨) .

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢١٩١) بِنَحْوِهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بَعْضُهُ ، وَذَكَرَ الْجُلُوسَ وَالْاضْطِجَاعَ أَيْضًا عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ (٤٧٨٢) .

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٧٨٤) ، وَأَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٢٦/٤) .

(٤) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « مُسْنَدِهِ » (٢٨٣/١) ، وَالْبُخَارِيُّ فِي « الْأَدَبِ الْمُفْرَدِ » (١٣٢٠) ، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » (٣٣/١١) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا .

(٥) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِيهِ مِنْ لَمْ يَسْمِ) . « إِتْحَافٌ » (٢٣/٨) ، وَتَقَدَّمَ نَحْوُ هَذَا الْمَعْنَى ، وَابْنُ حِبَّانَ فِي « صَحِيحِهِ » (٥٦٨٨) مِنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ .. فَلْيَجْلِسْ ، فَإِذَا ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا .. فَلْيُضْطَجِعْ » .

(٦) هُوَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢١٩١) .

(٧) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « ذَمِّ الْغَضَبِ » . « إِتْحَافٌ » (٢٣/٨) .

(٨) رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي « رَوْضَةِ الْعُقَلَاءِ » (ص ٢١٢) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (٢٢١/٥٤) .

عليه ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يا أبا ذر ! ارفع رأسك فانظر ، ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر فيها ولا أسود إلا أن تفضل بعمل » ، ثم قال : « إذا غضبت ؛ فإن كنت قائماً .. فاقعد ، وإن كنت قاعداً .. فأنكرو ، وإن كنت متكئاً .. فاضطجع »^(١)

وقال المعتمر بن سليمان : كان رجل ممن كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه ، فكتب ثلاث صحائف ، فأعطى كل صحيفة رجلاً ، وقال للأول : إذا غضبت .. فأعطني هذه ، وقال للثاني : إذا سكن بعض غضبي .. فأعطني هذه ، وقال للثالث : إذا ذهب غضبي .. فأعطني هذه ، فاشتد غضبه يوماً ، فأعطى الصحيفة الأولى ، فإذا فيها : (ما أنت وهذا الغضب ؟ ! إنك لست بالله ، إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضاً) ، فسكن بعض غضبه ، فأعطى الثانية ، فإذا فيها : (ارحم من في الأرض .. يرحمك من في السماء) ، فأعطى الثالثة ، فإذا فيها : (خذ الناس بحق الله ؛ فإنه لا يصلحهم إلا ذلك) أي : لا تعطل الحدود^(٢)

وغضب المهدي على رجل ، فقال شبيب : لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه ، فقال : خلوا سبيله^(٣)



(١) قال الحافظ العراقي : (أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » بإسناد صحيح) . « إتحاف » (٢٤/٨) ، وأصل الخبر عند البخاري (٣٠) ، ومسلم (١٦٦١) ، وعند أحمد في « المسند » (١٥٨/٥) من حديثه مرفوعاً : « انظر ، فإنك ليس بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضل به بالتقوى » .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٢٤/٨) .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٢٤/٨) .

فضيلة كظم الغيظ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ ، وَذَكَرَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الْمَدْحِ .

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ .. كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ، وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ .. قَبِلَ اللَّهُ عَذْرَهُ، وَمَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ .. سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ» ^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَشَدُّكُمْ مَنْ غَلَبَتْ نَفْسُهُ عِنْدَ الْغَضَبِ، وَأَحْلَمُكُمْ مَنْ عَفَا بَعْدَ الْقُدْرَةِ» ^(٢)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَمْضِيَهُ أَمْضَاءً .. مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِضًا» ^(٣)

وَفِي رَوَايَةٍ: «مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا» ^(٤)

وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا جَرَعَ عَبْدٌ جُرْعَةً أَكْظَمَ أَجْرًا مِنْ جُرْعَةٍ غِيظَ كَظَمَهَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» ^(٥)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لَجَهَنَّمَ بَابًا لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غِيظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى» ^(٦)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْ جُرْعَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جُرْعَةٍ غِيظَ يَكْظُمُهَا عَبْدٌ، وَمَا كَظَمَهَا عَبْدٌ إِلَّا مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ إِيمَانًا» ^(٧)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ .. دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ وَيَخْزِيهِ مِنْ أَيِّ الْحُورِ شَاءَ» ^(٨)



الآثار:

قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (مَنْ اتَّقَى اللَّهَ .. لَمْ يَشْفِ غِيظَهُ، وَمَنْ خَافَ اللَّهَ .. لَمْ يَفْعَلْ مَا يَرِيدُ، وَلَوْلَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ .. لَكَانَ غَيْرَ مَا تَرَوْنَ) ^(٩)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٢٤/٨) ، وأبو يعلى في «مسنده» (١٥٨٣) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٢٥/٨) ، وكذا رواه العسكري في «تصحيفات المحدثين» (٣٤٩/١) ، والديلمي في «مسند الفردوس» (٨٥٠) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٢٥/٨) .

(٤) رواه أبو داود (٤٧٧٧) .

(٥) رواه ابن ماجه (٤١٨٩) .

(٦) رواه البزار في «مسنده» (٥١٨٠) ، وابن عدي في «الكامل» (٥١/٦) ، والبيهقي في «الشعب» (٧٩٧٨) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» من حديث ابن عباس . «إتحاف» (٢٥/٨) .

(٨) رواه أبو داود (٤٧٧٧) ، والترمذي (٢٤٩٣) ، وابن ماجه (٤١٨٦) .

(٩) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٤٠٥) من طريق ابن أبي الدنيا .

وَقَالَ لِقَمَانُ لِابْنِهِ : (يَا بَنِيَّ ؛ لَا تَذْهَبْ مَاءَ وَجْهِكَ بِالمَسْأَلَةِ ، وَلَا تَشْفِ غِيْظَكَ بِفَضِيْحَتِكَ ، وَاعْرِفْ قَدْرَكَ .. تَنْفَعُكَ مَعِيشَتُكَ)^(١)

وَقَالَ أَيُّوبُ : (حَلُمُ سَاعَةٍ يَدْفَعُ شَرًّا كَثِيرًا)^(٢)

وَاجْتَمَعَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَأَبُو خَزِيمَةَ الْيَرْبُوعِيُّ وَالْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ ، فَتَذَاكُرُوا الزَّهْدَ ، فَأَجْمَعُوا عَلَى أَنْ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ الْحَلُمُ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَالصَّبْرُ عِنْدَ الطَّمَعِ^(٣)

وَقَالَ رَجُلٌ لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَاللَّهِ ؛ مَا تَقْضِي بِالْعَدْلِ ، وَلَا تَعْطِي الْجَزَلَ ، فَغَضِبَ عَمْرٌ حَتَّى عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ أَلَمْ تَسْمَعْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ حَذِّ الْأَفْقَرِ وَأَمْرُ بِالْكَرَمِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْكِبَالِينَ ﴾ فَهَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ ، فَقَالَ عَمْرٌ : صَدَقْتَ ، فَكُنَّا نَمَّا كَانَتْ نَارًا فَأُطْفِئَتْ^(٤)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : (ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ ؛ إِذَا رَضِيَ .. لَمْ يُدْخِلْهُ رِضَاهُ فِي الْبَاطِلِ ، وَإِذَا غَضِبَ .. لَمْ يَخْرِجْهُ غَضَبُهُ عَنِ الْحَقِّ ، وَإِذَا قَدَرَ .. لَمْ يَتَنَاوَلَ مَا لَيْسَ لَهُ)^(٥)

وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى سُلَمَانَ ، فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؛ أَوْصِنِي ، فَقَالَ : لَا تَغْضَبْ ، قَالَ : لَا أَقْدُرُ ، قَالَ : فَإِنْ غَضِبْتَ .. فَأَمْسِكْ لِسَانَكَ وَيَدَكَ^(٦)



(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٢٦/٨) .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » (٨٠٦٨) ، وأيوب هو السخيتاني .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٢٦/٨) .

(٤) رواه البخاري (٤٦٤٢) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣١٢/٥) ضمن خبر طويل .

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٢٦/٨) .

بيان فضيلة الحلم

اعلم: أنَّ الحلم أفضلُ من كظم الغيظ؛ لأنَّ كظم الغيظ عبارة عن التحلُّم؛ أي: تكْلُفِ الحلم، ولا يحتاجُ إلى كظم الغيظ إلا مَنْ هاجَ غيظُهُ، ويحتاجُ فيه إلى مجاهدةٍ شديدةٍ، ولكنَّ إذا تَعَوَّدَ ذلكَ مدَّةً.. صارَ ذلكَ اعتياداً، فلا يهيجُ الغيظُ، وإنْ هاجَ.. فلا يكونُ في كظمِهِ تعبٌ، وهو الحلمُ الطبيعيُّ، وهو دلالَةُ كمالِ العقلِ واستيلائِهِ، وانكسارِ قوَّةِ الغضبِ وخضوعِها للعقلِ، ولكنَّ ابتداءَهُ التحلُّمَ وكظمَ الغيظِ تكْلُفاً.

قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إنَّما العلمُ بالتعلُّم، والحلمُ بالتحلُّم، ومَنْ يتحرَّ الخيرَ.. يعطهُ، ومَنْ يتوقَّ الشرَّ.. يوقَهُ»^(١)، أشارَ بهذا إلى أنَّ اكتسابَ الحلم طريقُهُ التحلُّمُ أولاً وتكلُّفُهُ؛ كما أنَّ اكتسابَ العلمِ طريقُهُ التعلُّمُ. وقالَ أبو هريرة: قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اطلبُوا العلمَ، واطلبُوا معَ العلمِ السكينةَ والحلمَ، لينثوا لمنْ تُعلِّمونَ ولمَنْ تَعْلَمُونَ منه، ولا تكونوا منْ جبابرةِ العلماءِ؛ فيغلبَ جهلُكمُ حلمُكم»^(٢)، أشارَ بهذا إلى أنَّ التجبُّرَ والتكبُّرَ هو الذي يهيجُ الغضبَ ويمنعُ منْ الحلمِ واللينِ.

وكانَ منْ دعاءِ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اللَّهُمَّ؛ أغني بالعلم، وزَيِّني بالحلم، وأكرمني بالتقوى، وجعلني بالعافية»^(٣)

وقالَ أبو هريرة: قالَ النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ابتغوا الرِّفعةَ عندَ اللَّهِ»، قالُوا: وما هي يا رسولَ اللَّهِ؟ قالَ: «تصلُّ منْ قطعَكَ، وتعطي منْ حرَّكَ، وتحلِّم منْ جهَلَ عليك»^(٤)

وقالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خمسٌ منْ سننِ المرسلينَ: الحياءُ، والجُلُمُ، والحجامةُ، والسنوَاثُ، والتَّعَطُّرُ»^(٥)

وقالَ عليٌّ كرمَ اللَّهِ وجهَهُ: قالَ النبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إنَّ الرجلَ المسلمَ ليدركُ بالحلمِ درجةَ الصائمِ القائمِ، وإنَّه لِيُكْتَبَ جباراً عنداً وما يملكُ إلاَّ أهلَ بيته»^(٦)

وقالَ أبو هريرة: إنَّ رجلاً قالَ: يا رسولَ اللَّهِ؛ إنَّ لي قرابةً أصلُهم ويقطعونني، وأحسنُ إليهم ويسئونَ إليَّ، ويجهلونَ عليَّ وأحلُّمُ عنهم، فقالَ: «لئنْ كانَ كما تقولُ.. فكأنَّما تُسِفُّهُمُ المَلَّ، ولا يزالُ معَكَ مِنَ اللَّهِ ظهيرٌ ما دُمْتَ على ذلكَ»^(٧)، المَلُّ؛ يعني: الرملُ.

وقالَ رجلٌ منْ المسلمينَ: اللهمَّ؛ ليسَ عندي صدقةٌ أتصدَّقُ بها، فأثماً رجلٍ أصابَ منْ عرضي شيئاً..

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٢٦٨٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٧٤/٥).

(٢) رواه ابن عدي في «الكامل» (٣٣٥/٤)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٢٣٨).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٣) عن سفيان بن عيينة معضلاً، ووصله الرافعي في «التلويح في أخبار قزوين» (٣٢٤/٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٤) بلفظ المصنف هنا.

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٦) من رواية مليح بن عبد الله الخثمي عن أبيه عن جده.

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٨)، والطبراني في «الأوسط» (٦٢٦٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٨٩/٨).

(٧) رواه مسلم (٢٥٥٨).

فهو عليه صدقة، فأوحى الله تعالى إلى النبي صلى الله عليه وسلم: «إني قد غفرتُ له»^(١)
وقال صلى الله عليه وسلم: «أعجز أحدكم أن يكون كابي ضميم؟» قالوا: وما أبو ضميم؟ قال: «رجل فيمن
كان قبلكم، كان إذا أصبح يقول: اللهم، إني تصدقتُ اليوم بعرضي على من ظلمني»^(٢)
وقيل في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا زَكَّيَّينَ﴾ أي: علماء علماء^(٣)
وعن الحسن في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلْنَا﴾ قال: (علماء، إن جهل عليهم.. لم يجهلوا)^(٤)
وقال عطاء بن أبي رباح في قوله تعالى: ﴿يَتَشَوَّعْنَ عَلَى الْأَرْضِ وَهَذَا﴾ أي: حلماً^(٥)
وقال ابن أبي حبيب في قوله عز وجل: ﴿وَكَهَلًا﴾ قال: الكهل: منتهى الحلم^(٦)
وقال مجاهد: ﴿فَلَا مَرُؤًا يَالْقَوُ مَرُؤًا كَرَامًا﴾ أي: إذا أودوا.. صفحوا^(٧)
وروي أن ابن مسعود مرّ بلغو معرضاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أصبح ابن مسعود وأمسي كريماً»،
ثم تلا إبراهيم بن ميسرة - وهو الزاوي - قوله تعالى: ﴿فَلَا مَرُؤًا يَالْقَوُ مَرُؤًا كَرَامًا﴾^(٨)
وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم! لا تُدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العليم، ولا يستحيون فيه من
العليم، قلوبهم قلوب العجم، وألسنتهم ألسنة العرب»^(٩)
وقال عليه الصلاة والسلام: «ليني منكم ذوو الأحلام والنهي، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ولا تختلفوا
فتختلف قلوبكم، وإياكم وهنشات الأسواق»^(١٠)
وروي أنه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم الأشج، فأناخ راحلته ثم عقلها، ثم طرح عنه ثوبين كانا عليه،
وأخرج من العيبة ثوبين حسنين فلبسهما، وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى ما يصنع، ثم أقبل يمشي
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له صلى الله عليه وسلم: «يا أشج! إن فيك لخلقين يحبهما الله ورسوله»،
قال: وما هما بأبي أنت وأمي يا رسول الله؟ قال: «الحلم والأناة»، فقال: لخلقين تحلفنهما أو خلقتان جيلتهما؟
فقال: «بل خلقتان جبلتكم الله عليهما»، فقال: الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما الله ورسوله^(١١)
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب الحليم الحبي، الغني المتعفف أبا العيال التقى، ويغض
الفاحص البذيء، السائل الملحف الغبي»^(١٢)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (٩)، والقائل هو عبله بن زيد رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبراني في «مكارم الأخلاق» (٥٣)، وابن السني في «عمل اليوم واليلة» (٦٥).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٩).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١٠).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١١).

(٦) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣٥٢٦).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (٢٥).

(٨) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٥٤٦٤)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٢٨/٣٣) عن إبراهيم بن ميسرة بلاغاً.

(٩) رواه أحمد في «مسنده» (٣٤٠/٥).

(١٠) رواه مسلم (٤٣٢) مختصراً، وهو عند أبي داود (٢٢٨)، والهيثة: الفتنة.

(١١) رواه أبو داود (٥٢٢٥)، وأصله عند مسلم (١٨).

(١٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٤) مراسلاً من حديث عمرو بن دينار، وعند مسلم (٢٩٦٥) مرفوعاً: «إن الله يحب العبد التقى الغني الخفي».

وقال ابن عباس: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من لم تكن فيه واحدةٌ منهنَّ .. فلا يُعتدَّن بشيءٍ من عمله: تقرى تحجزه عن معاصي الله عز وجل، وحلم يكف به السفية، وخُلُق يعيُش به في الناس»^(١)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة .. نادى مناد: أين أهل الفضل؟ فيقوم ناسٌ وهم يسير، فينطلقون سراعاً إلى الجنة، فتلقاهم الملائكة، فيقولون لهم: إنَّا نراكُم سراعاً إلى الجنة، فيقولون: نحن أهل الفضل، فيقولون لهم: ما كان فضلُكم؟ فيقولون: كنَّا إذا ظَلَمْنَا .. صبرنا، وإذا أُسيءَ إلينا .. غفرنا، وإذا جُهل علينا .. حلمنا، فيقال لهم: ادخلوا الجنة، فنعَم أجرُ العاملين»^(٢)



الآثار:

قال عمر رضي الله عنه: (تعلموا العلم، وتعلموا للعلم السكينة والحلم)^(٣)

وقال علي رضي الله عنه: (ليس الخير أن يكثر مالك ولولدك، ولكن الخير أن يكثر علمك، ويعظم حلمك، وأن تنباهي الناس بعبادة ربك، فإذا أحسنت .. حمدت الله، وإذا أسأت .. استغفرت الله)^(٤)

وقال الحسن: (اطلبوا العلم، وزيتوه بالوقار والحلم)^(٥)

وقال أكنم بن صفيي: (دعامة العقل الحلم، وجماع الأمر الصبر)^(٦)

وقال أبو الدرداء: أدركتُ الناس ورقاً لا شوك فيه، فأصبحوا شوكاً لا ورق فيه، إن نقدتهم .. نقدوك، وإن تركتهم .. لم يتركوك، قالوا: كيف نصنع؟ قال: ترضهم من عرضك ليوم فقرك^(٧)

وقال علي رضي الله عنه: (إنَّ أوَّلَ عوضِ الحليم من حلمه أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل)^(٨)

وقال معاوية رضي الله عنه: (لا يبلغ الرجل مبلغ الرأي حتى يغلب حلمه جهله، وصبره شهوته، ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم)^(٩)

وقال معاوية لعمر بن الأَتم: أي الرجال أشجع؟ قال: من ردَّ جهله بحلمه، قال: أي الرجال أسخى؟ قال: من بذل دنياه لصالح دينه^(١٠)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٥)، والخراطي في «مكارم الأخلاق» (٢٩)، ورواه الطبراني في «الكبير» (٣٠٧/٢٣) من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٦)، والبيهقي في «الشعب» (٧٧٣١).

(٣) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٢٠٧)، ورواه مرفوعاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ابن عدي في «الكامل» (٣٣٥/٤)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٢٣٨).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٧٥/١)، ورواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٦٠) ولكن من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب». «إتحاف» (٣٢/٨)، وقد روى بنحوه مرفوعاً عن أبي هريرة رضي الله عنه ابن عدي في «الكامل» (٣٣٥/٤)، والديلمي في «مسند الفردوس» (٢٣٨) ولفظه: «اطلبوا العلم، واطلبوا مع العلم السكينة والحلم ... الحديث».

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١٦).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (١٣).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١٢).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١٣).

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٢٢).

وقال أنس بن مالك في قوله تعالى: ﴿ أَذْهَبَ بِأَنِّي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا لَذِيئٌ صَبْرًا وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿ (هو الرجل يشتتم أخوه، فيقول: إِنْ كُنْتُ كاذبًا.. فغفر الله لك، وَإِنْ كُنْتُ صادقًا.. فغفر الله لي) ^(١)

وعن بعضهم قال: شتمت فلاناً من أهل البصرة، فحلّم عتي، فاستعبدني بها زماناً ^(٢)
وقال معاوية لعروة بن أوس: بِمَ سدت قومك؟ قال: يا أمير المؤمنين، كنت أحلم عن جاهليهم، وأعطي سائلهم، وأسعى في حوائجهم، فمَن فعل فعلي.. فهو مثلي، ومَن جاوزني.. فهو أفضل مني، ومَن قصر عني.. فانا خير منه ^(٣)

وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما، فلما فرغ.. قال: يا عكرمة! هل للرجل حاجة فنقضها؟ فنكس الرجل رأسه واستحيا ^(٤)

وقال رجل لعمر بن عبد العزيز: أشهد أنك من الفاسقين، فقال: ليس تقبل شهادتك ^(٥)
وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم: أنه سب رجل، فرمى إليه خميسة كانت عليه، وأمر له بألف درهم ^(٦)، فقال بعضهم: جمع فيه خمس خصال محمودية: الحلم، وإسقاط الأذى، وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل، وحمله على الندم والتوبة، ورجوعه إلى المدح بعد الذم، اشتري جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير ^(٧)
وقال رجل لجعفر بن محمد: إنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر، وإني أريد أن أتركه فأخشى أن يقال لي: إِنْ تَرَكَكَ لَهُ ذَلِكَ، فقال جعفر: إنما الذليل الظالم ^(٨)

وقال الخليل بن أحمد: (كَانَ يُقَالُ: مَنْ أَسَاءَ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِ.. فَقَدْ جُعِلَ لَهُ حَاجِرٌ مِنْ قَلْبِهِ يَرُدُّهُ عَنْ مِثْلِ إِسَاءَتِهِ) ^(٩)
وقال الأحنف بن قيس: (لَسْتُ بِحَلِيمٍ، وَلَكِنِّي أَتَحَلَّمُ) ^(١٠)

وقال وهب بن منبه: (مَنْ يَرْحَمْ.. يُرْحَمَ، وَمَنْ يَصُمْتُ.. يَسْلَمَ، وَمَنْ يَجْهَلُ.. يُغْلَبَ، وَمَنْ يَعْجَلُ.. يَخْطِئُ، وَمَنْ يَحْرُصَ عَلَى الشَّرِّ.. لَا يَسْلَمَ، وَمَنْ لَا يَدْعِ الْمَرَاءَ.. يُشْتَمَ، وَمَنْ لَا يَكْرَهُ الشَّتْمَ.. يَأْتَمَ، وَمَنْ يَكْرَهُ الشَّرَّ.. يُعْصَمَ، وَمَنْ يَتَّبِعْ وصية الله.. يُحْفَظَ، وَمَنْ يَحْذِرِ الله.. يَأْمَنَ، وَمَنْ يَتَوَلَّ الله.. يُنْعَمَ، وَمَنْ لَا

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (٤٩).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٣٤).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٣٩) إلى قوله: (وأسعى في حوائجهم)، وأشار إلى روايته بتمامه الحافظ الزبيدي عنده في «دم الغضب». انظر «إتحاف» (٣٣/٨).

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الغضب». «إتحاف» (٣٣/٨).

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الغضب». «إتحاف» (٣٣/٨).

(٦) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٩٤/٤١)، وفيه أنه قال له بعد أن سب الرجل: ما ستر عنك من أمرنا أكثر، أنك حاجة نعينك عليها؟ فاستحيا الرجل ورجع إلى نفسه، فالتفت إليه خميسة... الخبير.

(٧) كذا الخبر بتمامه عند ابن أبي الدنيا في «دم الغضب». «إتحاف» (٣٣/٨).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «دم الغضب». «إتحاف» (٣٣/٨).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٤٦).

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٤٨).

يسأل الله .. بفنقز، ومن لا يكن مع الله .. يُخذل، ومن يستعن بالله .. يظفر^(١)

وقال رجلٌ لمالك بن دينارٍ : بلغني أنك ذكرتني بسوء ، قال : أنت إذا أكرم علي من نفسي ؛ إني إذا فعلت ذلك .. أهديت إليك حسناتي^(٢)

وقال بعض العلماء : (الحلم أرفع من العقل ؛ لأن الله تعالى تسمي به)^(٣)

وقال رجلٌ لبعض الحكماء : والله ؛ لأسيتك سباً يدخل معك في قبرك ، فقال : معك يدخل لا معي^(٤)
ومرَّ المسيح ابن مريم عليه الصلاة والسلام يقوم من اليهود ، فقالوا له شراً ، فقال لهم خيراً ، فقيل له : إنهم يقولون شراً وأنت تقول خيراً !! فقال : كل واحد يغفك ممّا عنده^(٥)

وقال لقمان لابنه : (ثلاثة لا يُعرفون إلا عند ثلاثة : لا يُعرف الحليم إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا الأخ إلا عند حاجتك إليه)^(٦)

ودخل على بعض الحكماء صديق له ، فقدم إليه طعاماً ، فخرجت امرأة الحكيم وكانت سيئة الخلق ، فرفعت المائدة ، وأقبلت على شتم الحكيم ، فخرج الصديق مغضباً ، فتبعه الحكيم وقال له : تذكر يوم كنا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحدٌ منا ؟ قال : نعم ، قال : فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة ، فسري عن الرجل غضبه وانصرف ، وقال : صدق الحكيم ، الحلم شفاء من كل ألم^(٧)

وضرب رجلٌ قدم حكيم فأوجعه ، فلم يغضب ، فقيل له في ذلك ، فقال : أقمته مقام حجرٍ تعثرت به ، وذبحت الغضب .

وقال محمود الوراق^(٨) :

[من الطويل]

سألزِمَ نَفْسِي الصَّفْحَ عَنْ كُلِّ مُذْنِبٍ	وَإِنْ كَثُرَتْ مِنْهُ عَلَيَّ الْجَرَائِمُ
وَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ	شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمِثْلُ مُقَاوِمٍ
فَأَمَّا السَّيِّئُ فَرَفِي فَأَعْرِفَ قَدْرَهُ	وَأَتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَازِمٌ
وَأَمَّا السَّيِّئُ فَرَفِي فَأَعْرِفَ قَدْرَهُ	وَإِنْ لَمْ لَازِمٌ
وَأَمَّا السَّيِّئُ فَرَفِي فَأَعْرِفَ قَدْرَهُ	تَقَصَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْخَيْرِ حَاكِمٌ



(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٤٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥١) مختصراً .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (١٥) عن زجاء بن أبي سلمة .

(٤) رواه البلاذري في «أنساب الأشراف» (٣٢٣/١٢) ، والحكيم فيه هو الأحنف .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الغضب» . «إتحاف» (٣٤/٨) .

(٦) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٨٩/٧) .

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في «دم الغضب» . (٣٤/٨) .

(٨) ديوانه (ص ٢٣٤ - ٢٣٥) .

بيان القدر الذي يجوز الانتصار وتشقي به من الكلام

اعلم: أنَّ كلَّ ظلمٍ صدرَ من شخصٍ فلا يجوزُ مقابلتهُ بمثلِهِ ؛ فلا تجوزُ مقابلَةُ الغيبةِ بالغيبةِ ، ولا مقابلَةُ التجسُّسِ بالتجسُّسِ ، ولا مقابلَةُ السُّبِّ بالسُّبِّ ، وكذا سائرُ المعاصي ، وإنَّما القصاصُ والغرامةُ على قدرِ ما وردَ الشرعُ بهِ ، وقد فصلناه في الفقه .

وأما السُّبُّ .. فلا يقابلُ بمثلِهِ ، قالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إِنْ أَمَرْتُ عِبْرَكَ بِمَا فِيكَ .. فلا تعيِّرُهُ بما فيه » ^(١)

وقالَ : « المستبَّانِ ما قالا ، فهو على البادئِ ما لم يعتدِ المظلومُ » ^(٢)

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « المستبَّانِ شيطانانِ يتهاورانِ » ^(٣)

وشنمَ رجلٌ أبا بكرٍ الصديقَ رضيَ اللهُ عنه وهو ساكتٌ ، فلمَّا ابتدأَ ينتصرُ منه .. قامَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، فقالَ أبو بكرٍ : يا رسولَ اللهِ ؛ إِنَّكَ كُنْتَ ساكتاً لما شتمني ، فلمَّا تكلمتُ .. قمتَ ؟ قالَ : « لَأَنَّ الْمَلَكَ كَانَ يَجِيبُ عَنكَ ، فلمَّا تكلمتُ .. ذهبَ الْمَلَكُ وجاءَ الشَّيْطَانُ ، فلم أَكُنْ لأجلِسَ في مجلسٍ فيه الشَّيْطَانُ » ^(٤)

وقالَ قومٌ : تجوزُ المقابلةُ بما لا كذبَ فيه ، ونهيُّه صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ عنَ مقابلَةِ التعييرِ بمثلِهِ نهيٌّ تنزيهٍ ، والأفضلُ تركُهُ ، ولكنَّهُ لا يعصي بهِ .

والذي يُرخصُ فيه أنْ تقولَ : مَنْ أَنْتَ ؟ وهلْ أَنْتَ إِلَّا مِنْ بَنِي فَلانٍ ^(٥) ؛ كما قالَ سعدُ لابنِ مسعودٍ : وهلْ أَنْتَ إِلَّا مِنْ بَنِي هذيلٍ ؟ فقالَ ابنُ مسعودٍ : وهلْ أَنْتَ إِلَّا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ ؟

ومثُلُ قولِهِ : يا أحمقُ ، قالَ مطرفٌ : (كُلُّ النَّاسِ أَحمقٌ فيما بينَهُ وبينَ رَبِّهِ ، إِلَّا أَنَّ بَعْضَ النَّاسِ أَقلُّ حِمَاقَةٍ مِنْ بَعْضٍ) ^(٦)

وقالَ ابنُ عمرَ في حديثٍ طويلٍ : (حَتَّى تَرى النَّاسَ كُلَّهُمْ حَمَقِي فِي ذَاتِ اللهِ تَعَالَى) ^(٧)

وكذلكَ قولُهُ : يا جاهلُ ؛ إِذْ ما مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وفيهِ جَهْلٌ ؛ فقد آذاهُ بما ليسَ بكذبٍ .

وكذلكَ قولُهُ : يا سَيِّءَ الْخُلُقِي ، يا صَفِيْقَ الْوَجْهِ ، يا ثَلَّابَ الْأَعْرَاضِ ، وكانَ ذَلِكَ فِيهِ .

وكذلكَ قولُهُ : لَوْ كانَ فِيكَ حَياءٌ .. لما تكلمتُ ، وما أحقرَكَ في عيني بما فعلتُ ، وأحزأك اللهُ ، وانتقمَ مِنْكَ .

(١) رواه أحمد في « المسند » (٦٣/٥) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (١١٨٢) .

(٢) رواه مسلم (٢٤٤٢) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (١٦٢/٤) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (٤٢٨) .

(٤) رواه أبو داود (٤٨٩٦) موصولاً ومرسلاً بنحوه .

(٥) ينسب لقبيلته التي هو منها ، إلا إن كانت القبيلة مما ينزى باللؤم ؛ كباهلة وسلول وهيم . « إتحاف » (٣٥/٨) .

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » . « إتحاف » (٣٥/٨) .

(٧) رواه مرفوعاً من حديث أبي الدرداء ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٥١٥) ، وفيه : « لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله ... » .

فأما النسيئة، والغيبة، والكذب، وسبّ الوالدين.. فحرام بالاتفاق؛ لما روي أنه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام، فذكر رجل خالداً عند سعد، فقال سعد: (مه؛ إن ما بيننا لم يبلغ ديننا)^(١)؛ يعني: أن يأثم بعضنا في بعض، فلم يسمع سوءه، فكيف يجوز أن يقوله.

والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام؛ كالنسيئة إلى الزنا والسبّ والفحش.. ما روث عائشة رضي الله عنها: أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن إليه فاطمة رضي الله عنها، فجاءت فقالت: يا رسول الله؛ أرسلني إليك أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة، والنبي صلى الله عليه وسلم نائم، فقال: «يا بنتي؛ أنحني ما أحب؟»، قالت: نعم، قال: «فأحبي هذه»، فرجعت إليه، فأخبرته بذلك، فقلن: ما أغنيت عنا شيئاً، فأرسلن زينب بنت جحش، قالت: وهي التي كانت تساميني في الحب، فجاءت، فقالت: بنت أبي بكر، وبنت أبي بكر، فما زالت تذكرني وأنا ساكتة أنتظر أن يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب، فأذن لي، فسببتها حتى جفّ لساني، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «كلاً، إنها ابنة أبي بكر»^(٢)، يعني: أنك لا تقاوميتها في الكلام قط، وقولها: (سببتها) ليس المراد به الفحش، بل هو الجواب عن كلامها بالحق، ومقابلتها بالصدق.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «المستبان ما قالا، فعلى البادئ منهما حتى يعتدي المظلوم»^(٣)، فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدي، فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء، وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق.

ولا تبعد الرخصة في هذا القدر، ولكن الأفضل تركه؛ فإنه يجزئ إلى ما وراءه، ولا يمكنه الافتصاص على مقدار الحق فيه، والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حدّ الشرع فيه، ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب، ولكن يعود سريعاً، ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام.

والناس في الغضب أربعة: فبعضهم كالحلفاء، سريع الوقود سريع الخمود، وبعضهم كالغضا، بطيء الوقود بطيء الخمود، وبعضهم بطيء الوقود سريع الخمود، وهو الأحمد، ما لم ينته إلى فتور الحمية والغيرة، وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود، وهذا هو شرهم.

وفي الخبر: «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا، فهذا بثلث»^(٤) وقال الشافعي رحمه الله: (من استغضب فلم يغضب.. فهو حمّار، ومن استرضي فلم يرض.. فهو شيطان)^(٥).

وقد قال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا إن بني آدم خلّقوا على طبقات شتى، فمنهم

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٦٠٤٨)، والطبراني في «الكبير» (١٠٦/٤).

(٢) رواه البخاري (٢٥٨١)، ومسلم (٢٤٤٢) واللفظ له.

(٣) رواه مسلم (٢٤٤٢)، قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم» (١٤٠/١٦): (معناه: أن إنم السباب الواقع من اثنين مختص بالبادئ منهما كله؛ إلا أن يتجاوز الثاني قدر الانتصار، فيقول للبادئ أكثر مما قال له، وفي هذا جواز الانتصار ولا خلاف في جوازه).

(٤) نسب الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٣٢/٦) لفظه لصاحب «القوت» زباد: (فهذه بهلذه)، وروى نحوه الترمذي (٢١٩١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه كما سيأتي قريباً.

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٣/٩).

بطيء الغضب سريع الغي، ومنهم سريع الغضب سريع الغي، فتلك بتلك، ومنهم سريع الغضب بطيء الغي، ألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع الغي، وشَرُّهم السريع الغضب البطيء الغي»^(١)

ولما كان الغضب في الحال يهيج ويؤثر في كل إنسان .. وجب على السلطان ألا يعاقب أحداً في حال غضبه؛ لأنه ربما يتعدى الواجب، ولأنه ربما يكون مُشْفِياً غيظاً، ومريحاً نفسه من ألم الغيظ؛ فيكون صاحب حظ فيه؛ فينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله تعالى لا لنفسه.

ورأى عمر رضي الله عنه سكراناً، فأراد أن يأخذه ويعززه، فشتمه السكران، فرجع عمر، فقبل له: يا أمير المؤمنين؛ لما شتمك .. تركته!! قال: لأنه أغضبني، ولو عززته .. لكان ذلك لغضبي لنفسي، ولم أحب أن أضرب مسلماً حميماً لنفسي^(٢)

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله لرجل أغضبه: (لولا أنك أغضبتني .. لعاقبتك)^(٣)



(١) رواه الترمذي (٢١٩١) .

(٢) أخرجه الإسماعيلي في « مناقب عمر » . « إتحاف » (٣٧/٨) ، وتقدم قوله رضي الله عنه : (من اتقى الله .. لم يشف غيظه) .

(٣) نسب الحافظ الزبيدي لأبي نعيم في « الحلية » . انظر « الإتحاف » (٣٧/٨) .

القول في معنى الحقد ونتائجه، وفضيلة العفو والرفق

اعلم: أنَّ الغضب إذا لزمَ كظمُهُ لعجزٍ عنِ التَّشْفِي في الحالِ .. رجعَ إلى الباطنِ واحتقرَ فيه ، فصارَ حقدًا .
ومعنى الحقد: أن يلزمَ قلبُهُ استثقالَهُ والبغضُ لَهُ والنفارُ منه ، وأن يدومَ ذلكَ ويبقى ، وقد قالَ اللهُ عليه
وسلَّم: « المؤمنُ ليسَ بحقٍّ »^(١) ، فالحقدُ ثمرَةُ الغضب .



والحقدُ يشمرُ ثمانيةَ أمورٍ :

الأولُ : الحسدُ ، وهو أن يحملَكَ الحقدُ على أن تتمنَّى زوالَ النعمةِ عنه ، فتغتمَ بنعمةٍ إن أصابها ، وتُسَرُّ بمصيبةٍ إن نزلتَ به ، وهذا مِنْ فعلِ المنافقينَ ؛ أعني : الحسدُ ، وسيأتي ذمُّهُ إن شاء اللهُ تعالى .

الثاني : أن تزيدَ على إضرارِ الحسدِ في الباطنِ ، فتشمتَ بما يصيبُهُ مِنَ البلاءِ .

الثالثُ : أن تهجرَهُ وتصارمَهُ وتقطعَ عنه وإن طلبَكَ وأقبلَ عليك .

الرابعُ : - وهو دونهُ - : أن تعرضَ عنه استصغاراً لَهُ .

الخامسُ : أن تتكلَّمَ فيه بما لا يحلُ ؛ مِنْ كذبٍ ، وغيبةٍ ، وإفشاءِ سِرٍّ ، وهتكِ سِتْرِ ، وغيرِهِ .

السادسُ : أن تحاكبهُ استهزاءً به وسخريةً منه .

السابعُ : إيذاؤُهُ بالضربِ وما يؤلِّمُ بدنهُ .

الثامنُ : أن تمنعهُ حقُّهُ ؛ مِنْ صلَةٍ رحمٍ ، أو قضاءِ دينٍ ، أو ردِّ مظلمَةٍ ، وكلُّ ذلكَ حرامٌ .



وأقلُّ درجاتِ الحقدِ :

أن تحترَرَ مِنَ الآفاتِ الثمانيةِ المذكورةِ ، ولا تخرجَ بسببِ الحقدِ إلى ما تعصي اللهُ به ، ولكن تستثقلُهُ في الباطنِ ، ولا تنهى قلبَكَ عنِ بغضِهِ ، حتَّى تمتنعَ عمَّا كنتَ تتطوَّعُ بِهِ مِنَ البشاشةِ ، والرفقِ ، والعنايةِ ، والقيامِ بحاجاتِهِ ، والمجالسةِ مَعَهُ على ذكرِ اللهِ تعالى ، والمعاونةِ على المنفعةِ لَهُ ، أو تركِ الدعاءِ لَهُ ، والثناءِ عليه ، أو التحريضِ على بَرِّهِ ومواساتِهِ ، فهذا كُلُّهُ ممَّا ينقصُ درجتَكَ في الدينِ ، ويحولُ بينَكَ وبينَ فضلٍ عظيمٍ وثوابٍ جليلٍ ، وإن كانَ لا يعرِضُكَ لعقابِ اللهِ .

ولمَّا حلفَ أبو بكرٍ رضي اللهُ عنه ألا ينفقَ على منطحٍ - وكانَ قريبَهُ - لما تكلمَ في واقعةِ الإفكِ .. نزلَ قولُهُ تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتِيَ أَهْلًا الْقُصُولِ مِنْكُمْ وَكَاسِعَةً أَنْ يَأْتُوا إِلَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ فقال أبو بكرٍ : بلى ، نحُبُّ ذلكَ ، وعادَ إلى الإنفاقِ عليه^(٢)

(١) وقد روى النسائي (١١/٦) : « ولا يجتمعان في قلب عبد الإيمان والحسد » ، وقوله : « يجتمعان » على لغةٍ أو حذفٍ ، وأما الحديثُ بلفظِ المؤلفِ « المؤمنُ ليسَ بحقٍّ » .. فانظر « كشف الخفاء » (٢٩٣/٢) .

(٢) رواه البخاري (٢٦٦١) ، ومسلم (٢٧٧٠) ضمن حديث البراءة المشهور .

والأولى أن يبقى على ما كان عليه ، فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدةً للنفس وإرغاماً للشيطان .. فذلك هو مقام الصديقين ، وهو من فضائل أعمال المقربين .

فللمحقوق ثلاثة أحوال عند القدرة :

أحدها : أن يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة ونقصان ، وهو العدل .

والثاني : أن يحسن إليه بالعفو والصلة ، وذلك هو الفضل .

والثالث : أن يظلمه بما لا يستحقه ، وذلك هو الجور ، وهو اختيار الأراذل ، والثاني هو اختيار الصديقين ، والأول هو منتهى درجات الصالحين ، ولندكر الآن فضيلة العفو والإحسان .



فضيلة العفو والإحسان

اعلم: أنَّ معنى العفو أن تستحقَّ حقاً، فتسقطه وتبرئ عنه؛ مِنْ قصاصٍ أو غرامةٍ، وهو غيرَ الحلمِ وكظمِ الغيظِ؛ فلذلك أفرده، وقد قال الله تعالى: ﴿حُذِرَ الْغَفْوُ وَآمُرُ بِالْكَفْرِ...﴾ الآية.

وقال الله تعالى: ﴿وَأَنْ تَغْفِرَ الْقَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

وقال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «ثلاثٌ - والذي نفسي بيده - إن كنت لحالفاً عليهن: ما نقصت صدقةً من مالٍ؛ فتصدَّقوا، ولا عفا رجلٌ عن مظلمةٍ يتغي بها وجهُ الله إلا زادَهُ الله بها عزّاً يومَ القيامةِ، ولا فتح رجلٌ على نفسه بابَ مسألةٍ إلا فتحَ الله عليه بابَ فقرٍ»^(١)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «التَّوَّاضُعُ لا يزيِدُ العبدَ إلا رفعةً، فتواضعوا.. يرفعكُم الله، والعفو لا يزيِدُ العبدَ إلا عزّاً، فاعفوا.. يعزِّكم الله، والصدقة لا تزيِدُ المالَ إلا كثرةً، فتصدَّقوا.. يرحمكم الله»^(٢)

وقالت عائشة رضي الله عنها: (ما رأيت رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم منتصراً من مظلمةٍ ظلمها قط ما لم تُنتهك حرمةٌ من محارمِ الله، فإذا انتهك من محارمِ الله شيءٌ.. كان أشدهم في ذلك غضباً، وما خيَّرَ بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن مأثماً)^(٣)

وقال عقبه بنُ عامرٍ: لقيتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم يوماً، فبدرته فأخذت بيده، أو بدرنِي فأخذَ بيدي، فقال: «يا عقبه؛ ألا أخبرُكَ بأفضلِ أخلاقِ أهلِ الدنيا والآخرة؟ تصلُّ مَنْ قطعَكَ، وتعطي مَنْ حرمَكَ، وتعفو عمن ظلمَكَ»^(٤)

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم: «قالَ موسى عليه السَّلام: يا ربِّ؛ أيُّ عبادِكَ أعزُّ عليك؟ قالَ: الذي إذا قدَّر.. عفا»^(٥)

وكذلك سئل أبو الدرداء: مَنْ أعزُّ الناسِ؟ قالَ: الذي يعفو إذا قدَّر؛ فاعفوا.. يعزِّكم الله»^(٦)

وجاء رجلٌ إلى النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم يشكو مظلمةً، فأمره النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم أن يجلسَ، وأراد أن يأخذَ له بمظلمتيه، فقالَ له النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم: «إنَّ المظلومين هم المفلحون يومَ القيامةِ»، فأبى أن يأخذها حينَ سمعَ الحديثَ»^(٧)

(١) رواه أحمد في «المسند» (١٩٣/١) من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، والترمذي (٢٣٢٥) من حديث أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه، وينحوه هو عند مسلم (٢٥٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» من حديث محمد بن عمير العبدي، وقال العراقي: رواه أبو الشيخ الأصبهاني في «الترغيب والترهيب»، والديلمي في «مسند الفردوس» من حديث أنس بسند ضعيف. «إتحاف» (٣٩/٨).

(٣) رواه الترمذي في «الشمائل المحمدية» (٣٤٩).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (١٩)، والطبراني في «الكبير» (٢٦٩/١٧)، والحاكم في «المستدرک» (١٦١/٤).

(٥) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٣٦٩)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٣٤/٦١).

(٦) تقدم قريباً في المرفوع.

(٧) قال الحافظ العراقي: (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو» عن أبي صالح الحنفي مرسلاً). «إتحاف» (٤٠/٨)، وزاد أن ابن أبي الدنيا رواه أيضاً في «ذم الغضب»، وكذا أرسله سفيان الثوري كما في «الحلية» (٦٩/٧).

وقالت عائشة رضي الله عنها: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ دَعَا عَلِيَّ مَن ظَلَمَهُ.. فَقَدْ انْتَصَرَ»^(١)

وعن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا بَعَثَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.. نَادَى مُنَادٍ مِّنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ثَلَاثَةَ أَصْوَابٍ: يَا مَعْشَرَ الْمَوْجِدِينَ؛ إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَفَا عَنْكُمْ، فليَغْفُفْ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ»^(٢)
وعن أبي هريرة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ.. طَافَ بِالْبَيْتِ، وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَى الْكَعْبَةَ، فَأَخَذَ بَعْضَادَتِي الْبَابِ فَقَالَ: «مَا تَقُولُونَ؟ وَمَا تَطْنُونَ؟» فَقَالُوا: نَقُولُ: أَخُو ابْنِ عَمِّ حَلِيمٍ رَحِيمٍ، قَالُوا ذَلِكَ ثَلَاثًا، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقُولُ كَمَا قَالَ يُوسُفُ: ﴿لَا تَزَيِّبْ عَلَيَّكَ الْيَوْمَ يَعْنِي اللَّهُ لَكُمَّ وَهُوَ أَخَوُ الْكَرِيمِينَ﴾»، قَالَ: فَخَرَجُوا كَأَنَّمَا نُسِّرُوا مِنَ الْقُبُورِ، فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ»^(٣)

وعن سهيل بن عمرو قال: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ.. وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى بَابِي الْكَعْبَةِ وَالنَّاسُ حَوْلَهُ، فَقَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، صَدَقَ وَعْدُهُ، وَنَصَرَ عَبْدُهُ، وَهَرَمَ الْأَحْزَابُ وَحْدَهُ»، ثُمَّ قَالَ: «يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ؛ مَا تَقُولُونَ؟ وَمَا تَطْنُونَ؟» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ نَقُولُ خَيْرًا، وَنَنْظُرُ خَيْرًا؛ أَخُو كَرِيمٍ وَابْنُ أَخِي كَرِيمٍ، وَقَدْ قَدَّرْتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقُولُ كَمَا قَالَ أَخِي يُوسُفُ: ﴿لَا تَزَيِّبْ عَلَيَّكَ الْيَوْمَ يَعْنِي اللَّهُ لَكُمَّ﴾»^(٤)

وعن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا وَقَفْتَ الْعِبَادَ.. نَادَى مُنَادٍ: لِيَقُمْ مَن أَجَرُهُ عَلَى اللَّهِ فَلِيَدْخُلِ الْجَنَّةَ، قِيلَ: وَمَنْ ذَا الَّذِي أَجَرُهُ عَلَى اللَّهِ؟ قَالَ: الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ، فَقامَ كَذَا وَكَذَا الْفَأْ، فَدَخَلُوهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ»^(٥)

وقال ابن مسعود: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَا يَنْبَغِي لَوَالِي أَمْرٍ أَنْ يُؤْتَى بِحَدٍّ إِلَّا أَقَامَهُ، وَاللَّهُ عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ»، ثُمَّ قرأ: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا...﴾ الآية^(٦)

وقال جابر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثٌ مَن جَاءَ بِهِنَّ مَعَ إِيْمَانٍ.. دَخَلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ، وَزَوْجٌ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ حَيْثُ شَاءَ؛ مَن أَدَّى دَيْنًا خَفِيًّا، وَقرأَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) عَشْرَ مَرَّاتٍ، وَعَفَا عَنِ قَاتِلِهِ»، فقال أبو بكر: أَوْ إِحْدَاهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَوْ إِحْدَاهُنَّ»^(٧)



(١) رواه الترمذي (٣٥٥٢).

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٧٢٤٢)، والطبراني في «الأوسط» (١٣٥٨) عن أم هانئ أخت علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، ورواه ابن عدي في «الكامل» (٤٩/٧) من حديث أنس رضي الله عنه، وأشار المصنف الهندي في «كنز العمال» (٢٩٢) إلى روايته عن ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» بلفظ المصنف.

(٣) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (١١٢٣٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥٧/٥) واللفظ له.

(٤) رواه الواقدي في «مغازيه» (٨٣٥/٢)، ورواه مرسلاً القاسم بن سلام في «الأموال» (٣٢٢)، ورواه ابن زنجويه في «الأموال» (٤٥٦) موصلاً، وعنده ذكر سهيل بن عمرو رضي الله عنه.

(٥) رواه الطبراني في «الأوسط» (٢٠١٩)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (١٨٧/٦).

(٦) هو جزء من خبر رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٣٥١٩)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٤٤٤)، والطبراني في «الكبير» (١٠٩/٩).

(٧) رواه أبو يعلى في «مسنده» (١٧٩٤)، والطبراني في «الأوسط» (٣٣٨٥)، وأبو نعيم في «معركة الصحابة» (٥٥٢/٢).

الآثار :

قال إبراهيم التيمي : (إِنَّ الرَّجُلَ لِيُظْلَمَنِي فَأَرْحُمُهُ)^(١)

وهذا إحسان وراء العفو ؛ لأنه يشتغل قلبه بتعريضه لمعصية الله تعالى بالظلم ، وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب .

وقال بعضهم : (إذا أراد الله أن يتحيف عبداً .. قبض له من يظلمه)^(٢)

ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز ، فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه ، فقال له عمر : (إِنَّكَ أَنْ تَلْقَى اللَّهَ وَمُظْلَمُكَ كَمَا هِيَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَلْقَاهُ وَقَدْ انْتَقَضَتْهَا)^(٣)

وقال يزيد بن مسيرة : (إِنْ ظَلِمْتَ تَدْعُو عَلَى مَنْ ظَلَمَكَ .. فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ آخَرَ يَدْعُو عَلَيْكَ بِأَنَّكَ ظَلَمْتَهُ ، فَإِنْ شِئْتَ .. اسْتَجَبْنَا لَكَ وَاسْتَجَبْنَا عَلَيْكَ ، وَإِنْ شِئْتَ .. أَخَرْتُكَمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَيَسْعُكُمَا عَفْوِي)^(٤)

وقال مسلم بن يسار لرجل دعا على من ظلمه : (كُلِّي الظَّالِمَ إِلَى ظَلَمِهِ ، فَإِنَّهُ أَسْرَعُ إِلَيْهِ مِنْ دَعَائِكَ عَلَيْهِ ، إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَهُ بِعَمَلٍ ، وَقِمْنِ أَلَّا يَفْعَلَ)^(٥)

وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال : (بَلَّغْنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْمُرُ مُنَادِيًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِينَادِي : مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ شَيْءٌ .. فَلْيَقُمْ ، فَيَقُومُ أَهْلُ الْعَفْوِ ، فَيُكَافِئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانَ مِنْ عَفْوِهِمْ عَنِ النَّاسِ)^(٦)

وقال هشام بن محمد : أَتَيْتِ النِّعْمَانَ بْنَ الْمُنْذِرِ بَرَجَلَيْنِ ، أَحَدُهُمَا قَدْ أَذْنَبَ ذَنْبًا عَظِيمًا فَعَفَا عَنْهُ ، وَالْآخَرُ أَذْنَبَ ذَنْبًا صَغِيرًا فَعَاقَبَهُ ، وَقَالَ^(٧) :

[من مجزوء الكامل]

تَغْفِرُ الْمُلُوكُ عَنِ الْعَظِيمِ	مِنْ الذُّنُوبِ بِفَضْلِهَا
وَلَقَدْ تُعَاقِبُ فِي السَّيْرِ	رِ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِجَهْلِهَا
إِلَّا لِيُفَرِّقَ جِلْمُهَا	وَتُخَافَ شِدَّةَ نَكْلِهَا

وعن مبارك بن فضالة قال : وَفَدَّ سَوَاوُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي وَفْدٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ ، فَكُنْتُ عِنْدَهُ ؛ إِذْ أَتَيْتُ بِرَجُلٍ فَأَمَرَ بِقِتْلِهِ ، فَقُلْتُ : يُقْتَلُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنَا حَاضِرٌ ؟ ! فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ أَلَا أَحَدَيْتُكَ حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ الْحَسَنِ ؟ قَالَ : وَمَا هُوَ ؟ قُلْتُ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. جَمَعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ؛ حَيْثُ يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي ، وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصْرُ ، فَيَقُومُ مُنَادٍ فَيَقُولُ : مَنْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ يَدٌ .. فَلْيَقُمْ ، فَلَا يَقُومُ إِلَّا مَنْ عَفَا ، فَقَالَ : وَاللَّهِ ؛ لَسَمِعْتُهُ مِنَ الْحَسَنِ ؟ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ ؛ لَسَمِعْتُهُ مِنْهُ ، فَقَالَ : خَلَيْنَا عَنْهُ^(٨)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢١٣/٤) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الإشراف في منازل الأشراف » (٧٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٥٨٦) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٣٩/٥) .

(٥) رواه البيهقي في « الشعب » (٧٠٧٧) .

(٦) رواه أحمد في « فضائل الصحابة » (٧٠٠) .

(٧) انظر « عيون الأخبار » (١٠٠/١) ، و « التمثيل والمحاضرة » (ص ١٣٤) ، و « التذكرة الحمدونية » (٣١٢/١) .

(٨) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » (٢١٣/١٣) .

وقال معاوية: (عليكم بالحلم والاحتمال حتى تتمكنكم الفرصة، فإذا أمكنكم.. فعليكم بالصفح والإفضال) ^(١)

وروي أن راهباً دخل على هشام بن عبد الملك، فقال للراهب: رأيت ذا القرنين أكان نبياً؟ قال: لا، ولكنه إنما أعطي ما أعطي ب أربع خصال كن فيه؛ كان إذا قدر.. عفا، وإذا وعد.. وفى، وإذا حدث.. صدق، ولا يجمع شغل اليوم لغد ^(٢)

وقال بعضهم: (ليس الحليم من ظلم فحلم، حتى إذا قدر.. انتقم، ولكن الحليم من ظلم فحلم، ثم قدر فعفا) ^(٣)

وقال زياد: (القدرة تذهب الحفيظة) ^(٤) يعني: الحقد والغضب.

وأني هشام برجل بلغه عنه أمر، فلما أقيم بين يديه.. جعل يتكلم بحجته، فقال له هشام: وتكلم أيضاً؟ فقال الرجل: يا أمير المؤمنين؛ قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِحُجَّتِهَا﴾ أفنجدل الله تعالى ولا نتكلم بين يديك كلاماً؟ قال هشام: بلى ويحك، فتكلم ^(٥)

وروي أن سارقاً دخل خباء عمار بن ياسر بصفين، فقيل له: اقطعته فإنه من أعدائنا، فقال: بل أستر عليه، لعل الله أن يستر علي يوم القيامة.

وجلس ابن مسعود في السوق يتنازع متاعاً، فابتاع، ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته، فوجدها قد خُلّت، فقال: لقد جلست وإنها لمعي، فجعلوا يدعون على من أخذها: اللهم؛ اقطع يد السارق الذي أخذها، اللهم؛ افعل به كذا، فقال عبد الله: اللهم؛ إن كان حمله على أخذها حاجة.. فبارك له فيها، وإن كان حمله جراءة على الذنب.. فاجعله آخر ذنوبه ^(٦)

وقال الفضيل: ما رأيت أزهده من رجل من أهل خراسان، جلس إلي في المسجد الحرام، ثم قام ليطوف، فسرقته دنائير كانت معه، فجعل يبكي، فقلت: أعلى الدنائير تبكي؟ قال: لا، ولكن مثلثني وإياه بين يدي الله عز وجل، فأشرف عقلي على إدحاض حجته، فبكائي رحمه له ^(٧)

وقال مالك بن دينار: أتينا منزل الحكم بن أيوب ليلاً وهو على البصرة أمير، وجاء الحسن وهو خائف، فدخلنا عليه ومعنا الحسن، فما كنا معه إلا بمنزلة الغرايج

فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام، وما صنع به إخوته من بيعهم إياه، وطرجهم له في الحب، فقال: بأعوا أخاهم وأحزنوا أباهم، وذكر ما لقي من كيد النساء، ومن الحبس، ثم قال: أيها الأمير؛ ماذا صنع الله به؟ أداله منهم،

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٣/٨).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٣/٨).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٣/٨).

(٤) أورده البلاذري في «أنساب الأشراف» (٢٠٥/٥) لزياد بن أبيه.

(٥) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢١٢/٦٨).

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٣/٨).

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٤/٨).

ورفع ذكره، وأعلى كعبه، وجعلته على خزان الأرض، فماذا صنع حين أكمل له أمره، وجمع له أهله؟ قال: ﴿لَا تَدْرِي عَلَيْهِمُ الْيَوْمَ يَقُورُ اللَّهُ لَكُمْ﴾، يعرض للحكم بالعمو عن أصحابه.

فقال الحكم: فانا أقول: ﴿لَا تَدْرِي عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ﴾، ولو لم أجد إلا ثوبي.. لو أريتمكم تحت^(١)

وكتب ابن المقفع إلى صديق له يسأله العفو عن بعض إخوانه: (فلان هارب من زلتني إلى عفوك، لاند منك بك، واعلم أنه لن يزداد الذنب عظماً إلا ازداد العفو فضلاً)^(٢)

وأني عبد الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث، فقال لرجاء بن حيوة: ما ترى؟ قال: إن الله قد أعطاك ما تحب من الظفر، فأعط الله ما يحب من العفو، فعفا عنهم^(٣)

وروي أن زياداً أخذ رجلاً من الخوارج فأفلت منه، فأخذ أحاه، فقال: إن جئت بأخيك وإلا.. ضربت عنقك.

فقال: رأيت إن جئت بك كتاب من أمير المؤمنين.. تخلي سبيلي؟

قال: نعم، قال: فانا أتيك بكتاب من العزيز الحكيم، وأقيم عليه شاهدين إبراهيم وموسى، ثم تلا: ﴿لَمْ يَبْنِ إِيمًا فِي صُحُفٍ مُّوتَى ۖ وَلَإِيَّاهُمُ الَّذِي وَفَّى ۚ أَلَا تَنَزَّلُ الْمَازِنَ وَتَرَى الْحَرَىٰ﴾ فقال زياد: خلوا سبيله، هذا رجل قد لقن حجة^(٤)

وقيل: مكتوب في الإنجيل: (من استغفر لمن ظلمه.. فقد هزم الشيطان)^(٥)



(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٤/٨).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٤/٨).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٥/٨).

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٥/٨).

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب «العفو». «إتحاف» (٤٥/٨).

فضيلة الرفق

اعلم : أنَّ الرفق محمودٌ ، وبضادُّه العنفُ والحدةُ ، والعنفُ نتيجةُ الغضبِ والفظاظةِ ، والرفقُ واللينُ نتيجةُ حسنِ الخُلُقِ والسلامَةِ ، وقد يكونُ سببُ الجِدَّةِ الغضبِ ، وقد يكونُ سببُها شدةُ الحرصِ واستيلاءهُ ، بحيثُ يدهشُ عن التفكيرِ ، ويمنعُ مِنَ التَّبَتُّرِ .

فالرفقُ في الأمورِ ثمرةٌ لا يشمرُّها إلا حسنُ الخُلُقِ ، ولا يحسنُ الخُلُقُ إلا بضبطِ قوَّةِ الغضبِ وقوَّةِ الشهوةِ ، وحفظِهما على حدِّ الاعتدالِ ؛ ولأجلِ هذا أثنى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم على الرفقِ وبألفٍ فيه ، فقالَ : « يا عائشةُ ؛ إِنَّهُ مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ . . فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ . . فَقَدْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ »^(١)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « إِذَا أَحَبَّ اللهُ أَهْلَ بَيْتٍ . . أَدْخَلَ عَلَيْهِمُ الرَّفْقَ »^(٢)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « إِنَّ اللهَ لِيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْخُرْقِ ، وَإِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْدًا . . أَعْطَاهُ الرَّفْقَ ، وَمَا مِنْ أَهْلٍ بَيْتٍ يُحْرَمُونَ الرَّفْقَ إِلَّا قَدْ حُرِّمُوا »^(٣)

وقالت عائشة رضي الله عنها : قالَ النبيُّ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « إِنَّ اللهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ ، وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنفِ »^(٤)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « يا عائشةُ ؛ ارفقي ، فَإِنَّ اللهَ إِذَا أَرَادَ بِأَهْلِ بَيْتٍ كَرَامَةً . . دَلَّهْمُ عَلَى بَابِ الرَّفْقِ »^(٥)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « مَنْ يُحَرِّمِ الرَّفْقَ . . يُحَرِّمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ »^(٦)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « أَيُّمَا وَاِلٍ وَلِيٍّ فَلَانَ وَرَفِقَ . . رَفَقَ اللهُ تَعَالَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٧)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « تَدْرُونَ مَنْ يُحَرِّمُ عَلَى النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ كُلُّ هَيْنٍ لَيْنٍ سَهْلٍ قَرِيبٍ »^(٨)

وقالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « الرَّفْقُ يَمُنُّ وَالْخُرْقُ شَوْمٌ »^(٩)

(١) رواه بتمامه أبو نعيم في « الحلية » (١٥٩/٩) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » (٤٤٤) ، وأشار إليه الترمذي (٢٠١٣) وقد رواه عن أم الدرداء رضي الله عنها ، وعند البخاري (٦٠٢٤) ، ومسلم (٢١٦٥) من حديثها رضي الله عنها : « مهلاً يا عائشة ؛ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ » .

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٧١/٦) ، والبيهقي في « الشعب » (٦١٤٠) .

(٣) رواه الطبراني في « الكبير » (٣٠٦/٢) ، والخرق - بضمة وبضمين - : ضد الرفق ، ويفتحين هو الدهش من الخوف والحياء ، وفي « الإتحاف » (٤٦/٨) : (الخرق بالضم : اسم من خرق كتعب ؛ إذا عمل شيئاً قلم يرفق فيه ، فهو أخرق وهي خرقاء) ، وفي (ب) : (إلا حرموا محبة الله تعالى) .

(٤) رواه مسلم (٢٥٩٣) .

(٥) رواه أحمد في « مسنده » (١٠٤/٦) ، وهو يتحوه عند أبي داود (٤٨٠٨) ولفظه : « يا عائشة ؛ ارفقي ، فَإِنَّ اللهَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ ، وَلَا نَزَعَ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا شَانَهُ » .

(٦) رواه مسلم (٢٥٩٢) ، وقوله : (كله) عند أبي داود (٤٨٠٩) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الغضب » من حديث عائشة رضي الله عنها . « إتحاف » (٤٧/٨) ، وعند مسلم (١٨٢٨) من دعائه صلى الله عليه وسلَّم : « اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشقَّ عليهم . . فاشفقْ عليه ، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً فرفقْ بهم . . فارفقْ به » .

(٨) رواه الترمذي (٢٤٨٨) ، وأحمد في « المسند » (٤١٥/١) ، والطبراني في « الكبير » (٣٥٢/٢٠) .

(٩) رواه الطبراني في « الأوسط » (٤٠٩٩) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٣٢٦) .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «التَّائِبِي مِنَ اللَّهِ، والعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ» (١)

وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَارَكَ لَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فِيكَ، فَاخْصُصْنِي مِنْكَ بِخَيْرٍ، فَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» مرتين أو ثلاثاً، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ: «هَلْ أَنْتَ مُسْتَوْصٍ؟» مرتين أو ثلاثاً، قَالَ: «نَعَمْ، قَالَ: «إِذَا أَرَدْتُ أَمْرًا... فَتَدَبَّرْتُ عَاقِبَتَهُ، فَإِنْ كَانَ رَشْدًا... فَأَمْضِيهِ، وَإِنْ كَانَ سُوءًا ذَلِكَ... فَانْتَهُ عَنْهُ» (٢)

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ عَلَى بَعِيرٍ صَعِبٍ، فَجَعَلَتْ تَصْرِفُهُ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَائِشَةُ، عَلَيْكَ بِالرِّفْقِ، فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يَنْزِعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ» (٣)



الآثَارُ:

بَلَغَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ رَعِيَّتِهِ اشْتَكَوْا مِنْ عَمَّالِهِ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَوَافِقُوهُ، فَلَمَّا أَتَوْهُ... فَأَمَرَ اللَّهُ وَأَتْنِي عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: (إِنَّهَا الرُّعْيَةُ؛ إِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ حَقًّا، النَّصِيحَةُ بِالْغَيْبِ، وَالْمَعَاوَةُ عَلَى الْخَيْرِ، أَتَيْتُهَا الرُّعَاةَ؛ إِنَّ لِلرُّعْيَةِ عَلَيْكُمْ حَقًّا، وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا حِلْمَ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ وَلَا أَعَمُّ مِنْ حِلْمِ إِمَامٍ وَرَفِيقِهِ، وَلَيْسَ جَهْلٌ أَبْغَضَ إِلَى اللَّهِ وَلَا أَعَمُّ مِنْ جَهْلِ إِمَامٍ وَخُرْقٍ، وَعَلِمُوا أَنَّهُ مِنْ يَأْخُذُ بِالْعَافِيَةِ فَيَمُنْ بَيْنَ ظَهْرِيهِ... يَرْزُقُ الْعَافِيَةَ مِمَّنْ هُوَ دُونَهُ) (٤).

وقَالَ وَهْبُ بْنُ مَنْبِيهِ: (الرَّفْقُ بَنِي الْحِلْمِ) (٥)

وفي الخبر موقوفاً ومرفوعاً: «الْعِلْمُ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ، وَالْحِلْمُ وَزِيرُهُ، وَالْعَقْلُ دَلِيلُهُ، وَالْعَمَلُ قِيمَتُهُ، وَالرِّفْقُ وَالِدُهُ، وَاللِّينُ أَخُوهُ، وَالصَّبْرُ أَمِيرُ جُنُودِهِ» (٦)

وقَالَ بَعْضُهُمْ: (مَا أَحْسَنَ الْإِيمَانَ يَزِينُهُ الْعِلْمُ!! وَمَا أَحْسَنَ الْعِلْمَ يَزِينُهُ الْعَمَلُ!! وَمَا أَحْسَنَ الْعَمَلَ يَزِينُهُ الرِّفْقُ!! وَمَا أَضْيَفَ شَيْءٌ إِلَى شَيْءٍ مِثْلَ حِلْمٍ إِلَى عِلْمٍ) (٧)

وقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ لِابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ: مَا الرِّفْقُ؟ قَالَ: أَنْ تَكُونَ ذَا أَنَاةٍ وَتَلَايِنَ الْوَلَاةِ، قَالَ: فَمَا الْخُرْقُ؟ قَالَ: مَعَادَاةُ إِمَامِكَ، وَمَنَاوَاةُ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى ضَرْبِكَ (٨)

(١) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤٥٦)، والبيهقي في «الشعب» (٤٥٨)، وتقدم بلفظ: «الأناة من الله...».

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤١) عن عبد الله بن مسعود أبي جعفر مرسلاً، ورواه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٣٥٩/١) عن أبي جعفر عن عبد الله بن مسعود قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هل أنت مستوص إن أوصيتك؟ قلت: نعم، قال: «إذا هممت بأمر... فتدبر عاقبته، فإن كان رشداً... فأَمْضِهِ، وإن كان غيياً... فانتَهُ».

(٣) رواه مسلم (٢٥٩٤).

(٤) رواه هناد في «الزهد» (١٢٨١) بنحوه، وابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٤٨/٨).

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٤٨/٨)، ويُنْبِئُ: تصغير ابن: أي: ثمرته ونتيجته، كذا في «الإتحاف»، وعنده في «تاج العروس» (ب ن ي): (الرَّفْقُ بَنِي الْحِلْمِ: أي: مثله) أي: يحاكيه في البناء.

(٦) رواه القضاعي في «مسند الشهاب» (١٥٢، ١٥٣)، والدليمي في «مسند الفردوس» (٤١٩٥).

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٣٦).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب» . «إتحاف» (٤٩/٨).

وقال سفيان لأصحابه: أندرون ما الرفق؟ قالوا: قل يا أبا محمد؛ قال: أن تضع الأمور مواضعها، الشدة في موضعها، واللين في موضعه، والسيف في موضعه، والسوط في موضعه^(١)

وهذه إشارة إلى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين، والفظافة بالرفق؛ كما قيل^(٢):

وَوَضَعَ النَّدَى فِي مَوْضِعِ السَّيْفِ بِالْعُلَا مُضِرٌّ كَوَضَعَ السَّيْفُ فِي مَوْضِعِ النَّدَى

فالمحمود وسط بين اللين والعنف؛ كما في سائر الأخلاق، ولكن لما كانت الطباع إلى الحدة والعنف أميل.. كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر، فلذلك كثر ثناء الشرع على جانب الرفق دون العنف، وإن كان العنف في محلّه حسناً، كما أن الرفق في محلّه حسناً، فإذا كان الواجب هو العنف.. فقد وافق الحق الهوى، وهو الذم من الرّبيد بالشهد، هكذا قاله عمر بن عبد العزيز رحمه الله^(٣)

رُوي أن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية بعائنه في التأني، فكتب إليه معاوية:

(أما بعد: فإن التفهّم في الخير زيادة ورشد، وإن الرشيد من رشد عن المعجلة، وإن الخائب من خاب عن الأناة، وإن المتثبت مصيب، أو كاذ أن يكون مصيباً، وإن المعجل مخطئ، أو كاذ أن يكون مخطئاً، وإن من لا ينفعه الرفق.. يضره الخرق؛ ومن لا تنفعه التجارب.. لا يدرك المعالي)^(٤)

وعن أبي عون الأنصاري قال: (ما تكلم الناس بكلمة صعبة إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجري مجراها)^(٥).

وقال أبو حمزة الكوفي: (لا تتخذ من الخدم إلا ما لا بد منه، فإن مع كل إنسان شيطناً، واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئاً إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه)^(٦)

وقال الحسن: (المؤمن وقاف متأن، وليس كحاطب ليل)^(٧)

فهذا ثناء أهل العلم على الرفق؛ وذلك لأنه محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور، والحاجة إلى العنف قد تغف، ولكن على التدور، وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق من مواقع العنف، فيعطي كل أمر حقه، فإن كان قاصر البصيرة، أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع.. فليكن ميله إلى الرفق؛ فإن النجح معه في الأكثر.



(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب»، وسفيان هو ابن عيينة. «إتحاف» (٤٩/٨).

(٢) البيت للمتنبي في «ديوانه بشرح المبكر» (٢٨٨/١).

(٣) تقدم، ولفظه: (إذا وافق الحق الهوى.. فهو الرشد بالترسيان)، وقال الحافظ الزبيدي: (كما أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب»). «إتحاف» (٤٩/٨).

(٤) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٢١٤).

(٥) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٧١٦)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (١٥١)، وفي النسخ: (ابن عون) بدل (أبي عون).

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب». «إتحاف» (٥٠/٨).

(٧) إذ لا يخوض فيما لا يعنيه، فإن الذي يجمع الحطب بالليل يوشك أن يلم ما يؤذيه من حية وغيرها يظنه حطباً، أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الغضب». «إتحاف» (٥٠/٨)، ونحوه عند البيهقي في «الزهد الكبير» (٩٣٠).

القول في ذم الحسد، وفي حقيقته، وأسبابه، ومعالجته وغايته الواجب في إزالته

بيان ذم الحسد

اعلم: أنَّ الحسدَ أيضاً مِنْ نتائجِ الحقدِ، والحقدُ مِنْ نتائجِ الغضبِ، فهو فرعُ فرعِ الغضبِ، والغضبُ أصلُ أصلِهِ.

ثمَّ لَنَّ للحسدِ مِنَ الفروعِ الذميمةِ ما لا يكادُ يُحصى، وقد وردَ في ذمِّ الحسدِ خاصةً أخبارٌ كثيرةٌ.

قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الحسدُ يأكلُ الحسناتِ كما تَأْكُلُ النَّارُ الحطبَ»^(١)

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في النهيِ عَنِ الحسدِ وأسبابِهِ وثمراتِهِ: «لا تحاسدُوا، ولا تقاطعُوا، ولا تباغضُوا، ولا تدابروا، وكونُوا عبادَ اللهِ إِخواناً»^(٢)

وقالَ أنسٌ: كُنَّا يوماً جُلوساً عِنْدَ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقالَ: «يَطْلُعُ عَلَيْكُمُ الآنَ مِنْ هَذَا الفَجِّ رجلٌ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ»، قالَ: فطَلَعَ رَجُلٌ مِنَ الأنصارِ تَنْطَفُ لِحِيَّتُهُ مِنْ وَضوئِهِ، قَدْ عَلَّقَ نَعْلِيهِ فِي يَدِهِ الشِّمَالِ فَلَسَّمَهُ، فَلَمَّا كَانَ الغَدُ.. قالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ، فطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وقالَهُ في اليَوْمِ الثَّالثِ، فطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، فَلَمَّا قامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.. تَبَعَهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ العَاصِ فقالَ: إِنِّي لَأَحِبُّ أَبِي، فَأَقْسَمْتُ أَلَّا أَذْخَلَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا، فَإِنْ رَأَيْتُ أَنْ تُؤَوِّبَنِي إِلَيْكَ حَتَّى تَمْضِيَ الثَّلَاثُ.. فَعَلْتُ، قالَ: نَعَمْ، فَبَاتَ عِنْدَهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ، فَلَمَّ يَرُهُ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ شَيْئًا، غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا تَقَلَّبَ عَلَى فِرَاشِهِ.. ذَكَرَ اللهُ تَعَالَى، وَلَمْ يَقَمْ حَتَّى يَقُومَ لِصَلَاةِ الفَجْرِ، قالَ: غَيْرَ أَنِّي لَمْ أَسْمَعُهُ يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا، فَلَمَّا مَضَتْ الثَّلَاثُ، وَكَدْتُ أَنْ أَحْقِرَ عَمَلَهُ.. قُلْتُ: يَا عَبْدَ اللهِ! لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَ الَّذِي غَضِبْتَ وَلَا هَجَرَةً، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ رسولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، فَأَرَدْتُ أَنْ أَعْرِفَ عَمَلَكَ، فَلَمْ أَرُكَ تَعْمَلْ عَمَلًا كَثِيرًا، فَمَا الَّذِي بَلَغَ بِكَ ذَلِكَ؟ قالَ: مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتُ، فَلَمَّا وَلَّيْتُ.. دَعَانِي، فقالَ: مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتُ، غَيْرَ أَنِّي لَا أَجِدُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي نَفْسِي غِشًّا وَلَا حَسَدًا عَلَى خَيْرٍ أَعْطَاهُ اللهُ إِيَّاهُ، فقالَ عَبْدُ اللهِ: فَقُلْتُ لَهُ: هِيَ الَّتِي بَلَغَتْ بِكَ، وَهِيَ الَّتِي لَا نَطِيقُ^(٣)

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَلَاثٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ: الظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ وَالْحَسَدُ، وَسَاحِدَتُكُمُ بِالْمَخْرَجِ مِنْ ذَلِكَ، إِذَا ظَنَنْتَ.. فَلَا تَحَقِّقْ، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ.. فَاْمْضِ، وَإِذَا حَسَدْتَ.. فَلَا تَبْغِ»^(٤)

وفي روايةٍ: «ثَلَاثٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ، وَقُلٌّ مَنْ يَنْجُو مِنْهُنَّ»^(٥)، فَأَثْبَتَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ إِمْكَانَ النِّجَاةِ.

(١) رواه أبو داود (٤٩٠٣)، وابن ماجه (٤٢١٠).

(٢) رواه البخاري (٦٠٦٥)، ومسلم (٢٥٥٩).

(٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٩٤)، وأحمد في «المسند» (١٦٦/٣).

(٤) رواه ابن قتيبة في «عيون الأخبار» (٨/٢) عن إسماعيل بن أمية مفضلًا، وفي «الإتحاف» (٥١/٨): (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب «ذم الحسد» من حديث أبي هريرة، وفيه يعقوب بن محمد الزهري، وموسى بن يعقوب، ضعفهما الجمهور).

(٥) قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٥١/٨): (رواه ابن أبي الدنيا أيضاً من رواية عبد الرحمن بن معاوية، وهو مرسل ضعيف، وتقدم

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ: الحسدُ، والبغضاءُ، والبغضةُ هي الحالقةُ، لا أقولُ: حالقةُ الشَّعرِ، ولكن حالقةُ الدِّينِ، والذي نفسُ مُحَمَّدٍ بيده؛ لا تدخلون الجنةَ حتَّى تؤمُّوا، ولن تؤمُّوا حتَّى تحابُّوا، ألا أنبئُكُمْ بما يثبتُ ذلكَ لكم؟ أفشوا السَّلامَ بينكُمْ»^(١)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا، وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَغْلِبَ الْقَدْرَ»^(٢)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ سَيَصِيبُ أُمَّتِي دَاءُ الْأُمَمِ»، قَالُوا: وما داءُ الْأُمَمِ؟ قَالَ: «الْأَشْرُ، وَالْبَطْرُ، وَالتَّكَاثُرُ، وَالتَّنَافُسُ فِي الدُّنْيَا، وَالتَّبَاعُدُ، وَالتَّحَاسُدُ، حتَّى يَكُونَ الْبَغْيُ، ثُمَّ الْهَزْجُ»^(٣)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَظْهَرِ الشَّمَانَةُ لِأَخِيكَ، فَيَعْفِيَهُ اللَّهُ وَبَيْنَكَ»^(٤)

وَرَوَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَعَجَّلَ إِلَى رَبِّهِ تَعَالَى.. رَأَى فِي ظِلِّ الْعَرْشِ رَجُلًا، فَغَبَطَهُ بِمَكَانِهِ، وَقَالَ: إِنَّ هَذَا لَكَرِيمٌ عَلَى رَبِّي، فَسَأَلَ رَبُّهُ أَنْ يَخْبِرَهُ بِاسْمِهِ، فَلَمْ يَخْبِرْهُ بِاسْمِهِ، وَقَالَ: أَحَدُكُمْ مِنْ عَمَلِهِ بِثَلَاثٍ، كَانَ لَا يَحْسُدُ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَكَانَ لَا يَقْنُ وَالِدِيهِ، وَلَا يَمِشِي بِالنِّمِصَةِ»^(٥)

وقَالَ زَكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: (يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: الْحَاسِدُ عَدُوٌّ لِنِعْمَتِي، مَتَسَخِّطٌ لِقَضَائِي، غَيْرُ رَاضٍ بِقِسْمَتِي الَّتِي قَسَمْتُ بَيْنَ عِبَادِي)^(٦)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي أَنْ يَكْثُرَ لَهُمُ الْمَالُ، فَيَتَحَاسَدُونَ وَيَقْتُلُونَ»^(٧)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَعِينُوا عَلَى قَضَاءِ الْحَوَائِجِ بِالْكَتْمَانِ، فَإِنَّ كُلَّ ذِي نِعْمَةٍ مُحْسَدٌ»^(٨)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ لِنَعَمِ اللَّهِ أَعْدَاءً»، فَقِيلَ: وَمَنْ أَوْلَئِكَ؟ قَالَ: «الَّذِينَ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»^(٩)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَتَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ قَبْلَ الْحِسَابِ بَسْتَةً»، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ مَنْ هُمْ؟ قَالَ:

فِي أَفَاتِ اللِّسَانِ حَدِيثُ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ: «ثَلَاثُ لَازِمَاتٍ لِأُمَّتِي: سُوءُ الظَّنِّ وَالْحَسَدُ وَالطَّيْرَةُ، فَإِذَا ظَنَنْتَ.. فَلَا تَحَقِّقْ، وَإِذَا حَدَّثْتَ.. فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَعَالَى، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ.. فَامْضِ»، رَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ فِي «التَّوْبِخِ» [٧٧]، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» [٢٢٨/٣]، وَرَوَى رِسْتَةَ فِي كِتَابِ «الْإِيمَانِ» لَهُ مِنْ مَرْسَلِ الْحَسَنِ بَلَفَظَ: «ثَلَاثٌ لَمْ تَسْلَمْ مِنْهَا هَذِهِ الْأَمَةُ، الْحَسَدُ وَالظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ، أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِالْمَخْرَجِ مِنْهَا؟ إِذَا ظَنَنْتَ.. فَلَا تَحَقِّقْ، وَإِذَا حَدَّثْتَ.. فَلَا تَبْغِ، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ.. فَامْضِ».

(١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٥١٠).

(٢) رَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ فِي «التَّوْبِخِ وَالتَّنْبِيهِ» (٧٤)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيةِ» (٥٣/٣)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الشَّعْبِ» (٦١٨٨) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا.

(٣) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٩٠١٢)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (١٦٨/٤).

(٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٥٠٦)، وَفِيهِ: (فِي رَحْمَةِ اللَّهِ) بِدَلِّ (فِي عَافِيَةِ اللَّهِ)، وَهِيَ عِنْدَ أَبِي نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيةِ» (١٨٦/٥).

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الصِّمْتِ وَأَدَابِ اللِّسَانِ» (٢٦٧)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيةِ» (١٤٩/٤).

(٦) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الشَّعْبِ» (٦٢١٣) عَنْ الْأَصْمَعِيِّ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: الْحَاسِدُ...).

(٧) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «مَسْنَدِ الشَّامِيِّينَ» (١١١٥) مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ (١٤٦٥)، وَمُسْلِمٌ (١٠٥٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنِّي مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا...» الْحَدِيثُ.

(٨) رَوَاهُ الْخُرَاطِيُّ فِي «اعْتِلَالِ الْقُلُوبِ» (٦٨١)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٩٤/٢٠)، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي «الْكَامِلِ» (٣٦٠/٢)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الشَّعْبِ» (٦٢٢٨) مِنْ حَدِيثِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٩) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٧٢٧٣) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا بَلَفَظَ: «إِنْ لِأَهْلِ النِّعَمِ حَسَادًا فَاحْذَرُوهُمْ».

«الأمراء بالجور، والعرب بالعصبية، والدّهاقين بالكبر، والتجّار بالخيانة، وأهل الرّستاق بالجهالة، والعلماء بالحسد» (١)



الانذار:

قال بعض السلف: (أول خطيئة كانت هي الحسد، حسد إبليس آدم عليه السلام على رتبته فأبى أن يسجد له، فحملته الحسد على المعصية) (٢)

وحكي أن عون بن عبد الله دخل على المفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط، فقال: إني أريد أن أعظك بشيء، فقال: وما ذلك؟

قال: إياك والكبر؛ فإنه أول ذنب عصي الله به، ثم قرأ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ...﴾ الآية. وإياك والحرص؛ فإنه أخرج آدم من الجنة، أمكنه الله من جنة عرضها السماوات والأرض يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها، فأكل منها، فأخرجه الله تعالى منها، ثم قرأ: ﴿أَهْطُلُوا بِهَا جَمِيعًا...﴾ إلى آخر الآية. وإياك والحسد، فإنه قتل ابن آدم أخاه حين حسده، ثم قرأ: ﴿وَأَقْبَلَ عَلَيْهِمُ تَبًّا آدَمَ...﴾ الآيات، وإذا ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.. فاسكت، وإذا ذكر القدر.. فاسكت، وإذا ذكرت النجوم.. فاسكت (٣)

وقال بكر بن عبد الله المزني: كان رجل يغشى بعض الملوك فيقوم بحذاء الملك، فيقول: أحسن إلى المحسن بإحسانه؛ فإن المسيء ستكفيك إساءته، قال: فحسده رجل على ذلك المقام والكلام، فسعى به إلى الملك، فقال:

إن هذا الذي يقوم بحذائك ويقول ما يقول زعم أن الملك أبخر، فقال له الملك: وكيف يصح ذلك عندي؟ قال: تدعو به إليك، فإنه إذا دنا منك وضع يده على أنفه؛ لئلا يشم ريح البحر. فقال له: انصرف حتى أنظر، فخرج من عند الملك، فدعا الرجل إلى منزله، فأطعمه طعاماً فيه ثوم، فخرج الرجل من عنده، وقام بحذاء الملك، فقال:

أحسن إلى المحسن بإحسانه، فإن المسيء ستكفيك إساءته، فقال له الملك: اأذن متي، فدنا منه، فوضع يده على فيه مخافة أن يشم الملك منه ريح الثوم، فقال الملك في نفسه: ما أرى فلاناً إلا قد صدق.

(١) رواه الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٤٩١) من حديث أنس وأبي هريرة رضي الله عنهما، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١٥٦٥) من حديث عثمان رضي الله عنه.

(٢) رواه أبو الشيخ في «التوبيخ والتنبيه» (٦٩) عن جنادة بن أبي أمية بنحوه.

(٣) قطعة من الخبر عند البلاذري في «أنساب الأشراف» (٢٣٠/١١)، وروى نحوه عن عبد الملك بن مروان ورجل من المهاجرين يعظه أبو الشيخ في «التوبيخ والتنبيه» (٦٨).

قَالَ : وَكَانَ الْمَلِكُ لَا يَكْتُبُ بِخَطِّهِ إِلَّا بِجَائِزَةٍ أَوْ صَلَاحٍ ، فَكَتَبَ لَهُ كِتَابًا بِخَطِّهِ إِلَى عَامِلٍ مِنْ عَمَالِهِ :

إِذَا أَتَاكَ حَامِلُ كِتَابِي .. فَادْبَحْهُ وَاسْلُخْهُ ، وَاحْشُ جِلْدَهُ تَبْنًا ، وَابْعَثْ بِهِ إِلَيَّ .

فَأَخَذَ الْكِتَابَ وَخَرَجَ ، فَلَقِيَهُ الرَّجُلُ الَّذِي سَعَى بِهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا الْكِتَابُ ؟

فَقَالَ : خَطَّ الْمَلِكُ لِي بِصَلَةٍ ، فَقَالَ : هَبْ لِي ، فَقَالَ : هُوَ لَكَ .

فَأَخَذَهُ وَمَضَى إِلَى الْعَامِلِ ، فَقَالَ الْعَامِلُ :

فِي كِتَابِكَ أَنْ أَذْبَحَكَ وَاسْلُخَكَ ، قَالَ : إِنَّ الْكِتَابَ لَيْسَ هُوَ لِي ، فَاللَّهُ اللَّهُ فِي أَمْرِي حَتَّى أَرَا جَعِ الْمَلِكُ .

قَالَ : لَيْسَ لِكِتَابِ الْمَلِكِ مَرَاجَعَةٌ ، فَذَبَحَهُ وَاسْلُخَهُ ، وَحَشَا جِلْدَهُ تَبْنًا ، وَبَعَثَ بِهِ .

ثُمَّ عَادَ الرَّجُلُ إِلَى الْمَلِكِ كَعَادَتِهِ ، وَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ ، فَتَعَجَّبَ الْمَلِكُ ، وَقَالَ : مَا فَعَلَ الْكِتَابُ ؟

فَقَالَ : لَقِيَنِي فَلَانٌ وَاسْتَوْهَبَنِي مَنِّي فَوَهَبْتُهُ لَهُ ، قَالَ الْمَلِكُ : إِنَّهُ ذَكَرَ لِي أَنَّكَ تَزْعُمُ أَنِّي أَبْخُرُ ، قَالَ : مَا فَعَلْتُ ، قَالَ :

فَلَمْ وَضَعْتُ يَدَكَ عَلَى أَنْفِكَ ؟ قَالَ : كَانَ أَطْعَمَنِي طَعَامًا فِيهِ ثَوْمٌ ، فَكَرِهْتُ أَنْ تَشُمَّهُ ، قَالَ : صَدَقْتَ ، أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِكَ ، فَقَدْ كَفَاكَ الْمَسِيءُ إِسَاءَتُهُ^(١)

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ : (مَا حَدَّثْتُ أَحَدًا عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا ؛ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .. فَكَيْفَ

أَحْسَدُهُ عَلَى الدُّنْيَا وَهِيَ حَقِيرَةٌ فِي الْجَنَّةِ ؟ ! وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ .. فَكَيْفَ أَحْسَدُهُ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَهُوَ يَصِيرُ إِلَى النَّارِ ؟ !)^(٢)

وَقَالَ رَجُلٌ لِلْحَسَنِ : هَلْ يَحْسَدُ الْمُؤْمِنُ ؟

قَالَ : مَا أَنْسَاكَ بَنِي يَعْقُوبَ !! نَعَمْ ، وَلَكِنْ غَفَةً فِي صَدْرِكَ ، وَإِنَّهُ لَا يَضُرُّكَ مَا لَمْ تَعِدْ بِهِ يَدًا وَلَا لِسَانًا^(٣)

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : (مَا أَكْثَرَ عَبْدٌ ذَكَرَ الْمَوْتَ إِلَّا قَلَّ فَرْحُهُ ، وَقَلَّ حَسَدُهُ)^(٤)

وَقَالَ مَعَاوِيَةُ : (كُلُّ النَّاسِ أَقْدَرُ عَلَى رِضَاؤِهِ إِلَّا حَاسِدٌ نَعِمَ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَرْضِيهِ إِلَّا زَوَالَهَا)^(٥)

وَلِذَلِكَ قِيلَ^(٦) :

كُلُّ الْعَدَاوَةِ قَدْ تُزَجَّى إِمَانَتُهَا إِلَّا عَدَاوَةُ مَنْ عَادَاكَ مِنْ حَسَدٍ

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : (الْحَسَدُ جَرَحٌ لَا يَبْرَأُ ، وَحَسَبُ الْحَسَدِ مَا يَلْقَى)^(٧)

وَقَالَ أَعْرَابِيٌّ : (مَا رَأَيْتُ ظَالِمًا أَشْبَهَ بِمُظْلَمٍ مِنْ حَاسِدٍ ، إِنَّهُ يَرَى النِّعْمَةَ عَلَيْكَ نِقْمَةً عَلَيْهِ)^(٨)

(١) رواه بنحوه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢٨/٢) .

(٢) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ١٣٤) .

(٣) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ١٣٦) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢٠/١) .

(٥) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ١١٣) .

(٦) البيت للإمام الشافعي في « ديوانه » (ص ٥٤) .

(٧) رواه البيهقي في « الشعب » (٦٢٢٤) عن ذي النون المصري .

(٨) رواه البيهقي في « الشعب » (٦٢١١) عن الخليل بن أحمد .

وقال الحسن: (يا بن آدم ؛ لم تحسد أخاك ؟ فإن كان الذي أعطاه الله لكرامته عليه .. فلم تحسد من أكرمته الله ؟ وإن كان غير ذلك .. فلم تحسد من مصيره إلى النار ؟)^(١)

وقال بعضهم: (الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة ودلاً ، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضاً ، ولا ينال من الخلق إلا جزعاً وغماً ، ولا ينال عند النزاع إلا شدة وهولاً ، ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالا)^(٢)



(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الحسد » . « إتحاف » (٥٧/٨) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الحسد » . « إتحاف » (٥٧/٨) .

بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه

اعلم : أَنَّهُ لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى نِعْمَةٍ ، فَإِذَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى أَخِيكَ بِنِعْمَةٍ .. فَلَكَ فِيهَا حَالَتَانِ :

إِحْدَاهُمَا : أَنْ تَكْرَهُ تِلْكَ النِّعْمَةَ وَتَحِبَّ زَوَالَهَا ، وَهَذِهِ الْحَالَةُ تُسَمَّى حَسَدًا ، فَالْحَسَدُ هَذِهِ : كِرَاهَةُ النِّعْمَةِ ، وَحُبُّ زَوَالِهَا عَنِ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِ .

الْحَالَةُ الثَّانِيَةُ : أَلَّا تَحِبَّ زَوَالَهَا وَلَا تَكْرَهُ وَجُودَهَا وَدَوَامَهَا ، وَلَكِنْ تَشْتَهِي لِنَفْسِكَ مِثْلَهَا ، وَهَذِهِ تُسَمَّى غِبْطَةً ، وَقَدْ تُخَصَّصُ بِاسْمِ الْمُنَافَسَةِ ، وَقَدْ تُسَمَّى الْمُنَافَسَةُ حَسَدًا ، وَالْحَسَدُ مُنَافَسَةٌ ، وَيُوضَعُ أَحَدُ اللَّفْظَيْنِ مَوْضِعَ الْآخَرِ ، وَلَا حَجَرَ فِي الْأَسَامِيِّ بَعْدَ فَهْمِ الْمَعْنَى .

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمَوْمُنُ يَغْبِطُ ، وَالْمُنَافِقُ يَحْسُدُ » ^(١) .

فَأَمَّا الْأَوَّلُ .. فَهُوَ حَرَامٌ بِكُلِّ حَالٍ إِلَّا نِعْمَةً أَصَابَهَا فَاجِرٌ أَوْ كَافِرٌ ، وَهُوَ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى تَهْيِيجِ الْفِتْنَةِ ، وَإِفْسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ ، وَإِيدَاءِ الْخَلْقِ ، فَلَا يَضُرُّكَ كِرَاهَتُكَ لَهَا ، وَمَحِبَّتُكَ لَزَوَالِهَا ؛ فَإِنَّكَ لَا تَحِبُّ زَوَالَهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا نِعْمَةٌ ، بَلْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا آلَةُ الْفَسَادِ ، وَلَوْ أَمْنَتْ فَسَادُهُ .. لَمْ يَغْنَمَكَ تَنَعُّمُهُ .

وَيَدُلُّ عَلَى تَحْرِيمِ الْحَسَدِ الْأَخْبَارُ الَّتِي نَقَلْنَاهَا ، وَأَنَّ هَذِهِ الْكِرَاهَةَ تَسْخُطُ لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِي تَفْضِيلِ بَعْضِ عِبَادِهِ عَلَى بَعْضٍ ، وَذَلِكَ لَا عَذْرَ فِيهِ وَلَا رَخْصَةً ، وَأَيُّ مَعْصِيَةٍ تَزِيدُ عَلَى كِرَاهَتِكَ لِرَاحَةِ مُسْلِمٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَكَ فِيهِ مُضَرَّةٌ ؟!

وَالِإِنِّي هَذَا أَشَارَ الْقُرْآنُ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنْ تَمَسَّكُوا حَسَنَةً سَنُوْهُمْ لَنْ يُبْغِىَ سَيِّئَةً يَفْرَحُوا بِهَا ﴾ ، وَهَذَا الْفَرْحُ شِمَاتُهُ ، وَالْحَسَدُ وَالشِّمَاتَةُ يَتَلَاذِمَانِ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ يُبْغِىَ لَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَقَالُوا حَسَدًا ﴾ ، فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ حُبَّهُمْ زَوَالَ نِعْمَةِ الْإِيمَانِ حَسَدٌ .

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً ﴾

وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَسَدَ إِخْوَةِ يُوسُفَ ، وَعَبَّرَ عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ اذْهَبْ أَهْلَكَ إِنَّا نَبْغِيكَ وَنَحْنُ عَنْكَ حَصِيدٌ ﴾ ، فَإِنَّمَا لَفِيَ ضَلَالِ شُبُهَيْنِ ﴿ أَقْبَلُوا يُوسُفَ أَوْ انطَرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ إِلَهِكُمْ ﴾ ، فَلَمَّا كَرِهُوا حُبَّ أَبِيهِمْ لَهُ .. سَاءَهُمْ ذَلِكَ ، وَأَحْبَبُوا زَوَالَهُ عَنْهُ ، فَنَبِغُوهُ عَنْهُ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِّنْ آتَاؤُنَا ﴾ ، أَيْ : لَا تَضِيقُ بِهِ صُدُورُهُمْ وَلَا يَغْتَمُونُ ، فَائْتَنَى عَلَيْهِمْ بِعَدَمِ الْحَسَدِ .

وَقَالَ تَعَالَى فِي مَعْرِضِ الْإِنْكَارِ : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ .

(١) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : (لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا مَرْفُوعًا ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ قَوْلِ الْفَضِيلِ بْنِ عِيَّاضَ ، كَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « ذِمِّ الْحَسَدِ ») .
« إِنْحَاف » (٥٨/٨) ، وَرَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ عَنْهُ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٩٥/٨) .

وقال: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ قيل في التفسير: حسداً^(١)

وقال: ﴿وَمَا تَقْرُونُ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيْنَهُمْ﴾، فأنزل الله العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم على طاعته، فأمرهم أن يتألفوا بالعلم، فتحاسدوا واختلقوا؛ إذ أراد كل واحد أن ينفرد بالرياسة وقبول القول، فرد بعضهم على بعض.

قال ابن عباس: كانت اليهود قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتلوا قوماً.. قالوا: نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله، وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا، فكانوا ينصرون.

فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من ولد إسماعيل.. عرفوه، وكفروا به بعد معرفتهم إياه، فقال تعالى: ﴿وَكَاذِبًا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ...﴾ إلى قوله: ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا آتَى اللَّهُ بَيِّنًا﴾ أي: حسداً^(٢)

وقالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم: جاء أبي وعمي من عندك يوماً، فقال أبي لعمي: ما تقول فيه؟

قال: أقول: إنَّه النبي الذي بشر به موسى، قال: فما ترى؟ قال: أرى معاداة أيام الحياة^(٣) فهذا حكم الحسد في التحريم.

وأما المنافسة.. فليست بحرام، بل هي إما واجبة، وإما مندوبة، وإما مباحة، وقد يستعمل لفظ المنافسة بدل الحسد، والحسد بدل المنافسة.

قال قترب بن العباس: لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسألانه أن يؤمهما على الصدقة. قالا لعمري حين قال لهما:

لا تذهبا إليّ؛ فإنَّه لا يؤمركما عليها، فقالا له: ما هذا منك إلا نفاسة، والله؛ لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك؟ أي: هذا منك حسداً، وما حسدناك على تزويجه إياك فاطمة^(٤)

والمنافسة مشتقة في اللغة من النفاسة، والذي يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾، وقال تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَقَرِّكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وأما المسابقة عند خوف الموت، وهو كالعبدین يتسابقان إلى خدمة مولاهما؛ إذ يجزئ كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها.

(١) أي: فسروا البغي بالحسد؛ فإنه تجاوز من الحق إلى الباطل. «إتحاف» (٦٠/٨).

(٢) رواه الأجرى في «الشرعية» (٩٧٨)، والحاكم في «المستدرک» (٢٦٣/٢)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧٦/٢)، ومجموع روايات الاستنباط به صلى الله عليه وسلم وحسبهم له عليه الصلاة والسلام عند الطبري في «تفسيره» (٥٣٩/١ - ٥٤٢).

(٣) قال الحافظ العراقي: (رواه ابن إسحاق في «السيرة»)، قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال: حدثت صفية، فذكره نحوه، وهو منقطع. «إتحاف» (٦٠/٨).

(٤) رواه مسلم (١٠٧٢) بنحوه.

وكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال :

« لاحسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً ، فسلطه على هلكته في الحق ، ورجل آتاه الله علماً ، فهو يعمل به ويعلمه الناس » ^(١)

ثم فسّر ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري فقال : « مثل هذه الأمة مثل أربعة رجال :

رجل آتاه الله مالاً وعلماً ، فهو يعمل بعلمه في ماله .

ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا ، فيقول رب العلم : لو أن لي مالا مثل مال فلان .. لكنك أعمل فيه بمثل عملي ؛ فهما في الأجر سواء » .

وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله فيعمل مثل ما يعمل من غير حب زوال النعمة عنه .

قال : « ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علماً ، فهو يُنفقه في معاصي الله .

ورجل لم يؤته الله علماً ولم يؤته مالا ، فيقول : لو أن لي مثل مال فلان .. لكنك أنفقه في مثل ما أنفقه فيه من المعاصي ؛ فهما في الوزر سواء » ^(٢)

فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تميّيه للمعصية ، لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله .

فإذا ؛ لا حرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهي لنفسه مثلها ؛ مهما لم يحب زوالها عنه ، ولم يكره دوامها له .

نعم ؛ إن كانت تلك النعمة دنيئة واجبة ؛ كالإيمان ، والصلاة ، والزكاة .. فهذه المنافسة واجبة ، وهو أن يحب أن يكون مثله ؛ لأنه إن لم يحب ذلك .. فيكون راضياً بالمعصية ، وذلك حرام .

وإن كانت النعمة من الفضائل ؛ كإنفاق الأموال في المكارم والصدقات .. فالمنافسة فيها مندوب إليها ، وإن كانت

نعمة يُتنعم بها على وجه مباح .. فالمنافسة فيها مباحة .

وكل ذلك يرجع إلى إرادته مساواته والحق به في النعمة ، وليس فيها كراهة النعمة ، وكان تحت هذه النعمة

أمران :

أحدهما : راحة المنعم عليه .

والآخر : ظهور نقصان غيره وتخلّفه عنه .

وهو يكره أحد الوجهين ، وهو تخلّف نفسه ، ويحب مساواته له ، ولا حرج على من يكره تخلّف نفسه ونقصانها

في المباحات .

نعم ؛ ذلك ينقص من الفضل ، ويناقض الزهد والتوكل والرضا ، ويحب عن المقامات الرفيعة ، ولكنه لا يوجب

العصيان .



(١) رواه البخاري (٧٣) ، ومسلم (٨١٦) .

(٢) رواه الترمذي (٢٣٢٥) ، وابن ماجه (٤٢٢٨) .

وها هنا دقبة غامضة: وهي أنه إذا أيسر من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه.. فلا محالة يحب زوال النقصان، وإنما يزول نقصانه إما بأن ينال مثل ذلك، أو بأن تزول نعمة المحسود.

فإذا انسد أحد الطريقين.. فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر، حتى إذا زالت النعمة عن المحسود.. كان ذلك أشهى عنده من دوامها؛ إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره، وهذا لا يكاد ينفك القلب عنه.

فإن كان بحيث لو أُلقي الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالة النعمة عنه.. فهو حسود حسداً مذموماً، وإن كان تردعه التقوى عن إزالة ذلك.. فيعفى عنه فيما يجده في طبعه من ارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه، ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن: الحسد والظن والطيرة».

ثم قال: «وله منهن مخرج، إذا حسدت.. فلا تبغ»^(١)؛ أي: إن وجدت في قلبك شيئاً.. فلا تعمل به، وبعيد أن يكون الإنسان مريداً للحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها، ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة؛ إذ يجد.. لا محالة.. له ترجيحاً على دوامها.

فهذا الحد من المنافسة يواحم الحسد الحرام، فينبغي أن يحتاط منه، فإنه موضع الخطر، وممن إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقاربه من يحب أن يساويه، ويكاد يجزه ذلك إلى الحسد المحظور إن لم يكن قوي الإيمان رزين التقوى.

ومهما كان محرّكة خوف التفاوت وظهور نقصانه عن غيره.. جزه ذلك إلى الحسد المذموم، وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه، حتى ينزل هو إلى مساوئه إذ لم يقدر هو أن يرتقي إلى مساوئه بإدراك النعمة؛ وذلك لا رخصة فيه أصلاً، بل هو حرام، سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا، ولكن يُعفى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله، وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له.

فهذه حقيقة الحسد وأحكامه.



وأما مراتبه.. فأربع:

الأولى: أن يحب زوال النعمة عنه وإن كانت لا تنتقل إليه، وهذا غاية الخبث.

الثانية: أن يحب زوال النعمة إليه؛ لرغبته في تلك النعمة، مثل رغبته في دار حسنة، أو امرأة جميلة، أو ولاية نافذة واسعة نالها غيره، وهو يحب أن تكون له، ومطلوبه تلك النعمة لا زوالها عنه، ومكروهه فقد النعمة لا تنعم غيره بها.

الثالثة: ألا يشتهي عينها، بل يشتهي لنفسه مثلها، فإن عجز عن مثلها.. أحب زوالها؛ كي لا يظهر التفاوت بينهما.

(١) رواه ابن قتيبة في «عيون الأخبار» (٨/٢) عن إسماعيل بن أمية معضلاً، وفي «الإنحاف» (٥١/٨): (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب «ذم الحسد» من حديث أبي هريرة، وفيه يعقوب بن محمد الزهري، وموسى بن يعقوب، ضعفهما الجمهور).

الرابعة: أن يشتهي لنفسه مثلها ، فإن لم يحصل .. فلا يحب زوالها عنه .

وهذا الأخير هو المعفو عنه إن كان في الدنيا ، والمندوب إليه إن كان في الدين ، والثالثة فيها مذموم وغير مذموم ، والثانية أخف من الثالثة ، والأولى مذموم محض .

وتسمية الثانية حسداً فيه تجوُّز وتوسُّع ، ولكنَّه مذموم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ ، فتمنَّيه لمثل ذلك غير مذموم ، وأمَّا تمنَّيه عين ذلك .. فهو مذموم .



بيان أسباب الحسد والمنافسة

أما المنافسة .. فسيبها حب ما فيه المنافسة ، فإن كان ذلك أمراً دينياً .. فسيبها حب الله تعالى وحب طاعته ، وإن كان دنيوياً .. فسيبها حب مباحات الدنيا والتنعم بها ، وإنما نظرنا الآن في الحسد المذموم ، ومداخله كثيرة جداً ، ولكن يحضر جملتها سبعة أسباب : العداوة ، والتعزز ، والكبر ، والتعجب ، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، وحب الرئاسة ، وحب النفس وبخلها .

فإنه إنما يكره النعمة على غيره إما لأنه عدوه ، فلا يريد له الخير ، وهذا لا يختص بالأمثال ، بل يحسد الخسيس الملك ؛ بمعنى : أنه يحب زوال نعمته ؛ لكونه مبغضاً له بسبب إساءته إليه أو إلى من يحبه .

وإنما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه ، وهو المراد بالتعزز .

وإنما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ، ويمتنع ذلك عليه لنعمته ، وهو المراد بالتكبر .

وإنما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب كبيراً ، فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة ، وهو المراد بالتعجب .

وإنما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته ؛ بأن يتوصل بها إلى مزاحمته في أغراضه .

وإنما أن يكون حب الرئاسة التي تنبني على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها .

وإنما ألا يكون بسبب من هذه الأسباب ، بل لخبث النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى .

ولا بد من شرح هذه الأسباب .



السبب الأول : العداوة والبغضاء :

وهذا أشد أسباب الحسد ، فإن من آذاه إنسان بسبب من الأسباب ، وخالفه في غرضه بوجه من الوجوه .. أبغضه قلبه ، وغضب عليه ، ورسخ في نفسه الحقد ، والحقد يقتضي التشقي والانتقام .

فإن عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه .. أحب أن يتشفى منه الزمان ، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله ، فلهما أصابت عدوه بليّة .. فرح بها ، وظن أنها مكافأة له من جهة الله على بغضه ، وأنها أصابته لأجله ، ومهما أصابته نعمة .. ساء ذلك ؛ لأنه ضدّ مراده ، وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله ؛ حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه ، بل أنعم عليه .

وبالجملة : فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما ، وإنما غايته التقى ألا يبغى ، وأن يكره ذلك من نفسه ، فأما أن يبغض إنساناً ثم يستوي عنده مسرته ومساءته .. فهذا غير ممكن .

وهذا ما وصف الله تعالى الكفار به ؛ أعني : الحسد بالعداوة ؛ إذ قال تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُواهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَىٰ كُرِّ الْأَمَانِ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِعَهْدِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ إِن تَسْتَكْبِرُوا فَسَاءَ مُسَاقَاكُمْ يَوْمَهُمُ ۝ الآية .

وكذلك قال تعالى: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّهُ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَوْرَهِهٖ﴾ .

والحسد بسبب البغض ربما يفضي إلى التنازع والتقاتل ، واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل ، وبالسعاية ، وهتك السر ، وما يجري مجراه .



السبب الثاني : التعزُّز :

وهو أن يشغل عليه أن يرتفع عليه غيره ، فإذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علماً أو مالاً . . خاف أن يتكبر عليه ، وهو لا يطيق تكبره ، ولا تسمح نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه ، وليس من غرضه أن يتكبر ، بل غرضه أن يدفع كبره ، فإنه قد رضي بمساواته مثلاً ، ولكن لا يرضى بترفعه عليه .



السبب الثالث : الكبر :

وهو أن يكون في طبيعه أن يتكبر عليه ، ويستصغره ويستخدمه ، ويتوقع منه الانقياد له ، والمتابعة في أغراضه ، فإذا نال نعمة . . خاف ألا يحتمل تكبره ، ويرفع عن متابعيه ، أو ربما يتشوف إلى مساواته ، أو إلى أن يرتفع عليه ، فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه .

ومن التعزُّز والتكبر كان حسد أكثر الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا : كيف يتقدم علينا غلام يتيم؟! (١)

وكيف نطأطئ له رؤوسنا؟! فقالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ أي : كان لا يشغل علينا أن نتواضع له ونشبعه إذا كان عظيماً (٢)

وقال الله تعالى يصف قول قريش : ﴿أَهْلَؤَكَ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾ كالاستحقار لهم والأنفة منهم (٣)



السبب الرابع : التعجب :

كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة : إذ قالوا : ﴿مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ .

وقالوا : ﴿أَوَلَمْ يَسِّرْ يَسِّرْ وَيَشِدَّ يَشِدَّ﴾ ، ﴿وَلَيَنْ أَظْهَرَ بَشَرًا مِثْلَكَ إِنَّا لَنَكْفُرُونَ﴾ ، فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب من الله بشراً مثلاً ، فحسدوهم ، وأحبوا زوال النبوة عنهم ، جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثله في الخلقة ، لا عن قصد تكبر ، وطلب رئاسة ، وتقدم عداوة ، أو سبب آخر من سائر الأسباب .

(١) إذ روى ابن سعد في «طبقاته» (١/١٣٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بعث قريش النضر بن الحارث بن علقمة وعقبة بن أبي معيط وغيرهما إلى يهود يثرب وقالوا لهم : سلوهم عن محمد ، فقدسوا المدينة فقالوا : أتيناكم لأمر حدث فبنا ، منا غلام يتيم فقير يقول قولاً عظيماً ، يزعم أنه رسول الرحمن ، ولا نعرف الرحمن إلا رحمان اليمامة ، قالوا : صفوا لنا صفته ، فوصفوا لهم ، قالوا : فمن تبعه منكم ؟ قالوا : سفلتنا ، فضحك حبر منهم وقال : هذا النبي الذي نجد نعته ونجد قومه أشد الناس له عداوة .

(٢) والمراد بالقريتين : مكة والطائف ، واختلفوا في تعيين المراد بالرجل في الآية . انظر «تفسير الطبري» (١٣/٢٥/٧٩) .

(٣) يشيرون إلى من اتبعه صلى الله عليه وسلم من المؤمنين ، حملهم على ذلك التعزُّز والكبر والجبروت . «إتحاف» (٨/٦٥) .

وقالوا متعجبين : ﴿ أَتَمَنَّ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ ، وقالوا : ﴿ وَلَا أَنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكًا ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ أَوْجِبْتُكَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرُنَا رَنُوكَ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكَ ... ﴾ الآية .



السبب الخامس : الخوف من فوت المقاصد :

وذلك يختص بمتراحمين على مقصود واحد ، فإن كل واحد يحسد صاحبه على كل نعمة تكون عوناً له في الانفراد بمقصوده ، ومن هذا الجنس تحاسد الصُّرَّات في التزاحم على مقاصد الزوجية ، وتحاسد الإخوة في التزاحم على نيل المنزلة في قلب الأبوين ؛ للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال .

وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد في نيل المنزلة في قلب الأستاذ ، وتحاسد ندماء الملك وخواصه على نيل المنزلة من قلبه ؛ للتوصل به إلى الجاه والمال .

وكذلك تحاسد الواعظين المتراحمين على أهل بلدة واحدة ، إذا كان غرضهما نيل المال من القبول عندهم ، وكذلك تحاسد العالمين المتراحمين على طائفة من المتفقيه محصورين ؛ إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم ؛ للتوصل بهم إلى أغراضه .



السبب السادس : حب الرئاسة ، وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به إلى مقصود :

وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون ، إذا غلب عليه حب الشئ ، واستفزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه ، وأنه لا نظير له ، فإنه لو سمع بنظير له في أقصى العالم ... ساءه ذلك ، وأحب موته ، أو زوال النعمة التي بها يشاركه في المنزلة ؛ من شجاعة ، أو علم ، أو عبادة ، أو صناعة ، أو جمال ، أو ثروة ، أو غير ذلك مما يتفرد هو به ، ويفرح بسبب تفرد .

وليس السبب في هذا عداوة ، ولا تعززا ، ولا تكبرا على المحسود ، ولا خوفاً من فوات مقصود ، سوى محض الرئاسة بدعوى الانفراد ، وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل إلى مقاصد سوى الرئاسة .

وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به ؛ خيفة من أن تبطل رئاستهم واستباعتهم مهما نسخ علمهم .



السبب السابع : خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى :

فإنك تجد من لا يشتغل برئاسة ولا تكبر ولا طلب مال ، إذا وصفت عنده حسن حال عبد من عباد الله فيما أنعم الله به عليه ... شق عليه ذلك .

وإذا وُصف له اضطراب أمور الناس ، وإدبارهم ، وفوات مقاصدهم ، وتنقص عيشهم ... فرح به ، فهو أبداً يحب الإدبار لغيره ، ويبخل بنعمة الله على عباده ، كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه .

ويقال: البخيل: مَنْ يبخلُ بمالِ نفسه، والشحيح: هو الذي يبخلُ بمالِ غيره، فهذا يبخلُ بنعمةِ الله تعالى على عباده الذين ليسَ بينَهُ وبينَهُم عداوةٌ ولا رابطةٌ، وهذا ليسَ لَهُ سببٌ ظاهرٌ إلا خبثٌ في النفس، ورذالَةٌ في الطبع، عليه وقعتِ الجبلةُ، ومعالجتهُ شديدةٌ؛ لأنَّ الحسدَ الثابتَ بسائرِ الأسبابِ أسبابُهُ عارضةٌ يتصوّرُ زوالُها، فيطمعُ في إزالتها، وهذا خبثٌ في الجبلةِ، لا عن سببٍ عارضٍ؛ فتعسرُ إزالتهُ؛ إذ يستحيلُ في العادةِ إزالتهُ.



فهذه هي أسبابُ الحسدِ، وقد يجتمعُ بعضُ هذه الأسبابِ أو أكثرُها أو جميعُها في شخصٍ واحدٍ فيعظمُ فيه الحسدُ بذلك، ويقوى قوّةُ لا يقدرُ معها على الإخفاءِ والمجاملةِ، بل يهتكُ حجابَ المجاملةِ، ويظهرُ العداوةَ بالمكاشفةِ، وأكثرُ المحاسناتِ تجتمعُ فيها جملةٌ من هذه الأسبابِ، ولَمَّا يتجرّدُ سببٌ واحدٌ منها.



بيان اسبب في كثرة الحسدين الأمثال والأقربان والإخوة وبنو العم والأقارب وتأكدته وقلته في غيرهم وضعفه

اعلم : أنَّ الحسدَ إنما يكثرُ بينَ قومٍ تكثرُ بينهمُ الأسبابُ التي ذكرناها ، وإنَّما يقوى بينَ قومٍ تجتمعُ فيهمُ جملةٌ منَ هذه الأسبابِ وتظاهِرُ ؛ إذ الشخصُ الواحدُ يجوزُ أنْ يحسدَ ؛ لأنَّه يمتنعُ عن قبول التكبُّرِ ، ولأنَّه يتكبَّرُ ، ولأنَّه عدوٌّ ، ولغير ذلكِ مِنَ الأسبابِ .

وهذه الأسبابُ إنما تكثرُ بينَ أقوامٍ تجمعُهُمُ روابطُ يجتمعونَ بسببها في مجالسِ المخاطباتِ ، ويتواردونَ على الأغراضِ .

فإذا خالفَ واحدٌ صاحبهُ في غرضٍ منَ أغراضِهِ . . نفرَ عنه طبعُهُ ، وأبغضَهُ ، وثبَّتَ الحقدُ في قلبِهِ ، فعندَ ذلكِ يريدُ أنْ يستحقِرَهُ ويتكبَّرَ عليه ، ويكافئُهُ على مخالفتهِ لغرضِهِ ، ويكرهُ تمكُّنَهُ مِنَ النعمةِ التي توصَّلُ إلى أغراضِهِ ، وتترادفُ جملةٌ منَ هذه الأسبابِ ؛ إذ لا رابطةَ بينَ شخصينِ في بلدينِ متناهيينِ ؛ فلا يكونُ بينهماُ محاسبةٌ ، وكذلك في محلَّتينِ .

نعم ؛ إذا تجاورا في مسكنٍ ، أو سوقٍ ، أو مسجدٍ ، أو مدرسةٍ . . تواردا على مقاصدَ تتناقضُ فيها أغراضُهُما ، فيثورُ مِنَ التناقضِ التنافرُ والتباغضُ ، ومنهُ تثورُ بقيةُ أسبابِ الحسدِ ، فلذلكِ ترى العالمَ يحسدُ العالمَ دونَ العابدِ ، والعابدُ يحسدُ العابدَ دونَ العالمِ ، والتاجرُ يحسدُ التاجرَ ، بل الإسكافُ يحسدُ الإسكافَ ، ولا يحسدُ البزازُ إلا بسببِ آخرٍ سوى الاجتماعِ في الحرفةِ ، ويحسدُ الرجلُ أخاهُ وابنَ عمِهِ أكثرَ ممَّا يحسدُ الأجانبَ ، والمرأةُ تحسدُ ضرتهاُ وسريَّةَ زوجها أكثرَ ممَّا تحسدُ أمَ الزوجِ وابنتَهُ ؛ لأنَّ مقصدَ البزازِ غيرُ مقصدِ الإسكافِ ؛ فلا يتزاحمونَ على المقاصدِ ؛ إذ مقصدُ البزازِ الثروةُ ، ولا يحصلُها إلا بكثرةِ الزبونِ ، وإنَّما ينافعهُ فيه بزازٌ آخرٌ ؛ إذ حريفةُ البزازِ لا يطلبُ الإسكافَ^(١) ، بل البزازُ ، ثمَّ مزاحمةُ البزازِ المجاورِ له أكثرُ منَ مزاحمةِ البعيدِ عنه إلى طرفِ السوقِ ؛ فلا جرمَ يكونُ حسدُهُ للجارِ أكثرَ .

وكذلكِ الشجاعُ يحسدُ الشجاعَ ، ولا يحسدُ العالمَ ؛ لأنَّ مقصدَهُ أنْ يُذكرَ بالشجاعةِ ، ويُشتهرَ بها ، وينفردَ بهذهِ الخصلةِ ، ولا يزاحمُهُ العالمُ على هذا الغرضِ ، وكذلكِ يحسدُ العالمُ العالمَ ، ولا يحسدُ الشجاعَ ، ثمَّ حسدُ الواعظِ للواعظِ أكثرُ منَ حسدِهِ للفقيرِ والطبيبِ ؛ لأنَّ التزاحمَ بينهماُ على مقصودٍ واحدٍ أخصَّ .

فأصلُ هذهِ المحاسداتِ العداوةُ ، وأصلُ العداوةِ التزاحمُ بينهماُ على غرضٍ واحدٍ ، والغرضُ الواحدُ لا يجمعُ متبايعينِ بل متناسبينِ ؛ فلذلكِ يكثرُ الحسدُ بينهماُ .

نعم ؛ مَنْ اشتدَّ حرصُهُ على الجاهِ ، وأحبَّ الصبِّ في جميعِ أطرافِ العالمِ بما هوَ فيه . . فإنَّه يحسدُ كلَّ مَنْ هوَ في العالمِ - وإنْ بعدَ - ممَّنْ يساهمُهُ في الخصلةِ التي يتفاخرُ بها .

ومنشأُ جميعِ ذلكِ حبُّ الدنيا ؛ فإنَّ الدنيا هي التي تضيقُ على المتزاحمينَ ، أمَّا الآخرةُ . . فلا ضيقَ فيها ، وإنَّما

مثال الآخرة نعمة العلم ، فلا جرم مَنْ يحب معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، وملائكته ، وأنبيائه ، وملوك أرضه وسمائه . . لم يحسد غيره إذا عرف ذلك أيضاً ؛ لأن المعرفة لا تضيق عن العارفين ، بل المعلوم الواحد يعرفه ألف ألف عالم ، ويفرح بمعرفته ، ويلتذ به ، ولا تنقص لذّة واحد بسبب غيره ، بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس ، ونمرة الإفادة والاستفادة ؛ فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسدة ؛ لأن مقصودهم معرفة الله تعالى ، وهو بحر واسع لا ضيق فيه ، وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ، ولا ضيق أيضاً فيما عند الله تعالى ؛ لأن أجمل ما عند الله من النعيم لذّة لقائه ، وليس فيه ممانعة ومزاحمة ، ولا يضيق بعض الناظرين على بعض ، بل يزيد الأنس بكثرتهم .

نعم ؛ إذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه . . تحاسدوا ؛ لأن المال هو أعيان وأجسام ، وإذا وقعت في يد واحد . . خلّت عنها يد الآخر ، ومعنى الجاه : ملك القلوب ، ومهما امتلأ قلب شخص بتعظيم عالم . . انصرف عن تعظيم الآخر أو نقص عنه لا محالة ، فيكون ذلك سبباً للمحاسدة ، وإذا امتلأ قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى . . لم يمنع ذلك أن يمتلئ قلب غيره بها ، وأن يفرح بذلك .

فالفرق بين العلم والمال : أن المال لا يحلّ في يد ما لم يرتحل عن اليد الأخرى ، والعلم في قلب العالم مستقر ، ويحلّ في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه ، وأن المال أجسام وأعيان ولها نهاية ، فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض . . لم يبق بعده مال يتملّكه غيره ، والعلم لا نهاية له ، ولا يُصوّر استيعابه ، فمن عوّذ نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته وأرضه وسمائه . . صار ذلك ألدّ عنده من كلّ نعيم ، ولم يكن ممنوعاً منه ، ولا مزاحماً فيه ، فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق ؛ لأن غيره أيضاً لو عرف مثل معرفته . . لم ينقص من لذّته ، بل زادت لذّته بموانسته ، فتكون لذّة هؤلاء في مطالعة عجائب الملوك على الدوام أعظم من لذّة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة ؛ فإنّ نعيم العارف وجنته معرفته التي هي صفة ذاته ، يأمن زوالها ، وهو أبداً يجني ثمارها ، فهو بروحه وقلبه متغذّ بفاكهة علمه ، وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، بل قطوفها دائية ، فهو وإن غمض العين الظاهرة . . فروحه أبداً ترتع في جنة عالية ، ورياض زاهرة ، فإن فرض كثرة في العارفين . . لم يكونوا متحاسدين ، بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين : ﴿ وَرَفَعْنَا مَائِدَتَهُمْ فِي سُبُورِهِمْ يَتَنَزَّلُ عَلَى إِحْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ ، فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا ، فماذا يُظنّ بهم عند انكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبى ؟!



فإذا ؛ لا يُصوّر أن يكون في الجنة محاسدة ، ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسدة ؛ لأن الجنة لا مضايقة ولا مزاحمة فيها ، ولا تُنال إلا بمعرفة الله تعالى ، التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضاً ، فأهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد في الدنيا والآخرة جميعاً ، بل الحسد من صفات المبعدين عن سعة عليين إلى مضيق سجين ، ولذلك وُسم به الشيطان اللعين ، وذكر من صفاته أنّه حسد آدم على ما خُص به من الاجتناء ، ولما دُعِيَ إلى السجود . . استكبر وأبى ، وتمرد وعصى .

فقد عرفت أنّه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكلّ ، ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ، ويتحاسدون على البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض ، وكلّ الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ، ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأصبار ، فلم يكن فيها نزاحم ولا تحاسد أصلاً .

فعليك - إن كنت بصيراً وعلى نفسك مشفقاً - أن تطلب نعيماً لا زحمة فيه ، ولذة لا مكدر لها ، ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، وعجائب ملكوت السماوات والأرض ، ولا يُنال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً ، فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله تعالى ، ولم تجد لذتها ، فتر عنك رأيك ، وضعفت فيها رغبتك . . فأنت في ذلك معذور ؛ إذ العيب لا يشاق إلى لذة الواقع ، والصبي لا يشاق إلى لذة الملك ، فإن هذه لذات يختص بإدراكها الرجال دون الصبيان والمختنين ، فكذلك لذة المعرفة يختص بإدراكها الرجال ، ﴿ يَجَالُ لَا تُلْهِهِمْ رَبَّتُهُمْ وَلَا يَبْعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ، ولا يشاق إلى هذه اللذة غيرهم ؛ لأن الشوق بعد الذوق ، ومن لم يذوق . . لم يعرف ، ومن لم يعرف . . لم يشاق ، ومن لم يشاق . . لم يطلب ، ومن لم يطلب . . لم يدرك ، ومن لم يدرك . . بقي مع المحرومين في أسفل السافلين ، ﴿ وَمَنْ يَعْنِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَقَدْ ضَلَّ سَبِيلًا فَهُوَ لَكَ قَرِينٌ ﴾ .



بيان الداء الذي به يشفى مرض الحسد عن القلب

اعلم : أنَّ الحسدَ مِنَ الأمراضِ العظيمةِ للقلوبِ ، ولا تُدَوَّى أمراضُ القلوبِ إِلَّا بالعلمِ والعملِ .



والعلمُ النافعُ لمرضِ الحسدِ : هو أن تعرفَ تحقيقاً أنَّ الحسدَ ضررٌ عليك في الدنيا والدينِ ، وأنَّه لا ضررَ فيه على المحسود في الدنيا والدينِ ، بل ينتفعُ به في الدنيا والدينِ ، ومهما عرفتَ هذا عن بصيرةٍ ، ولم تكنْ عدوً نفسك وصدیقَ عدوكَ .. فارتقتَ الحسدَ لا محالةً .

أما كونهُ ضرراً عليك في الدينِ : فهو أنَّك بالحسدِ سخطتَ قضاءَ الله تعالى ، وكرهتَ نعمتهُ التي قسمها لعباده ، وعدلتهُ الذي أقامتهُ في ملكه بخفي حكمتهِ ، فاستنكرتَ ذلكَ واستبشعتهُ ، وهذِهِ جنايةٌ على حدةِ التوحيدِ ، وقذو في عينِ الإيمانِ ، وناهيكَ بهما جنايةٌ على الدينِ ، وقد انضافَ إلى ذلكَ أنَّك غششتَ رجلاً مِنَ المؤمنينَ ، وتركتَ نصيحتَهُ ، وفارقتَ أولياءَ الله وأنبياءَهُ في حُبِّهم الخيرَ لعبادِ الله تعالى ، وشاركتَ إبليسَ وسائرَ الكفارِ في محبَّتِهِم للمؤمنينَ البلياءِ وزوالِ النعمِ ، وهذِهِ خباثتٌ في القلبِ ، تأكلُ حسناتِ القلبِ كما تأكلُ النارُ الحطبَ ، وتمحوها كما يمحو الليلُ النهارَ .

وأما كونهُ ضرراً عليك في الدنيا : فهو أنَّك تتألمُ بحسدِكَ في الدنيا أو تتعذَّبُ به ولا تزالُ في كمدٍ وغمٍّ ؛ إذ أعداؤُك لا يخليهم الله عن نعمٍ يفيضها عليهم ، فلا تزالُ تتعذَّبُ بكلِّ نعمَةٍ تراها ، وتتألمُ بكلِّ بليَّةٍ تنصرفُ عنهم ، فتبقى مغموماً محروماً متشعبَ القلبِ ، ضيقَ الصدرِ قد نزلَ بك ما يشتهيهِ الأعداءُ لك وتشتهيهِ لأعدائك ، فقد كنتَ تريدُ المحنةَ لعدوكَ ، فتنجَّرتَ في الحالِ محنتكَ وغمُّك نقداً ، ومعَ هذا فلا تزولُ النعمةُ عن المحسودِ بحسدِكَ ، ولو لم تكنْ تؤمنُ بالبعثِ والحسابِ .. لكانَ مقتضى الفطنةِ - إن كنتَ عاقلاً - أنْ تحذَرَ مِنَ الحسدِ ؛ لما فيه من ألمِ القلبِ ومساءتِهِ ، معَ عدمِ النفعِ ، فكيفَ وأنتَ عالمٌ بما في الحسدِ مِنَ العذابِ الشديدِ في الآخرةِ ، فما أعجبَ مِنَ العاقلِ أنْ يتعرضَ لسخطِ الله تعالى من غيرِ نفعٍ ينالُهُ ، بل معَ ضررٍ يحتملُهُ ، وألمٍ يقاسيه ، فيهلكَ دينَهُ ودنياهُ من غيرِ جدوى ولا فائدةٍ !!

وأما أنَّه لا ضررَ فيه على المحسود في دينهِ ودنياهُ : فواضحٌ ؛ لأنَّ النعمةَ لا تزولُ عنه بحسدِكَ ، بل ما قدرهُ الله تعالى من إقبالٍ ونعمةٍ فلا بدَّ أنْ يدومَ إلى أجلٍ معلومٍ قدرَهُ الله سبحانه ، فلا حيلةَ في دفعِهِ ، بل كلُّ شيءٍ عندهُ بمقدارٍ ، ولكلِّ أجلٍ كتابٌ ، ولذلك شكَا نبيُّ مِنَ الأنبياءِ مِن امرأةٍ ظالمةٍ مستوليةٍ على الخلقِ ، فأوحى الله إليهِ : (فَرِّ مِنْ قُدَامِهَا حَتَّى تَنْقُضِيَ أَيَّامَهَا) أي : ما قدرناهُ في الأزلِ لا سبيلَ إلى تغييرِهِ ، فاصبرْ حَتَّى تَنْقُضِيَ المدةَ التي سبقَ القضاءَ بدوامِ إقبالِها فيها ، ومهما لم تزلِ النعمةُ بالحسدِ .. لم يكنْ على المحسودِ ضررٌ في الدنيا ، ولا يكونُ عليه إثمٌ في الآخرةِ .

ولعلَّكَ تقولُ : لبتِ النعمةُ كانتَ تزولُ عن المحسودِ بحسدِي ، وهذا غايةُ الجهلِ ؛ فإنَّه بلاءٌ تشتهيهِ أولاً لنفسِكَ ، فإنَّكَ أيضاً لا تخلو عن عدوٍ يحسدُكَ ، فلو كانتِ النعمةُ تزولُ بالحسدِ .. لم تبقِ لله تعالى عليك نعمةٌ ، ولا على الخلقِ ،

ولا نعمة الإيمان أيضاً ؛ لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الإيمان ، قال الله تعالى مخبراً عن حسدِهِمْ : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ يُحْسِدُوْنَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ كَقَارِئٍ حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ۚ ﴾ .

إذ ما يريدُه الحسودُ لا يكونُ .

نعم ؛ هو يضلُّ بإرادته الضلالَ لغيره ، فإنَّ إرادة الكفرِ كفرٌ ، فمن اشتهى أن تزولَ النعمة عن المحسودِ بالحسدِ .. فكأنَّه يريدُ أن يسلبَ نعمة الإيمانِ بحسدِ الكفارِ ، وكذلك سائرُ النعم .

وإن اشتبهت أن تزولَ النعمة عن الخلقِ بحسدِكَ ولا تزولَ عنكَ بحسدِ غيرِكَ .. فهذا غايَةُ الجهلِ والغبَاوة ، فإنَّ كلَّ واحدٍ من حمقى الحسادِ أيضاً يشتهي أن يُخصَّ بهذه الخاصِّية ، ولست بأولئ من غيرِكَ ، فنعمة الله عليك في أن لم تزُلْ النعمة بالحسدِ ممَّا يجبُ عليك شكرُها ، وأنتَ بجهلكِ تكرُّها .



وأما أن المحسودَ ينتفعُ به في الدينِ والدنيا .. فواضح :

أما منفعتُه في الدينِ : فهو أنَّه مظلومٌ من جهتك ، لا سيَّما إذا أخرجَكَ الحسدُ إلى القولِ والفعلِ ؛ بالغبية ، والقدحِ فيه ، وهتكِ ستره ، وذكرِ مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه ؛ أعني : أنَّكَ بذلك تُهدي إليه حسناتِكَ ، حتَّى تلقاهُ يومَ القيامةِ مفلساً محروماً عن النعمة ، كما حرمت في الدنيا من النعمة ، فكأنَّكَ أردتَ زوالَ النعمة عنه فلمْ تزُلْ .

نعم ؛ كانَ لله عليه نعمةٌ ؛ إذ وفَّقَكَ للحساناتِ ، فنقلَهَا إليه ، فأضفتَ له نعمةً إلى نعمة ، وأضفتَ لنفسِكَ شقاوةً إلى شقاوة .

وأما منفعتُه في الدنيا : فهو أنَّ أهمَّ أغراضِ الخلقِ مساءةُ الأعداءِ ، وغشُّهم ، وشقاوتُهم ، وكونُهم معذِّبينَ مغمومينَ ، ولا عذابَ أعظمَ ممَّا أنتَ فيه من ألمِ الحسدِ ، وغايَةُ أمانِي أعدائِكَ : أنْ يكونُوا في نعمة ، وأنْ تكونَ في غمٍّ وحسرةٍ بسببِهِمْ ، وقد فعلتَ بنفسِكَ ما هو مرادُّهم ؛ ولذلك لا يشتهي عدوكُ موتَكَ ، بلْ يشتهي أنْ تطولَ حياتُكَ ، ولكنْ في عذابِ الحسدِ ؛ لتنظرَ إلى نعمة الله عليه فينقطعَ قلبُكَ حسداً ، ولذلك قيلَ ^(١) :

لَا مَاتَ أَغْدَاؤُكَ بَلْ خَلَدُوا حَتَّى يَسْرُوا فِيكَ الَّذِي يُكْمِدُ

لَا زِلْتَ مَحْسُوداً عَلَى نِعْمَةٍ فَإِنَّمَا الْكَامِلُ مَنْ يُحْسِدُ

ففرِّحْ عدوكَ بغيبِكَ وحسدِكَ أعظمَ من فرجهِ بنعمتهِ ، ولو علمَ خلاصَكَ من ألمِ الحسدِ وعذابه .. لكانَ ذلكَ أعظمَ مصيبةٍ وبليةً عندهُ ، فما أنتَ فيما تلازمُه من غمِ الحسدِ إلَّا كما يشتهيهِ عدوكُ .



فلماذا تأملتَ هذا .. عرفتَ أنَّكَ عدوٌّ نفسك ، وصديقُ عدوكَ ؛ إذ تعاطيتَ ما تضررتُ به في الدنيا والآخرة ، وانتفعَ به عدوكُ في الدنيا والآخرة ، وصرتَ مذموماً عندَ الخلقِ والخالقِ ، شقيّاً في الحالِ والمآلِ ، ونعمة المحسودِ دائمةٌ ، شئتَ أم أبيتَ باقيةً .

(١) انظر « حماسة الظرفاء » (١٩٧/٢) .

ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك، حتى توصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس الذي هو أعدى أعدائك؛ لأنه لما رآك محروماً من نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك.. خاف أن تحب ذلك له، فتشاركه في الثواب بسبب المحبة؛ لأن من أحب الخير للمسلمين.. كان شريكاً في الخير، ومن فاته اللحاق بدرجة الأكابر في الدين.. لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك، فخاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده في دينه ودنياه، فتفوز بثواب الحب، فبغضه إليك حتى لا تلحقه بحبك، كما لم تلحقه بعملك.

وقد قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله؛ الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «المرء مع من أحب»^(١)

وقام أعرابي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب، فقال: يا رسول الله؛ متى الساعة؟ فقال: «ما أعددت لها؟» قال: «ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام، إلا آتي أحب الله ورسوله، فقال صلى الله عليه وسلم: «أنت مع من أحببت»، قال أنس: فما فرح المسلمون بعد إسلامهم كفرجهم يومئذ؛ إشارة إلى أن أكثر تفرجهم كان بحب الله ورسوله، قال أنس: فنحن نحب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا نعمل بمثل عملهم، ونرجو أن نكون معهم»^(٢)

وقال أبو موسى الأشعري: قلت: يا رسول الله؛ الرجل يحب المصلين ولا يصلي، ويحب الصوَّام ولا يصوم، حتى عد أشياء، فقال: النبي صلى الله عليه وسلم: «هو مع من أحب»^(٣)

وقال رجل لعمر بن عبد العزيز: إنه كان يُقال: إن استطعت أن تكون عالماً.. فكن عالماً، فإن لم تستطع أن تكون عالماً.. فكن متعلماً؛ فإن لم تستطع أن تكون متعلماً.. فأحبهم، فإن لم تستطع.. فلا تبغضهم، فقال: سبحان الله؛ لقد جعل الله لنا مخرجاً!!^(٤)

فانظر الآن كيف حسدك إبليس، ففوت عليك ثواب الحب، ثم لم يفتح بذلك حتى بغض إليك أخاك، وحملك على الكراهة حتى أئمت.

وكيف لا وعساك تحسد رجلاً من أهل العلم، وتحب أن يخطئ في دين الله وينكشف خطؤه ليفتضح، وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم، أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم، وأنت يزيده على ذلك؟! فليتك إذ فاتك اللحاق به ثم اغتممت بسببه.. سلمت من الإثم وعذاب الآخرة؛ فقد جاء في الحديث: «أهل الجنة ثلاثة: المحسن، والمحب له، والكاف عنه»^(٥) أي: من يكف عنه الأذى، والحسد، والبغض، والكراهة.

فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع المداخل الثلاثة، حتى لا تدور بها البتة، فقد نفذ فيك حسد إبليس وما نفذ حسدك في عدوك، بل على نفسك.

(١) رواه البخاري (٦١٦٩)، ومسلم (٢٦٤١) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٢) رواه البخاري (٣٦٨٨)، ومسلم (٢٦٣٩).

(٣) رواه هناد في «الزهد» (٤٨١) بلفظ المصنف هنا عن عبيد بن عمير مرسلاً، وهو عند البخاري (٦١٧٠)، ومسلم (٢٦٤١) من حديث أبي موسى رضي الله عنه وقد سئل صلى الله عليه وسلم: الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم، قال: «المرء مع من أحب».

(٤) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٤٣).

(٥) قال الحافظ العراقي: (لم أجده له أصلاً). «إتحاف» (٧٣/٨)، وتقدم حديث: «من ذب عن عرض أخيه بالغييب.. كان حقاً على الله أن يعقنه من النار».

بل لو كُوشِفَتْ بحالك في يقطعة أو منام .. لرأيت نفسك - أيها الحاسد - في صورة من يرمي حجراً إلى عدوه ليصيب به مقتله ، فلا يصيبه ، بل يرجع على حقيقته اليمنى فيقلعها ، فيزيده غضبه فيعود ثانية فيرميه أشد من الأولى فيرجع على عينه الأخرى فيعيمها ، فيزداد غيظه ، فيعود ثالثاً ، فيعود على رأسه فيشجّه ، وعدوه سالم في كل حال ، وهو راجع إليه مرة بعد أخرى ، وأعداؤه حوله يفرحون به ، ويضحكون عليه ، وهذا حال الحسود وسخريّة الشيطان منه .

لا بل حالك في الحسد أقبح من هذا ؛ لأن الحجر العائد لم يُفَوِّت إلا العين ، ولو بقيت .. لفاتت بالموت لا محالة ، والحسد يعود بالإثم ، والإنم لا يفوت بالموت ، ولعلّه يسوقه إلى غضب الله تعالى وإلى النار ، فلأن تذهب عينه في الدنيا خير له من أن تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار .

فانظر كيف انتقم الله من الحاسد ؛ إذ أراد زوال النعمة عن المحسود ، فلم يزلها الله عنه ، ثم أزالها عن الحاسد ؛ إذ السلامة من الإثم نعمة ، والسلامة من الغم والكمد نعمة ، وقد زالتا عنه ؛ تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ ، وربما يُبتلى بعين ما يشتهي لعدوه ، وقلمًا يشمت شامت بمساءة إلا ويُبتلى بمثلها ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها : (ما تمنيت لعثمان شيئاً إلا نزل بي ، حتى لو تمنيت له القتل .. لقتل)^(١)

فهذا إثم الحسد نفسه ، فكيف ما يعجز إليه الحسد ؛ من الاختلاف ، وجحود الحق ، وإطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشقي من الأعداء ، وهو الداء الذي فيه هلك الأمم السالفة ؟!

فهذه هي الأدوية العلمية ، فمهما تفكر الإنسان فيها بذهن صافٍ ، وقلب حاضر .. انطفأت من قلبه نار الحسد ، وعلم أنه مهلك نفسه ، ومفرج عدوه ، ومسخط ربه ، ومنعص عيشه .



وأما العمل النافع فيه :

فهو أن يحكم الحسد ، فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه نقيضه ، فإن بعته الحسد على القدح في محسوده .. كلف لسانه المدح والثناء عليه ، وإن حملة على التكبر عليه .. ألزم نفسه التواضع له والاعتذار إليه ، وإن بعته على كَفِّ الإنعام عنه .. ألزم نفسه الزيادة في الإنعام عليه ، فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود .. طاب قلبه وأحبّه ، ومهما ظهر حبه .. عاد الحاسد وأحبّه ، وتولدت بينهما الموافقة التي تقطع مادة الحسد ؛ لأن التواضع والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة يستميل قلب المنعم عليه ، ويسترقه ويستعطفه ، ويحمّله على مقابلة ذلك بالإحسان ، ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول ، فيطيب قلبه ، فيصير ما تكلفه أولاً طبعاً آخر .

ولا يصدّئه عن ذلك قول الشيطان له : لو تواضعت وأثنت عليه .. حملة العدو على العجز ، أو على النفاق أو الخوف ، وأن ذلك مذلة ومهانة ، فإن ذلك من خدع الشيطان ومكايده ، بل المجاملة - تكلفاً كانت أو طبعاً - تكسر سورة العداوة من الجانبين ، وتقل من غريبتها ، وتقود القلوب إلى التآلف والتحاب ، وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد .

(١) رواه ابن شبة في « تاريخ المدينة المنورة » (١٢٣٥/٤) ، وكان سبب كلامها فيه لكثرة ما كان يبلنها من الشكاية في حقه من قبل جور عماله وإيقانهم على أعمالهم ، فكانت كثيرها من الصحابة يغيثون بذلك منه . « إتحاف » (٧٤/٨) .

فهذه هي أدوية الحسد ، وهي نافعة جداً ، إلا أنها مرّة على القلوب جداً ، ولكنّ النفع في الدواء المرّ ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء . . لم ينل حلاوة الشفاء ، وإنّما تهون مرارة هذا الدواء - أعني : التواضع للأعداء ، والتقرب إليهم بالمدح والثناء - بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها ، وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى ، وحب ما أحبه الله ، وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مراده ، وعند ذلك يريد ما يكون ؛ إذ لا مطمع في أن يكون ما يريد ، وفوات المراد ذلّ وخسّة ، ولا طريق إلى الخلاص من هذا الذلّ إلا بأحد أمرين : إمّا بأن يكون ما تريد ، أو بأن تريد ما يكون ، والأول ليس إليك ، ولا مدخل للتكليف والمجاهدة فيه ، وأمّا الثاني . . فللمجاهدة فيه مدخل ، وتحصيله بالرياضة ممكن ، فيجب تحصيله على كل عاقل .

هذا هو الدواء الكلّي .

فأمّا الدواء المفصل . . فهو تتبّع أسباب الحسد ؛ من الكبر ، وعزة النفس ، وشدة الحرص على ما لا يغني ، وسيأتي تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله تعالى ؛ فإنّها موادّ هذا المرض ، ولا ينقمع المرض إلا بقمع المادة ، فإن لم تُقمع المادة . . لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين وتطفئة ، ولا يزال يعود مرّة بعد أخرى ، ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء موادّه ، فإنّه ما دام محبّاً للجاء فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاء والمنزلة في قلوب الناس دونه ، ويغمّه ذلك لا محالة ، وإنّما غايته : أن يهون الغم على نفسه ، ولا يظهر بلسانه ويديه ، فأمّا الخلو عنه رأساً . . فلا يمكنه ، والله الموفق .



بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب

اعلم : أنَّ المؤذي ممقوت بالطبع ، ومنَّ أذاك .. فلا يمكنك ألا تبغضه غالباً ، فإذا تبسَّرت له نعمة .. فلا يمكنك ألا تكرهها حتى يستوي عندك حسن حال عدوك وسوء حاله ، بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ، ولا يزال الشيطان ينازعك إلى الحسد له .

ولكن إن قوي ذلك فيك حتى بعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل ، بحيث يُعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية .. فأنت حسوّد عاصٍ بحسبك .

وإن كففت ظاهرك بالكليّة ، إلا أنَّك بباطنك تحبّ زوال النعمة ، وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة .. فأنت أيضاً حسوّد عاصٍ ؛ لأنَّ الحسد صفة القلب لا صفة الفعل ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَهْدِيهِ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ وَذُرَّا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا تَكْفُرُونَ فَتَكُونُ سَوَاءً ﴾ ، وقال : ﴿ إِنْ تَمَسَّكُوا حَسَنَةً سَتُؤْتُمْ ﴾ .

أما الفعل .. فهو غيبة وكذب ، وهو عمل صادر عن الحسد ، وليس هو عين الحسد ، بل محل الحسد القلب دون الجوارح .

نعم ؛ هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها ، بل هو معصية بينك وبين الله تعالى ، وإنَّما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح .

فأما إذا كففت ظاهرك ، وألزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشع منه بالطبع ؛ من حبّ زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبيعها ، فتكون تلك الكراهة من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع .. فقد أدبّ الواجب عليك ، ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا .

فأما تغيير الطبع ليستوي عنده المؤذي والمحسن ، ويكون فرحه أو غمه بما يتيسر لهما من نعمة ، أو ينصبّ عليهما من بلية سواء .. فهذا ممّا لا يطاوع الطبع عليه ما دام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا ، إلّا أن يصير مستغرقاً بحبّ الله تعالى ؛ مثل السكران الواله ، فقد ينتهي أمره إلى ألا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد ، بل ينظر إلى الكلّ بعين واحدة ، وهي عين الرحمة ، ويرى الكلّ عبداً لله ، وأفعالهم أفعالا لله ، وبرايمهم مسخرين ، وذلك إن كان .. فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، ويرجع القلب بعد ذلك إلى طبيعه ، ويعود العدو إلى منازعته ؛ أعني : الشيطان ؛ فإنه ينازع بالوسوسة ، فمهما قابل ذلك بكراهة وألزم قلبه لهذه الحالة .. فقد أدبّ ما كلفه .

وهذه داهيون إلى أنّه لا يأنم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه ؛ لما روي عن الحسن : أنّه سئل عن الحسد فقال : (غمّة ؛ فإنه لا يضرّك ما لم تبده)^(١)

وروي عنه موقوفاً ومرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه قال : « ثلاث لا يخلو منها مؤمن ، وله منها مخرج ... » ومخرجه من الحسد ألا يبغى »^(٢)

(١) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ١٣٦) .

(٢) أم الموقوف .. فرواه ابن أبي الدنيا في « ذم الحسد » ، ورسته في كتاب « الإيمان » له بلفظ : (ثلاث لم تسلم منها هذه الأمة : الحسد والظن

والأولى أن يُحملَ هذا على ما ذكرناه ؛ من أن يكونَ فيه كراهةٌ من جهة الدين والعقل في مقابلة حَبِّ الطبع لِرِوَالِ نعمة العبدِ ، وتلك الكراهة تمنعهُ مِنَ البغي والإيذاء ؛ فإنَّ جميعَ ما وردَ مِنَ الأخبارِ في ذمِّ الحسدِ يدلُّ ظاهرُهُ على أنَّ كلَّ حاسِدٍ آثمٌ ، والحسدُ عبارةٌ عن صفة القلبِ لا عن الأفعالِ ، فكلُّ محبِّ مساءة المسلمين .. فهو حاسِدٌ .



فإذا ؛ كونه آثماً بمجرّد حسد القلبِ من غير فعلٍ هو في محلِّ الاجتهادِ ، والأظهرُ ما ذكرناه من حيثُ ظواهرُ الآياتِ والأخبارِ ، ومن حيثُ المعنى ؛ إذ بعيدٌ أن يُعفى عن العبدِ في إرادته مساءة المسلمين واشتماله بالقلبِ على ذلك من غير كراهةٍ .

وقد عرفتَ من هذا أنَّ لك في أعدائك ثلاثة أحوالٍ :

إحداها : أن تحبَّ مساءتهم بطبيعك ، وتكرهَ حيَّكَ لذلك ، وميلَ قلبك إليهِ بعقلك ، وتمتقَ نفسك عليه ، وتودُّ لزوِ كائناتِكَ حيلةً في إزالة ذلك الميلِ منك ، وهذا معفوٌ عنه قطعاً ؛ لأنَّه لا يدخلُ تحت الاختيارِ أكثرُ منه .
 الثانيةُ : أن تحبَّ ذلك ، وتظهرَ الفرحَ بمساءته ؛ إمَّا بلسانك أو بجوارحك ، فهذا هو الحسدُ المحظورُ قطعاً .
 الثالثةُ : وهو بين الطرفين ، أن تحسدَ بالقلبِ من غيرِ مقتٍ لنفسك على حسدك ، ومن غيرِ إنكارٍ منك على قلبك ، ولكنَّ تحفظَ جوارحك عن طاعة الحسدِ في مقتضاها ، وهذا محلُّ الخلافِ ، والظاهرُ : أنَّه لا يخلو عن إثمٍ بقدرِ قوَّةِ ذلك الحَبِّ وضعفِهِ ، والله تعالى أعلم ، والحمدُ لله ربِّ العالمين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .



تم كتاب آفة الغضب والحقد والحسد

وهو الكتاب الخامس من ربع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

والحمد لله رب العالمين

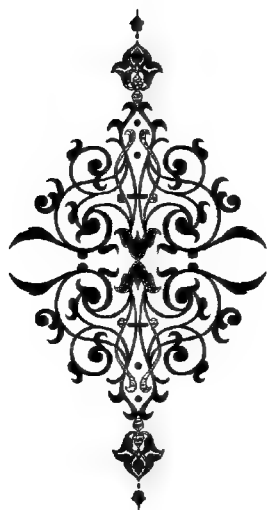
والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله الطيبين الطاهرين وصحبه أجمعين

ينتهي كتاب ذم الذنب

والطيرة ، ألا أنبئكم بالمرحوم منها ؟ إذا ظننت .. فلا تحقق ، وإذا حسدت .. فلا تبغ ، وإذا تطيرت .. فامض . « إتحاف » (٧٦/٨) . وأما المرفوع .. فرواه الطبراني في « الكبير » (٢٢٨/٣) ، وأبو الشيخ في « التوبخ والتنبه » (١٥٢ ، ٢٢٧) .

كِتَابُ
ذَمِّ الدِّينِيَّاتِ

وهو الكتاب السادس من ربيع المملكات
من كتب إحياء علوم الدين



كتاب ذم النبي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي عرّف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتِها ، وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها ، حتّى نظروا في شواهدِها وآياتِها ، ووزّنوا بحسناتِها سيئاتِها ، فعلموا أنّه يزيدُ مُنكرُها على معروفِها ، ولا يفي مرجؤها بمخوفِها ، ولا يسلم طلوغها من كسوفِها ، ولكّنها في صورة امرأةٍ مليحةٍ تستميلُ الناسَ بجمالِها ، ولها أسرارٌ سوءٌ قبائحُ تهللكُ الراغبينَ في وصالِها .

ثمّ هي فزّارةٌ عن طلابِها ، شحيحةٌ بإقبالِها ، وإذا أقبلتْ .. لم يؤمّنْ شرّها ووبالُها ، إنّ أحسنّتْ ساعةً .. أساءتْ سنةً ، وإن أساءتْ مرةً .. جعلتها سنةً ، فدوائرُ إقبالِها على التقاربِ دائرةٌ ، وتجارةُ بنيتها خاسرةٌ باثرةٌ ، وآفاتُها على التّوالي لصدورِ طلابِها راشقةٌ ، ومجاري أحوالِها بذلّ طالبِها ناطقةٌ ؛ فكلُّ متعزّزٍ بها إلى الدّلّ مصيرُهُ ، وكلُّ متكبرٍ بها إلى التّحسّرِ مسيرُهُ .

شأنها الهربُ من طالبِها ، والطلبُ لها ربِّها ، من خدمها .. فانتَه ، ومن أعرَضَ عنها .. واتّنه ، لا يخلو صفوها عن شوائبِ الكدوراتِ ، ولا ينفكُ سرورها عن المنقِصاتِ ، سلامتها تعقبُ السّقمَ ، وشبابُها يسوقُ إلى الهرمِ ، ونعيمُها لا يثمرُ إلّا الحسرةَ والندمَ .

فهي خداعةٌ مكّارةٌ ، طيّارةٌ فزّارةٌ ، لا تزالُ تتزيّنُ لطلابِها ، حتّى إذا صاروا من أحبابِها .. كثرتْ لهم عن أنبيائها ، وشوّشتْ عليهم مناصمَ أسبَابِها ، وكشفتْ لهم عن مكنونِ عجايبِها ، فاذا فتنهُمُ قاتلُ سِيمايها^(١) ، ورشّقتْهم بصوائبِ سِيمايها .

بيّنا أصحابِها منها في سرورٍ وإنعامٍ .. إذ ولّتْ عنهم كأنّها أضغاثُ أحلامٍ ، ثمّ كرّثَ عليهم بدواهيها ، فطحنتْهم طحنَ الحصيدِ ، ووارثتْهم في أكفانِهم تحت الصّعيدِ ، إنّ ملكتْ واحداً منهم جميعَ ما طلعتْ عليه الشمسُ .. جعلتهُ حصيداً كأنّ لم يغنِ بالأمسِ ، ثمّني أصحابِها سروراً ، وتعدّتهم غروراً ، حتّى ياملونَ كثيراً ، وبينونَ قصوراً ، فتصبّحَ قصورُهم قبوراً ، وجمعُهم بوراً ، وسعيُهم هباءً منثوراً ، ودعاؤُهم ثبوراً ، هذه صفّتها ، وكان أمرُ اللهُ قدراً مقدوراً .

والصلاةُ على محمّدٍ عبدهُ ورسولهُ المرسلِ إلى العالمينَ بشيراً ونذيراً ، وسراجاً منيراً ، وعلى من كانَ من أهلهُ وأصحابِهِ لَهُ في الدينِ ظهيراً ، وعلى الظالمينَ نصيراً ، وسلّم تسليمًا كثيراً .

أما بعد :

فإنّ الدنيا عدوةٌ لله ، وعدوةٌ لأوليائه الله ، وعدوةٌ لأعداءِ الله .

أمّا عداوتُها لله .. فإنّها قطعتِ الطريقَ على عبادِ الله ، ولذلك لم ينظرِ اللهُ إليها منذ خلقها .

(١) السّيماء : جمع سَمٍ * إتحاف (٧٨/٨) .

وَأَمَّا عداوتُها لأولياءِ الله .. فإنَّها تزيَّنتْ لهمْ بزينتها ، وعمَّتْهمْ بهزَّتِها ونضارتِها ، حتَّى تجرَّعُوا مرارةَ الصبرِ في مقاطعتِها .

وَأَمَّا عداوتُها لأعداءِ الله .. فإنَّها استدرجَتْهمْ بمكرِها ومكيدِتها ، واقتنصَتْهمْ بشبكِتها ، حتَّى وثِقُوا بها ، وعوَّلُوا عليها ، فخذلَتْهمْ أحوجَّ ما كانوا إليها ، فاجتنوا مِنْها حسرةً تنقطعُ دونها الأكبادُ ، ثُمَّ حرَمَتْهمْ السعادةَ أبَدَ الآبادِ ؛ فهُم على فراقِها يتحسَّرونَ ، ومنْ مكايدها يستغيثونَ فلا يُعاثونَ ، بل يُقالُ لَهُمُ : ﴿ أَحْسُوا لَهَا وَلَا تَكُونُوا ﴾ ، ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَشَرُّوا كَلِمَةَ اللَّهِ بِالْإِخْرَافِ فَلَا يَحْفَظُونَ عَهْدَ الْعَهْدِ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ﴾ .

وإذا عظمتْ غوائلُ الدنيا وشروها .. فلا بدَّ أَوَّلًا مِنْ معرفةِ حقيقةِ الدنيا ، وما هي ، وما الحكمةُ في خلفِها مع عداوتِها ، وما مداخلُ غرورها وشروها ؛ فإنَّ مَنْ لا يعرفُ الشرَّ .. لا يتقيه ، ويوشكُ أنْ يقعَ فيه .

ونحنُ نذكرُ ذمَّ الدنيا ، وأمثلتها ، وحقيقتها ، وتفصيلَ معانيها ، وأصنافِ الأشغالِ المتعلقةِ بها ، ووجهَ الحاجةِ إلى أصولِها ، وسببِ انصرافِ الخلقِ عنِ الله بسببِ التشاغلِ بفضولِها ، إن شاءَ الله تعالى ، وهو المعينُ على ما يرتضيه .



بيان ذم الدنيا

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمنيتها كثيرة، وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا، وصرف الخلق عنها، ودعوتهم إلى الآخرة، بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولم يُعْتَمَد إلا لذلك.

فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها.

فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شاة ميتة فقال: «أترون هذه الشاة هينة على أهلها؟» قالوا: من هوانها ألقوها، قال: «والذي نفسي بيده؛ للدنيا أهون على الله تعالى من هذه الشاة على أهلها، ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة.. ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(٢)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها، إلا ما كان لله منها»^(٣)

وقال أبو موسى الأشعري: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحب دنياه.. أضرب بآخرته، ومن أحب آخرته.. أضرب بدنياه، فأثروا ما يبقى على ما يفنى»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «حب الدنيا رأس كل خطيئة»^(٥)

وقال زيد بن أرقم: كنا مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه، فدعا بشراب، فأتي بماء وعسل، فلما أدناه من فيه.. بكى وبكى حتى أبكى أصحابه، فسكتوا وما سكت، ثم عاد وبكى حتى طثوا أنهم لا يقدرُونَ على مسألته، قال: ثم مسح عينيه، فقالوا: يا خليفة رسول الله؛ ما أبكاك؟ قال: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرأيتُه يدفع عن نفسه شيئاً ولم أر معه أحداً، فقلت: يا رسول الله؛ ما الذي تدفع عن نفسك؟ قال: «هذه الدنيا مثلت لي، فقلت لها: إليك عني، ثم رجعت فقالت: إنك إن أفلتت مني.. لم يفلت مني من بعدك»^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم: «يا عجباً كل العجب للمصديق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور!!»^(٧)

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على مزبلة، فقال: «هلموا إلى الدنيا»، وأخذ خرقاً قد بليت على

(١) رواه الترمذي (٢٣٢١)، وابن ماجه (٤١١١) من حديث المستورد بن شداد رضي الله عنه بنحوه، ورواه ابن ماجه (٤١١٠) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه، وأفرد الجملة الأخيرة منه الترمذي (٢٣٢٠) من حديثه.

(٢) رواه مسلم (٢٩٥٦).

(٣) رواه الترمذي (٢٣٢٢)، وابن ماجه (٤١١٢)، وفيه: «إلا ذكر الله وما والاه أو عالماً أو متعلماً».

(٤) رواه أحمد في «المستند» (٤١٢/٤)، وابن حبان في «صحيحه» (٧٠٩)، والحاكم في «المستدرک» (٣٠٨/٤).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٩).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١١)، واليزار في «مسنده» (٤٤)، والحاكم في «المستدرک» (٣٠٩/٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٠٣٩).

(٧) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٥٠٣)، وابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٠٥٦) عن أبي جعفر عبد الله بن مسور مرسلاً.

تلك المزيلَة ، وعظاماً قد نَجَزَتْ فقالَ : « هذه الدنيا » ^(١) ، وهذه إشارة إلى أنَّ زينة الدنيا ستخلُقُ مثلَ تلك الخرق ، وأنَّ الأجسامَ التي تُرى بها ستصيرُ عظاماً باليةً .

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوَّةٌ خَضِرَةٌ ، وإنَّ اللهَ مستخلفُكُمْ فيها فَنَظَرُكُمْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، إنَّ بني إِسْرَائِيلَ لَمَّا بُسِطَتْ لَهُمُ الدُّنْيَا ومُهِدَتْ . . تَاهَوْا فِي الحَلِيَةِ والنِّسَاءِ والطَّيِّبِ والْيَابِ » ^(٢)

وقالَ عيسى عليه السلامُ : (لا تَتَخَذُوا الدُّنْيَا رَبًّا فَتَتَخَذَكُمُ الدُّنْيَا عِبِيدًا ، اكْتَزُوا كَنْزَكُمْ عِنْدَ مَنْ لَا يَضِيعُهُ ؛ فَإِنَّ صَاحِبَ كَنْزِ الدُّنْيَا يَخَافُ عَلَيْهِ الآفَةُ ، وصَاحِبُ كَنْزِ اللهِ لَا يَخَافُ عَلَيْهِ الآفَةُ) ^(٣)

وقالَ عليه السلامُ : (يا معشرَ الحَوَارِيَّةِ ، إِنِّي قَدْ كَتَبْتُ لَكُمْ الدُّنْيَا عَلَى وَجْهِهَا ، فَلَا تَنْعَشُوهَا بَعْدِي ؛ فَإِنَّ مِنْ خُبَيْثِ الدُّنْيَا أَنْ عَصَى اللهُ فِيهَا ، وَإِنَّ مِنْ خُبَيْثِ الدُّنْيَا أَنْ الآخِرَةَ لَا تُدْرِكُ إِلَّا بِتَرْكِهَا ، أَلَا فَاعْبُرُوا الدُّنْيَا وَلَا تَعْمُرُوهَا ، وَعَلِمُوا أَنَّ أَصْلَ كُلِّ خَطِيئَةٍ حُبُّ الدُّنْيَا ، وَرَبِّ شَهْوَةٍ أَوْرَثَتْ أَهْلِهَا حُزْنَ طَوِيلًا) ^(٤)

وقالَ عليه السلامُ أيضاً : (بَطِئَتْ لَكُمْ الدُّنْيَا وَجَلَسْتُمْ عَلَى ظَهْرِهَا ، فَلَا يَنَازِعُكُمْ فِيهَا إِلَّا الْمُلُوكُ والنِّسَاءُ ، فَأَمَّا الْمُلُوكُ . . فَلَا تَنَازَعُوهُمْ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَعْزِضُوا لَكُمْ مَا تَرَكْتُمُوهُمْ وَدُنْيَاهُمْ ، وَأَمَّا النِّسَاءُ . . فَاتَّقُوهُنَّ بِالصُّومِ وَالصَّلَاةِ) ^(٥)

وقالَ عليه السلامُ أيضاً : (الدُّنْيَا طَالِبَةٌ ومَطْلُوبَةٌ ، فَطَالِبُ الآخِرَةِ تَطْلُبُهُ الدُّنْيَا ، حَتَّى يَسْتَكْمَلَ فِيهَا رِزْقَهُ ، وَطَالِبُ الدُّنْيَا تَطْلُبُهُ الآخِرَةُ حَتَّى يَجِيءَ الْمَوْتُ فَيَأْخُذَهُ بِعَقْبِهِ) ^(٦)

وقالَ موسى بْنُ يَسَارٍ : قالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إِنَّ اللهَ جَلَّ ثَنَاهُ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا ، وَإِنَّهُ مِنْذُ خَلَقَهَا لَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهَا » ^(٧)

وَرَوَى أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَرَّ فِي مَوْكِبِهِ وَالطَّيْرُ تَظْلُهُ ، وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ عَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ ، قَالَ : فَمَرَّ بِعَابِدٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ يَا بْنَ دَاوُدَ ؛ لَقَدْ آتَاكَ اللهُ مَلَكًا عَظِيمًا ، قَالَ : فَسَمِعَ سُلَيْمَانُ فَقَالَ : لِتَسْبِيحَةٍ فِي صَحِيفَةٍ مَوْحِيَةٍ مِمَّا أُعْطِيَ ابْنُ دَاوُدَ ؛ فَإِنَّ مَا أُعْطِيَ ابْنُ دَاوُدَ يَذْهَبُ ، وَالتَّسْبِيحَةُ تَبْقَى ^(٨)

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « الْهَائِكُمُ التَّكَاثُرُ ، يَقُولُ ابْنُ آدَمَ : مَالِي مَالِي ، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ ، أَوْ لَبَسْتَ فَأَبْلَيْتَ ، أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ ؟ » ^(٩)

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « الدُّنْيَا دَارٌ مَنْ لَا دَارَ لَهُ ، وَمَالٌ مَنْ لَا مَالَ لَهُ ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ ، وَعَلَيْهَا

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٩) ، والبيهقي في « الشعب » (٩٩٨٨) عن أبي ميمون اللخمي مرسلًا .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٠) عن الحسن مرسلًا ، ورواه بنحوه مسلم (٢٧٤٢) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣١) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٤٥/٨) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٤) ، والدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ١٧٠) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٥) ، ونحوه رواه الطبراني في « الكبير » (١٦٢/١٠) مرفوعًا من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٠) من حديث ابن يسار بلاغًا .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣١٣/٢) .

(٩) رواه مسلم (٢٩٥٨) .

يعادي مَنْ لا علمَ عندهُ ، وعليها يحسدُ مَنْ لا فقهَ لهُ ، ولها يسعى مَنْ لا يقينَ لهُ»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أصبحَ والدُّنيا أكبرُ همٍّ .. فليس مِنَ الله في شيءٍ ، وألزمَ الله قلبَهُ أربعَ خصالٍ : همًّا لا ينقطعُ عنه أبداً ، وشغلاً لا يتفرَّغُ مِنْهُ أبداً ، وفقرًا لا يبلغُ غناه أبداً ، وأملًا لا يبلغُ منتهاه أبداً »^(٢)

وقال أبو هريرة : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا هريرة ؛ ألا أريك الدنيا جميعاً بما فيها ؟ » فقلت : بلى يا رسول الله ، فأخذ بيدي ، وأتى بي وادياً مِنْ أودية المدينة ، فإذا مزيلةٌ فيها رؤوسُ أناسٍ ، وعذراتٌ ، وخرقٌ ، وعظامٌ ، ثم قال : « يا أبا هريرة ؛ هذه الرؤوسُ كانت تحرَّصُ كحرصِكُم ، وتأملُ آمالِكُم ، ثم هي اليومَ عظامٌ بلا جلدٍ ، ثم هي صائرةٌ رماداً ، وهذه العذراتُ هي ألوانُ أطعمتهم ، اكتسبوها مِنْ حيثُ اكتسبوها ، ثم قذفوها مِنْ بطونهم ، فأصبحتِ والنَّاسُ يتحامونها ، وهذه الخِرْقُ الباليةُ كانت ريشهم ولباسهم ، فأصبحتِ والزَّيَّاحُ تصفِّقُها ، وهذه العظامُ عظامُ دوابِّهم التي كانوا ينتجعونَ عليها أطرافَ البلادِ ، فمن كانَ باكياً على الدنيا .. فليبكِ » ، قال : فما برحنا حتَّى اشتدَّ بكأؤنا^(٣)

ويروى : أنَّ الله عزَّ وجلَّ لما أهبَّ آدمَ إلى الأرضِ .. قالَ لهُ : ابنِ للخرابِ ، ولِذِ للفناءِ^(٤)

وقال داوودُ بنُ هلالٍ : (مكتوبٌ في صحفِ إبراهيمَ عليه السلامُ : يا دنيا ؛ ما أهونك على الأبرار الذين تصنعتِ لَهُمُ وتزيَّنتِ لَهُمُ ، إني قدفتُ في قلوبِهِم بغضُك والصدودَ عنك ، وما خلقتُ خلقاً أهونَ عليَّ منك ، كلُّ شأنِك صغيرٌ ، وإلى الفناءِ تصيرين ، قضيتُ عليكِ يومَ خلقتكِ ألا تدومي لأحدٍ ، ولا يدومُ لكِ أحدٌ ، وإنْ بخلَ بكِ صاحبُكِ وشحَّ عليكِ ، طوبى للأبرار الذين أطلعوني مِنْ قلوبِهِم على الرضا ، ومِنْ ضميرِهِم على الصِّدقِ والاستقامةِ ، طوبى لَهُمُ ما لَهُمُ عندي مِنَ الجزاءِ إذا وفدوا إليَّ مِنْ قبورِهِم ، النورُ يسعى أمامَهُم ، والملائكةُ حافونَ بِهِم ، حتَّى أبلغَهُم ما يرجونَ مِنْ رحمتي)^(٥)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا موقوفةٌ بينَ السَّماءِ والأرضِ منذُ خلقها الله تعالى لا ينظرُ إليها ، وتقولُ يومَ القيامةِ : يا ربِّ ، اجعلني لأدنى أوليائكِ نصيباً اليومَ ، فيقولُ : اسكتي يا لا شيءَ ، إني لم أرضك لَهُمُ في الدنيا ، أرضاكِ لَهُمُ اليومَ !؟ »^(٦)

وروي في أخبارِ آدمَ عليه السلامُ : أنَّه لما أكلَ مِنَ الشجرةِ .. تحرَّكتْ معدنتُهُ لخروجِ الثَّقلِ ، ولم يكنْ ذلكَ مجموعاً

(١) رواه أحمد في « المسند » (٧١/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً ، مقتصراً على قوله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا دار من لا دار له ، ولها يجمع من لا عقل له » ، وزاد ابن أبي الدنيا في روايته له في « ذم الدنيا » (١٨٢) : « وما من لا مال له » .

(٢) رواه الديلمي في « مسند الفردوس » (٥٨١٨) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، وينحوه رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٥) عن شعيب بن صالح قال : (قال عيسى ابن مريم عليه السلام : ما سكنت الدنيا قلب عبد إلا واليَّط قلبه منها بثلاث ...) ، فذكرها ، ولم يذكر الأولى من المثبت .

(٣) قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٨٤/٨) : (قال العراقي : لم أجد له أصلاً ، قلت : لكن أوردته صاحب « الفتوح » عن الحسن مرسلاً) ، وأورده الحافظ عبد الحق الإشبيلي في « المعاني في ذكر الموت » (٥٠) .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٢٥٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٨٦/٣) عن مجاهد أو غيره .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١١٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٥٨/١٠) .

(٦) كذا في « الفتوح » (٢٤٤/١) ، وينحوه رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧/١) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وروى ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٦٠) عن أبي هريرة رضي الله عنه : (الدنيا موقوفة ما بين السماء والأرض ، كالشئ البالي ، تنادي ربه منذ يوم خلقها إلى يوم يبعثها : يا رب ، يا رب ؛ لم تبغضني ؟ يا رب ، يا رب ؛ لم تبغضني ؟ فيقول لها : اسكتي يا لا شيءَ ، اسكتي يا لا شيءَ) .

في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة ، فلذلك نُهيّا عن أكلها ، قال : فجعل يدور في الجنة ، فأمر الله تعالى ملكاً يخاطبُه ، فقال له : قل له : أي شيء تريد ؟ قال آدم : أريد أن أضغ ما في بطني من الأذى ، فقيل للملك : قل له : في أي مكان تضعه ؟ على الفُرْش ؟ أم على السُّرُر ؟ أم على الأنهار ؟ أم تحت ظلال الأشجار ؟ هل ترى ما هنا موضعاً يصلح لذلك ؟ ولكي اهبط إلى الدنيا^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم : « ليجيئ أفرام يوم القيامة وأعمالهم كجبال تهامة ، فيؤمر بهم إلى النار » ، قالوا : يا رسول الله ؟ مصلين ؟ قال : نعم ، كانوا يصلون ويصومون ، ويأخذون هنة من الليل ، فإذا عرض لهم شيء من الدنيا . . وثبوا عليه^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه : « المؤمن بين مخافتين ؛ بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه ، وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه ، فليتزود العبد من نفسه لنفسه ، ومن دنياه لآخرته ، ومن حياته لموته ، ومن شبابه لهرمه ؛ فإن الدنيا خلقت لكم ، وأنتم خلقتُم للآخرة ، والذي نفسي بيده ؛ ما بعد الموت من مستعقب ، ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار »^(٣)

وقال عيسى عليه السلام : (لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن ، كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد)^(٤)

ويروي أن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام : يا أطول الأنبياء عمراً ؛ كيف وجدت الدنيا ؟ قال : كدار لها بابان ، دخلت من أحدهما ، وخرجت من الآخر^(٥)

وقيل لعيسى عليه السلام : لو اتخذت بيتاً يكتك ، قال : يكفيني خلقتان من كان قبلنا^(٦)

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم : « احذروا الدنيا ؛ فإنها أسحر من هاروت وماروت »^(٧)

وعن الحسن قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال : « هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ؟ ألا إنه من رغب في الدنيا وطال أملة فيها . . أعمى الله قلبه على قدر ذلك ، ومن زهد في الدنيا وقصر أملة فيها . . أعطاه الله علماً غير تعلم ، وهدى غير هداية ، ألا إنه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك إلا بالقتل والتجبر ، ولا الغنى إلا بالفخر والبخل ، ولا المحبة إلا باتباع الهوى ، ألا فمن أدرك ذلك الزمان منكم فصبر للفقير وهو يقدر على الغنى ، وصبر للبخس وهو يقدر على المحبة ، وصبر على الذل وهو يقدر على العز ، لا يريد بذلك إلا وجه الله تعالى . . أعطاه الله عز وجل ثواب خمسين صديقاً »^(٨)

(١) قوت القلوب (٢٥٤/١) .

(٢) رواه ابن الأعرابي في « معجمه » (١٨٦٥) ، والديلمي في « مسند الفردوس » (٨٨٧٥) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً ، ورواه أبو نعيم في « الحلية » (١٧٧/١) عن سالم مولى أبي حذيفة رضي الله عنه ، والهنة هنا : القليل .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (١٩٠) عن الحسن مرسلاً ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٠٩٧) عن الحسن عن بعض الصحابة مرفوعاً ، والديلمي في « مسند الفردوس » (٤٦٦١) من حديث جابر رضي الله عنه .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٧٦) ، والدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٢٠٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٢٩) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٥٧/٦٢) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٢٩) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٣٢) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٠٢٢) عن أبي الدرداء الرهاوي .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١٠٥) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣١٢/٦) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٠٩٨) .

وَرَوَى أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اشْتَدَّ بِهِ الْمَطَرُ وَالرَّعْدُ وَالْبَرْقُ يَوْمًا ، فَجَعَلَ يَطْلُبُ شَيْئًا يُلْجَأُ إِلَيْهِ فَرَفَعَتْ لَهُ خِيَمَةٌ مِنْ بَعِيدٍ فَأَتَاهَا ؛ فَإِذَا فِيهَا امْرَأَةٌ ، فَحَادَ عَنْهَا ؛ فَإِذَا هُوَ بِكَهْفٍ فِي جَبَلٍ ، فَأَتَاهُ ؛ فَإِذَا فِيهِ أَسَدٌ ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ : إِلَهِي ؛ جَعَلْتَ لِكُلِّ شَيْءٍ مَأْوًى ، وَلَمْ تَجْعَلْ لِي مَأْوًى ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : مَاوَاكَ فِي مَسْتَقَرٍّ مِنْ رَحْمَتِي ، لِأَزْوَجِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلَ حَوْرَاءَ خَلَقْتَهَا بِيَدِي ، وَلَأَطْعَمَنَّ فِي عُرْسِكَ أَرْبَعَةَ آلَافٍ عَامٍ ، يَوْمَ مِنْهَا كَعَمْرُ الدُّنْيَا ، وَلَأَمَرَنَّ مُنَادِيًا يَنَادِي : أَيْنَ الزَّهَادُ فِي الدُّنْيَا ؟ زَوُّوْا عُرْسَ الزَّاهِدِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ^(١)

وَقَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : (وَيْلٌ لِمُصَاحِبِ الدُّنْيَا ، كَيْفَ يَمُوتُ وَيَتْرُكُهَا وَمَا فِيهَا ، وَيَأْمُنُهَا وَتَعْرِهُ ، وَيُثْقِلُ بِهَا وَتُخَذِّلُهُ ، وَيِلٌ لِلْمُغْتَرِبِينَ ، كَيْفَ ارْتَهَبُوا مَا يَكْرَهُونَ ، وَفَارَقَهُمْ مَا يُحِبُّونَ ، وَجَاءَهُمْ مَا يُوعَدُونَ ، وَوَيْلٌ لِمَنِ الدُّنْيَا هُمُ ، وَالْخَطَايَا عَمَلُهُ ، كَيْفَ يُفْتَضِّحُ غَدًا بِذَنْبِهِ) ^(٢)

وَقِيلَ : (أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا مُوسَى ؛ مَا لَكَ وَلِدَارِ الظَّالِمِينَ ؟ ! إِنَّهَا لَيْسَتْ لَكَ بَدَارٌ ، أَخْرِجْ مِنْهَا هَمَّكَ ، وَفَارَقْهَا بِعَقْلِكَ ، فَبُشِّرِ الدَّارَ هِيَ ، إِلَّا لِعَامِلٍ يَعْمَلُ فِيهَا فَتَنْعَمَتِ الدَّارُ هِيَ ، يَا مُوسَى ؛ إِنِّي مَرَصَدٌ لِلظَّالِمِ حَتَّى آخِذٌ مِنْهُ لِلْمَظْلُومِ) ^(٣)

وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ ، فَجَاءَهُ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَسَمِعَتِ الْأَنْصَارُ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ ، فَوَافَقُوا صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . . انصرفت ، فتعزَّضُوا لَهُ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : « أَظَنُّكُمْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِمَ بِشَيْءٍ ؟ » قَالُوا : أَجَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « فَأَبْشِرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ ، فَوَاللَّهِ ؛ مَا الْفَقْرُ أَحْسَنُ عَلَيْكُمْ ، وَلَكِنِّي أَحْسَنُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا بُسْطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا ، فَتُهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ » ^(٤)

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أَكْثَرَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يَخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ » ، فَقِيلَ : مَا بَرَكَاتُ الْأَرْضِ ؟ قَالَ : « زَهْرَةُ الدُّنْيَا » ^(٥)

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَشْغَلُوا قُلُوبَكُمْ بِذِكْرِ الدُّنْيَا » ^(٦) ، فَهَيْ عَنْ ذِكْرِهَا فَضْلًا عَنْ إِصَابَةِ عَيْنِهَا .

وَقَالَ عِمَارُ بْنُ سَعِيدٍ : مَرَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَرْيَةٍ ؛ فَإِذَا أَهْلُهَا مَوْتُونَ فِي الْأَفْنِيَةِ وَالطَّرِيقِ ، فَقَالَ لَهُمْ : يَا مَعْشَرَ الْحَوَارِيِّينَ ؛ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَاتُوا عَنْ سَخَطِي ، وَلَوْ مَاتُوا عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ . . لَتَدَايَعُوا ، فَقَالُوا : يَا رُوحَ اللَّهِ ؛ وَدَدْنَا أَنَّا عَلِمْنَا خَبْرَهُمْ ، فَسَأَلْ رَبَّهُ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : إِذَا كَانَ اللَّيْلُ . . فَنَادِهِمْ يَجِيبُوكَ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ . . أَشْرَفَ عَلَى نَشْرِ ، ثُمَّ نَادَى : يَا أَهْلَ الْقَرْيَةِ ؛ فَأَجَابَتْهُ مَجِيبٌ : لَبَّيْكَ يَا رُوحَ اللَّهِ ؛ فَقَالَ : مَا حَالُكُمْ ؟ وَمَا قَصَصْتُكُمْ ؟ قَالُوا : بَتْنَا فِي عَافِيَةٍ ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١١١) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٤٢١/٤٧) عن محمد بن سباع النُميري .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٩٢) عن عبيد الله بن مسلم .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٨٣) عن عبادة أبي مروان .

(٤) رواه البخاري (٣١٥٨) ، ومسلم (٢٩٦١) .

(٥) رواه البخاري (٢٨٤٢) ، ومسلم (١٠٥٢) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٦٤) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠١٠) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلاً ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٨٧/٨) : (لَأَنَّ اللَّهَ يَغَارُ عَلَى قَلْبِ عَبْدِهِ أَنْ يَشْتَغَلَ بِغَيْرِهِ) .

وأصبحنا في الهاوية ، قال : وكيف ذلك ؟ قال : بحبنا الدنيا ، وطاعتنا أهل المعاصي ، قال : وكيف كان حبكم للدنيا ؟ قال : حب الصبي لأمه ؛ إذا أبلت . . فرحنا ، وإذا أدبرت . . حزنا ويكينا عليها ، قال : فما بال أصحابك لم يجيبوني ؟ قال : لأنهم ملجمون بلجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد ، قال : فكيف أجبتني أنت من بينهم ؟ قال : لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما نزل بهم العذاب . . أصابني معهم ، فأنا معلق على شفير جهنم ، لا أدري أنجو منها أم أكبب فيها ؟ فقال المسيح للحواريين : لأكل خبز الشعير بالملح الجريش ، ولبس المسوح ، والنوم على المزابل . . كثير مع عافية الدنيا والآخرة^(١)

وقال أنس : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لا تسبق ، فجاء أعرابي على قعود فسبقها ، فشق ذلك على المسلمين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه حق على الله ألا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه »^(٢)

وقال عيسى عليه السلام : (من ذا الذي يبنى على موج البحر داراً ؟ ! تلکم الدنيا ، فلا تتخذوها قراراً)^(٣) وقيل لعيسى عليه السلام : علمنا عملاً واحداً يحبنا الله عليه ، قال : أبغضوا الدنيا . . يحبكم الله تعالى^(٤) وقال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو تعلمون ما أعلم . . لصحكتكم قليلاً ولبكيتكم كثيراً ، ولهانت عليكم الدنيا ، ولأثرتكم الآخرة » ، ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه : (لو تعلمون ما أعلم . . لخرجتم إلى الصعدات تجارون وتبكون على أنفسكم ، ولتركتم أموالكم لا حارس لها ، ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ، ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة ، وحضرها الأمل ، فصارت الدنيا أملك بأعمالكم ، وصرتم كالذين لا يعلمون ، فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما في عاقبتها .

ما لكم لا تحابون ولا تناصحون وأنتم إخوان على دين الله ؟ ! ما فرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ، ولو اجتمعتم على البر . . لتحاببتم .

ما لكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ؟ ! ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته ، ما هذا إلا من قلة الإيمان في قلوبكم ، لو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بالدنيا . . لأثرتم طلب الآخرة ؛ لأنها أملك بأموالكم .

فإن قلتم : حب العاجلة غالب . . فإننا نراكم تدعون العاجلة من الدنيا للعاجلة منها ، تكذون أنفسكم بالمشقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تدركونه ، فبئس القوم أنتم ، ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم ، فإن كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . . فأتونا فلنبين لكم ، ولريكم من النور ما تطمئن إليه قلوبكم ، والله ؛ ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فنعذرکم ، إنكم لتبينون صواب الرأي في دنياكم ، وتأخذون بالحزم في أمركم .

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٨٢) ، وفي « الزهد » (٢٩٨) .

(٢) رواه البخاري (٢٨٧٢) ، قال المحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٨٨/٨) : (ووجد بخط الكمال الدميري قال : أفادني بعض طلبة العلم أنه سمع بعض الحفاظ يقول : الأعرابي الذي جاء على قعود فسبق ناقة النبي صلى الله عليه وسلم هو جبريل عليه السلام) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٧٠) عن سعيد بن عبد العزيز ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٣٠/٧) عن مجاهد .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤١٥) عن سلم بن بشير .

ما لَكُمْ تفرحون باليسير مِنَ الدُّنْيَا تصبِوهُ ، وتحزنونَ على اليسيرِ مِنْهَا يفوتُكُمْ ؟! حتَّى يتبيَّنَ ذلكَ في وجوهكم ، ويظهَرَ على ألسنتِكُمْ ، وتسْمُونَهَا المصائبَ ، وتقيمونَ فيها المآثمَ ، وعامَّتُكُمْ قد تركوا كثيراً من دينهم ، ثم لا يتبينُ ذلكَ في وجوهكم ، ولا يتغيَّرَ حالُ بكم ، إني لأرى اللهَ قد تبرأَ منكم .

يلقى بعضُكم بعضاً بالسرورِ ، وكلُّكم يكرهُ أن يستقبلَ صاحبه بما يكرهُ مخافة أن يستقبلَهُ صاحبه بمثلِهِ ، فأصبحتم على الغلَى ، ونبتت مراعيكم على الدِّمَنِ ، وتصافيتُم على رفضِ الأجلِ ، ولوددت أن اللهَ تعالى أراحني منكم ، وألحقتني بمن أحبُّ رؤيته ، ولو كانَ حياً لم يصابِرْكم ، فإن كانَ فيكم خيرٌ .. فقد أسمعْتُكم ، وإن تطلبوا ما عندَ الله . . تجدوه يسيراً ، وبالله أستعينُ على نفسي وعليكم^(١)

وقالَ عيسى عليه السلامُ : (يا معشرَ الحواريينَ ؛ ارضوا بدنيءِ الدُّنْيَا معَ سلامةِ الدينِ ؛ كما رضيَ أهلُ الدُّنْيَا بدنيءِ الدينِ معَ سلامةِ الدُّنْيَا)^(٢)

وفي معناه قيلَ^(٣) :

أَرَى رَجَلاً بِأَدْنَى الدِّينِ قَدْ قَنِعُوا وَمَا أَرَاهُمْ رَضُوا فِي الْعَيْشِ بِالدُّونِ
فَاسْتَعْنِ بِالدِّينِ عَنِ دُنْيَا الْمُلُوكِ كَمَا اسْتَعْنَى الْمُلُوكُ بِدُنْيَاهُمْ عَنِ الدِّينِ

وقالَ عيسى عليه السلامُ : (يا طالبَ الدُّنْيَا لِيَتَّبِعْ ، ترككَ للدُّنْيَا أضرُّ)^(٤)

وقالَ نبينا صلى الله عليه وسلمَ : « لتأتينَكُمُ بعدي دُنْيَا تَأْكُلُ إيمانَكُم ؛ كما تَأْكُلُ النَّارُ الحطبَ »^(٥)

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلامُ : (يا موسى ؛ لا تركنَنَّ إلى حِبِّ الدُّنْيَا ؛ فإنَّك لن تأتيني بكبيرة هي أشدُّ عليك مِنْهَا)^(٦)

ومرَّ موسى عليه السلامُ برجلٍ وهو يبكي ، ورجعَ وهو يبكي ، فقالَ موسى : يا ربِّ ؛ عبدُكَ يبكي مِنْ مخافتِكَ ، فقالَ : يا بنَ عمرانَ ؛ لو نزلَ دماغُهُ معَ دموعِ عينيهِ ، ورفعَ يديه حتَّى تسقطا .. لم أغفرَ لَهُ وهو يحبُّ الدُّنْيَا^(٧)



الآثارُ :

قالَ عليُّ رضي الله عنه : (مَنْ جمَعَ سِتَّ خصالٍ .. لم يدعِ للجنةِ مطلباً ، ولا عَنِ النارِ مهرباً ؛ مَنْ عرفَ اللهَ فأطاعَهُ ،

(١) رواه بتمامه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٢٧) ، وروى المرفوع منه البخاري (٤٦٢١) ، ومسلم (٢٣٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه ، والصمدات : البراري والقفار . « إتحاف » (٨٩/٨) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٤٩) عن زكريا بن عدي .

(٣) البيهقي متنازع في نسبتهما ، وهما مما نسب لعبد الله بن المبارك في « ديوانه » (ص ٦٩) ، ولأبي العتاهية في « عيون الأخبار » (٣٧٣/٢) وليس في « ديوانه » ، ولمحمود الوراق في « ديوانه » (ص ٢٨١) ، ولإبراهيم بن أدهم في « مختصر تاريخ دمشق » (٣٢/٤) .

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » . « إتحاف » (٩٠/٨) ، والمعنى : يا من يطلب الدنيا ليكون بارزاً ببذلها ، فهو لا يطلبها لذاتها ؛ إن تركت لها أثرٌ من برك بها

(٥) قال الحافظ العراقي : (لم أجد له أصلاً) . « إتحاف » (٩٠/٨) ، وروى نعيم بن حماد في « الفتن » (١٢١) : عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه : (أبشروا بدنيا عريضة تأكل إيمانكم) .

(٦) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٥/٦) بنحوه .

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » . « إتحاف » (٩٠/٨) .

وعرف الشيطان فعصاه، وعرف الحق فاتبعه، وعرف الباطل فاتقاه، وعرف الدنيا فرفضها، وعرف الآخرة فطلبها^(١).
وقال الحسن: (رحم الله أقواماً كانت الدنيا عندهم وديعة، فأدوها إلى من ائتمنهم عليها، ثم راحوا خيفاً)^(٢).
وقال أيضاً رحمه الله: (من نافسك في دينك.. فنافسه، ومن نافسك في دنياك.. فالفها في نحره)^(٣).
وقال لقمان عليه السلام لابنه: (يا بني؛ إن الدنيا بحر عميق، قد غرق فيه ناس كثير، فلتكن سفينتك فيها تقوى الله عز وجل، وحشوها الإيمان بالله عز وجل، وشرعها التوكل على الله عز وجل؛ لعلك تنجو، وما أراك ناجياً)^(٤).

وقال الفضيل: (طالَّتْ فِكْرَتِي فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾. وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا).^(٥)

وقال بعض الحكماء: (إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك، ويكون له أهل بعدك، وليس لك من الدنيا إلا عشاء ليلة وغداة يوم، فلا تهلك في أكله، وصم من الدنيا، وأفطر على الآخرة، وإن رأس مال الدنيا الهوى، وربحها النار)^(٦).

وقيل لبعض الرهبان: كيف ترى الدهر؟ قال: يخلق الأبدان، ويجدد الآمال، ويقرب المنيّة، ويبعد الأمنيّة، قيل: فما حال أهلِه؟ قال: من ظفر به.. تعب، ومن فاته.. نضب^(٧).
وفي ذلك قيل^(٨):

وَمَنْ يَحْمَدِ الدُّنْيَا لِعَيْشِ يَسُرُّهُ فَسَوْفَ لَعَمْرِي عَنْ قَلِيلٍ يَلُومُهَا
إِذَا أَذْبَرَتْ كَانَتْ عَلَى الْمَرْءِ حَسْرَةً وَإِنْ أَقْبَلَتْ كَانَتْ كَثِيراً هُمُومُهَا

وقال بعض الحكماء: (كانت الدنيا ولم أكن فيها، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها، فلا أسكن إليها؛ فإن عيشها نكد، وصفوها كدر، وأهلها منها على وجل؛ إما بنعمة زائلة، أو بليّة نازلة، أو منيّة قاضية)^(٩).
وقال بعضهم: (من عيب الدنيا أنها لا تعطي أحداً ما يستحق، لكنتها إما أن تزيد، وإما أن تنقص)^(١٠).
وقال سفيان: (أما ترى التعم كآنها مغضوب عليها، قد وضعت في غير أهلها)^(١١).
وقال أبو سليمان الداراني: (من طلب الدنيا على المحبة لها.. لم يُعط منها شيئاً إلا أراد أكثر، ومن طلب

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا». «إتحاف» (٩٠/٨).

(٢) نقله صاحب «الفتوح». «إتحاف» (٩٠/٨).

(٣) نقله صاحب «الفتوح». «إتحاف» (٩١/٨)، وروى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٣٥١) عنه: (إذا رأيت الرجل ينافس في الدنيا.. فنافسه في الآخرة).

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٥٣٧).

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا». «إتحاف» (٩١/٨).

(٦) رواه الخراطي في «اعتلال القلوب» (٩٠) دون السؤال عن حال أهله، ونضب: غار وذهب، وفي بعض النسخ: (نصب) ولا يبعد.

(٧) البيهقي لسيدنا علي في «ديوانه» الموسوم بـ «أنوار العقول لوصي الرسول» (ص ٢٢٦).

(٨) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٣٤/٢) عن الحسن ضمن رسالة بعثها لعمر بن عبد العزيز.

(٩) أورده الآبي في «نثر الدر» (٦٧/٧) لبزرجهر.

(١٠) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٧٥/١٠)، وسفيان هو ابن عيينة.

الآخرة على المحبة لها . . لَمْ يُعْطَ مِنْهَا شَيْئاً إِلَّا أَرَادَ أَكْثَرُ ، وَلَيْسَ لِهَذَا غَايَةٌ وَلَا لِهَذَا غَايَةٌ (١)

وقال رجل لأبي حازم : أَشْكُو إِلَيْكَ حُبَّ الدُّنْيَا وَلَيْسَتْ لِي بَدَارٌ ، فَقَالَ : انْظُرْ مَا آتَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهَا ؛ فَلَا تَأْخُذْهُ إِلَّا مِنْ جِلِّهِ ، وَلَا تَضَعُهُ إِلَّا فِي حَقِّهِ ، وَلَا يَضُرُّكَ حُبُّ الدُّنْيَا (٢)

وَلَمَّا قَالَ هَذَا لَأَنَّهُ لَوْ أَخَذَ نَفْسَهُ بِذَلِكَ . . لِاتَّبِعَهُ ، حَتَّى يَتَبَرَّمَ بِالدُّنْيَا ، وَيَطْلُبَ الْخُرُوجَ مِنْهَا .

وقال يحيى بن معاذ : (الدُّنْيَا حَانُوثُ الشَّيْطَانِ ، فَلَا تَسْرِقْ مِنْ حَانُوتِهِ شَيْئاً فَيُجِئَ فِي طَلْبِهِ فَيَأْخُذَكَ) (٣)

وقال الفضيل : (لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا مِنْ ذَهَبٍ يَفْنَى وَالْآخِرَةُ مِنْ خَزَفٍ يَبْقَى . . لَكَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَخْتَارَ خَزَافاً يَبْقَى عَلَى ذَهَبٍ يَفْنَى ، فَكَيْفَ وَقَدْ اخْتَرْنَا خَزَافاً يَفْنَى عَلَى ذَهَبٍ يَبْقَى !؟) (٤)

وقال أبو حازم : (إِيَّاكُمْ وَالدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّهُ يُوقَفُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا كَانَ مُعْظِماً لِلدُّنْيَا ، فَيُقَالُ : هَذَا عَظَمَ مَا حَقَّرَهُ اللَّهُ) (٥)

وقال ابن مسعود : (مَا أَصْبَحَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَهُوَ ضَيْفٌ ، وَمَالُهُ عَارِيَةٌ ، وَالضَّيْفُ مَرْتَحِلٌ ، وَالْعَارِيَةُ مُرَدُودَةٌ) (٦) .

[من الطويل]

وفي ذلك قيل (٧) :

وَمَا الْمَالُ وَالْأَهْلُونَ إِلَّا وَدِيعَةٌ وَلَا بُدَّ يَوْمًا أَنْ تُرَدَّ الْوَدَائِعُ

وزار رابعة أصحابها ، فذكروا الدُّنْيَا ، فَأَقْبَلُوا عَلَى ذِمِّهَا ، فَقَالَتْ : اسْكُتُوا عَنْ ذِكْرِهَا ، فَلَوْلَا مَوْقِعُهَا مِنْ قُلُوبِكُمْ . . مَا أَكْثَرْتُمْ مِنْ ذِكْرِهَا ، أَلَا مَنْ أَحَبَّ شَيْئاً . . أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ (٨)

[من الطويل]

وقيل لإبراهيم بن أدهم : كَيْفَ أَنْتَ ؟ فَقَالَ (٩) :

نُرْقِعُ دُنْيَانَا بِتَمَرِ بَيْتِ دِينِنَا فَلَا دِينُنَا يَبْقَى وَلَا مَا نُرْقِعُ

فَطُوَيْتُ لِعَبْدِ آلِ اللَّهِ رِئَةً وَجَادَ بِدُنْيَاهُ لِمَا يَتَوَقَّعُ

[من الطويل]

وقيل (١٠) :

أَرَى طَالِبَ الدُّنْيَا وَإِنْ طَالَ عُمُرُهُ وَنَالَ مِنَ الدُّنْيَا سُوروراً وَأَنْعَمًا

كَبَانِ بَنَى بُنْيَانَهُ فَأَقَامَهُ فَلَمَّا اسْتَوَى مَا قَدْ بَنَاهُ تَهَدَّمَا

(١) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » . « إتحاف » (٩١/٨) .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » (٧٠٢١) .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » . « إتحاف » (٩٢/٨) .

(٤) أخرجه أبو نعيم في « الحلية » . « إتحاف » (٩٢/٨) .

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » ، وأبو نعيم في « الحلية » . « إتحاف » (٩٢/٨) .

(٦) رواه الطبراني في « الكبير » (١٠١/٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٣٤/١) .

(٧) البيت للبيد في « ديوانه » (ص ١٧٠) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٦٤) .

(٩) البيت الأول ينسب إلى عدي بن زيد وهو في « ديوانه » (ص ٢٠٠) ، وإلى عبد الله بن المبارك في « ديوانه » (ص ٨٤) ، وانظر « بهجة

المجالس » (٢٨٩/٣) .

(١٠) شرح نهج البلاغة (٢٩١/١٩) .

وقيل^(١):

[من الوافر]

هَبِ الدُّنْيَا تُسَاقِ إِلَيْكَ عَفْوَاً
وَمَا دُنْيَاكَ إِلَّا مِثْلُ فَيْءٍ
أَلَيْسَ مَصِيرُ ذَاكَ إِلَى انْتِقَالٍ
أَظْلَلَكَ ثُمَّ أَدَنَ بِالزَّوَالِ

وقال لقمان لابنه: (يا بني؛ بع دُنْيَاكَ بِأَخْرَجِكَ تَرْبِحُهُمَا جَمِيعاً، ولا تبغ أَخْرَجَكَ بِدُنْيَاكَ فَتُخْسِرُهُمَا جَمِيعاً)^(٢)
وقال مطرّف بن عبد الله بن الشَّخِير: (لا تنظرْ إلى خَفَضِ عَيْشِ الْمُلُوكِ وَلِيْنِ رِيَاثِهِمْ، وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى سُرْعَةِ ظَمَنِهِمْ وَسَوْءِ مَنْقَلَبِهِمْ)^(٣)

وقال ابن عباس: (إنَّ اللهَ تَعَالَى جَعَلَ الدُّنْيَا ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ؛ جِزْءٌ لِلْمُؤْمِنِ، وَجِزْءٌ لِلْمُنَافِقِ، وَجِزْءٌ لِلْكَافِرِ؛ فَالْمُؤْمِنُ يَتَزَوَّدُ، وَالْمُنَافِقُ يَتَزَيَّنُّ، وَالْكَافِرُ يَتَمَتَّعُ)^(٤)

وقال بعضهم: (الدُّنْيَا جَيْفَةٌ، فَمَنْ أَرَادَ مِنْهَا شَيْئاً.. فَلْيَصْبِرْ عَلَى مَعَاشِرَةِ الْكَلَابِ)^(٥)

وفي ذلك قيل^(٦):

[من السريع]

بَا خَاطِبَ الدُّنْيَا إِلَى نَفْسِهَا
إِنَّ النَّبِيَّ تَخَطَّبَ غَدَاةً
تَنَسَّحَ عَنْ خِطْبَتِهَا تَسْلِمٍ
قَرِيبَةَ الْعُرْسِ مِنَ الْمَأْتَمِ
وقال أبو الدرداء: (مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا)^(٧)

وفي ذلك قيل^(٨):

[من الطويل]

إِذَا ائْتَحَنَ الدُّنْيَا لَيْبٌ تَكَشَّفَتْ
لَهُ عَنْ عَدُوٍّ فِي ثِيَابِ صَدِيقٍ
وقيل أيضاً^(٩):

[من البسيط]

يَا رَاقِدَ اللَّيْلِ مَسْرُوراً بِأَوَّلِهِ
أَقْنَى الْقُرُونِ الَّتِي كَانَتْ مُنْعَمَةً
قَدْ كَانَ فِي الدَّهْرِ نَفْعاً وَضَرّاً
يُمَسِّي وَيُضْبِحُ فِي دُنْيَاهُ سَفَاراً
هَلَّا تَرَكْتَ مِنَ الدُّنْيَا مُعَانَقَةً
حَتَّى تُعَانِقَ فِي الْفِرْدَوْسِ أَبْكَاراً
إِنْ كُنْتَ تَبْغِي جَنَّاتِ الْخُلْدِ تَشْكُنْهَا
فَيَنْبَغِي لَكَ أَلَّا تَأْمَنَ النَّارَ

(١) البيتان لأبي العتاهية. انظر «ديوانه» (ص ٢٩٧)، و«شرح نهج البلاغة» (٢٩١/١٩).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا». «إتحاف» (٩٢/٨)، ورواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤٣/٢) من قول الحسن.

(٣) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٩٤).

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا». «إتحاف» (٩٣/٨).

(٥) كذا في «الحلية» (٢٣٨/٨) عن علي كرم الله وجهه.

(٦) البيتان لأبي العتاهية في «ديوانه» (ص ٦٤٤).

(٧) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٠٩) عن بعض الحكماء.

(٨) البيت لأبي نواس في «ديوانه» (ص ٧١٤).

(٩) الأبيات لمحمد بن حازم الباهلي في «ديوانه» (ص ٥٦).

وقال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه: لَمَّا بُعِثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.. أَتَتْ إِبْلِيسَ جَنُودُهُ، فَقَالُوا: قَدْ بُعِثَ نَبِيٌّ وَأُخْرِجَتْ أُمَّةٌ، قَالَ: يَحْبُونَ الدُّنْيَا؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: لَشَنُ كَانُوا يَحْبُونَهَا.. مَا أَبَالِي أَلَّا يَعْبُدُوا الْأَوْثَانَ، وَأَنَا أَغْدُو عَلَيْهِمْ وَأَرْوِجُ بِثَلَاثٍ: أَخَذَ الْعَالِ مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ، وَإِنْفَاقَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَإِمْسَاكُهُ عَنْ حَقِّهِ، وَالشَّرَّ كُلَّهُ لِهَذَا تَبِعَ^(١)

وقال رجلٌ لعلي رضي الله عنه: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ صَفِّ لَنَا الدُّنْيَا، قَالَ: وَمَا أَصَفُّ لَكَ مِنْ دَارٍ مِنْ صَحٍّ فِيهَا.. مَا أَمِنَ، وَمَنْ سَقَمَ فِيهَا.. نَدِيمٌ، وَمَنْ افْتَقَرَ فِيهَا.. حَزَنٌ، وَمَنْ اسْتَغْنَى فِيهَا.. افْتِنٌ، فِي حَلَالِهَا الْحَسَابُ، وَفِي حَرَامِهَا الْعِقَابُ، وَمَتَابِهَا الْعَتَابُ^(٢)

وقيل له ذلك مرة أخرى، فقال: أَطْوَلُ أَمْ أَقْصَرُ؟ فَقِيلَ: قَصِرَ، فَقَالَ: حَلَالُهَا حَسَابٌ، وَحَرَامُهَا عَذَابٌ^(٣)

وقال مالك بن دينار: (اتَّقُوا السَّحَّارَةَ؛ فَإِنَّهَا تَسْحَرُ قُلُوبَ الْعُلَمَاءِ)^(٤)؛ يعني: الدُّنْيَا.

وقال أبو سليمان الداراني: (إِذَا كَانَتِ الْآخِرَةُ فِي الْقَلْبِ.. جَاءَتِ الدُّنْيَا تَرْحُمُهَا، وَإِذَا كَانَتِ الدُّنْيَا فِي الْقَلْبِ.. لَمْ تَرْحُمِهَا الْآخِرَةُ؛ لِأَنَّ الْآخِرَةَ كَرِيمَةٌ، وَالدُّنْيَا لَثِيمَةٌ)^(٥)، وهذا تشديدٌ عظيمٌ، ونرجو أن يكون ما ذكره سيارٌ بن الحَكَمِ أَصَحَّ؛ إِذْ قَالَ: (الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ يَجْتَمِعَانِ فِي الْقَلْبِ، فَأَيُّهُمَا غَلَبَ.. كَانَ الْآخِرُ تَبَعًا لَهُ)^(٦)

وقال مالك بن دينار: (بَقْدَرُ مَا تَحْزَنُ لِلدُّنْيَا يَخْرُجُ هُمُّ الْآخِرَةِ مِنْ قَلْبِكَ، وَبَقْدَرُ مَا تَحْزَنُ لِلْآخِرَةِ يَخْرُجُ هُمُّ الدُّنْيَا مِنْ قَلْبِكَ)^(٧)، وهذا اقتباسٌ مما قاله علي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ: (الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ضَرَّتَانِ، فَبَقْدَرِ مَا تُرْضِي إِحْدَاهُمَا تَسْخُطُ الْآخَرَى)^(٨)

وقال الحسن: (وَاللَّهِ؛ لَقَدْ أَدْرَكْتُ أَقْوَامًا كَانَتِ الدُّنْيَا أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي يَمْشُونَ عَلَيْهِ، مَا يَبَالُونَ أَشْرَقَتْ الدُّنْيَا أَمْ غُرُبَتْ، ذَهَبَتْ إِلَى ذَا أَمْ ذَهَبَتْ إِلَى ذَا)^(٩)

وقال رجلٌ للحسن: مَا تَقُولُ فِي رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا؛ فَهُوَ يَتَصَدَّقُ مِنْهُ، وَيَصِلُ مِنْهُ، وَيَحْسُنُ فِيهِ، أَلَمْ أَذْ بَتَعِيشَ فِيهِ؟ يَعْنِي: التَّعْنَمُ، فَقَالَ: لَا، لَوْ كَانَتْ لَهُ الدُّنْيَا كُلُّهَا.. مَا كَانَ لَهُ مِنْهَا إِلَّا الْكَفَافُ، وَيَقْدِمُ ذَلِكَ لِيَوْمٍ فَقَرِهِ^(١٠)

وقال الفضيل: (لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا بِحَدَافِيرِهَا عُرِضَتْ عَلَيَّ حَلَالًا، لَا أَحَاسِبُ بِهَا فِي الْآخِرَةِ.. لَكُنْتُ أَنْقَذُهَا، كَمَا يَتَقَدَّرُ أَحْذَرُكُمْ الْجَفِيفَةُ إِذَا مَرَّ بِهَا أَنْ تَصِيبَ ثَوْبُهُ)^(١١)

وقيل: قَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الشَّامَ، فَاسْتَقْبَلَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ عَلَى نَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ بِحَبْلِ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّاهُ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٠).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٨)، وفيه: (من صح فيها.. أَمِنَ).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٧).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٣٩).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٢١).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٢٠).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٢٢).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١١٩) عن وهب بن منبه.

(٩) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٢/٦).

(١٠) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٩٨/٦).

(١١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٨٩/٨).

ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ ، فَلَمْ يَرْ فِيهِ إِلَّا سَيْفَهُ وَتَرَسَهُ وَرَحْلَهُ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَوْ اتَّخَذْتَ مَتَاعاً ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ هَذَا يَبْلِغُنَا الْمَقِيلَ ^(١)

وَقَالَ سَفِيَانُ : (خَذْ مِنَ الدُّنْيَا لِبَدِيكَ ، وَمِنْ الْآخِرَةِ لِقَلْبِكَ) ^(٢)

وَقَالَ الْحَسَنُ : (وَاللَّهِ ؛ لَقَدْ عَدَّتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ الْأَصْنَامَ بَعْدَ عِبَادَتِهِمُ الرَّحْمَنَ بِحُبِّهِمُ الدُّنْيَا) ^(٣)

وَقَالَ وَهْبٌ : (قَرَأْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ : الدُّنْيَا غَنِيمَةُ الْأَكْبَاسِ ، وَغَفْلَةُ الْجَهَّالِ ، لَمْ يَعْرِفُوهَا حَتَّى خَرَجُوا مِنْهَا ، فَسَأَلُوا الرَّجْعَةَ فَلَمْ يُرْجِعُوا) ^(٤)

وَقَالَ لِقْمَانُ لِابْنِهِ : (يَا بَنِي ؛ إِنَّكَ اسْتَدْبَرْتَ الدُّنْيَا مِنْ يَوْمٍ نَزَلَتْهَا ، وَاسْتَقْبَلْتَ الْآخِرَةَ ؛ فَأَنْتَ إِلَى دَارٍ تَقْرُبُ مِنْهَا أَقْرَبُ مِنْ دَارٍ تَبَاعَدُ عَنْهَا) ^(٥)

وَقَالَ سَعْدُ بْنُ مَسْعُودٍ : (إِذَا رَأَيْتَ الْعَبْدَ تَزَادُ دُنْيَاهُ وَتَنْقُصُ آخِرَتُهُ وَهُوَ بِهِ رَاضٍ .. فَذَلِكَ الْمَغْبُوتُ الَّذِي يَلْعَبُ بِوَجْهِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ) ^(٦)

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ عَلَى الْمَنْبَرِ : (وَاللَّهِ ؛ مَا رَأَيْتُ قَوْمًا قَطُّ أَرْغَبَ فِيمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْهَدُ فِيهِ مِنْكُمْ ، وَاللَّهِ ؛ مَا مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ إِلَّا وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنَ الَّذِي لَهُ) ^(٧)

وَقَالَ الْحَسَنُ بَعْدَ أَنْ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ فَلَا تَعْرَظْكُمْ أَلْحِيَةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرَظْكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ ﴾ : مَنْ قَالَ ذَا ؟ مَنْ خَلَقَهَا وَمَنْ هُوَ أَعْلَمُ بِهَا ، إِنَّا كُنْمْ وَمَا شَغَلَ مِنَ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا كَثِيرَةُ الْأَشْغَالِ ، لَا يَفْتَحُ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ بَابَ شُغْلٍ إِلَّا أَوْشَكَ ذَلِكَ الْبَابُ أَنْ يَفْتَحَ عَلَيْهِ عَشْرَةُ أَبْوَابٍ ^(٨)

وَقَالَ أَيْضاً : (مَسْكِينُ ابْنِ آدَمَ ؛ رَضِيَ بِدَارِ حِلَالِهَا حَسَابٌ ، وَحَرَامُهَا عَذَابٌ ، إِنْ أَخَذَهُ مِنْ حِلِّهِ .. حُوسِبَ بِنِعْمَتِهِ ، وَإِنْ أَخَذَهُ مِنْ حَرَامٍ .. عُذِّبَ بِهِ ، ابْنُ آدَمَ يَسْتَقِلُّ مَالَهُ وَلَا يَسْتَقِلُّ عَمَلَهُ ، يَفْرَحُ بِمَصِيبَتِهِ فِي دِينِهِ ، وَيَجْزَعُ مِنْ مَصِيبَتِهِ فِي دُنْيَاهُ) ^(٩)

وَكُتِبَ الْحَسَنُ إِلَى عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا : سَلَامٌ عَلَيْكَ ، أَمَّا بَعْدُ : فَكَأَنَّكَ بَآخِرٍ مَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ الْمَوْتُ قَدْ مَاتَ ، فَاجَابَتُهُ عَمْرُ : سَلَامٌ عَلَيْكَ ، كَأَنَّكَ بِالدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ ، وَبِالْآخِرَةِ لَمْ تَزَلْ ^(١٠)

وَقَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ : (الدُّخُولُ فِي الدُّنْيَا هَيِّئٌ ، لَكِنُّ التَّخَلُّصَ مِنْهَا شَدِيدٌ) ^(١١)

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٥٨٦) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠/٧) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩٨/٦) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٦٥) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٧٣) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٩٦) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٠٦) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١١٠) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢١١) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (٢٢٦) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٣٩٣) .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (عَجِبًا لِمَنْ يَعْرِفُ أَنَّ الْمَوْتَ حَقٌّ كَيْفَ يَفْرُحُ ؟! وَعَجِبًا لِمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ النَّارَ حَقٌّ كَيْفَ يَضْحَكُ ؟! وَعَجِبًا لِمَنْ يَرَى تَقَلُّبَ الدُّنْيَا بِأَهْلِهَا كَيْفَ يَطْمَئِنُّ إِلَيْهَا ؟! وَعَجِبًا لِمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ الْقَدَرَ حَقٌّ كَيْفَ يَنْصَبُ ؟!)^(١)

وَقَدَّمَ عَلَى معاوية رضي الله عنه رجلٌ من نجرانَ عمرُهُ مِثْنَا سَنَةٍ ، فَسَأَلَهُ عَنِ الدُّنْيَا كَيْفَ وَجَدَهَا ؟ فَقَالَ : سُنَيَاتٌ بِلَاءٍ ، وَسُنَيَاتٌ رِخَاءٍ ، يَوْمٌ فَيَوْمٌ ، وَلَيْلَةٌ فَلَيْلَةٌ ، يُؤْلَدُ مَوْلُودٌ ، وَيَهْلِكُ هَالِكٌ ، فَلَوْلَا المَوْلُودُ . . . بَادَ الخَلْقُ ، وَلَوْلَا الهَالِكُ . . ضَاقَتِ الدُّنْيَا بِمَنْ فِيهَا ، فَقَالَ لَهُ : سَلْ مَا شِئْتَ ، قَالَ : عَمْرٌ مَضَى فَتَرَدُّهُ ، أَوْ أَجَلٌ حَضَرَ فَتَدْفَعُهُ ؟ قَالَ : لَا أَمْلِكُ ذَلِكَ ، قَالَ : لَا حَاجَةَ لِي إِلَيْكَ^(٢)

وَقَالَ داوودُ الطائِيُّ رحمه الله : (يَا بَنَ آدَمَ ؛ فَرِحْتَ بِبُلُوغِ أَمْلِكَ ، وَإِنَّمَا بَلَغْتَهُ بِانْقِضَاءِ أَجْلِكَ ، ثُمَّ سَوَّفْتَ بِعَمَلِكَ ؛ كَأَنَّ مَنْفَعَتَهُ لَغَيْرِكَ)^(٣)

وَقَالَ بشرُ بنُ الحَارِثِ : (مَنْ سَأَلَ اللهَ الدُّنْيَا . . فَأِنَّمَا يَسْأَلُهُ طَوْلَ الوقوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ)^(٤)

وَقَالَ أبو حازِمٍ : (مَا فِي الدُّنْيَا شَيْءٌ يَسُرُّكَ ، إِلَّا وَقَدْ أُلْصِقَ بِهِ شَيْءٌ يَسُوءُكَ)^(٥)

وَقَالَ الحسنُ : (لَا تَخْرِجْ نَفْسَ ابْنِ آدَمَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا بِحَسْرَاتٍ ثَلَاثٍ : أَنَّهُ لَمْ يَشْبَعْ مِمَّا جَمَعَ ، وَلَمْ يَدْرِكْ مَا أَمَلْ ، وَلَمْ يَحْسِنْ الزَّادَ لِمَا قَدَّمَ عَلَيْهِ)^(٦)

وَقِيلَ لِبَعْضِ العَبَادِ : قَدْ نَلْتَ الغِنَى ، قَالَ : إِنَّمَا نَالَ الغِنَى مَنْ عَتَقَ مِنْ رِقَى الدُّنْيَا^(٧)

وَقَالَ أبو سليمان : (لَا يَصْبِرُ عَنْ شَهَوَاتِ الدُّنْيَا إِلَّا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَشْغَلُهُ بِالْآخِرَةِ)^(٨)

وَقَالَ مالكُ بنُ دينارٍ : (اصْطَلَحْنَا عَلَى حَبِّ الدُّنْيَا ، فَلَا يَأْمُرُ بَعْضُنَا بَعْضًا ، وَلَا يَنْهَى بَعْضُنَا بَعْضًا ، وَلَا يَدْعُنَا اللهُ عَلَى هَذَا ، فَلَيْتَ شَعْرِي ؛ أَتُجِبُ عَذَابَ اللهِ يَنْزِلُ بِنَا ؟!)^(٩)

وَقَالَ أبو حازِمٍ : (يَسِيرُ الدُّنْيَا يَشْغَلُ عَنْ كَثِيرِ الْآخِرَةِ)^(١٠)

وَقَالَ الحسنُ : (أَهْيَاؤُوا الدُّنْيَا ، فَوَاللهِ ؛ مَا هِيَ لِأَحَدٍ بِأَهْنَأَ مِنْهَا لِمَنْ أَهَانَهَا)^(١١)

وَقَالَ أَيْضًا : (إِذَا أَرَادَ اللهُ بَعِيدَ خَيْرٍ . . أَعْطَاهُ مِنَ الدُّنْيَا عَطِيَّةً ، ثُمَّ يَمْسُكُ ، فِإِذَا نَفَذَ . . أَعَادَ عَلَيْهِ ، وَإِذَا هَانَ عَلَيْهِ عَيْدٌ . . بَسَطَ لَهُ الدُّنْيَا بَسْطًا)^(١٢)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٢٧) ضمن خبر عن مسعر بن كدام .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٣٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٤٣) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٦١) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٦٣) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٧٥) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٧٦) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٨٤) بلاغاً .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٩٧) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٠٥) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣١٤) .

(١٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣١٥) .

وكان بعضهم يدعو : (يا ممسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنك ؛ أمسك عني الدنيا)^(١)

وقال محمد بن المنكدر : (أرايت لو أن رجلاً صام الدهر لا يفطر ، وقام الليل لا يفتن ، وتصدق بماله ، وجاهد في سبيل الله ، واجتنب محارم الله ، غير أنه يُؤتى به يوم القيامة فيقال : ها إن هذا عظم في عينه ما صغره الله ، وصغر في عينه ما عظمه الله .. كيف ترى يكون حاله ؟ فمن منا ليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا ؟)^(٢)

وقال أبو حازم : (اشتدّت مؤونة الدنيا والآخرة ، فأما مؤونة الآخرة .. فإنك لا تجد عليها أعواناً ، وأما مؤونة الدنيا .. فإنك لا تضرب بيدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه)^(٣)

وقال أبو هريرة : (الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشئ البالي ، تنادي ربها منذ خلقها إلى يوم يفنيها : يا رب ، يا رب ؛ لم تبغضني ؟ فيقول لها : اسكتي يا لا شيء ، اسكتي يا لا شيء)^(٤)

وقال عبد الله بن المبارك : (حب الدنيا في القلب والذنوب قد احتوشته ، فمتى يصل الخير إليه ؟)^(٥)

وقال وهب بن منبه : (من فرح قلبه بشيء من الدنيا .. فقد أخطأ الحكمة ، ومن جعل شهوته تحت قدميه .. فرق الشيطان من ظله ، ومن غلب علمه هواه .. فهو الغالب)^(٦)

وقيل لبشر : مات فلان ، فقال : جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ، ضيع نفسه ، قيل له : إنّه كان يفعل ويفعل ، وذكرنا أبواباً من البر ، فقال : وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا ؟^(٧)

وقال بعضهم : (الدنيا تبغض إلينا نفسها ، ونحن نحبها !! فكيف لو تحببت إلينا ؟)^(٨)

وقيل لحكيم : الدنيا لمن هي ؟ قال : لمن تركها ، فقيل : الآخرة لمن هي ؟ قال : لمن طلبها^(٩)

وقال حكيم : (الدنيا دار خراب ، وأخرب منها قلب من يعمرها ، والجنة دار عمران ، وأعمر منها قلب من يطلبها)^(١٠)

وقال الجنيد : كان الشافعي رحمه الله من المريدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا ، وعظ أحاً له في الله ، وخوفه بالله ، فقال : يا أخي ؛ إن الدنيا دُخْص مزلّة ، ودار مذلة ، عمرائها إلى الخراب صائر ، وساكنها إلى القبور زائر ، شملها على الفرقة موقوف ، وغناها إلى الفقر مصروف ، الإكثار فيها إفسار ، والإعسار فيها يسار ، فافزع إلى الله ، وارض

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣١٧) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٢١) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٢٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٦٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٣٧) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٥٢) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٥٩) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٧٠) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٧٦) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٤٧٧) .

برزق الله ، ولا تتسلف من دار بقائك في دار فنائك ؛ فإن عيشك في زائل ، وجدارك مائل ، أكثر من عملك ، وقصر من أميك .

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل : أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة ؟ فقال : دينار في اليقظة ، فقال : كذبت ؛ لأن الذي تحبه في الدنيا كأنك تحبه في المنام ، والذي لا تحبه في الآخرة كأنك لا تحبه في اليقظة .

وعن إسماعيل بن عياش قال : (كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة ، فيقولون : إليك عنا يا خنزيرة ، فلو وجدوا لها اسماً أقبح من هذا .. لسموها به)^(١)

وقال كعب : (لتحببن إليكم الدنيا حتى تعبذوها وأهلها)^(٢)

وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله : (العقلاء ثلاثة : من ترك الدنيا قبل أن تتركه ، وبني قبره قبل أن يدخله ، وأرضى خالفه قبل أن يلقاه)^(٣)

وقال أيضاً : (الدنيا بلغ من شؤمها أن تميتك لها يلهيك عن طاعة الله ، فكيف الوقوع فيها !) .

وقال بكر بن عبد الله : (من أراد أن يستغني بالدنيا عن الدنيا .. كان كمطفئ النار بالطين)^(٤)

وقال بندار : (إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد .. فاعلم أنهم في سخرة الشيطان)^(٥)

وقال أيضاً : (من أقبل على الدنيا .. أحرقت نيرانها - يعني : الحرص - حتى يصير رماداً ، ومن أقبل على الآخرة .. صفته نيرانها ، فصارت سبيكة ذهب يتنفخ به ، ومن أقبل على الله عز وجل .. أحرقت نيران التوحيد ، فصارت جوهراً لا حد لقيمتيه) .

وقال علي رضي الله عنه : (إنما الدنيا ستة أشياء : مطعم ، ومشروب ، وملبوس ، ومركوب ، ومنكوح ، ومشموم ، فأشرف المطاعم العسل ، وهو مذقة ذباب ، وأشرف المشروبات الماء ، يستوي فيه الثور والغاجر ، وأشرف الملبوسات الحرير ، وهو نسج دودة ، وأشرف المركوبات الفرس ، وعليه يقتل الرجال ، وأشرف المنكوحات المرأة ، وهي مبال في مبال ، والله ؛ إن المرأة لتزني أحسن شيء منها ، وتواد أقبح شيء منها ، وأشرف المشمومات المسك ، وهو دم حيوان)^(٦)



(١) رواه ابن أبي أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٤٧) عن إسماعيل بن عياش ، عن أبي راشد التنوخي ، عن يزيد بن ميسرة .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١٤٠) .

(٣) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٤٨٨) .

(٤) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٩٢) .

(٥) يعني : لا يتكلم في الزهد إلا من كان زاهداً ؛ حتى يكون لكلامه التأثير . « إتحاف » (٩٨/٨) .

(٦) أورده الراغب في « الذريعة » (ص ٢١٨) .

بيان الموعظ في ذم الدنيا وصفها

قَالَ بَعْضُهُمْ : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛ اْعْمَلُوا عَلَى مَهَلٍ ، وَكُونُوا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى وَجَلٍ ، وَلَا تَغْتَوُوا بِالْأَمَلِ وَنِسْيَانِ الْأَجَلِ ، وَلَا تَرْكُونُوا إِلَى الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهَا غَدَارَةٌ خَدَاعَةٌ ، قَدْ تَزَخَّرَتْ لَكُمْ بِغُرُوبِهَا ، وَفَتَنَتْكُمْ بِأَمَانِيهَا ، وَتَزَيَّنَتْ لَخَطَايَاهَا ، فَأَصْبَحَتْ كَالْعُرُوسِ الْمَجْلُوءَةِ ، الْعَيُونُ إِلَيْهَا نَاطِرَةٌ ، وَالْقُلُوبُ عَلَيْهَا عَاكِفَةٌ ، وَالنَّفُوسُ لَهَا عَاشِقَةٌ ، فَكُم مِّنْ عَاشِقٍ لَهَا قَتَلَتْ ، وَمَطْمَحٍ إِلَيْهَا خَذَلَتْ .

فَانظَرُوا إِلَيْهَا بَعِينَ الْحَقِيقَةِ ؛ فَإِنَّهَا دَارٌ كَثُرَتْ بَوَائِقُهَا ، وَذَمُّهَا خَالَفَهَا ، جَدِيدُهَا يَبْلَى ، وَمُلْكُهَا يَفْنَى ، وَعَزِيرُهَا يَذُلُّ ، وَكُنْبُهَا يَقْلُ ، وَحَيْثُهَا يَمُوتُ ، وَخَيْرُهَا يَفُوتُ ، فَاسْتَيْقِظُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ مِّنْ غَفْلَتِكُمْ ، وَانْتَبِهُوا مِّنْ رَقَدَتِكُمْ ، قَبْلَ أَنْ يُقَالَ : فَلَانٌ عَلِيلٌ ، أَوْ مَدْنَفٌ ثَقِيلٌ ، فَهَلْ عَلَى الدَّوَاءِ مِّنْ دَلِيلٍ ؟ وَهَلْ إِلَى الطَّبِيبِ مِّنْ سَبِيلٍ ؟ فَيُدْعَى لَكَ الْأَطْبَاءُ ، وَلَا يُرْجَى لَكَ الشِّفَاءُ ، ثُمَّ يُقَالَ : فَلَانٌ أَوْصَى ، وَمَالُهُ أَحْصَى ، ثُمَّ يُقَالَ : قَدْ ثَقُلَ لِسَانُكَ ، فَمَا يَكْلِمُ إِخْوَانُكَ ، وَلَا يَعْرِفُ جِيرَانُكَ ، وَعَرَقَ عِنْدَ ذَلِكَ جَبِينُكَ ، وَتَتَابَعَ أَيْنُوكَ ، وَثَبَتَ يَقِينُكَ ، وَطَمَحَتْ جَفُونُكَ ، وَصَدَقَتْ ظُنُونُكَ ، وَتَلَجَّلَجَ لِسَانُكَ ، وَبَكَى إِخْوَانُكَ ، وَقِيلَ لَكَ : هَذَا ابْنُكَ فَلَانٌ ، وَهَذَا أَخُوكَ فَلَانٌ ، وَنُعِنِعَ الْكَلَامُ فَلَا تَنْطِقُ ، وَخُتِمَ عَلَى لِسَانِكَ فَلَا يَنْطَلِقُ ، ثُمَّ حُلَّ بِكَ الْقَضَاءُ ، وَانْتَزَعَتْ نَفْسُكَ مِنَ الْأَعْضَاءِ ، ثُمَّ عُرِجَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ ، فَاجْتَمَعَ عِنْدَ ذَلِكَ إِخْوَانُكَ ، وَأُحْضِرَتْ أَكْفَانُكَ ، فَعَسَلُوكَ وَكَفَّنُوكَ ، فَانْقَطَعَ عَوَادُكَ ، وَاسْتَرَاحَ حَسَادُكَ ، وَانْصَرَفَ أَهْلُكَ إِلَى مَالِكَ ، وَبَقِيَتْ مَرْتَنَةً بِأَعْمَالِكَ) .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ : (إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِذَمِّ الدُّنْيَا وَقِلَافِهَا مَنْ بُسِطَ لَهُ فِيهَا ، وَأُعْطِيَ حَاجَتَهُ مِنْهَا ؛ لِأَنَّهُ يَتَوَقَّعُ أَفَّةً تَعْدُو عَلَى مَالِهِ فَتَجْتَاحُهُ ، أَوْ عَلَى جَمْعِهِ فَتَفْرِقُهُ ، أَوْ تَأْتِي سُلْطَانُهُ فَتَهْدُمُهُ مِنَ الْقَوَاعِدِ ، أَوْ تَذِبُ إِلَى جَسَمِهِ فَتَسْقُمُهُ ، أَوْ تَفْجَعُهُ بِشَيْءٍ هَوِّ ضَمِيرٍ بِهِ مِنْ أَحْبَابِهِ ، فَالْذُّنْيَا أَحَقُّ بِالذَّمِّ ، هِيَ الْآخِذَةُ مَا تُعْطَى ، الرَّاجِعَةُ فِيمَا تَهْبُ ، بَيْنَا هِيَ تَضْحِكُ صَاحِبَهَا إِذْ أَضْحَكَتْ مِنْهُ غَيْرُهُ ، وَبَيْنَا هِيَ تَبْكِي لَهُ إِذْ أَبَكَتْ عَلَيْهِ ، وَبَيْنَا هِيَ تَبْسُطُ كَفَّهُ بِالْإِعْطَاءِ إِذْ بَسَطَتْهَا بِالْإِسْتِرْدَادِ ، تَعْقُدُ النَّاجَ عَلَى رَأْسِ صَاحِبِهَا الْيَوْمَ ، وَتَعْفِرُهُ فِي التَّرَابِ غَدًا ، سَوَاءٌ عَلَيْهَا ذَهَابُ مَا ذَهَبَ وَبَقَاءُ مَا بَقِيَ ، تَجْدُ فِي الْبَاقِي مِنَ الذَّاهِبِ خَلْفًا ، وَتَرْضَى بِكُلِّ مِّنْ كُلِّ بَدَلًا)^(١)

وَكَتَبَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ إِلَى عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ : (أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ ظَنِنَ لَيْسَتْ بِدَارِ إِقَامَةٍ ، وَإِنَّمَا أُنْزِلَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَيْهَا عَقُوبَةً ، فَاحْذَرُهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ فَإِنَّ الزَّادَ مِنْهَا تَرْكُهَا ، وَالْغَنَى مِنْهَا فَقْرُهَا ، لَهَا فِي كُلِّ حِينٍ قَتِيلٌ ، نَذْلٌ مِّنْ أَعْرَافِهَا ، وَتَفَقِيرٌ مِّنْ جَمْعِهَا ، هِيَ كَالشَّمِّ يَأْكُلُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ وَهُوَ حَتْفُهُ ، فَكُنْ فِيهَا كَالْمَدَاوِي جَرَّاحَتَهُ ، يَحْتَمِي قَلِيلًا مَخَافَةً مَا يَكْرَهُ طَوِيلًا ، وَيَصْبِرُ عَلَى شِدَّةِ الدَّوَاءِ مَخَافَةَ طَوِيلِ الْبَلَاءِ .

فَاحْذَرِ هَذِهِ الدَّارَ الْغَدَارَةَ ، الْخَتَالََةَ الْخَدَاعَةَ ، الَّتِي قَدْ زَيَّنَتْ بِخَدْعِهَا ، وَفَتَنَتْ بِغُرُوبِهَا ، وَتَحَلَّتْ بِأَمَالِهَا ، وَتَشَوَّقَتْ لَخَطَايَاهَا ، فَأَصْبَحَتْ كَالْعُرُوسِ الْمَجْلُوءَةِ ، الْعَيُونُ إِلَيْهَا نَاطِرَةٌ ، وَالْقُلُوبُ عَلَيْهَا وَالِهَةٌ ، وَالنَّفُوسُ لَهَا عَاشِقَةٌ ، وَهِيَ لِأَزْوَاجِهَا كَلِيمَةٌ قَاتِلَةٌ ، فَلَا الْبَاقِيَ بِالْمَاضِي مُعْتَبَرٌ ، وَلَا الْآخِرُ بِالْأَوَّلِ مُزْدَجَرٌ ، وَلَا الْعَارِفُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ أَخْبَرَهُ عَنْهَا

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «الزَّهْدِ» (٤٧) .

مذكرٌ، فعاشقٌ لها قد ظفرَ منها بحاجته، فاعتزَّ وطغى، ونسيَ المعادَ، فشغلَ فيها لُبَّهُ، حتَّى زلَّت عنها قدمُهُ، فعظمتْ ندامته، وكثُرَتْ حسرته، واجتمعتْ عليه سكراتُ الموتِ بألمِهِ، وحسراتُ القوتِ بغصْبِهِ، وراغبتُ فيها لم يدركْ منها ما طلبَ، ولم يروِّحْ نفسه مِنَ التعبِ، فخرجَ بغيرِ زادٍ، وقدمَ على غيرِ مهادٍ، فاحذرْها يا أميرَ المؤمنين .

وكنْ أسرَّ ما تكونُ فيها أحذرَّ ما تكونُ لها؛ فإنَّ صاحبَ الدنيا كلُّما اطمأنَّ منها إلى سرورٍ . . أشخصتهُ إلى مكروهٍ، السارُّ فيها لأهلِها غارٌّ، والنافعُ منها غداً ضارٌّ، وقد وُصلَ الرِّخاءُ منها بالبلاءِ، وجُعِلَ البقاءُ فيها إلى فناءٍ، فسروُّها مشوبٌ بالأحزانِ، لا يرجعُ منها ما ولَّى وأدبرَ، ولا يُدرى ما هوَ آتٍ فينتظرُ .

أمانِها كاذبةٌ، وآمالُها باطلةٌ، وصفوها كدرٌ، وعيشُها نكدٌ، وابنُ آدمَ فيها على خطرٍ، إنَّ عقلَ ونظرَ . . فهوَ مِنَ النِّعماءِ على خطرٍ، ومنَ البلاءِ على حذرٍ، فلو كانَ الخالقُ لم يُخَيِّرْ عنها خيراً، ولم يضربْ لها مثلاً . . لكانتِ الدنيا قد أيقظتِ النَّائمَ، ونبَّهتِ الغافلَ، فكيفَ وقد جاءَ مِنَ الله عزَّ وجلَّ عنها زاجرٌ، وفيها واعظٌ، فما لها عندَ الله جلَّ ثناؤه قدرٌ، وما نظرَ إليها منذُ خلقها .

ولقد عُرِضَتْ على نبيِّكَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ بمفاتيحِها وخزائنها لا ينقُضُهُ ذَلِكَ عندَ الله جناحٌ بعوضةٍ، فأبى أنْ يقبلَهَا؛ إذ كرهَ أنْ يخالفَ على الله أمرَهُ، أو يحبَّ ما أبغضَ خالفُهُ، أو يرفعَ ما وضعَ مليكُهُ، فزواها عن الصالحينَ اختباراً، وبسطَهَا لأعدائِهِ اغتراراً .

فيظنُّ المغرورُ بها المقتدرُ عليها أنَّه أكرمَ بها، ونسيَ ما صنعَ اللهُ عزَّ وجلَّ بمحمدٍ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ حينَ شدَّ الحجرَ على بطنِهِ، ولقد جاءتِ الرِّوايةُ عنه عن ربه تبارك وتعالى: أنَّه قالَ لموسى عليه السلامُ: إذا رأيتَ الغنى مقبلاً . . فقلْ: ذنْبٌ عَجَلَتْ عقوبتُهُ، وإذا رأيتَ الفقرَ مُقبلاً . . فقلْ: مرحباً بشعاري الصالحينَ، وإنْ شئتَ . . اقتديتَ بصاحبِ الروحِ والكلمةِ عيسى ابنِ مريمَ عليه السلامُ؛ فإنَّه كانَ يقولُ: إدامي الجوعُ، وشعاري الخوفُ، ولباسي الصوفُ، وصلاتي في الشتاءِ مشارقُ الشمسِ، وسراجي القمرِ، ودائتي رجلايَ، وطعامي وفاكهي ما أنبتَتِ الأرضُ، أبيتُ وليس لي شيءٌ، وأصبحتُ وليس لي شيءٌ، وليسَ على الأرضِ أحدٌ أغنى مِنِّي^(١)

وقالَ وهبُ بنُ منبِّهٍ: (لَمَّا بعثَ اللهُ عزَّ وجلَّ موسى وهارونَ عليهما السلامُ إلى فرعونَ . . قالَ: لا يَزُوعَنَّكُمَا لباسُهُ الذي لبسَ مِنَ الدنيا؛ فإنَّ ناصيتهَ بيدي، ليسَ ينطوقَ ولا يطرفُ ولا يتنقَّصُ إلا بإذني، ولا يعجبَنَّكُمَا ما تمتَّعَ به مِنها؛ فإنَّما هي زهرةُ الحياةِ الدنيا وزينةُ المترفينَ، فلو شئتُ أنْ أزيَنَكُمَا بزينةِ مِنَ الدنيا، يعرفُ فرعونُ حينَ يراها أنْ مقدرتُهُ تعجزُ عمَّا أوتيئكما . . لفعلتُ، ولكنتي أرغبُ بكمَا عن ذلكَ، فأزوي ذلكَ عنكُمَا، وكذلكَ أفعلُ بأوليائي، إني لأذودُهُم عن نعيمِها، كما يذودُ الرَّاعي الشفيقُ غنمَهُ عن مراتعِ الهلكةِ، وإني لأجيبُهُم سلوتَهَا كما يجيبُ الراعي الشفيقُ إبلَهُ عن مباركِ العُرَّةِ^(٢))، وما ذاكَ لهوَانِهِم عليَّ، ولكنَّ ليستكملُوا نصيبَهُم مِن كرامتي سالماً موفراً، إنَّما يتزيَّنُ لي أوليائي بالذلِّ والخسوعِ، والخوفِ والخضوعِ، والتقوى تثبَّتْ في قلوبِهِم، فتظهرُ على أجسادِهِم؛ فهي

(١) كذا رواه بطوله ومرفوعه ابنُ أبي الدنيا في «الزهد» (٥٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣١٦/٦) عن الحسن، فالمرفوع فيه مرسل، وخبر إعراضه صلى الله عليه وسلم عن الدنيا وقد عرضت عليه رواه الترمذي (٢٣٤٧) عن أبي أمامة مرفوعاً: «عرض علي ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً، قلت: لا يا رب، ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً»، وخبر موسى عليه السلام رواه الديلمي في «مسند الفردوس» (٤٤٦٩) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه .

(٢) العُرَّة: الجرب .

نيابتهُم التي يلبسون ، ودناؤهمُ الذي يظهرون ، وضميرهمُ الذي يستشعرون ، ونجاتهمُ التي بها يفوزون ، ورجاؤهمُ الذي إنَّاهُ يأملون ، ومجدهمُ الذي به يفخرون ، وسماهمُ التي بها يُعرفون ، فإذا لقيتهمُ .. فافض لهمُ جناحك ، وذلل لهمُ قلبك ولسانك ، واعلم أنه من أخاف لي ولياً .. فقد بارزني بالمحاربة ، ثم أنا الثائر له يوم القيامة ^(١)

وخطب علي رضي الله عنه يوماً فقال : (اعلموا أنكم ميتون ، ومبعوثون من بعد الموت ، وموقوفون على أعمالكم ، ومجزئون بها ، فلا تغرنكم الحياة الدنيا ؛ فإنها بالبلاء محفوفة ، وبالفناء معروفة ، وبالغدر موصوفة ، وكل ما فيها إلى زوال ، وهي بين أهلها دول وسجال ، لا تدوم أحوالها ، ولا يسلم من شرها نزالها ، بينا أهلها منها في رخاء وسرور ؛ إذا هم منها في بلاء وغرور ، أحوال مختلفة ، وتارات متصرفة ، العيش فيها مذموم ، والرخاء فيها لا يدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة ، ترميهم بسماها ، وتفصمهم بجماها ، وكل حقه فيها مقدور ، وحظه فيها موفور .

واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى ممن كان أطول منكم أعماراً ، وأشد منكم بطشاً ، وأعمر دياراً ، وأبعد آثاراً ، فأصبحت أصواتهم هامة خادمة من بعد طول تقلبها ، وأجسادهم بالية ، وديارهم على عروشها خالية ، وآثارهم عافية .

واستبدلوا بالقصور المشيدة والسرر والتمارق الممهدة الصخور والأحجار المسندة في القبور اللاطئة الملحدة ، فمحلها مقترب ، وساكنها مغترب بين أهل عمارة موحشين ، وأهل محلة متشاغلين ، لا يستأنسون بالعمران ، ولا يتواصلون تواصل الجيران والأخوان ، على ما بينهم من قرب المكان والجوار ودنو الدار ، وكيف يكون بينهم تواصل ، وقد طحتهم بكنكليه البلى ، وأكلتهم الجنادل والثرى ، فأصبحوا بعد الحياة أمواتاً ، وبعد غضارة العيش رفاتاً .

فجمع بهم الأحباب ، وسكنوا تحت التراب ، وطمعوا فليس لهم إياب ، هيهات هيهات ، ﴿ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَآئِهِمْ بَرَجٌ إِلَى بَوَّابٍ مُبْتَعَثٍ ﴾ ، فكان قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلاء ، والوحدة في دار المشوى ، وارتهنتم في ذلك المضجع ، وضمكم ذلك المستودع .

فكيف بكم لو عاينتم الأمور ، وتبعثت القبور ، وحُصِّل ما في الصدور ، وأوقفتم للتحصيل بين يدي الملك الجليل ، فطارت القلوب لإشفاقها من سالف الذنوب ، وهتكت عنكم الحجب والأستار ، وظهرت منكم العيوب والأسرار ، هنالك تُجزئ كل نفس بما كسبت ، إن الله عز وجل يقول : ﴿ يَتَجَرَّوْا أَلْبَانًا وَيَمَازِلُوا فَجَّارًا الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِنَفْسِهِمْ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ قَدَرًا مَقْفُوفٍ وَمَتَّاهٍ ... ﴾ الآية ، جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ، ومتبعين لأوليائه ؛ حتى يُجلنا وإياكم دار المقامة من فضله ، إنه حميد مجيد ^(٢)

وقال بعض الحكماء : (الأيام سهام ، والناس أغراض ، والدهر يرميك كل يوم بسهامه ، ويخترمك بلباليه وأيامه ، حتى يستغرق جميع أجزائك ، فكم بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك ، وسرعة الليالي في بدنك ؟ لو كشف لك عما أحدثت الأيام فيك من النقص .. لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك ، واستنقلت ممر الساعات بك ، ولكن تدبير الله سبحانه فوق تدبير الاعتبار ، وبالسور عن غوائل الدنيا وجد طعم لذاتها ، وإنها لأمر من العلقم إذا عجمها الحكيم ^(٣) ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٦٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١١/١) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٢١٢) ، والدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٣٦٤) .

(٣) عجمها ؛ يقل : عجم الشيء يعجمه عجماً ؛ عقه ليعلم صلاته من خوره ، وكذا العين تعجم إذا نظرت فاحصة مخنرة .

إلى الصواب^(١)

وقد أعيت الواصف لعيوبها بظاهرها وأفعالها، وما تأتي به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ، فستوهب الله رشداً وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها: (الدنيا وقتك الذي يرجع إليك فيه طرفك؛ لأن ما مضى عنك.. فقد فاتك إدراكه، وما لم يأت.. فلا علم لك به، والذهر يوم مقبل تنعاه ليلته، وتطويه ساعته، وأحداثه تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان، والذهر موكل بتشتيت الجماعات، وانخرام الشمل، وتنقل الدول، والأمل طويل، والعمر قصير، وإلى الله تصير الأمور)^(٢)

وخطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فقال: (أيها الناس؛ إنكم خلقتُم لأمرٍ إن كنتم نصديقون به.. إنكم حمقى، وإن كنتم تكذيبون به.. إنكم لهلكي، إنما خلقتُم للأبد، ولكنكم من دارٍ إلى دارٍ تنقلون، عباد الله؛ إنكم في دارٍ لكم فيها من طعامكم غصص، ومن شربكم شرَق، لا تصفوا لكم نعمة تُسرون بها إلا بفراقٍ آخرى تكرهون فراقها، فاعملوا لما أنتم صائرون إليه، وخالدون فيه)، ثم غلبه البكاء فنزل^(٣)

وقال علي رضي الله عنه في خطبته: (أوصيكم بتقوى الله، والترك للدنيا التاركة لكم وإن كنتم لا تحبون تركها، المبلية أجسامكم وإن كنتم تريدون تجديدها، فإنما مثلكم ومثلها كمثل سفرٍ سلكوا طريقاً وكأنهم قد قطعوه، وأفضوا إلى علم فكأنهم بلغوه، وكم عسى أن يجري المجرى حتى ينتهي إلى الغاية؟ وكم عسى أن يبقى من له يوم في الدنيا وظالبٌ حيث يطلبه حتى يفارقها؟ فلا تجزعوا لبؤسها وضرائها؛ فإنه إلى انقطاع، ولا تفرحوا بنعيمها؛ فإنه إلى زوال، عجبٌ لطالب الدنيا والموت يطلبه، وغافلٌ وليس بمغفول عنه)^(٤)

وقال محمد بن الحسين^(٥): (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والأدب أن الله عز وجل قد أهان الدنيا، وأنه لم يرضها لأوليائه، وأنها عنده حقيرة قليلة، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم زهد فيها، وحذر أصحابه من فتنها.. أكلوا منها قصداً، وقدموا فضلاً، وأخذوا منها ما يكفي، وتركوا ما يلهي، لبسوا من الثياب ما ستر العورة، وأكلوا من الطعام أدناه مما سد الجوعة، نظروا إلى الدنيا بعين أنها فانية، وإلى الآخرة أنها باقية، فتزودوا من الدنيا كزاد الراكب، فحزبوا الدنيا، وعمروا بها الآخرة، ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم، فعلموا أنهم سينظرون إليها بأعينهم، فارتحلوا إليها بقلوبهم لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم، صبروا قليلاً وتنعموا طويلاً، كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم، أحبوا ما أحب لهم، وكرهوا ما كره لهم).



(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٩٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٠/١٠).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٩٧).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٢٣٤).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٤١٤).

(٥) في (ب): (الحسن) بدل (الحسين).

بيان صفته الذنبا بالأمثلة

اعلم : أن الدنيا سريعة الفناء ، قريبة الانقضاء ، تعدُّ بالبقاء ، ثم تُخْلَفُ بالوفاء ، تنظرُ إليها ساكنة مستقرّة ، وهي سائرة سيرا عنيفاً ، ومرحلة ارتحالاً سريعاً ، ولكنَّ الناظرَ إليها قد لا يحسُّ بحركتها ، فيطمئنُّ إليها ، وإنما يحسُّ عند انقضائها .



ومثالها : الظِّلُّ ، فإنه متحركٌ ساكنٌ ، متحركٌ في الحقيقة ، ساكنٌ في الظاهر ، لا تُدرِكُ حركته بالبصرِ الظاهر ، بل بالبصرة الباطنة .

ولما ذكرت الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله عليه .. أنشد^(١) :

أَحْلَامٌ نَوْمٌ أَوْ كَظَلٍ زَائِلٌ إِنَّ اللَّيْلَ بِمِثْلِهَا لَا يُخْدَعُ
وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَتِمُّثَلُ وَيَقُولُ^(٢) :

[من البسيط]

يَا أَهْلَ لَذَاتِ دُنْيَا لَا بَقَاءَ لَهَا إِنَّ اغْتِرَاراً بِظِلِّ زَائِلٍ خُمُ
وقيل : إن هذا من قوله .

ويُقالُ : نزلَ أعرابيٌّ بقوم ، فقدموا إليه طعاماً ، فأكل ، ثم قامَ إلى ظِلِّ خيمةٍ لَهُمْ ، فنامَ هناك ، فاقبلُوه الخيمة ، فأصابته الشمسُ ، فانتبهَ وقامَ وهو يقولُ :

[من الطويل]

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَظِلٍّ بَنَيْتَهُ وَلَا بُدَّ يَوْمًا أَنَّ ظِلَّكَ زَائِلٌ^(٣)
وكذلك قيل^(٤) :

[من الطويل]

وَأَنَّ امْرَأَ دُنْيَاهُ أَكْبَرُ هَوَاهُ لَمْ تَمْسِكْ مِنْهَا بِحَبْلِ غُرُورٍ
مثال آخر :

الدُّنْيَا مِنْ حَيْثُ التَّغْيِيرِ بِخَيَالِهَا ، ثُمَّ الْإِفْلَاسِ مِنْهَا بَعْدَ إِفْلَاقِهَا .. تشبهُ خيالاتِ المنامِ ، وأضغاثِ الأحلامِ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدُّنْيَا حُلْمٌ ، وأهلُها عليها مجازونٌ ومعاقبونٌ »^(٥)

وقال يونس بن عبيد : (ما شَبَّهْتُ نَفْسِي فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَجُلٍ نَامَ ، فَرَأَى فِي مَنَامِهِ مَا يَكْرَهُ وَمَا يَحِبُّ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ انْتَبَهَ)^(٦) ، فكذلك الناسُ نيامٌ ، فإذا ماتوا .. انتبهوا^(٧) ، فإذا ليسَ بأيديهم شيءٌ ممَّا ركنوا إليه وفرحوا به .

(١) البيت منسوب إلى عمران بن حطان ، انظر « شعر الخوارج » (ص ١٥٥) ، وإلى ابن أبي حصينة في « ديوانه » (٣٧٦/١) .

(٢) انظر « ربيع الأبرار » (٧٠/١) ، و « المدحش » (٣٩٥/١) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٥) .

(٤) انظر « الإمتاع والمؤانسة » (ص ٤٦٩) ، و « ربيع الأبرار » (٤٦/١) .

(٥) قال الحافظ العراقي : (لم أجده أصلاً) . « إتحاف » (١٠٧/٨) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٢٢) .

(٧) تقدم أنه من قول سفيان الثوري .

وقيل لحكيم: أي شيء أشبه بالدنيا؟ قال: أحلام النائم^(١)



مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها، وإهلاكها بينها:

اعلم: أن طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولاً، والتوصل إلى الإهلاك آخرًا، وهي كامرأة تنزيّن للخطاب، حتى إذا نكحتمهم.. ذبحتمهم.

وقد روي أن عيسى عليه السلام كُوشِفَ بالدنيا، فرآها في صورة عجوز هتاء، عليها من كل زينٍ، فقال لها: كم تزوجت؟ قالت: لا أحصيهم، قال: فكلهم مات عنك أو كلهم طلقك؟ قالت: بل كلهم قتل، فقال عيسى عليه السلام: بؤساً لأزواجك الباقيين كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين؟! كيف تهلكينهم واحداً بعد واحد ولا يكونون منك على حذر؟!^(٢)



مثال آخر للدنيا في مخالفة باطنها لظاهرها:

اعلم: أن الدنيا مزينة الظواهر، قبيحة السرائر، وهي تشبه عجوزاً متزينة تخدع الناس بظاها، فإذا وقفوا على باطنها، وكشفوا القناع عن وجهها.. تمثلت لهم قبايحها، فندموا على اتباعها، وخجلوا من ضعف عقولهم في الاغترار بظاها.

وقال العلاء بن زياد: (رأيت في المنام عجوزاً كبيرة متغصنة الجلد، عليها من كل زينة الدنيا، والناس عُكُوفٌ عليها متعجبون ينظرون إليها، فجئت ونظرت وتعجبت من نظريهم إليها، وإقبالهم عليها، فقلت لها: وبلك!! من أنت؟ قالت: أوما تعرفني؟! قلت: لا، ما أدري من أنت، قالت: فإني أنا الدنيا، قلت: أعود بالله من شرِك، قالت: فإن أحببت أن تُعاد من شري.. فأبغض الدرهم)^(٣)

وقال أبو بكر بن عياش: (رأيت الدنيا في النوم عجوزاً مشوّهة شمطاء، تصق ببيديها، وخلفها خلق يتبعونها يصفّقون ويرقصون، فلمّا كانت بحذاءي.. أقبلت علي، فقالت: لو ظفرت بك.. لصنعت بك ما صنعت بهؤلاء)، ثم بكى أبو بكر، وقال: (رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد)^(٤)

وقال الفضيل بن عياض: قال ابن عباس رضي الله عنه: (يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شمطاء زرقاء، أنيابها بادية، مشوّهة خلقها، فتشرف على الخلائق، فيقال: أتعرفون هذه؟ فيقولون: نعوذ بالله من معرفة هذه، فيقال: هذه الدنيا التي تناحرتم عليها، بها تقاطعتم الأرحام، وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم، ثم تُقدف في جهنم، فتنادي: أي رب! أين أتباعي وأشياعي؟ فيقول الله عز وجل: ألحقوا بها أتباعها وأشياعها)^(٥)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٢٢).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٢٧)، وقوله: (هتاء) أي: مكسورة الأسنان.

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٢٨).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٣٠).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (١٢٣).

وقال الفضيل: (بلغني أن رجلاً عرج يروجه ؛ فإذا امرأة على قارعة الطريق ، عليها من كل زينة من الحلبي والثياب ، وإذا لا يمر بها أحد .. إلا جرحته ، وإذا هي أدبرت .. كانت أحسن شيء رآه الناس ، وإذا أقبلت .. كانت أفبح شيء رآه الناس ، عجز شمطاء ، زرقاء عشاء ، قال : فقلت : أعود بالله منك ، قالت : لا والله ؛ لا يعيدك الله مني حتى تبغض الدرهم ، قلت : من أنت ؟ قالت : أنا الدنيا)^(١)



مثال آخر للدُّنيا وعيوب الإنسان بها :

اعلم : أن الأحوال ثلاثة : حالة لم تكن فيها شيئاً ، وهي ما قبل وجودك إلى الأزل ، وحالة لا تكون فيها مشاهداً للدُّنيا ، وهي ما بعد موتك إلى الأبد ، وحالة متوسطة بين الأبد والأزل ، وهي أيام حياتك في الدُّنيا ، فانظر إلى مقدار طولها وانسبها إلى طرفي الأزل والأبد ؛ حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير في سفر طويل .
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « مالي للدُّنيا ، إنما مثلي ومثل الدُّنيا كمثل راكب سار في يوم صائف ، فزفعت له شجرة ، فقال تحت ظلها ساعة ، ثم راح وتركها »^(٢)

ومن رأى الدُّنيا بهذه العين .. لم يركن إليها ، ولم يبال كيف انقضت أيامه ؛ في ضر وضيق ، أو في سعة ورفاهية ، بل لا يبني لبنه على لبنه ، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لبنه على لبنه ، ولا قصبة على قصبة^(٣)

ورأى بعض الصحابة يبني بيتاً من خوص ، فقال : « ما أرى الأمر إلا أعجل من ذلك » ، وأنكر ذلك^(٤)

ورأى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال : (الدُّنيا قنطرة ، فاعبروها ولا تعمروها)^(٥)

وهو مثال واضح ؛ فإن الحياة الدُّنيا معبر إلى الآخرة ، والمهد هو الميل الأول على رأس القنطرة ، واللحد هو الميل الثاني ، وبيتهما مسافة محدودة ، فمن الناس من قطع نصف القنطرة ، ومنهم من قطع ثلثها ، ومنهم من قطع ثلثيها ، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها ، وكيفما كان .. فلا بد له من العبور ، فالبناء على القنطرة وتزيينها بأصناف الزينة وأنت عابر عليها .. غاية الجهل والمخلاق .



مثال آخر للدُّنيا في لبن مورها وخشونة مصدرها :

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١٢٤) .

(٢) رواه الترمذي (٢٣٧٧) ، وابن ماجه (٤١٠٩) .

(٣) فقد روى الطبراني في « الأوسط » (٣٢٦٥) عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « من سأل عني أو سره أن ينظر إلي .. فلينظر إلى أشعث شاحب مشقر ، لم يضع لبنه على لبنه ، ولا قصبة على قصبة ، رفع إليه علم فشمر إليه ، اليوم المضمار وغداً السباق ، والغاية الجنة والنار » . وروى ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (٣٣٩) عن عمر بن عبد العزيز وكان لا يبني بيتاً : (سنة رسول الله خير من الدنيا وما فيها ، لم يبن بيتاً ، ولم يضع لبنه على لبنه ، ولا قصبة على قصبة) .

(٤) رواه أبو داود (٥٢٣٥) ، والترمذي (٢٣٣٥) ، وكان قد مر صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن عمرو وهو يطعن مع أمه حائطاً له .

(٥) كذا في « القوت » (٢٥٦/١) ، ورواه بنحوه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٣) .

اعلم : أنَّ أوائلَ أمورِ الدنيا تبدو هيئَةً لَيِّنَةً ، يظُنُّ الخائضُ فيها أنَّ حلاوةَ خفَضِها كحلاوةِ الخوضِ فيها ، وهيأت !! فإنَّ الخوضَ في الدُّنيا سهلٌ ، والخروجُ منها مع السلامةِ شديدٌ .

وقد كتب عليُّ رضي الله عنه إلى سلمانَ الفارسيِّ رضي الله عنه بمثلها ، فقال : (مثلُ الدُّنيا مثلُ الحَيَّةِ لَيِّنٌ سُهْلاً ، ويقتلُ سُهْلاً ، فأعرضَ عما يعجبُكُ منها لقلَّةِ ما يصحبُكُ منها ، وضعَ عنكُ همومُها لما أيقنتُ من فراقِها ، وكنَ أسراً ما تكونُ فيها أحذرَ ما تكونُ لها ؛ فإنَّ صاحبَها كلما اطمأنَّ منها إلى سرورٍ . . أشخصه عنه مكروهٌ ، والسلام)^(١)



مثال آخر للدُّنيا في تعمُّدِ الخلاصِ مِنْ تبعاتِها بعدَ الخوضِ فيها :

قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إنَّما مثلُ صاحبِ الدُّنيا كمثلِ الماشي في الماءِ ، هل يستطيعُ الذي يمشي في الماءِ ألاَّ يتبلَّ قدامه ؟ »^(٢)

وهذا يعزِّفُكُ جهالةَ قومٍ ظنُّوا أنَّهم يخوضونَ في نعيمِ الدُّنيا بأبدانِهم وقلوبِهم عنها مطهَّرةً ، وعلائقُها عن بواطنِهم منقطعةٌ ، وذلكُ مكيدةٌ مِنَ الشيطانِ ، بل لو أُخرجوا ممَّا هم فيه . . لكانوا أعظمَ المتفجِّعينَ بفراقِها ، فكما أنَّ المشي على الماءِ يقتضي بللاً لا محالةً يلتصقُ بالقدمِ ، فكذلكُ ملابسةُ الدُّنيا تقتضي علاقةً وظلمةً في القلبِ ، بل علاقةً القلبِ مع الدُّنيا تمنعُ حلاوةَ العبادةِ .

قالَ عيسى عليه السلامُ : (بحقِّ أقولُ لكم : كما ينظرُ المريضُ إلى الطعامِ فلا يلتذُّ به مِنْ شدَّةِ الوجعِ ؛ كذلكُ صاحبُ الدُّنيا لا يلتذُّ بالعبادةِ ولا يجدُ حلاوتَها مع ما يجدُ مِنْ حبِّ الدُّنيا ، وبحقِّ أقولُ لكم : إنَّ الدابةَ إذا لم تُركبْ وتُمتَهَن . . تصعبتْ وتغيَّرَ خُلُقُها ؛ كذلكُ القلوبُ إذا لم تُرَقِّقْ بذكرِ الموتِ وينصبَ العبادةِ . . تقسو وتغلظُ ، بحقِّ أقولُ لكم : إنَّ الرِّقَّ ما لم يتخرَّقْ أو يقحلَّ^(٣) يوشكُ أن يكونَ وعاءً للعسلِ ؛ كذلكُ القلوبُ ما لم تخرقها الشهواتُ أو يدنِّسها الطمعُ أو يقهِّسها النعيمُ فسوفَ تكونُ أوعيةً للحكمةِ)^(٤)

وقالَ نبيُّنا صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « إنَّما بقي مِنَ الدُّنيا بلاءٌ وفتنةٌ ، وإنَّما مثلُ عملٍ أحدِكم كمثلِ الوعاءِ إذا طابَ أعلاه . . طابَ أسفلُه ، وإذا خبثَ أعلاه . . خبثَ أسفلُه »^(٥)



مثال آخر لما بقي مِنَ الدُّنيا وقلَّتْهِ بالإضافةُ إلى ما سبق :

قالَ أنسٌ : قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « مثلُ هذهِ الدُّنيا مثلُ ثوبٍ شقَّ مِنْ أوَّلِهِ إلى آخرِهِ ،

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٧٤) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٨٩) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٠٩٩) عن الحسن بلاغاً ، ووصله في « الشعب » (٩١٤١) ، وفي « الزهد الكبير » (٢٥٧) عن الحسن عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً .

(٣) أي : يبيس .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٩٠) .

(٥) رواه ابن ماجه (٤١٩٩) ولم يذكر صدره ، وهو بتمامه عند أحمد في « المسند » (٩٤/٤) .

فبقي متعلّقاً بخيط في آخره ، فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع ^(١)



مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها إلى بعض حتى الهلاك :

فإن عيسى عليه السلام : (مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر ، كلما ازداد شرباً .. ازداد عطشاً حتى يقتله) ^(٢)



مثال آخر لمخالفة آخر الدنيا أولها ، ولنضارة أوائلها وخبث عواقبها :

اعلم : أن شهوات الدنيا في القلب لذيفة ؛ كشهوات الأطعمة في المعدة ، وسيجد العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتنقيح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا بلغت في المعدة غايبتها ، وكما أن الطعام كلما كان ألذ طعماً ، وأكثر دسماً ، وأظهر حلاوة .. كان رجيعه أقذر وأشدّ تنناً ؛ فكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألذ وأقوى فتنتها وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشدّ ، بل هي في الدنيا مشاهدة ؛ فإن من نهبت دأبه وأخذ أهله وولده وماله .. فتكون مصيبتة وألمه وتفجعه في كل ما فقدّه بقدر لذته به ، وحبّه له وحرصه عليه ، فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وألذ .. فهو عند الفقد أدهى وأمرّ ، وما للموت معنى إلا فقد ما في الدنيا .

وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للضحّاك بن سفيان الكلابي : « ألسنتك تؤتى بطعامك وقد ملّحت وفزّحت ثم تشرب عليه اللبن والماء ؟ » قال : بلى ، قال : « فلألم يصير ؟ » قال : إلى ما قد علمت يا رسول الله ، قال : « فإن الله عز وجل ضرب مثل الدنيا لما يصير إليه طعام ابن آدم » ^(٣)

وقال أبي بن كعب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الدنيا ضربت مثلاً لابن آدم ، فانظر إلى ما يخرج من ابن آدم وإن قزحه وملّحه وإلام يصير ؟ » ^(٤)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلاً ، وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلاً وإن قزحه وملّحه » ، وقال الحسن : (قد رأيتهم يطبّونهُ بالأقويو والطيب ، ثم يرمون به حيث رأيتهم) ^(٥)

وقد قال الله عز وجل : ﴿ فَيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعْمِهِ ﴾ ، قال ابن عباس : (إلى رجيعه) ^(٦)

وقال رجل لابن عمر : إني أريد أن أسألك وأستحيي ، قال : فلا تستحي وسل ، قال : إذا قضى أحدنا حاجته فقام

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٢٢١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٣١/٨) ، والبيهقي في « الشعب » (٩٧٥٩) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٣٤٢) ، والدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٢٤٦) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٤٥٢/٣) ، والطبراني في « الكبير » (٢٩٩/٨) ، وليس فيه ذكر الملح والقزح ، والقزح : الأبرار التي يستصلح بها الطعام .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٤٩٤) .

(٥) كذا روى المرفوع مع قول الحسن ابن المبارك في « الزهد » (٤٩٥) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٢٦٤) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢١٣) .

ينظر إلى ذلك منه؟! قال: نعم، إن الملك يقول له: انظر، هذا ما بخلت به، انظر إلى ماذا صار^(١)

وكان يُشيرُ بِنُ كعبٍ يقول: انطلقوا حتّى أرتكّم الدنيا، فيذهب بهم إلى مزيله، فيقول: انظروا إلى ثمارهم، ودجاجهم، وعسلهم، وسمينهم^(٢)



مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم، فلينظر به يرجع إليه»^(٣)



مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وحسراتهم العظيمة بسببها:

اعلم: أن أهل الدنيا في غفلتهم مثل قوم ركبوا سفينة، فانتهت بهم إلى جزيرة، فأمرهم الملاح بالخروج لقضاء الحاجة، وحذّرهم المقام وخوفهم مرور السفينة واستعجالها، فتفرّقوا في نواحي الجزيرة، ففقد بعضهم حاجته، وبادر إلى السفينة، فصادف المكان خالياً، فأخذ أوسع الأماكن واليها وأوفقها لمراده.

وبعضهم توقّف في الجزيرة ينظر إلى أنوارها وأزهارها العجيبة، وغياضها الملتفة، ونعمات طيورها الطيبة، وأحجارها الموزونة الغربية، وصار يلحظ من تربتها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال، الحسنة المنظر، العجيبة النقوش، السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجها وعجائب صورها، ثم تنبّه لخطر فوات السفينة، فرجع إليها، فلم يصادف إلا مكاناً ضيقاً خرجاً فاستقرّ فيه.

وبعضهم أكب على تلك الأصداف والأحجار، وأعجبته حسنّها، ولم تسمح نفسه بإهمالها، فاستصحب منها جملة، فلم يجد في السفينة إلا مكاناً ضيقاً، وزاده ما حملة من الحجارة ضيقاً، وصار ثقلاً عليه ووبالاً، فندم على أخذه ولم يقدّر على رميه، ولم يجد مكاناً لوضعيه فحملة في السفينة على عنقه، وهو متأثّف على أخذه، وليس ينفعه التأثّف.

وبعضهم تولّع الغياض، ونسي المركب، وبعد في متفرّجه ومتنزهه، حتّى لم يبلغه نداء الملاح؛ لاشتغاله بأكل تلك الثمار، واشتتام تلك الأنوار، والتفرّج بين تلك الأشجار، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع، وغير خال من السقطات والنكبات، ولا ينفك عن شوك يتشبّث بثيابه، وغصن يجرّج بدنه، وشوكة تدخل في رجليه، وصوت هائل يفرّغ منه، وعوسج يخرق ثيابه ويهتك عورته، ويمنع عن الانصراف لو أرادته، فلما بلغه نداء أهل السفينة.. انصرف بعضهم مثقلاً بما معه ولم يجد في المركب موضعاً، فبقي على الشطّ حتّى مات جوعاً، وبعضهم لم يبلغه

(١) نقله صاحب «القول»، «إتحاف» (١١٢/٨)، وفي «القول» (٢٤٤/١): «وكذلك روي في تأويل قوله تعالى: ﴿وَيَقِ أَشِدَّكَ لَكَ تُبِيرُ﴾»، قيل: مواضع الغائط والبول.

(٢) نقله صاحب «القول»، «إتحاف» (١١٣/٨).

(٣) رواه مسلم (٢٨٥٨).

النداء، وسارت السفينة، فمنهم من افترسته السباع، ومنهم من تاه فهم على وجهه حتى هلك، ومنهم من مات في الأوحال، ومنهم من نهشته الحيات، وتفرقوا كالجيف المنتنة .

وأما من وصل إلى المركب بثقل ما أخذه من الأزهار والأحجار المزرجة . . فقد استرقته، وشغله الحزن بحفظها، والخوف من فونها، وقد ضيقت عليه مكانته، فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار، وكمدت ألوان الأحجار، وظهر نشؤ رائحتها، فصارت مع كونها مضيقاً عليه مؤذية له بنتنها ووحشتها، فلم يجد حيلة إلا أن ألغاه في البحر هرباً منها، وقد أثر فيه ما أكل منها، فلم ينته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت عليه الأسقام بتلك الروائح، فبلغ سقيماً مديراً .

ومن رجع قريباً . . فما فاته إلا سعة المحل، فتأذى بضيق المكان مدة، ولكن لما وصل إلى الوطن . . استراح .

ومن رجع أولاً . . وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالماً .

فهذا مثال أصناف أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة، ونسيانهم مودعهم ومصدرهم، وغفلتهم عن عاقبة أمرهم، وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن تغرّه أحجار الأرض وهي الذهب والفضة، وهشيم النبت، وهي زينة الدنيا، وشيء من ذلك لا يصحبه عند الموت !! بل يصير كلاً وبيلاً عليه، وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه، وهله حال الخلق كلهم، إلا من عصمه الله تعالى .



مثال آخر لاغترار الخلق بالدنيا وضعف إيمانهم بقول الله تعالى في تحذيره إياهم غوائل الدنيا :

قال الحسن رحمه الله : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : « إنما مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء، حتى إذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر، أو ما بقي . . أنفذوا الزاد، وحسروا الظاهر^(١)، وبقوا بين ظهرائي المفازة لا زاد ولا حمولة، فأيقنوا بالهلكة، فبينما هم كذلك إذ خرج عليهم رجل في حلة يقطر رأسه، فقالوا : هذا قريب عهد بريف، وما جاءكم هذا إلا من قريب، فلما انتهوا إليهم . . قال : يا هؤلاء ! قالوا : يا هذا ! قال : علام أنتم ؟ قالوا : على ما ترى ! قال : أرايتكم إن هديتكم إلى ماء رواء ورياض خضراً ما تعملون ؟ قالوا : لا نعصيك شيئاً، قال : عهدتكم وموآثقتكم بالله، فأعطوه عهدكم وموآثقتهم بالله لا يعصونه شيئاً، قال : فأوردكم ماء رواء ورياضاً خضراً، فمكث فيهم ما شاء الله، ثم قال : يا هؤلاء ! قالوا : يا هذا ! قال : الرجل، قالوا : إلى أين ؟ قال : إلى ماء ليس كمايكنكم، وإلى رياض ليس كرياضكنم، فقال أكثرهم : والله ! ما وجدنا هذا حراً ظناً أننا لن نجدّه، وما نصنع بعيش خير من هذا ؟ قال : وقالت طائفة وهم أقلهم : ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم وموآثقتكم بالله ألا تعصوه شيئاً وقد صدقكم في أول حديثه ؟ فوالله ! ليصدقنكم في آخره، فراح فيمن اتبعه وتخلت بقيتهم، فبدر بهم عدو، فأصبحوا من بين أسير وقيل^(٢) »



(١) أي : أعروه، وهو كناية عن هلاك ما يركبونه . . « إتحاف » (١١٤/٨) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (٨٨) عن الحسن بلاغاً، وروى نحوه أحمد في « مسنده » (٢٦٧/١)، والطبراني في « الكبير » (٢١٩/١٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في رؤيا أريها النبي صلى الله عليه وسلم وحديث بها أصحابه، وأنه صلى الله عليه وسلم مثل الرجل الهادي للقوم .

مثال آخر لتنعّم الناس بالدنيا ثم تفجّعهم على فراقها :

اعلم : أنّ مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا مثل رجل هيأ داراً وزينها ، وهو يدعُو إلى داره على الترتيب قوماً واحداً بعد واحد ، فدخل واحد داره ، فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه لمن يلحقه ، لا ليملكه ويأخذه ، فجهل رسمه ، فظن أنّه قد وهب ذلك له ، فتعلّق به قلبه لما ظن أنّه له ، فلمّا استرجع منه . . ضجّر وتفجّع ، ومن كان عالماً برسمه . . انتفع به وشكره ، وردّه بطيبة قلب وانشراح صدر .

فكذلك من عرف سنة الله في الدنيا . . علم أنّها دار ضيافة ، سبّلت على المجتازين لا على المقيمين ؛ ليتزوّدوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالعواري ، ولا يصرّفون إليها كلّ قلوبهم حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها .

فهذه أمثلة الدنيا وآفاتِها وغوائلِها ، نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحليمه .



بيان حقيقة الدنيا وما هيتهما في حق العبد

اعلم : أنَّ معرفة ذمِّ الدنيا لا تكفيك ما لم تعرفِ الدنيا المذمومة ما هي ، وما الذي ينبغي أن يُجتنب منها ، وما الذي لا يُجتنب ، فلا بدَّ وأنَّ نبيَّنَ الدنيا المذمومة المأمورَ باجتنابها ؛ لكونها عدوةً قاطعةً لطريق الله تعالى ما هي ؟ فنقول : دنياك وأخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قليلك ، فالقريب الداني منها يُسمَّى دنيا ، وهو كلُّ ما قبل الموت ، والمترaxي المتأخَّر يُسمَّى آخرة ، وهو ما بعد الموت ، فكلُّ ما لك فيه حظٌّ وغرضٌ ونصيبٌ وشهوةٌ ولذَّةٌ في عاجلِ الحالِ قبلِ الوفاة .. فهو الدُّنيا في حقِّك .

إلا أنَّ جميعَ ما لك إليه ميلٌ وفيه نصيبٌ وحظٌّ .. فليس بمذموم ، بل هو ثلاثة أقسام :

القسم الأولُ : ما يصحبك في الآخرة ، وتبقى معك ثمرته بعد الموت ، وهو شيان : العلم والعمل فقط .

وأعني بالعلم : العلم بالله وصفاته وأفعاليه ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، وملكوته أرضه وسمايه ، والعلم بشريعة نبيه صلى الله عليه وسلم .

وأعني بالعمل : العبادة الخالصة لوجه الله تعالى .

وقد يأنس العالم بالعلم ، حتَّى يصيِّرَ ذلك ألدَّ الأشياءِ عنده ، فيهجرُ النومَ والمنكحَ والمطعمَ في لذَّته ؛ لأنَّه أشهى عنده من جميع ذلك ، فقد صارَ حظًّا عاجلاً في الدنيا ، ولكنا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة .. لم نعدْ هذا من الدنيا أصلاً ، بل قلنا : إنَّه من الآخرة .

وكذلك العابدُ قد يأنسُ بعبادته فيستلذُّها ؛ بحيث لو مُنِعَ عنها .. لكانَ ذلك أعظمَ العقوباتِ عليه ، حتَّى قال بعضهم : (ما أخافُ من الموتِ إلا من حيث يحولُ بيني وبينَ قيامِ الليل)^(١)

وكانَ آخرُ يقولُ : (اللهم ؛ ارزقني قوَّةَ الصلاةِ والركوعِ والسجودِ في القبرِ)^(٢) ، فهذا قد صارت الصلاةُ من حظوظِهِ العاجلةِ ، وكلُّ حظٍّ عاجلٍ فاسمُ الدُّنيا ينطلقُ عليه من حيث الاشتقاقُ من الدنوّ ، ولكنا لسنا نعني بالدُّنيا المذمومة ذلك .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ : الطَّيِّبُ وَالنِّسَاءُ وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »^(٣) ، فجعلَ الصلاةَ مِنْ جَمَلَةِ مَلَادِ الدُّنْيَا ؛ وذلكَ لأنَّ كُلَّ ما يدخلُ في الحسَنِ والمشاهدةِ فهو مِنْ عالمِ الشهادةِ ، وهو مِنْ الدُّنْيَا ، والتلذُّدُ بتحريكِ الجوارحِ بالركوعِ والسجودِ إنّما يكونُ في الدُّنْيَا ؛ فلذلكَ أضافها إلى الدُّنْيَا ، إلا أنا

(١) فقد روى أبو نعيم في « الحلية » (٢٧٥/٩) عن أبي سليمان الداراني قوله : (لأهل الطاعة بالهم ألدُّ من أهل اللهو بلهوهم ، ولولا الليل .. ما أحببت البقاء في الدنيا) .

(٢) وهو ثابت البناني ، روى أبو نعيم في « الحلية » (٣١٩/٢) دعاءه : (اللهم ؛ إن أذنت لأحد أن يصلي في قبره .. فأذن لثابت أن يصلي في قبره) .

(٣) رواه النسائي (٦١/٧) ، وأحمد في « المسند » (١٧٨/٣) ، وليس لفظ (ثلاث) منه ، وتبع المصنف هنا في لفظه صاحب « القوت » (٢٤٩/٢) ، قال المحافظ ابن حجر في « التلخيص الحبير » (٢١٥٥/٥) : (وقد اشتهر على الألسنة بزيادة « ثلاث » ، وشرحه الإمام أبو بكر بن فورك في جزء مفرد على ذلك ، وكذلك ذكره الغزالي في « الإحياء » ، ولم نجد لفظ « ثلاث » في شيء من طرقه المستندة) ، وعلى فرض عدمها لا يمنع ما ذكره المصنف هنا ؛ لنفي قطعية كون الصلاة من الآخرة بالنص .

في هذا الكتاب لسنا نتعرضُ إلَّا للدُّنيا المذمومة ، فنقولُ : هذه ليست مِن الدُّنيا .



القسم الثاني - وهو المقابلُ له على الطرفِ الأقصى - : كلُّ ما فيه حظٌّ عاجلٌ ، ولا ثمرةُ له في الآخرة أصلاً ؛ كالتلذُّذِ بالمعاصي كُلِّها ، والتنعُّمِ بالمباحاتِ الزائدة على قدرِ الضروراتِ والحاجاتِ ، الداخلةِ في جملةِ الرفاهيةِ والرعوناتِ ؛ كالتنعُّمِ بالمقنطرةِ مِنَ الذهبِ والفضةِ ، والخييلِ المسؤومةِ ، والأنعامِ ، والحرثِ ، والغلمانِ ، والجواري ، والخيولِ ، والمواشي ، والقصورِ ، والدورِ ، ورفيعِ الثيابِ ، ولذائذِ الأطعمةِ ؛ فحظُّ العبدِ مِنْ هذه كُلِّها هي الدُّنيا المذمومةُ ، وفيما يُعدُّ فضلاً أو في محلِّ الحاجةِ نظرٌ طويلٌ ؛ إذ روي عن عمر رضي الله عنه : أنَّه استعملَ أبا الدرداءِ على حمصٍ ، فاتخذَ كنيفاً أنفقَ عليه درهمين ، فكتبَ إليه عمرُ : (مِنْ عمر بن الخطابِ أميرِ المؤمنينِ إلى عويمِر ، قد كانَ لك في بناءِ فارسَ والرومِ ما تكفي به عن عمرانِ الدُّنيا حينَ أذنَ اللهُ بخرابها ، فإذا أتاك كتابي هذا .. فقد سَيرتُكَ وأهلكَ إلى دمشق)^(١) ، فلم يزلْ بها حتَّى مات ، فهذا رأهُ فضلاً مِنَ الدُّنيا ، فتأملْ فيه .



القسم الثالثُ - وهو متوسِّطٌ بينَ الطرفين - : كلُّ حظٍّ في العاجلِ مُعينٍ على أعمالِ الآخرةِ ؛ كقدرِ القوتِ مِنَ الطعامِ ، والقميصِ الواحدِ الخشنِ ، وكلِّ ما لا بةَ مِنْهُ ليتأتى للإنسانِ البقاءَ والصحةُ التي بها يتوصلُ إلى العلمِ والعملِ ، وهذا ليسَ مِنَ الدُّنيا كالقسمِ الأولِ ؛ لأنَّه مُعينٌ على القسمِ الأوَّلِ ووسيلةٌ إليه ، فمهما تناوله العبدُ على قصدِ الاستعانةِ به على العلمِ والعملِ .. لم يكنْ به متناولاً للدُّنيا ، ولم يصِرْ به مِنْ أبناءِ الدُّنيا ، وإنْ كانَ باعثُهُ الحظَّ العاجلَ دونَ الاستعانةِ على التقوى .. التحقَّ بالقسمِ الثاني ، وصارَ مِنْ جملةِ الدُّنيا .



ولا يبقى معَ العبدِ عندَ الموتِ إلَّا ثلاثُ صفاتٍ : صفاءُ القلبِ - أعني : طهارتهُ عن أدناسِ الدُّنيا - وأنسُهُ بذكرِ الله تعالى ، وحبُّهُ لله تعالى ، وصفاءُ القلبِ وطهارتهُ لا يحصلانِ إلَّا بالكفِّ عن شهواتِ الدُّنيا ، والأنسُ لا يحصلُ إلَّا بكثرةِ ذكرِ الله تعالى والمواظبةِ عليه ، والحبُّ لا يحصلُ إلَّا بالمعرفةِ ، ولا تحصلُ معرفةُ الله إلَّا بدوامِ الفكرِ ، وهذه الصفاتُ الثلاثُ هي المنجياتُ المسعِّداتُ بعدَ الموتِ ، وهي الباقياتُ الصالحاتُ .

أمَّا طهارةُ القلبِ عن شهواتِ الدُّنيا .. فهي مِنَ المنجياتِ ؛ إذ تكونُ جُنَّةً بينَ العبدِ وبينَ عذابِ الله ، كما وردَ في الأخبارِ : « أنْ أعمالَ العبدِ تناضلُ عنه ، فإذا جاءَ العذابُ مِنْ قَبْلِ رجلِهِ .. جاءَ قيامُ الليلِ يدفعُ عنه ، وإذا جاءَ مِنْ قَبْلِ يديه .. جاءتِ الصدقةُ تدفعُ عنه ... » الحديثُ^(٢)

وأما الأنسُ والحبُّ .. فهما مِنَ المسعِّداتِ ، وهما موصولانِ العبدِ إلى لذَّةِ اللقَاءِ والمشاهدةِ ، وهذه السعادةُ تتعجَّلُ عقبَ الموتِ إلى أنْ يدخلَ أوانُ الرؤيةِ في الجنةِ ، فيصيرُ القبرُ روضةً مِنْ رياضِ الجنةِ ، وكيف لا يكونُ القبرُ عليه

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (٢٦٦) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٢٥١) .

(٢) رواه بنحوه ويطوله الطبراني في « الأحاديث الطوال » (٣٩) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٤٠٦/٣٤) ، وروى أحمد في « مسنده » (٣٥٢/٦) من حديث أسماء رضي الله عنها مرفوعاً : « إذا دخل الإنسان قبره ؛ فإن كان مؤمناً .. أحف به عمله ؛ الصلاة والصيام ، قال : فيأتيه الملك من نحو الصلاة ، فترده ، ومن نحو الصيام فيرده ... » الحديث .

روضة من رياض الجنة ولم يكن له إلا محبوب واحد، وكانت العوائق تعوقه عن الأنس بدوام ذكره ومطالعته جماله، فارتفعت العوائق، وأفلت من السجن، وخُلِّي بينه وبين محبوبه، فقدم عليه مسروراً سليماً من الموانع، آمناً من الفراق ١٩

وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً ولم يكن له محبوب إلا في الدنيا، وقد غُصِب منه، وحيل بينه وبينه، وسُدَّت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ١٩: [من السريع]

ما حال مَنْ كَانَ لَهُ وَاحِدٌ غَيَّبَ عَنْهُ ذَلِكَ الْوَاحِدُ^(١)

وليس الموت عدماً، إنما هو فراق لمحبات الدنيا، وقدم على الله تعالى.

فإذا؛ سالك طريق الآخرة هو المواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث؛ وهي الذكر، والفكر، والعمل الذي يفيضه عن شهور الدنيا، ويبغض إليه ملاذها، ويقطعه عنها، وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن، وصحة البدن لا تنال إلا بقوت وملبس ومسكن، ويحتاج كل واحد إلى أسباب، فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة.. لم يكن من أبناء الدنيا، وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة، وإن أخذ ذلك لحظ النفس وعلى قصد التثبُّع.. صار من أبناء الدنيا والراغبين في حظوظها.

إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبها لعذاب الآخرة، ويُسمى ذلك حراماً، وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العُلا، ويعرضه لطول الحساب، ويُسمى ذلك حلالاً، والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب؛ فمن توفَّق الحساب.. عَذِب^(٢)؛ إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حلالها حساب، وحرامها عذاب»^(٣)، وقد قال أيضاً: «حلالها عذاب»، إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام، بل لو لم يكن الحساب.. لكان ما يفوت من الدرجات العُلا في الجنة، وما يرد على القلب من التحسُّر على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيصة لا بقاء لها هو أيضاً عذاب، وقس به حالك في الدنيا إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرة، مع علمك بأنها سعادات منصرمة لا بقاء لها، ومنغصة بكدورات لا صفاء لها، فما حالك في فوات سعادة لا يحيط الوصف بعظمتها، وتنقطع الدهور دون غايتها ١٩

فكل من تنعم في الدنيا ولو بسمع صوت من طائر، أو بالنظر إلى خضرة، أو بشربة ماء بارد.. فإنه ينقص من حظِّه في الآخرة أضعافه، وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه: «هذا من التَّعْمِ الذي تُسأل عنه»^(٤)، أشار به إلى الماء البارد، والتعرض لجواب السؤال فيه ذل، وخوف، وخطر، ومشقة، وانتظار، وكل ذلك من نقصان الحظ، ولذلك قال عمر رضي الله عنه: (اعزلوا عني حسابها) حيث كان به عطش، فعرض عليه ماء بارد يعسل، فأدازه في كفيه، ثم امتنع عن شربه^(٥)

(١) انظر «التمثيل والمحاضرة» (ص ٢١١).

(٢) كما روي ذلك مرفوعاً البخاري (١٠٣، ٦٥٣٦)، ومسلم (٢٨٧٦).

(٣) رواه الدلمي في «مسند الفردوس» (٨١٩٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً.

(٤) رواه النسائي (٢٤٦/٦)، وأحمد في «المسند» (٣٣٨/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٤٢٧٩).

(٥) رواه أحمد في «الزهد» (٦٢٨)، وروي ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٤٩٢) عن بكير بن عتيق قال: سميت سعيد بن جبير شربة من عسل في قده، فشربها ثم قال: والله! لأسألن عن هذا، فقلت: لمة؟ فقال: شربته وأنا أستلذه.

فالدُّنيا قليلُها وكثيرُها ، حلالُها وحرامُها ملعونةٌ ، إلا ما أعانَ على تقوى الله ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ الْقَدَرُ لَيْسَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَكُلُّ مَنْ كَانَتْ مَعْرِفَتُهُ أَقْوَى وَأَتَقَنَ .. كَانَ حَذَرُهُ مِنَ نَعِيمِ الدُّنْيَا أَشَدَّ ، حَتَّى إِنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى حَجَرٍ لَمَّا نَامَ ، ثُمَّ رَمَى بِهِ ؛ إِذْ تَمَثَّلَ لَهُ إِبْلِيسُ وَقَالَ لَهُ : رَغِبْتَ فِي الدُّنْيَا^(١)

وَحَتَّى إِنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَلِكِهِ كَانَ يَطْعَمُ النَّاسَ لِدَانِذِ الْأَطْعَمَةِ وَهُوَ يَأْكُلُ خَبِيزَ الشَّعِيرِ ، فَجَعَلَ الْمُلْكُ عَلَى نَفْسِهِ بِهَذَا الطَّرِيقِ امْتِحَانًا وَشَدَّةً ؛ فَإِنَّ الصَّبْرَ عَنْ لِدَانِذِ الْأَطْعَمَةِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَوُجُودِهَا أَشَدُّ^(٢) وَلِهَذَا زَوَى اللَّهُ تَعَالَى الدُّنْيَا عَنْ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَ يَطْوِي أَيَّامًا^(٣) ، وَكَانَ يَشُدُّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ^(٤)

ولِهَذَا سَلَّطَ اللَّهُ الْبَلَاءَ وَالْمَحَنَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، ثُمَّ الْأُمَثِلِ فَالْأُمَثِلِ ، كُلُّ ذَلِكَ نَظَرًا لَهُمْ ، وَامْتِنَانًا عَلَيْهِمْ ؛ لِيَتَوَقَّرَ مِنَ الْآخِرَةِ حَظُّهُمْ ؛ كَمَا يَمْنَعُ الْوَالِدُ الشَّفِيقُ وَلَدَهُ لَذَّةَ الْفَوَاحِشِ ، وَيَلْزِمُهُ أَلَمَ الْفَقْدِ وَالْحِجَامَةِ ؛ شَفَقَةً عَلَيْهِ ، وَحُبًّا لَهُ ، لَا بَخْلًا عَلَيْهِ .

وقد عرفتَ بهذا أَنَّ كُلَّ مَا لَيْسَ لِلَّهِ .. فَهُوَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَمَا هُوَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .. فَذَلِكَ لَيْسَ مِنَ الدُّنْيَا .



فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا الَّذِي هُوَ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ ؟

فَأَقُولُ : الْأَشْيَاءُ ثَلَاثَةٌ أَقْسَامُ :

مِنْهَا : مَا لَا يُنْصَوِّرُ أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَهُوَ الَّذِي يُعَبِّرُ عَنْهُ بِالْمَعَاصِي وَالْمَحْظُورَاتِ ، وَأَنْوَاعِ التَّنْعُمَاتِ فِي الْمُبَاحَاتِ ، وَهِيَ الدُّنْيَا الْمُحْضَرُ الْمَذْمُومَةُ ، فَهِيَ الدُّنْيَا صُورَةٌ وَمَعْنَى .

وَمِنْهَا : مَا صُوِّرَتْهُ لِلَّهِ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْعَلَ لغيرِ اللَّهِ ، وَهِيَ ثَلَاثَةٌ : الْفَكْرُ ، وَالذِّكْرُ ، وَالْكَفْ عَنِ الشَّهَوَاتِ ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الثَّلَاثَةَ إِذَا جَزَتْ سِرًّا وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا بَاعْثٌ سِوَى أَمْرِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .. فَهِيَ لِلَّهِ وَلَيْسَتْ مِنَ الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ الْغَرَضُ مِنَ الْفِكْرِ طَلَبُ الْعِلْمِ لِلتَّشَوُّفِ بِهِ ، وَطَلَبُ الْقَبُولِ بَيْنَ الْخَلْقِ بِإِظْهَارِ الْمَعْرِفَةِ ، أَوْ كَانَ الْغَرَضُ مِنْ تَرْكِ الشَّهْوَةِ حِفْظُ الْمَالِ ، أَوْ الْحِمَاةِ لَصَحَّةِ الْبَدَنِ ، أَوْ الْاِسْتِهَارَ بِالزَّهْدِ .. فَقَدْ صَارَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا بِالْمَعْنَى وَإِنْ كَانَ يُظَنُّ بِصُورَتِهِ أَنَّهُ لِلَّهِ تَعَالَى .

وَمِنْهَا : مَا صُوِّرَتْهُ لِحَظِّ النَّفْسِ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْعَلَ مَعْنَاهُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَذَلِكَ كَالْأَكْلِ ، وَالنِّكَاحِ ، وَكُلِّ مَا يَرْتَبِطُ بِهِ بَقَاؤُهُ وَبِقَاؤُ وَلَدِهِ ، فَإِنَّ كَانَ الْقَصْدُ حَظَّ النَّفْسِ .. فَهُوَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ الْقَصْدُ الْاِسْتِعَانَةَ بِهِ عَلَى التَّقْوَى .. فَهُوَ لِلَّهِ بِمَعْنَاهُ وَإِنْ كَانَتْ صُورَتُهُ صُورَةَ الدُّنْيَا ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا مُفَاجِرًا مُكَاتِرًا .. لَقِيَ اللَّهَ

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٥٥٧) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٤١٦/٤٧) .

(٢) رواه بنحوه أحمد في « الزهد » (٤٦٦) .

(٣) فقد روى الترمذي (٢٣٦٠) ، وابن ماجه (٣٣٤٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : (كان رسول الله يبيت الليالي المتتابعة طائوبا وأهله لا يجدون عشاء ، وكان أكثر خبزهم خبز الشعير) ، وأما أنه سبحانه زوى الدنيا عنه صلى الله عليه وسلم .. فتقدم في غير خبر ، منها ما رواه البخاري (٢٤٦٨) ، ومسلم (١٤٧٩) عن عمر رضي الله عنه وقد قال للنبي صلى الله عليه وسلم : هذا الحَصِيرُ قد أثار في جنبك ، وهذه خزانتك لا أرى فيها إلا ما أرى ، وذلك قصير وكسرى في الشمار والأنهار وأنت رسول الله وصفوته وهذه خزانتك ؟ فقال : يا بن الخطاب ؛ ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا ؟ !

(٤) روى ذلك البخاري في قصة الخندق (٤١٠١) .

وهو عليه غضبان، ومن طلبها استعافاً عن المسألة وصيانة لنفسه.. جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر^(١)، فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد.

فإذا؛ الدنيا حظ نفسك العاجل، الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة، ويُعَبَّرُ عنه بالهوى، وإليه أشار قوله تعالى: ﴿وَنَحَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنَّ الْهَمَّةَ هِيَ النَّفْسُ﴾.

ومجامع الهوى خمسة أمور، وهي ما جمعه الله تعالى في قوله: ﴿أَتَمَّا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَيْتَ وَلَهُوَ وَرِثَةً وَقَفَّارٌ بَيْنَهُ وَكَثُرَ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾، والأعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة، يجمعها قوله تعالى: ﴿رَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْثَىٰ وَالْكُرْشِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾.

فقد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا، وقدّر ضرورة القوت، وما لا بد منه من مسكن وملبس.. فهو لله إن قصده به وجه الله، والاستكثار منه تنعم، وهو لغير الله، وبين التثتم والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة، ولها طرفان وواسطة، طرف يقرب من حدة الضرورة، فلا يضرب؛ فإن الاقتصاد على حدة الضرورة غير ممكن، وطرف يزاكم جانب التثتم ويقرب منه، وينبغي أن يُخَذَّرَ منه، ويبتعدا وسائل متشابهة، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه، والحزم في الحذر والتقوى، والتقريب من حدة الضرورة ما أمكن؛ اقتداءً بالأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين والأولياء؛ إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حدة الضرورة.

حتى إن أويساً القرني كان يظن أهله أنه مجنون؛ لشدة تضيقه على نفسه، فبتوا له بيتاً على باب دارهم، فكان يأتي عليهم السنة والسنين والثلاث لا يرون له وجهاً، وكان يخرج أول الأذان، ويأتي إلى منزله بعد العشاء الآخرة، وكان طعامه أن يلتقط النوى، فكلما أصاب من الحشف.. حياءً لإفطاره، وإن لم يصب ما يقوته من الحشف.. باع النوى، واشترى به ما يقوته، وكان لباسه ما يلتقط من المزابل، فيلقط قطع الأكسية، فيغسلها في الغرات، ويلبس بعضها إلى بعضي، ثم يلبسها، فكان ذلك لباسه^(٢)، وكان ربما مر بالصبيان فيرجمونه، ويطنون أنه مجنون، فيقول لهم: (يا إخوتاه؛ إن كان ولا بد أن ترموني.. فارموني بأحجار صغار، فإنني أخاف أن تدمو عقيبتي فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء)^(٣)، فهكذا كانت سيرته، ولهذا عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره، فقال: «إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن» إشارة إليه رحمه الله^(٤).

ولما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه.. قال: أيها الناس؛ من كان منكم من أهل العراق.. فليقم؛ قال: فقاموا، فقال: اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة فجلسوا، فقال: اجلسوا إلا من كان من مراد، فجلسوا، فقال: اجلسوا إلا من كان من قرين، فجلسوا كلهم إلا رجلاً واحداً، فقال له عمر رضي الله عنه: أقرني أنت؟ فقال: نعم، فقال: أتعرف أويس بن عامر القرني؟ فوصفه له، فقال: نعم، وما تسأل عن ذلك يا أمير المؤمنين؟! فوالله؛ ما فينا أحق منه، ولا أجن منه، ولا أحوج منه، ولا أدنى منه، فبكى عمر رضي الله عنه، ثم قال: ما قلت ما قلت إلا أنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يدخل في شفاعتي مثل ربيعة ومضر».

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٢٦٢٥)، وابن أبي الدنيا في «العيال» (٣٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٩/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٩٨٩٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) خبر أويس إلى هنا رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٤٣١/٩ - ٤٣٢).

(٣) الرسالة الفشيرية (ص ٤١٢).

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (٥٢/٧)، وعند أحمد في «المسند» (٥٤٠/٢): «نفس ريكم» بدل «نفس الرحمن».

فَقَالَ هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ: فَلَمَّا سَمِعْتُ هَذَا الْقَوْلَ مِنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ... قَدِمْتُ الْكَوْفَةَ، فَلَمْ يَكُنْ لِي هَمٌّ إِلَّا أَنْ أُطْلَبَ أَوْيسُ الْقُرْنِيِّ وَأَسْأَلَ عَنْهُ، حَتَّى سَقَطْتُ عَلَيْهِ جَالِسًا عَلَى شَاطِئِ الْفَرَاتِ نِصْفَ النَّهَارِ يَتَوَضَّأُ وَيَغْسِلُ نَوْبَهُ، قَالَ: فَعَرَفْتُهُ بِالنَّعْبِ الَّذِي نُعِبُ لِي؛ فَإِذَا رَجُلٌ لَحِيمٌ شَدِيدُ الْأَدَمَةِ، مَحْلُوقُ الرَّأْسِ، كَثُّ اللَّحْيَةِ، مُتَغَيِّرٌ جَدًّا، كَرِيهُ الْوَجْهِ، مَهِيبُ الْمَنْظَرِ.

قَالَ: فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَنَظَرَ إِلَيَّ، فَقُلْتُ: حَيَّاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ، وَمَدَدْتُ يَدِي لِأَصَافَحَهُ، فَأَبَى أَنْ يَصَافَحَنِي، فَقُلْتُ: رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَوْيسُ وَغَفَرَ لَكَ، كَيْفَ أَنْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ؟ وَخَنَقْتُنِي الْعَبْرَةَ مِنْ حُجِّي إِيَّاهُ وَرَفَعْتَنِي عَلَيْهِ؛ إِذْ رَأَيْتُ مِنْ حَالِهِ مَا رَأَيْتُ، حَتَّى بَكَيْتُ وَبَكَى، قَالَ: وَأَنْتَ فَحَيَّاكَ اللَّهُ يَا هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ، كَيْفَ أَنْتَ يَا أَخِي، وَمَنْ ذَلِكَ عَلَيَّ؟ قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، سُبْحَانَ اللَّهِ، ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾.

قَالَ: فَعَجِبْتُ حِينَ عَرَفَنِي، وَلَا وَاللَّهِ؛ مَا رَأَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا رَأَيْتِي، فَقُلْتُ: مِنْ أَيْنَ عَرَفْتَ اسْمِي وَاسْمَ أَبِي، وَمَا رَأَيْتُكَ قَبْلَ الْيَوْمِ وَلَا رَأَيْتَنِي؟ قَالَ: ﴿يَبْنَؤُ الْهَلِيمُ لَمْ يَجِبْ﴾، وَعَرَفْتُ رُوحِي وَرُوحَكَ حِينَ كَلَّمْتُ نَفْسِي نَفْسَكَ، إِنَّ الْأَرْوَاحَ لَهَا أَنْفُسٌ كَانَفْسِ الْأَجْسَادِ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَيَتَحَابُّونَ بِرُوحِ اللَّهِ وَإِنْ لَمْ يَلْتَقُوا، يَتَعَارَفُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ وَإِنْ نَأَتْ بِهِمُ الدَّارُ وَتَفَرَّقَتْ بِهِمُ الْمَنَازِلُ.

قَالَ: قُلْتُ: حَدِّثْنِي رَحِمَكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثٍ أَسْمَعُهُ مِنْكَ، قَالَ: إِنِّي لَمْ أَدْرِكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَكُنْ لِي مَعَهُ صَحْبَةٌ بِأَبِي وَأُمِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَكِنِّي رَأَيْتُ رِجَالًا قَدْ رَأَوْهُ، وَبَلَغَنِي مِنْ حَدِيثِهِ نَحْوُ مِمَّا بَلَغَكَ، وَلَسْتُ أَحِبُّ أَنْ أَفْتَحَ هَذَا الْبَابَ عَلَى نَفْسِي أَنْ أَكُونَ مُحَدِّثًا، أَوْ مُفْتِيًا، أَوْ قَاصًّا، فِي نَفْسِي شُغْلٍ عَنِ النَّاسِ يَا هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ.

فَقُلْتُ: يَا أَخِي؛ اقْرَأْ عَلَيَّ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَسْمَعُهَا مِنْكَ، وَادْعُ لِي بِدَعَوَاتٍ، وَأَوْصِنِي بِوَصِيَّةٍ أَحْفَظُهَا عَنْكَ؛ فَإِنِّي أَحْبَبْتُكَ فِي اللَّهِ حُبًّا شَدِيدًا.

قَالَ: فَقَامَ وَأَخَذَ بِيَدِي عَلَى شَاطِئِ الْفَرَاتِ، ثُمَّ قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثُمَّ بَكَى، ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَبِّي، وَأَحَقُّ الْقَوْلِ قَوْلُهُ، وَأَصْدَقُ الْحَدِيثِ حَدِيثُهُ، وَأَصْدَقُ الْكَلَامِ كَلَامُهُ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْبَاطِلَ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾، فَشَهِقَ شَهْقَةً ظَنَنْتُ أَنَّهُ قَدْ غَشِيَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا بَنَ حَيَّانَ؛ مَاتَ أَبُوكَ حَيَّانَ، وَيُوشِكُ أَنْ تَمُوتَ أَنْتَ، فَلَمَّا إِلَى جَنَّةٍ وَإِنَّمَا إِلَى نَارٍ، وَمَاتَ أَبُوكَ آدَمُ، وَمَاتَتْ أُمُّكَ حَوَاءُ، وَمَاتَ نُوحٌ، وَمَاتَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، وَمَاتَ مُوسَى نَجِيُّ الرَّحْمَنِ، وَمَاتَ دَاوُودُ خَلِيفَةُ الرَّحْمَنِ، وَمَاتَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ خَلِيفَةُ الْمُسْلِمِينَ، وَمَاتَ أَخِي وَصِيَّتِي عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ.

ثُمَّ قَالَ: يَا عَمْرَاهُ يَا عَمْرَاهُ، قَالَ: فَقُلْتُ: رَحِمَكَ اللَّهُ؛ إِنَّ عَمْرًا لَمْ يَمُتْ، قَالَ: قَدْ نَعَاهُ إِلَيَّ رَبِّي، وَنَعَى إِلَيَّ نَفْسِي، ثُمَّ قَالَ: وَأَنَا وَأَنْتَ فِي الْمَوْتِ كَأَنَّهُ قَدْ كَانَ، ثُمَّ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ دَعَا بِدَعَوَاتٍ خَفِيَّاتٍ.

ثُمَّ قَالَ: هَلْذِهِ وَصِيَّتِي إِيَّاكَ يَا هَرَمُ بْنُ حَيَّانَ؛ كِتَابَ اللَّهِ، وَنَعْيَ الصَّالِحِينَ الْمُؤْمِنِينَ^(١)، فَقَدْ نُعِيتُ إِلَيَّ نَفْسِي

(١) فِي (أ): (وَصِيَّتِي إِيَّاكَ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَنَعْيَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّالِحِينَ)، وَفِي (ب): (وَسِيرِ نَعْيِ الصَّالِحِينَ)، وَفِي نَسْخَةِ الْحَافِظِ الزَّيْدِيِّ (١٢٦/٨): (وَنَعْيِ الصَّالِحِينَ) بِدَلٍّ (وَنَعْيِ الصَّالِحِينَ).

ونفسك، عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت، وأنذر قومك إذا رجعت إليهم، وانصح للأمم جميعاً، وإياك أن تفارق الجماعة قيد شبر تفارق دينك وأنت لا تعلم، فتدخل النار يوم القيامة، ادع لي ولنفسك.

ثم قال: اللهم؛ إن هذا يزعم أنه يحبني فيك، ورازني من أجلك، فعرّفني وجهه في الجنة، وأدخله علي في دارك دار السلام، واحفظه ما دام في الدنيا حياً، وضم عليه ضيعته، وأرضه من الدنيا باليسير، وما أعطيته من الدنيا فيزيهه له تيسيراً، واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين، واجزه عني خير الجزاء.

ثم قال: استودعك الله يا هرم بن حبان، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته، لا أراك بعد اليوم - رحمك الله - تطلّبي، فإني أكره الشهرة، والوحدة أعجب إلي؛ لأني كثير الهم، شديد الغم مع هؤلاء الناس ما دمْتُ حياً، فلا تسأل عني ولا تطلّبي، واعلم أنك متي على بال وإن لم أرك ولم ترني؛ فأذكّني، وادع لي؛ فإني سأذكرك وأدعو لك إن شاء الله، انطلق أنت ما هنا حتّى أنطلق أنا ما هنا، فحرصت أن أمشي معه ساعة فأبى علي، وفارقه، فبكى وأبكاني، وجعلت أنظر في ففاه حتّى دخل بعض السلك، ثم سألت عنه بعد ذلك، فما وجدت أحداً يخبرني عنه بشيء، رحمه الله وغفر له^(١)

فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا، وقد عرفت ممّا سبق في بيان الدنيا، ومن سيرة الأنبياء والأولياء: أن حدّ الدنيا كل ما أظنّته الخضر، وأقلّته الغبراء، إلا ما كان لله عزّ وجلّ من ذلك، وضدّ الدنيا الآخرة، وهو كل ما أريد به الله عزّ وجلّ، ممّا يؤخذ بقدر الضرورة من الدنيا؛ لأجل قوّة طاعة الله، وذلك ليس من الدنيا.



ونبيّن هذا بمثال: وهو أن الحاج إذا حلف أنه في طريق الحج لا يشتغل بغير الحج، بل يتجرّد له، ثم اشتغل بحفظ الزاد، وعلف الجمل، وخزير الراوية، وكل ما لا بدّ للحج منه... لم يحث في يمينه، ولم يكن مشغولاً بغير الحج؛ فذلك البدن مركّب النفس، تُقطع به مسافة العمر، فتعهد البدن بما تبقى به قوّة على سلوك الطريق بالعلم والعمل هو من الآخرة لا من الدنيا.

نعم؛ إذا فصد تلذّد البدن وتنعّم بشيء من هذه الأسباب... كان منحرفاً عن الآخرة، ويخشى على قلبه القسوة. قال الطنافسي: (كنت على باب بني شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام طاوياً، فسمعت في الليلة الثامنة منادياً وأنا بين اليقظة والنوم: ألا من أخذ من الدنيا أكثر ممّا يحتاج إليه أعمى الله عين قلبه)^(٢) فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقك، فاعلم ذلك... ترشد إن شاء الله تعالى.



(١) روى أجزاء الخبر ابن سعد في «طبقاته» (٢٨٥/٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨٤/٢)، وهو بطوله ومرفوعه عند ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٤٣١/٩ - ٤٣٤)، وروى ابن أبي شيبه في «المصنف» (٣٣٠٩٩) عن الحسن مرسلأ: «يدخل الجنة بشفاعه رجل من أمّتي مثل ربيعة ومضر»، قال الحسن: أوبس القرني. وروى الترمذي (٢٤٣٩) عنه أيضاً مرسلأ: «يشفع عثمان بن عفان يوم القيامة بمثل ربيعة ومضر»، وروى الطبراني في «الكبير» (٢٣٥/٨) من حديث أبي أمامة مرفوعاً: «من المؤمنين من يدخل بشفاعته الجنة مثل ربيعة ومضر»، ولم يسم رجلاً.

(٢) رواه ابن حبيب في «عقلاء المجانين» (ص ٢٣٤) ولكن عن سمون المحب.

بيان ماحية الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقتهم المخلوق حتى أنشئهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردهم

اعلم : أنَّ الدُّنْيَا عبارةٌ عن أعيانٍ موجودةٍ ، وللإنسان فيها حظٌّ ، وله في إصلاحها شغلٌ ، فهذه ثلاثة أمورٍ قد يُظنُّ أنَّ الدُّنْيَا عبارةٌ عن أحاديها ، وليس كذلك .

أمَّا الأعيانُ الموجودةُ التي الدُّنْيَا عبارةٌ عنها .. فهي الأرض وما عليها ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِيَبْتَلِيَوهَا أَهْلَهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ، فالأرضُ فراشٌ للآدميين ومهادٌ ومسكنٌ ومستقرٌّ ، وما عليها لهم ملبسٌ ومطعمٌ ومشربٌ ومنكحٌ .

ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسامٍ : المعادن ، والنبات ، والحيوان .

أمَّا النبات .. فيطلبه الآدمي للآفات وللتداوي .

وأمَّا المعادن .. فيطلبها الآدمي للآلات والأواني ، كالنحاس والرصاص ، وللتنقيد ؛ كالذهب والفضة ، ولغير ذلك من المقاصد .

وأمَّا الحيوان .. فينقسم إلى الإنسان والبهائم ، أمَّا البهائم .. فيطلب لحومها للمأكَل ، وظهورها للمراكب والزينة ، وAmَّا الإنسان .. فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخرهم ؛ كالعلماء ، أو ليرتفع بهم ؛ كالجوارى والنسوان ، ويطلب قلوب الناس ليملكها ، بأن يغرمن فيها التعظيم والإكرام ، وهو الذي يُعَبِّرُ عنه بالجاء ؛ إذ معنى الجاء : ملك قلوب الآدميين .

فهذه هي الأعيان التي يُعَبِّرُ عنها بالدُّنْيَا ، وقد جمعها الله تعالى في قوله : ﴿ رُبُّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ﴾ وهذا من الإنسان ، ﴿ وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ وهذا من الجواهر والمعادن ، وفيه تنبيه على غيرها من اللذائذ واليوافيت وغيرها ، ﴿ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْفَكَةِ ﴾ وهي البهائم والحيوانات ، ﴿ وَلُحُومِ الْبَاقِرِ ﴾ وهو النبات والزروع .

فهذه هي أعيان الدُّنْيَا ، إلا أنَّ لها مع العبد علاقتين :

علاقة مع القلب : وهو حُبُّها ، وحظُّها منها ، وانصرافُ همه إليها ، حتى يصير قلبه كالعبد ، أو المحب المستهتر بالدُّنْيَا ، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدُّنْيَا ؛ كالكبر ، والغلب ، والحسد ، والرياء ، والسمعة ، وسوء الظن ، والمداينة ، وحبِّ الشناء ، وحبِّ التكاثر والتفاخر ، وهذه هي الدُّنْيَا الباطنة ، وأمَّا الظاهرة .. فهي الأعيان التي ذكرناها .

العلاقة الثانية : مع البدن : وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصناعات والحرف التي المخلوق مشغولون بها .

والخلق إنما نسوا أنفسهم وما بهم ومنقلبهم بالدُّنْيَا لهاتين العلاقتين ؛ علاقة القلب بالحب ، وعلاقة البدن بالشغل ، ولو عرف نفسه ، وعرف ربه ، وعرف حكمة الدُّنْيَا وسرها .. علم أنَّ هذه الأعيان التي سبَّيها دنيا لم تُخلق إلا لعلف

الدابة التي يسير بها إلى الله تعالى، وأعني بالدابة: البدن؛ فإنه لا يبقى إلا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن؛ كما لا يبقى الإبل في طريق الحج إلا بعلف وماء وجلال^(١)

ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة، ويتعهدها وينظفها، ويكسوها ألوان الثياب، ويحمل إليها أنواع الحشيش، ويبرد لها الماء بالثلج، حتى تفوته القافلة، وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة، وعن بقائه في البادية فرسة للسباع هو وناقته، والحاج البصير لا يهمله من أمر الجملي إلا القدر الذي يقوى به على المشي، فيتعده وقلبه إلى الكعبة والحج، وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة؛ فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهده البدن إلا بالضرورة، كما لا يدخل بيت الماء إلا لضرورة، ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجِه من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن، ومن همت ما يدخل بطنه.. فقيمت ما يخرج منه، وأكثر ما شغل الناس عن الله هو البطن؛ فإن القوت ضروري، وأمر المسكن والملبس أهون، ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليها.. لم تستغرقهم أشغال الدنيا، وإنما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكميتها وحظوظهم منها، ولتكنهتهم جهلوا وغفلوا، وتابعت أشغال الدنيا عليهم، واتصل بعضها ببعض، وتداعت إلى غير نهاية محدودة، فتاهوا في كثرة الأشغال، ونسوا مقصودها.



ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا، وكيفية حدوث الحاجة إليها، وكيفية غلط الناس في مقاصدها؛ حتى تنضح لك أشغال الدنيا كيف صرقت الخلق عن الله تعالى، وكيف أنستهم عاقبة أمورهم، فنقول:

الأشغال الدنيوية: هي الحرث، والصناعات، والأعمال التي ترى الخلق متكئين عليها، وسبب كثرة الأشغال: هو أن الإنسان مضطّر إلى ثلاث: القوت، والمسكن، والملبس، فالقوت للغذاء والبقاء، والملبس لدفع الحر والبرد، والمسكن لدفع الحر والبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والمال، ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحاً بحيث يستغني عن صنعة الإنسان فيه، نعم، خلق الله ذلك للبهائم؛ فإن النبات يغذي الحيوان من غير طبع، والحر والبرد لا يؤثر في بدنه، فيستغني عن البناء، ويقنع بالصحرَاء، ولباسها شعورها وجلودها، فيستغني عن اللباس، والإنسان ليس كذلك، فحدثت الحاجة إلى خمس صناعات، هي أصول الصناعات، وأوائل الأشغال الدنيوية؛ وهي الفلاحة، والرعاية، والاقتناص، والحياكة، والبناء.

أما البناء.. فللمسكن، والحياكة وما يكتنفها من الغزل والخياطة.. فللملبس، والفلاحة للمطعم، والرعاية للمواشي والخيل أيضاً للمطعم والمركب، والاقتناص نعني به: تحصيل ما خلقه الله من صيد، أو معدن، أو حشيش، أو حطب، فالفلاح يحصل النبات، والراعي يحفظ الحيوانات ويستنتجها، والمقتنص يحصل ما نبت ونتاج بنفسه من غير صنع آدمي، وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي، ونعني بالاقتناص ذلك، ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة.

ثم هذه الصناعات تفتقر إلى أدوات وآلات؛ كالحياكة، والفلاحة، والبناء، والاقتناص، والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهي الأخشاب، أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيره، أو من جلود الحيوانات؛ فحدثت الحاجة إلى

(١) جلال: جمع جُل، وهو ما بقي ظهره لثلاث يقيه الرجل. «إتحاف» (١٢٨/٨).

ثلاثة أنواع آخر من الصناعات ؛ وهي التجارة ، والحداثة ، والخز ، وهؤلاء هم عمال الآلات ، ونعني بالتجار : كل عامل في الخشب كيفما كان ، وبالحداثة : كل من عمل في جواهر المعادن حتى النحاس والإبري وغيرهما ، وغرضنا ذكر الأجناس ، فأما أحاد الحرف .. فكثيرة ، وأما الخز .. فنعني به : كل عامل في جلود الحيوانات وأجزائها ، فهذه أمهات الصناعات .

ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده ، بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه ؛ وذلك لسببين : أحدهما : حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ، ولا يكون ذلك إلا باجتماع الذكر والأنثى وعشرتهما .

والثاني : التعاون على تهيئة أسباب المطعم والملبس وتربية الولد ، فإن الاجتماع يقضي إلى الولد لا محالة ، والواحد لا يستقل بحفظ الولد وتهيئة أسباب القوت ، ثم ليس يكفي الاجتماع مع أهل في المنزل ، بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ؛ ليتكفل كل واحد بصناعته ؛ فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج إلى آلاتها ، وتحتاج الآلة إلى حداث ونجار ، ويحتاج الطعام إلى طحان وخباز ؟ وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقر إلى حراثة الفطن ، وآلات الحياكة والخياطة ، وأعمال كثيرة ؟ فلذلك امتنع عيش الإنسان وحده ، وحدت الحاجة إلى الاجتماع .

ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة .. لتأذوا بالحر والبرد والمطر واللصوص ؛ فافتقروا إلى أبنية محكمة ، ومنازل ينفرد كل أهل بيت به ، وبما معه من الآلات والأثاث ، والمنازل لدفع الحر والبرد والمطر ، ولدفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرها ، لكن المنازل قد تقصدها جماعة من اللصوص من خارج المنازل ، فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل ، فحدثت البلاد لهذه الضرورة .

ثم مهما اجتمع الناس في المنازل والبلاد وتعاملوا .. تولدت بينهم خصومات ؛ إذ تحدث رئاسة وولاية للزوج على الزوجة ، وولاية للأبوين على الولد لأنه ضعيف محتاج إلى قوام به ، ومهما حصلت الولاية على عاقل .. أفضى إلى الخصومة ، بخلاف الولاية على البهائم ؛ إذ ليس لها قوة المخاصمة وإن ظلمت ، فأما المرأة .. فتخاصم الزوج ، والولد يخاصم الأبوين ، هذا في المنزل .

وأما أهل البلد أيضاً .. فيتعاملون في الحاجات ، ويتنازعون فيها ، ولو تركوا كذلك .. لتقاتلوا وهلكوا ، وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة يتواردون على المراعي والأراضي والمياه ، وهي لا تقي بكل أغراضهم ، فيتنازعون لا محالة ، ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم ، وتعرض عوارض مختلفة ، ولو ترك ضائعاً .. لهلك ، ولو وكل تفقده إلى الجميع .. لتخاذلوا ، ولو خص واحد من غير سبب يخصصه .. لكان لا يدعن له ؛ فحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى ، فمنها صناعة المساحة التي بها تعرف مقادير الأرض ؛ لتمكن القسمة بينهم بالعدل ، ومنها صناعة الجندية ؛ لحراسة البلد بالسيف ، ودفع اللصوص عنهم ، ومنها صناعة الحكم ، والتوصل لفصل الخصومة ، ومنها الحاجة إلى الفقه ، وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ، ويلزموا الوقوف على حدوده ، حتى لا يكثر النزاع ، وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها .

فهذه أمور سياسية لا بد منها ، ولا يشتغل بها إلا مخصوصون بصفات مخصوصة من العلم والتميز والهداية ، وإذا اشتغلوا بها .. لم يفتروا لصناعة أخرى ، ويحتاجون إلى المعاش ، ويحتاج أهل البلد إليهم ؛ إذ لو اشتغل أهل البلد

بالحرب مع الأعداء مثلاً . . تعطلت الصناعات ، ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت . . تعطلت البلاد عن الحرّاس ، واستضرّ الناس ؛ فمست الحاجة إلى أن يُصرف إلى معاشيهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت ، أو تُصرف إليهم الغنائم إن كانت العداوة مع الكفار ، فإن كانوا أهل ديانة وورع . . قنعوا بالقليل من أموال المصالح ، وإن أرادوا التوسّع . . فتمسّ الحاجة - لا محالة - إلى أن يمدّهم أهل البلد بأموالهم ؛ ليمدوهم بالحراسة ، فتحدث الحاجة إلى الخراج .

ثم يتولّد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة إلى صناعات آخر ؛ إذ يُحتاج إلى من يوظّف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال ، وهم العمال ، وإلى من يستوفي منهم بالرفق ، وهم الجبّاء والمستخرجون ، وإلى من يجمع عنده لحفظه إلى وقت التفرقة ، وهم الخزّان ، وإلى من يفرّق عليهم بالعدل ، وهو الفارض للساكنين .

وهذه الأعمال لو تولّاها عدد لا تجمعهم رابطة . . انخرم النظام ، فحدثت منه الحاجة إلى ملك يديرهم ، وأمير مطاع يعيّن لكل عمل شخصاً ، ويختار لكل واحد ما يليق به ، ويراعي النصف في أخذ الخراج وإعطائهم ، واستعمال الجند في الحرب ، وتوزيع أسلحتهم ، وتعيين جهات الحرب ، ونصيب الأمير والقائد على كلّ طائفة منهم ، إلى غير ذلك من صناعات الملك ، فيحدث من ذلك - بعد الجند الذين هم أهل السلاح ، وبعد الملك الذي يراقبهم بالعين الكالفة ويديرهم - الحاجة إلى الكتّاب ، والخزّان ، والحساب ، والجبّاء ، والعمال .

ثم هنّاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ، ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف ، فتحدث الحاجة إلى مال الفرع مع مال الأصلي ، وهو المسمّى فرع الخراج .

وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف :

الأولى : الفلاحون ، والرعاة ، والمحترفون .

والثانية : الجندية الحماة لهم بالسيوف .

والثالثة : المتردّون بين الطائفتين في الأخذ والعطاء ، وهم العمال ، والجبّاء ، وأمثالهم .

فانظر كيف ابتدأ الأمر من حاجة القوت والمساكن والملبس ، وإلى ماذا انتهى ، وهكذا أمور الدنيا لا يُفتح منها باب إلا وينفتح بسببه عشرة أبواب آخر ، وهكذا تنهاى إلى غير حدّ محصور ، وكأنّها هاوية لا نهاية لعمقها ، من وقع في مهوأة منها . . سقط منها إلى أخرى ، وهكذا على التوالي .

فهذه هي الحرف والصناعات ، إلا أنّها لا تنمّ إلا بالأموال والآلات ، والمال عبارة عن أعيان الأرض وما عليها ممّا يُنتفع به ، وأعلاها الأغذية ، ثمّ الأمكنة التي يأوي الإنسان إليها ، وهي الدور ، ثمّ الأمكنة التي يسعى فيها للتعيش كالحواريّ ، والأسواق ، والمزارع ، ثمّ الكسوة ، ثمّ أثاث البيت وآلأته ، ثم آلات الآلات ، وقد يكون في الآلات ما هو حيوانٌ كالكلب آلة الصيد ، والبقرة آلة الحراثة ، والفرس آلة الحرب ، ثم يحدث من ذلك حاجة البيع ، فإنّ الفلاح ربّما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة ، والحدّاد والنّجار يسكنان قرية لا يمكن فيها الزراعة ؛ فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما ، ويحتاجان إلى الفلاح ، فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للأخر حتّى يأخذ منه غرضه ، وذلك بطريق المعاوضة .

إلا أن النجّاز مثلاً إذا طلب من الفلاح الغذاء بآلته ربّما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى الآلة ؛ فلا يبيعه ، والفلاح إذا طلب الآلة من النجّار بالطعام ربّما كان عنده طعام في ذلك الوقت ؛ فلا يحتاج إليه ، فتنتعق الأغراض ، فاضطروا إلى حانوت يجمع آلة كلّ صناعة يترصد بها صاحبها أرباب الحاجات ، وإلى أنبار يجمع إليها ما يحملهُ الفلاحون ، فيشتريه منهم صاحب الأنبار^(١) يترصد به أرباب الحاجات ، فظهر لذلك الأسواق والمخازن ، فيحملُ الفلاح الحبوب ، فإذا لم يصادف محتاجاً .. باعها بثمن رخيص من الباعة ، فيخزّنونها في انتظار أرباب الحاجات ؛ طمعاً في الربح ، وكذلك في جميع الأمتعة والأموال .

ثم يحدث - لا محالة - بين البلاد والقرى تردّد ، فيتردّد الناس يشتررون من القرى الأطعمة ، ومن البلاد الآلات ، وينقلونها ويتعشّون بها ؛ لتنظّم أمور الناس في البلاد بسببهم ؛ إذ كلّ بلد ربما لا توجد فيه كلّ آلة ، وكلّ قرية لا يوجد فيها كلّ طعام ، والبعض يحتاج إلى البعض ، فيحوّج إلى النّقل ، فيحدث النّجار المتكلّفون بالنقل ، ويأخذونهم عليه حرص جمع المال لا محالة ، فيتعبون طول الليل والنهار في الأسفار لأغراض غيرهم ، ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله - لا محالة - غيرهم ، إمّا قاطع طريق ، وإمّا سلطان ظالم ، ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاماً للبلاد ، ومصلحة للعباد ، بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة ، ولو عقل الناس وارتفعت همهم .. لزهّدوا في الدنيا ، ولو فعلوا ذلك .. لبطلت المعاش ، ولو بطلت .. لهلكوا ، ولهلك الزّهاد أيضاً .

ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها ؛ فتحتاح إلى دوابّ تحملها ، وصاحب المال قد لا يملك دابة ، فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تُسمّى الإجارة ، ويصير الكراء نوعاً من الاكتساب أيضاً .

ثم تحدث بسبب البياعات الحاجة إلى التقدير^(٢) ؛ فإن من يريد أن يشتري طعاماً بثوب .. فيمن أين يدري أن المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو ؟ والمعاملة تجري في أجناس مختلفة ؛ كما يُباع ثوب بطعام ، وحيوان بثوب ، وهذه أمور لا تناسب ؛ فلا بد من حاكم عدل يتوسّط بين المتاعين ، يعدل أحدهما بالآخر ، فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال .

ثم يُحتاج إلى مال يطول بقاءه ؛ لأن الحاجة إليه تدوم ، وأبقى الأموال المعادن ؛ فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس .

ثم مسّت الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير ؛ فحدثت الحاجة إلى دار الضرب وإلى الصيرافة . وهكذا تتداعى الأشغال والأعمال بعضها إلى بعض ، حتّى انتهت إلى ما تراه .

فهذه أشغال الخلق ، وهي معاشهم .

وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلّم وتعب في الابتداء ، ومن الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به ، أو يمنعه عنه مانع ، فيبقى عاجزاً عن الاكتساب ؛ لعجزه عن الحرف ، فيحتاج إلى أن يأكل ممّا يسعى فيه غيره ، فتحدث منه حرفتان خسيستان : اللصوصية ، والكذبة^(٣) ؛ إذ يجمعهما أنهما يأكلان من سعي غيرهما .

(١) في (ب) : (أبيات) و (الأبيات) بدل (أنبار) و (الأنبار) .

(٢) البياعات : الأشياء التي يتباع بها في التجارة .

(٣) الكذبة : هي الشحادة ؛ أي : التكلف من الناس . « إتحاف » (١٣٥/٨) .

ثم إنَّ الناسَ يحترزونَ مِنَ اللصوصِ والمكدينَ ، ويحفظونَ عَنْهُمْ أموالَهُمْ ، فافتقروا إلى صرفِ عقولِهِمْ في استنباطِ الحيلِ والتدابيرِ ، أمَّا اللصوصُ .. فمنهُمْ مَنْ يطلبُ أعواناً ، ويكونُ في يديه شوكةٌ وقوةٌ ، فيجتمعونَ ويتكاثرونَ ويقطعونَ الطرقَ ؛ كالأعرابِ والأكرادِ ، وأمَّا الضعفاءُ منهمُ .. فيفزعونَ إلى الحيلِ ؛ إمَّا بالنقبِ والتسلُّقِ عندَ انتهازِ فرصةِ الغفلةِ ، وإمَّا بأنَّ يكونَ طراراً أو سلاًلاً^(١) ، إلى غيرِ ذلكَ مِنْ أنواعِ التلصُّصِ الحادثةِ بحسبِ ما أنتجتْه الأفكارُ المصروفةُ إلى استنباطِها .

وأمَّا المُكدي : فإنه إذا طلبَ ما سعى فيه غيرهُ .. قيلَ له : اتعبْ واعملْ كما عملَ غيرُكَ ، فما لك وللبطالةِ ؟ فلا يُعطى شيئاً ، فافتقرَ إلى حيلةٍ في استخراجِ الأموالِ وتمهيدِ العذرِ لأنفسِهِمْ في البطالةِ ، فاحتالوا للتعلُّلِ بالعجزِ ؛ إمَّا بالحقيقةِ ؛ كجماعةٍ يعمونَ أولادَهُمْ وأنفسَهُمْ بالحيلةِ ليعذروا بالعملِ فيعطونَ ، وإمَّا بالتعامي ، والتفالجِ ، والتجانسِ ، والتمارضِ وإظهارِ ذلكَ بأنواعٍ مِنَ الحيلِ معَ بيانِ أنَّ تلكَ محنةٌ أصابتْ مِنْ غيرِ استحقاقٍ ، ليكونَ ذلكَ سببَ الرحمةِ .

وجماعةٌ يلتمسونَ أقوالاً وأفعالاً يتعجبُ الناسُ مِنْها حتَّى تنبسطَ قلوبُهُمْ عندَ مشاهدتها ، فيسخوا برفعِ اليدِ عن قليلٍ مِنَ المالِ في حالِ التعجبِ ، ثمَّ قد يندمُ بعدَ زوالِ التعجبِ ، ولا ينفعُ الندمُ ، وذلكَ قد يكونُ بالتسخيرِ ، والمحاكاةِ ، والشعبَةِ ، والأفعالِ المضحكةِ ، وقد يكونُ بالأشعارِ الغريبةِ ، والكلامِ المنشورِ المسجعِ معَ حسنِ الصوتِ ، والشعرِ الموزونِ أشدَّ تأثيراً في النفسِ ، لا سيَّما إذا كانَ فيه تعصُّبٌ يتعلَّقُ بالمذاهبِ ؛ كأشعارِ مناقبِ الصحابةِ ، وفضائلِ أهلِ البيتِ رضيَ اللهُ عَنْهُمْ ، أو الذي يحركُ داعيةَ العشقِ مِنْ أهلِ المجانةِ ؛ كصنعةِ الطُّبَّالينَ في الأسواقِ ، أو تسليمِ ما يشبهُ العوضَ وليسَ بعوضٍ ؛ كبيعِ التعويذاتِ والحشائشِ التي يخيلُ بائعُها أنَّها أدويةٌ ، فيخدعُ بذلكَ الصبيانَ والجهَّالَ ، وكأصحابِ القرعةِ والفألِ مِنَ المنجمينَ ، ويدخلُ في هذا الجنسِ الوغاطُ المكدُونُ على رؤوسِ المنايرِ ، إذا لم يكنْ وراءَهُمْ طائلٌ علميٌّ ، وكانَ غرضُهُمْ استمالةُ قلوبِ العوامِ وأخذَ أموالِهِمْ ، وأنواعُ الكديةِ تزيدُ على ألفِ نوعٍ وألفينَ ، وكلُّ ذلكَ استنبطَ بديقِ الفكرِ لأجلِ المعيشَةِ .

فهذه هي أشغالُ الخلقِ وأعمالُهُمْ التي أكبُّوا عليها ، وجَرَّهُم إلى ذلكَ كلِّه الحاجَةُ إلى القوتِ والكسوةِ ، ولنكنْ نسوا في أثناءِ ذلكَ أنفسهمُ ومقصودَهُمْ ومنقلبَهُمْ ومآبَهُمْ ، فضلُّوا وتأهَّوا ، وسبقَ إلى عقولِهِمْ الضعيفةِ بعدَ أنْ كدَّرتْها زحمةُ أشغالِ الدنيا خيالاتُ فاسدةٌ ، فانقسمتْ مذاهبُهُمْ ، واختلقتْ آراؤُهُمْ على عدَّةِ أوجهٍ :

فطائفةٌ غلبَهمُ الجهلُ والغفلةُ ، فلمْ تنفتحْ أعينُهُمْ للنظرِ إلى عاقبةِ أمرِهِمْ ، فقالوا : المقصودُ أنْ نعيشَ أياماً في الدنيا ، فنجنَّهَدَ حتَّى نكتسبَ القوتَ ، ثمَّ نأكلَ حتَّى نفوتئ على الكسبِ ، ثمَّ نكتسبَ حتَّى نأكلَ ، فيأكلونَ ليكسبوا ، ثمَّ يكسبونَ ليأكلوا ، وهذا مذهبُ الفلاحينَ والمحترفينَ ، ومنْ ليسَ لهُ تنعُّمٌ في الدنيا ، ولا قدمٌ في الدِّينِ ؛ فإنه يتعبُ نهارةً ليأكلَ ليلاً ، ويأكلُ ليلاً ليتعبَ نهارةً ، وذلكَ كسيرِ السَّواني^(٢) ؛ فهو سفرٌ لا ينقطعُ إلا بالموتِ .

وطائفةٌ أخرى زعموا أنَّهم تفتَّطوا للأمرِ ، وهو أنَّه ليسَ المقصودُ أنْ يشقى الإنسانُ بالعملِ ولا يتنعمَ في الدنيا ، بل السعادةُ في أنْ يقضيَ وطَرَهُ مِنْ شهواتِ الدنيا ، وهي شهوةُ البطنِ والفرجِ ؛ فهؤلاءِ نسوا أنفسهمُ ، وصرفوا هممَهُمْ

(١) الطرار : هو الذي يقطعُ النفقاتَ ويأخذها على غفلةٍ من أهلها ، والسالل : المختلس . « إنحاف » (١٣٥/٨) .

(٢) السوائي . جمع سانية ، الناقة تدور ويسسقى عليها الماء ، وفي المثل : سير السوائي سفرٌ لا ينقطع .

إلى اتباع النسوان، وجمع لذائذ الأطعمة، فيأكلون كما تأكل الأنعام، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك.. فقد أدركوا غاية السعادات، فشغلهم ذلك عن الله تعالى واليوم الآخر.

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في كثرة المال، والاستغناء بكثرة الكنوز، فأسهروا ليلهم، وأتعبوا نهارهم في الجمع، فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار، ويترددون في الأعمال الشاقة، ويكتسبون ويجمعون، ولا يأكلون إلا قدر الضرورة، شحاً وبخلًا عليها أن تنقص، وهذه لذتهم، وفي ذلك دأبهم وحركتهم إلى أن يدركهم الموت، فيبقى تحت الأرض، أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات، فيكون للجامع تعبها ووبالها، وللاكل لذتها، ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يعتبرون.

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في حسن الاسم، وانطلاق الألسنة بالثناء، والمدح بالتجمل والمروءة، فهؤلاء يتعبون في كسب المعاش، ويضيقون على أنفسهم في المطعم والمشرب، ويصرفون جميع أموالهم إلى الملابس الحسنة، والدواب النفيسة، ويزخرفون أبواب الدور، وما يقع عليه أبصار الناس؛ حتى يقال: إنه غني، وإنه ذو ثروة، ويظنون أن ذلك هو السعادة، فهتمهم ليلهم ونهارهم في تعهد موقع نظر الناس.

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير؛ فصرفوا همهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة بطلب الولايات، وتقلد الأعمال السلطانية؛ لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس، ويرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم، وانقادت لهم رعاياهم.. فقد سعدوا سعادة عظيمة، وأن ذلك غاية المطلب، وهذه أغلب الشهوات على قلوب المتعاقلين من الناس^(١)، فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله، وعن عبادته، وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم.

ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها، تزيد على نيف وسبعين فرقة، كلهم قد ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل، وإنما جرهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والمسكن، ونسوا ما تراءى له هذه الأمور الثلاثة، والقدر الذي يكفي منها، وانجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها، وتداعى بهم ذلك إلى مهاويل لم يمكنهم الترقى منها.

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال، وعرف غاية المقصود منها.. فلا يخوض في شغل وحرقة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده، وعالم بحظه ونصيبه منه، وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك.

وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل.. اندفعت الأشغال عنه، وفرغ القلب، وغلب عليه ذكر الآخرة، وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له، وإن تعدى به قدر الضرورة.. كثرت الأشغال، وتداعى البعض إلى البعض، وتسلسل إلى غير نهاية، فتشعبت به الهوم، ومن تشعبت به الهوم في أودية الدنيا.. فلا يبالي الله تعالى في أي واد أهلكه^(٢).

فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا.

(١) في (د): (المتعاقلين)، وفي نسخة الحافظ الزبيدي (١٣٦/٨): (الغافلين) بدل (المتعاقلين).

(٢) فقد روى ابن ماجه (٢٥٧) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «من جعل الهوم همًا واحدًا هم الآخرة.. كفاه الله هم دنياه، ومن تشعبت به الهوم في أحوال الدنيا.. لم يبالي الله في أي أوديتها هلك».

وتنبّه لذلك طائفةً ، فأعرضوا عن الدنيا ، فحسدَهُم الشيطانُ ، ولم يتركُهُم ، وأضلَّهُم في الإعراضِ أيضاً ، حتّى انقسموا إلى طوائفٍ :

فطلّنت طائفةٌ أنّ الدنيا دارُ بلاءٍ ومحنةٍ ، وأنّ الآخرة دارُ سعادةٍ لكلِّ مَنْ وصلَ إليها ، سواءً تعبَدَ في الدنيا أو لم يتعبَدَ ، فرأوا أنّ الصوابَ في أن يقتلوا أنفسهم ؛ للخلاصِ مِنْ محنةِ الدنيا .

والإبه ذهب طائفةٌ مِنَ العبادِ مِنْ أهلِ الهندِ بل طوائفٌ ^(١) ، فهُم يتهجّمونَ على النارِ ويقتلونَ أنفسهم بالإحراقِ ، ويظنّونَ أنّ ذلك خلاصٌ لَهُم مِنْ محنةِ الدنيا .

وظنّت طائفةٌ أخرى أنّ القتلَ لا يخلّصُ ، بل لا بدّ أولاً مِنْ إماتةِ الصفاتِ البشريةِ ، وقطعِها عنِ النفسِ بالكليّةِ ، وأنّ السعادةَ في قطعِ الشهوةِ والغضبِ .

ثمّ أقبلوا على المجاهدةِ ، وشدّدوا على أنفسهم ، حتّى هلَكَ بعضهم بشدّةِ الرياضةِ ، وبعضُهُم فسَدَ عقلُهُ وجُنّ ، وبعضُهُم مرضَ وانسَدَّ عليه طريقُ العبادةِ ، وبعضُهُم عجزَ عنِ قمعِ الصفاتِ بالكليّةِ ، فظنّ أنّ ما كلّفهُ الشرعُ محالاً ، وأنّ الشرعَ تلبّيسٌ لا أصلَ لَهُ ، فوقعَ في الإلحادِ .

وظهرَ لبعضِهِم أنّ هذا التعبَ كلّهُ لله ، وأنّ الله تعالى مستغني عن عبادةِ العبادِ ، لا ينقصُهُ عصبانُ عاصٍ ، ولا تزيدهُ عبادةُ عابِدٍ ، فعادوا إلى الشهواتِ ، وسلّكوا مسلكَ الإباحةِ ، وطوّوا بساطَ الشرعِ والأحكامِ .

وزعموا أنّ ذلك مِنْ صفاءٍ توحيدِهِم ، حيثُ اعتقدوا أنّ الله مستغني عن عبادةِ العبادِ .

وظنّت طائفةٌ أخرى أنّ المقصودَ مِنَ العباداتِ المجاهدةِ حتّى يصلَ العبدُ بها إلى معرفةِ الله تعالى ، فإذا حصلتِ المعرفةُ . . فقد وصلَ ، ويعذّ الوصولَ يستغني عن الوسيلةِ والحيلةِ .

فتركوا السعيَ والعبادةَ ، وزعموا أنّه ارتفعَ محلُّهُم في معرفةِ الله سبحانه عن أن يُمتحنوا بالتكاليفِ ، وإنّما التكاليفُ على عوالمِ الخلقِ .

ووراءَ هذا مذاهبٌ باطلةٌ ، وضلالاتٌ هائلةٌ يطولُ إحصاؤها ، إلى أن تبلغَ نيماً وسبعينَ فرقةً .

وإنّما الناجي مِنْها فرقةٌ واحدةٌ ، وهي السالكةُ ما كانَ عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلّم وأصحابُهُ .

وهو ألا يتركَ الدنيا بالكليّةِ ، ولا يقمعَ الشهواتِ بالكليّةِ .

أمّا الدنيا . . فيأخذُ مِنْها قدرَ الزادِ .

وأمّا الشهواتُ . . فيقمعُ مِنْها ما يخرجُ عن طاعةِ الشرعِ والعقلِ ؛ فلا يتبعُ كلّ شهوةٍ ، ولا يتركُ كلّ شهوةٍ ، بل يتبعُ العدلَ ، ولا يتركُ كلّ شيءٍ مِنَ الدنيا ، ولا يطلبُ كلّ شيءٍ مِنَ الدنيا .

بل يعلمُ مقصودَ كلّ ما خلقَ الله مِنَ الدنيا ، ويحفظُهُ على حدِّ مقصوده ، فيأخذُ مِنَ القوتِ ما بقوّي به البدنَ على العبادةِ ، وَمِنَ المسكنِ ما يحفظُهُ مِنَ اللصوصِ والحَرِّ والبردِ ، وَمِنَ الكسوةِ كذلكَ ، حتّى إذا فرغَ القلبُ مِنْ شغلي البدنِ . . أقبلَ على الله تعالى بكنْهِ هَيْتِهِ ، واشتغلَ بالذكرِ والفكرِ طولَ العمرِ ، وبقي ملازماً لسياسةِ الشهواتِ ، ومراقباً لها حتّى لا يجاوزَ حدودَ الورعِ والتقوى .

(١) هم البراهمة المعروفة بالجركية . [تحاف] (١٣٨/٨) .

ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاعتداء بالفرقة الناجية .

والفرقة الناجية : هم الصحابة ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم لما قال : « التاجي منها واحدة » . . قالوا : يا رسول الله ؛ ومن هم ؟ قال : « أهل السنة والجماعة » ، فقيل : ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابي »^(١)

وقد كانوا على المنهج القصد ، وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل .

فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا ، بل للدين .

وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكليّة .

وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط ، بل كان أمرهم بين ذلك قواماً ، وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين ، وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع ، والله أعلم .

والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .



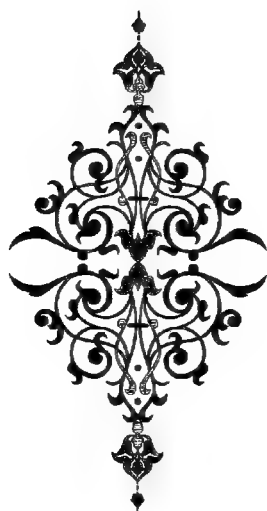
تم كتاب ذم الدنيا

وهو الكتاب السادس من ربع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

وصلى الله على سيدنا محمد النبي العربي المصطفى وعلى آله الطيبين الطاهرين وصحب أجمعين

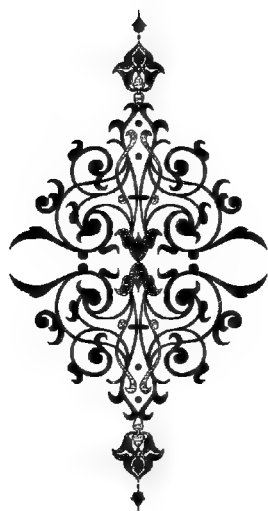
ينشؤه كتاب ذم المال والجمل

(١) وهو الحديث الذي رواه الترمذي (٢٦٤١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً : « ليأتين عليّ أمّتي ما أتى عليّ بني إسرائيل جذو النعل بالنعل ، حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية . . لكان في أمّتي من يصنع ذلك ، وإن بني إسرائيل تفوّقت عليّ ثنتين وسبعين ملة ، وتفترق أمّتي عليّ ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة » ، قالوا : ومن هي يا رسول الله ؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابي » . وعند أبي داود (٤٥٩٧) من حديث معاوية رضي الله عنه بنحوه ، وفيه : « وهي الجماعة » ، والكلام على هذا الحديث طويل الذيل عند المحذنين وعلماء الكلام ، وانظر « الإتحاف » (١٤٠/٨) .



كِتَابُ
ذَمِّ الْمَالِ وَالْبَحْلِ

وهو الكتاب السابع من ربيع المسلمات
من كتب إحياء علوم الدين



كتاب ذم المال والبخل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط ، وكاشف الضر بعد القنوط ، الذي خلق الخلق وسَّع الرزق ، وأفاض على العالمين أصناف الأموال ، وابتلاهم فيها بتقلب الأحوال ، وردَّدهم فيها بين العسر واليسر ، والغنى والفقر ، والطمع والياس ، والثروة والإفلاس ، والعجز والاستطاعة ، والحرص والقناعة ، والبخل والعجود ، والفرح بالموجود ، والأسف على المفقود ، والإيثار والإنفاق ، والتوسُّع والإملاق ، والتبذير والتقتير ، والرضا بالقليل ، واستحقار الكثير ، كل ذلك ليلوِّهم إِيَّهم أحسن عملاً ، وينظر إِيَّهم أثر الدنيا على الآخرة بدلاً ، وابتغى عن الآخرة عدولاً وجولاً ، واتخذ الدنيا ذخيرةً وخولاً

والصلاة على محمد الذي نسخ بملكته ملأ ، وطوى بشريعته أدياناً ونحلاً ، وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذُللاً ، وسلم تسليمًا كثيرًا .

أما بعد :

فإن فنَّ الدنيا كثيرة الشعب والأطراف ، واسعة الأرجاء والأكناف ، ولكن الأموال أعظم فتيتها ، وأطم محيتها ، وأعظم فتنة فيها أنه لا غنى لأحد عنها ، ثم إذا وُجدت .. فلا سلامة منها ، فإن فقِدَ المال .. حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرًا ، وإن وُجد .. حصل منه الطغيان الذي لا يكون عاقبه أمره إلا خسرًا .

وبالجملة : فهي لا تخلو من الفوائد والآفات ، وفوائدها من المنجيات ، وآفاتها من المهلكات ، وتمييز خيرها من شرها من المعوصات ، التي لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر في الدين ، من العلماء الراسخين دون المترسمين المغترين . وشرح ذلك مهمٌّ على الانفراد ، فإن ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرًا في المال خاصة ، بل في الدنيا عامة ؛ إذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل ، والمال بعض أجزاء الدنيا ، والجاه بعضها ، واتباع شهوة البطن والفرج بعضها ، وتشقي الغيظ بحكم الغضب والحسد بعضها ، والكبر طلب العلوِّ بعضها ، ولها أبعاد كثيرة ، ويجمعها كل ما للإنسان فيه حظ عاجل .

ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده ؛ إذ فيه آفات وغوائل ، وللإنسان من فقده صفة الفقر ، ومن وجوده صفة الغنى ، وهما حالتان يحصل بهما الاختيار والامتحان .

ثم للفاقد حالتان : القناعة والحرص ، وإحداهما مذمومة والأخرى محمودة .

وللحرص حالتان : طمع فيما في أيدي الناس ، أو تشمُّر للحرف والصناعات مع اليأس من الخلق ، والطمع شرُّ الحالتين .

وللواجب حالتان : إمساك بحكم البخل والشح ، وإنفاق ، وإحداهما مذمومة والأخرى محمودة .

وللمنفق حالتان : تبذير واقتصاد ، والمحمود هو الاقتصاد .

وهذه أمور متشابهة ، وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم ، ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى ، وهي : بيان ذم المال ، ثم مدحه ، ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ، ثم ذم الحرص والطمع ، ثم علاج الحرص والطمع ، ثم فضيلة السخاء ، ثم حكايات الأسخياء ، ثم ذم البخل ، ثم حكايات البخلاء ، ثم الإيثار وفضله ، ثم حدّ السخاء والبخل ، ثم علاج البخل ، ثم مجموع الوظائف في المال ، ثم ذم الغنى ومدح الفقر .



بيان ذم المال وكرهه حبه

قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَهِيكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ .

فَمَنْ اخْتَارَ مَالَهُ وَوَلَدَهُ عَلَى مَا عِنْدَ اللَّهِ .. فَقَدْ خَسِرَ وَغَبِنَ خَسْرَانًا عَظِيمًا .

وقال عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ...﴾ الآية .

وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ كَذَّابٌ ۖ إِنَّ رَأْيَهُ أَسْتَفْتَى﴾ .

وقال تعالى: ﴿أَهْلِكُمُ الْكَلْبُ﴾ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حُبُّ الْمَالِ وَالشَّرَفِ بِنَتَانِ النِّفَاقِ فِي الْقَلْبِ كَمَا يَنْبُتُ الْمَاءُ الْبَقْلُ»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «مَا ذُنُوبَانِ ضَارِيَانِ أُرْسِلَا فِي زُرْبَةٍ غَنِمَ بِأَكْثَرِ فُسَادٍ فِيهَا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ وَالْجَاهِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «هَلَكَ الْأَكْثَرُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِهِ فِي عِبَادِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا، وَقَلِيلٌ مَا هُمْ»^(٣)

وقيل: يا رسول الله؛ أَيُّ أَمْتِكَ شَرٌّ؟ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْأَغْنِيَاءُ»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «سَيَأْتِي بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ أَطْيَابَ الدُّنْيَا وَالْوَأْنَهَا، وَيَرْكَبُونَ فُرْزَةَ الْخَيْلِ وَالْوَأْنَهَا، وَيَنْكَحُونَ أَجْمَلَ النِّسَاءِ وَالْوَأْنَهَا، وَيَلْبَسُونَ أَلْيَنَ الثِّيَابِ وَالْوَأْنَهَا، لَهُمْ بَطُونٌ مِنَ الْقَلِيلِ لَا تَشْبَعُ، وَأَنْفُسٌ بِالْكَثِيرِ لَا تَقْنَعُ، عَاكِفُونَ عَلَى الدُّنْيَا يَغْدُونَ وَيَرْوَحُونَ إِلَيْهَا، اتَّخَذُوهَا آلِهَةً مِنْ دُونِ إِلَهِهِمْ، وَرَبًّا دُونَ رَبِّهِمْ، إِلَى أَمْرِهَا يَنْتَهَوْنَ، وَهَوَاهُمْ يُتَّبِعُونَ، فَعَزِيزَةٌ مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ لَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانُ مِنْ عَقِبِ عَقِبِكُمْ وَخَلَفِ خَلْفِكُمْ أَلَا يَسْلِمُ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَعُودُ مَرْضَاهُمْ، وَلَا يَتَّبِعُ جَنَائِزَهُمْ، وَلَا يُوقِرُ كَبِيرَهُمْ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ .. فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ»^(٥) .

وقال صلى الله عليه وسلم: «دَعُوا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا، مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ .. أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ»^(٦) .

(١) قال الحافظ العراقي: (لم أجده بهذا اللفظ، وذكره بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف) .. [إتحاف] (١٤٤/٨) .

(٢) رواه الترمذي (٢٣٧٦) من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه بلفظ: «مَا ذُنُوبَانِ جَائِعَانِ أُرْسِلَا فِي غَنِمٍ بِأَفْسَدِ لَهَا مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ»، وينحو لفظ المصنف مروي عند الطبراني في «الأوسط» (٦٢٧٥) .

(٣) رواه أحمد في «المسند» (٥٣٥/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وتقدم حديث «هم الأخسرون ...» الذي رواه البخاري (٦٦٣٨)، ومسلم (٩٩٠) .

(٤) كذا أورده المحاسبي في «الوصايا» (ص ٧٠)، وروى ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (١٥٠) من حديث السيدة فاطمة عليها السلام مرفوعاً: «شَرُّ أَمْتِي الَّذِينَ غَدَاوا بِالنِّعَمِ، الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ، وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ» .

(٥) كذا أورده المحاسبي في «الوصايا» (ص ٩٦) وبشامه، وروى بعضه الطبراني في «الكبير» (١٠٧/٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٠/٦) من حديث أبي أمامة مرفوعاً، ولفظه: «سَيَكُونُ رِجَالٌ مِنْ أَمْتِي يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ، وَيَشْرَبُونَ أَلْوَانَ الشَّرَابِ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الْبِلاَسِ، وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ، أُولَئِكَ شَرُّ أَمْتِي»، وفؤء: جمع فاره، النشيط المليح القوي .

(٦) رواه البزار في «مسنده» (٦٤٤٤) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً، وفيه: (جيفة) بدل (حتفه)، ولفظ المصنف رواه تمام في «فوائده» (١٦٢١)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٩١/٥٥)، والحتف: الهلاك .

وقال صلى الله عليه وسلم: «يقول ابن آدم: مالي مالي، وهل لك من مالٍ إلا ما أكلت فأفانيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت؟»^(١)

وقال رجل: يا رسول الله؛ ما لي لا أحب الموت؟ فقال: «هل معك من مال؟» قال: نعم يا رسول الله، قال: «فإني أملك؛ فإن قلب المؤمن مع ماله، إن قدمته.. أحب أن يلحقه، وإن خلفه.. أحب أن يتخلف معه»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «أحلاء ابن آدم ثلاثة: واحد يتبعه إلى قبض روحه، والثاني إلى قبره، والثالث إلى محشره؛ فالذي يتبعه إلى قبض روحه فماله، والذي يتبعه إلى قبره فأهلته، والذي يتبعه إلى محشره فعملته»^(٣)

وقال الحواريون لعيسى عليه السلام: ما لك تمشي على الماء ولا تقدر على ذلك؟ فقال لهم: ما منزلة الدينار والدرهم عندكم؟ قالوا: حسنة، قال: لكنكهما عندي والمدر سواء^(٤)

وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء^(٥): يا أخي؛ إنك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤذي شكره؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يُجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه، كلما تكفأ به الصراط.. قال له ماله؛ امضي؛ فقد أديت حق الله في، ثم يُجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه، كلما تكفأ به الصراط.. قال له ماله؛ ويلك؛ ألا أديت حق الله في، فما يزال كذلك حتى يدعوا بالويل والنبور»^(٦)

وكل ما أورده في كتاب الفقر والزهد في ذم الغنى ومدح الفقر يرجع جميعه إلى ذم المال؛ فلا تطول بتكريره، وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم؛ لأن المال أعظم أركان الدنيا، وإنما نذكر الآن ما ورد في المال خاصة.

قال صلى الله عليه وسلم: «إذا مات العبد.. قالت الملائكة: ما قدم؟ وقال الناس: ما خلف؟»^(٧)
وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا»^(٨)



(١) رواه مسلم (٢٩٥٨).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٣٤).

(٣) رواه البزار في «مسنده» (٨٣٥٦)، والبيهقي في «الشعب» (٩٩٩٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وعند البخاري (٦٥١٤)، ومسلم (٢٩٦٠) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «يتبع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى معه واحد، يتبعه أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله ويبقى عمله».

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٤٠) عن الفضيل بن عياض.

(٥) كذا في النسخ، وإنما هو كتاب من أبي الدرداء إلى سلمان رضي الله تعالى عنهما كما هو مثبت في مصادر تخريج الخبر، ونص عليه الحافظ العراقي. انظر «الإتحاف» (١٤٦/٨).

(٦) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٠٢٩)، وابن أبي الدنيا في «الزهد» (٣٤٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١٤/١)، والبيهقي في «الشعب» (١٠١٧٤).

(٧) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٥٨٥١)، والبيهقي في «الشعب» (٩٩٩٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٨) رواه الترمذي (٢٣٢٨)، وفيه: (فترغوا) بدل (فتحبوا).

الآثَارُ :

رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا نَالَ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَرَاهُ سُوءًا ، فَقَالَ : (اللَّهُمَّ ؛ مَنْ فَعَلَ بِي سُوءًا .. فَأَصَحَّ جَسْمُهُ ، وَأَطْلَعَ عَمْرُهُ ، وَأَكْثَرَ مَالَهُ)^(١) ، فَانْظُرْ كَيْفَ رَأَى كَثْرَةَ الْمَالِ غَايَةَ الْبَلَاءِ مَعَ صِحَّةِ الْجَسْمِ وَطُولِ الْعَمْرِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَدُّ وَأَنْ يَفْضِيَ إِلَى الطَّغْيَانِ .

وَوَضَعَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَرَاهِمًا عَلَى كَفِّهِ وَقَالَ : (أَمَا إِنَّكَ مَا لَمْ تَخْرُجْ عَنِّي لَا تَنْفَعُنِي)^(٢)

وَرُوِيَ أَنَّ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْسَلَ إِلَى زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ بَعِطَائِهَا ، فَقَالَتْ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : أَرْسَلَهُ إِلَيْكَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَقَالَتْ : غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ، ثُمَّ حَلَّتْ سِتْرًا كَانَ لَهَا ، فَقَطَعَتْهُ وَجَعَلَتْهُ صِرْرًا ، وَقَسَمَتْهَا فِي أَهْلِ بَيْتِهَا وَرَحِمِهَا وَأَيَّتَامِهَا ، ثُمَّ رَفَعَتْ يَدَيْهَا وَقَالَتْ : اللَّهُمَّ ؛ لَا يَدْرِكْتَنِي عَطَاءُ عَمَرَ بَعْدَ عَامِي هَذَا ، فَكَانَتْ أَوَّلَ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَقَاقٍ بِهِ^(٣)

وَقَالَ الْحَسَنُ : (وَاللَّهِ ؛ مَا أَعَزَّ الدَّرَاهِمَ أَحَدًا إِلَّا أَذَلَّهُ اللَّهُ تَعَالَى)^(٤)

وَقِيلَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا ضُرِبَ الدِّينَارُ وَالدَّرَاهِمُ .. رَفَعَهُمَا إِبْلِيسُ ، ثُمَّ وَضَعَهُمَا عَلَى جَبْهَتِهِ ، ثُمَّ قَبَّلَهُمَا وَقَالَ : مَنْ أَحَبَّكُمَا .. فَهُوَ عَبْدِي حَقًّا^(٥)

وَقَالَ شُمَيْطُ بْنُ عَجَلَانَ : (إِنَّ الدِّينَارَ وَالدَّرَاهِمَ أَرْزَمَةُ الْمَنَافِقِينَ ، يُعَادُونَ بِهَا إِلَى النَّارِ)^(٦)

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ : إِنَّ الدَّرَاهِمَ عَقْرَبٌ ؛ فَإِنْ لَمْ تَحْسَنْ رُقِيَّتَهُ .. فَلَا تَأْخُذْهُ ؛ فَإِنَّهُ إِنْ لَدَغَكَ .. قَتَلَكَ سُمُّهُ ، قِيلَ : وَمَا رُقِيَّتُهُ ؟ قَالَ : أَخْذُهُ مِنْ حِلِّهِ ، وَوَضْعُهُ فِي حَقِّهِ^(٧)

وَقَالَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ : (تَمَثَّلْتُ لِي الدُّنْيَا وَعَلَيْهَا مِنْ كُلِّ زِينَةٍ ، فَقُلْتُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ ، فَقَالَتْ : إِنَّ شَرِّكَ أَنْ يَعِذَّكَ اللَّهُ مِنْ شَرِّي .. فَأَبْغَضَ الدَّرَاهِمَ)^(٨)

وَذَلِكَ لِأَنَّ الدِّينَارَ وَالدَّرَاهِمَ هُمَا الدُّنْيَا كُلُّهَا ؛ إِذْ يُتَوَصَّلُ بِهِمَا إِلَى جَمِيعِ أَصْنَافِهَا ، فَمَنْ صَبَرَ عَنْهُمَا .. صَبَرَ عَنِ الدُّنْيَا ، وَفِي ذَلِكَ قِيلَ^(٩) :

إِنِّي وَجَدْتُ فَلَا تَنْظُرُوا غَيْرَهُ
هَذَا السَّوْرُ عِنْدَ هَذَا الدَّرَاهِمِ
فَإِذَا قَدَرْتَ عَلَيْهِ ثُمَّ تَرَكْتَهُ
فَاعْلَمْ بِأَنَّ ثِقَاكَ تَقْوَى الْمُسْلِمِ

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩١/٢) عن عامر بن عبد الله بن عبد القيس أنه دعا بهذا، وقال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٤٧/٨) : (نقله صاحب «الفتوح») .

(٢) نقله صاحب «الفتوح» . «إتحاف» (١٤٧/٨) .

(٣) رواه ابن سعد في «طبقاته» (١٠٦/١٠) .

(٤) رواه البيهقي في «الزهد الكبير» (٢٨١) .

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٢٨/١) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٦) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٢٨/٣) .

(٧) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٦٠/١٠) دون الاستفهام .

(٨) رواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (٣١١٥٨) .

(٩) البيهقي لسفيان الثوري ، انظر «معجم الأدياء» (١٠٠/١) .

وفي ذلك قيل^(١) :

[من مجزوء الرمل]

لَا يَغُرَّنْكَ مِنَ الْمَرْ
أَوْ إِذَا رَفُوقَ كَغِبِ السَّ
أَوْ جَبِينُ لَاحٍ فِيهِ
وَلَدَى الدِّزِهِمْ فَاَنْظُرْ
عَقِيمِصْ رَقَعَهُ
سَاقٍ مِنْهُ رَقَعَهُ
أَنْزَقَ قَلَمَهُ^(٢)
غِيَّهُ أَوْ وَرَعَهُ

ويروى عن مسلمة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه عند موته ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ صنعت صنيعاً لم يصنعه أحد قبلك ، تركت ولدك ليس لهم دينار ولا درهم . وكان عنده ثلاثة عشر من الولد . فقال عمر : أقعدوني ، فأقعدوه ، فقال : أئنا قولك : لم أدع لهم ديناراً ولا درهماً . فإني لم أمنعهم حقاً لهم ، ولم أعطهم حقاً لغيرهم ، وإنما ولدي أحد رجلين ؛ إما مطيع لله ، فالله كافيه والله يتولى الصالحين ، وإما عاص لله ، فلا أبالي على ما وقع^(٣)

وروي أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيراً ، فقيل له : لو أدخرته لولدك من بعدك ، قال : لا ، ولكني أدخره لنفسي عند ربي ، وأدخر ربي لولدي^(٤)

ويروى أن رجلاً قال لأبي عبد رب : يا أخي ؛ لا تذهب بشئ وتترك أولادك بخير ، فخرج أبو عبد رب من مئة ألف درهم^(٥)

وقال يحيى بن معاذ : مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته ، قيل : وما هما ؟ قال : يؤخذ منه كله ، ويسأل عنه كله^(٦)



(١) الأبيات في « المدهش » (٢١١/١) من غير نسبة .

(٢) أثر قد قلعه : تشبيه كثرة السجود وأثرها على الجبين بركبة العنز كيف فيها أثر الفلج ، وقد يكون هذا مصطنعاً بمعالجة . انظر « الإتحاف » (٥٠٥/٥) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٣٣/٥) بنحوه .

(٤) رواه البيهقي في « الزهد الكبير » (٤٣٦) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٠/٥) بنحوه ، وأبو عبد رب هو عبدة بن مهاجر .

(٦) رواه الخطيب في « الزهد » (١١) .

بيان مدح المال، وجمع بينه وبين الذم

اعلم: أن الله تعالى قد سَمَّى المالَ خيراً في مواضع من القرآن، فقال جلَّ وعزَّ: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا...﴾ الآية.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم المال الصالح للرجل الصالح»^(١)

وكلُّ ما جاء في ثواب الصدقة والحجِّ . فهو ثناءٌ على المالِ ؛ إذ لا يمكن الوصولُ إليهما إلا به .

وقال تعالى: ﴿وَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ .

وقال تعالى ممتناً على عباده: ﴿وَيَذَرُكَ يَتَأَوَّلُ وَيَئِينَ وَيَجْعَلُ لَكُم جَنَّتٍ وَيَجْعَلُ لَكُم أَهْلًا﴾

وقال صلى الله عليه وسلم: «كادَ الفقرُ أن يكونَ كفرةً»^(٢) ، وهو ثناءٌ على المالِ .

ولا تَقِفْ على وجه الجمع بين المدح والذم إلا بأن تعرفَ حكمةَ المالِ ، ومقصوده ، وآفاته ، وغوائله ؛ حتى ينكشفَ لك أنه خيرٌ من وجه ، وشرٌّ من وجه ، وأنه محمودٌ من حيث هو خيرٌ ، ومذمومٌ من حيث هو شرٌّ ؛ فإنه ليس بخيرٍ محضٍ ، ولا هو بشرٌ محضٍ ، بل هو سببٌ للأمرين جميعاً ، وما هذا وصفه فيمدح - لا محالة - تارةً ويُذمُّ أخرى ، ولكن البصيرَ المميّزَ يدركُ أن المحمودَ منه غيرُ المذمومِ .

وبإثباته بالاستمدادِ ممّا ذكرناه في كتابِ الشكرِ من بيانِ الخيراتِ ، وتفصيلِ درجاتِ النعمِ .

والقصدُ المقنعُ فيه : هو أن مقصدَ الأكياسِ وأربابِ البصائرِ سعادةُ الآخرةِ التي هي النعيمُ الدائمُ والملئُ المقيمُ ، والقصدُ إلى هذا دأبُ الكرامِ والأكياسِ ؛ إذ قيلَ لرسولِ الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أكرمَ الناسِ وأكسبَهُمْ ؟ فقال : «أكثرُهُم للموتِ ذكراً ، وأشدَّهُم لهُ استعداداً»^(٣)

وهذه السعادةُ لا تُنالُ إلا بثلاثِ وسائلٍ في الدنيا ، وهي :

الفضائلُ النفسيةُ : كالعلمِ ، وحسنِ الخلقِ .

والفضائلُ البدنيةُ : كالصحةِ ، والسلامةِ .

والفضائلُ الخارجةُ عن البدنِ : كالمالِ ، وسائرِ الأسبابِ .

وأعلاها النفسيةُ ، ثم البدنيةُ ، ثم الخارجةُ ، فالخارجةُ أحسُّها ، والمالُ من جملةِ الخارجاتِ ، وأدناها الدراهمُ والدنانيرُ ؛ فإنَّهما خادمانِ ، ولا خادمٌ لهما ، ومرادانِ لغيرهما ، ولا يُرادانِ لذاتهما ؛ إذ النفسُ هي الجوهرُ الشريفُ المطلوبُ سعادتها ؛ فإنَّها تخدمُ العلمَ والمعرفةَ ومكارمَ الأخلاقِ ؛ لتحصيلها صفةً في ذاتها ، والبدنُ يخدمُ النفسَ بواسطةِ الحواسِّ والأعضاءِ ، والمطاعمُ والملابسُ تخدمُ البدنَ ، وقد سبقَ أن المقصودَ من المطاعمِ إبقاءُ البدنِ ، ومن المناكِحِ إبقاءُ النسلِ ، ومن البدنِ تكميلُ النفسِ وتزكيتها وتزيينها بالعلمِ والخلقِ .

(١) رواه أحمد في «المستد» (١٩٧/٤) ، وابن حبان في «صحيحه» (٣٢١٠) .

(٢) رواه أبو الشيخ في «التوبيخ والتنبية» (٧٤) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٥٣/٣) ، والبيهقي في «الشعب» (٦١٨٨) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً .

(٣) رواه ابن ماجه (٤٢٥٩) .

وَمَنْ عَرَفَ هَذَا التَّرْتِيبَ . . فَقَدْ عَرَفَ قَدْرَ الْمَالِ وَوَجَهَ شَرْفِهِ ، وَأَنَّهُ مِنْ حَيْثُ هُوَ ضَرُورَةُ الْمَطَاعِمِ وَالْمَلَابِسِ الَّتِي هِيَ ضَرُورَةُ بَقَاءِ الْبَدَنِ الَّذِي هُوَ ضَرُورَةُ كِمَالِ النَّفْسِ . . هُوَ خَيْرٌ ، وَمَنْ عَرَفَ فَائِدَةَ الشَّيْءِ وَغَايَتَهُ وَمَقْصِدَهُ ، وَاسْتَعْمَلَهُ لِنَتْلُكَ الْغَايَةِ مُلْتَمِئًا إِلَيْهَا غَيْرَ نَاسٍ لَهَا . . فَقَدْ أَحْسَنَ وَانْتَفَعَ ، وَكَانَ مَا حَصَلَ لَهُ الْغَرَضُ مَحْمُودًا فِي حَقِّهِ .

فَإِذَا ؛ الْمَالُ آلَةٌ وَوَسِيلَةٌ إِلَى مَقْصُودٍ صَحِيحٍ ، وَيَصْلُحُ أَنْ يُتَّخَذَ آلَةً وَوَسِيلَةً إِلَى مَقْصَدٍ فَاسِدٍ ، وَهِيَ الْمَقَاصِدُ الصَّادَةُ عَنْ سَعَادَةِ الْآخِرَةِ ، وَتَسُدُّ سَبِيلَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، فَهِيَ إِذَا مَحْمُودٌ مَذْمُومٌ ؛ مَحْمُودٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى الْمَقْصُودِ الْمَحْمُودِ ، وَمَذْمُومٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى الْمَقْصُودِ الْمَذْمُومِ ، فَمَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا أَكْثَرَ مِمَّا يَكْفِيهِ . . فَقَدْ أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ ؛ كَمَا وَرَدَ بِهِ الْخَبَرُ^(١)

وَلَمَّا كَانَتْ الطَّبَاعُ مَائِلَةً إِلَى اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ الْقَاطِعَةِ لِسَبِيلِ اللَّهِ ، وَكَانَ الْمَالُ مَسْهَلًا لَهَا وَآلَةً إِلَيْهَا . . عَظُمَ الْخَطَرُ فِيمَا يَزِيدُ عَلَى قَدْرِ الْكِفَايَةِ ، فَاسْتَعَاذَ الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ شَرِّهِ ، حَتَّى قَالَ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْ قُوَّةَ آلِ مُحَمَّدٍ كَفَافًا »^(٢)

فَلَمْ يَطْلُبْ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا يَتِمَّحْضُ خَيْرُهُ .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ ؛ أَحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمُتْنِي مَسْكِينًا ، وَاحْشُرْنِي فِي زَمَرَةِ الْمَسَاكِينِ »^(٣)

وَاسْتَعَاذَ إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « وَاجْتَنِبْ وَبَيْنَ أَنْ تَقْبُدَ الْأَصْصَامَ » ، وَعَنِ بَهَا هَذَيْنِ الْحَجَرَيْنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ؛ إِذْ رَتَبَ النُّبُوَّةَ أَجْلُ مَنْ أَنْ يُخْشَى عَلَيْهَا أَنْ تَعْتَقِدَ الْإِلَهِيَّةَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْحِجَارَةِ ؛ إِذْ قَدْ كُفِيَ قَبْلَ النُّبُوَّةِ عِبَادَتَهَا مَعَ الصَّغَرِ .

وَأَمَّا مَعْنَى عِبَادَتِهَا حُبًّا ، وَالْإِغْتِرَاءُ بِهَا ، وَالرُّكُوءُ إِلَيْهَا .

قَالَ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ ، وَتَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ ، وَتَعَسَّ وَلَا انْتَعَشَ ، وَإِذَا شَبِكَ . . فَلَا انْتَعَشَ »^(٤) ، بَيَّنَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ مُحِبَّهُمَا عَبْدٌ لَهُمَا ، وَمَنْ عَدَّ حَجْرًا . . فَهُوَ عَبْدٌ صَنِمٌ ؛ بَلْ كُلُّ مَنْ كَانَ عَبْدًا لغيرِ اللَّهِ فَهُوَ عَبْدٌ صَنِمٌ ؛ أَيْ : مَنْ قَطَعَهُ ذَلِكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَعَنْ أَدَاءِ حَقِّهِ . . فَهُوَ كَعَابِدِ صَنِمٍ ، وَهُوَ شُرْكَ ، إِلَّا أَنَّ الشُّرْكَ شُرْكَانٍ ؛ شُرْكَ خَفِيٍّ لَا يَوْجِبُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ ، وَقَلَمَا يَنْفُكُ عَنْهُ الْمُؤْمِنُونَ ؛ فَإِنَّهُ أَخْفَى مِنْ دَبِيبِ النَّمْلِ ، وَشُرْكَ جَلِيٍّ يَوْجِبُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ ، نَعُودُ بِاللَّهِ مِنَ الْجَمِيعِ .



(١) رَوَاهُ الْبِزَارُ فِي « مُسْنَدِهِ » (٦٤٤٤) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا ، وَتَمَامُ فِي « فَوَائِدِهِ » (١٦٢١) ، وَابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (١٩١/٥٥) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٤٦٠) ، وَمُسْلِمٌ (١٠٥٥) ، وَفِيهِمَا : (قُوَّةً) بِدَلِّ (كَفَافًا) ، وَبِلَفْظِ الْمَصْنُفِ رَوَاهُ ابْنُ حِبَانَ فِي « صَحِيحِهِ » (٦٣٤٣) .

(٣) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٣٥٢) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤١٢٦) ، وَالْمُسْكَنَةُ هُنَا : الْإِخْبَاتُ وَالْخُمُولُ لَا الْقَلَّةُ .

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٨٨٧) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤١٣٦) ، وَلَيْسَ فِيهِمَا : (نَعَسَ وَلَا انْتَعَشَ) ، بَلْ : (تَعَسَّ وَانْتَعَسَ) ، وَأُورِدَ (انْتَعَشَ) الْعَسْكَرِيُّ فِي « تَصْحِيفَاتِ الْمُحَدِّثِينَ » (٢٩٩/١) وَعَدَمًا تَصْحِيفًا لَ (انْتَعَشَ) ، وَيَقَالُ : (انْتَعَشَ الْمَائِرُ ؛ نَهَضَ مِنْ عَشْرَتِهِ) .

بيان تفصيل آفات المال وفوائده

اعلم : أنَّ المالَ مثلُ حَيَّةٍ فيها سُمٌّ وترياقٌ ، ففوائدها تزيقُها ، وغوائلُها سموُّها .
فَمَنْ عَرَفَ غَوَائِلَهَا وفوائدها .. أمكنه أن يحترزَ من شرِّها ، ويستندِرَ مِنْهَا خيرَها .



أما الفوائد : فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية :

أما الدنيوية : فلا حاجة إلى ذكرها ؛ فإنَّ معرفتها مشتركة بين أصناف الخلق ، ولولا ذلك .. لم يتهاكوا على طلبها .

وأما الدينية : فتتخصرُ جميعُها في ثلاثة أنواع :

النوع الأول : أن ينفقَ على نفسه :

إما في عبادة ، أو في الاستعانة على عبادة .

أما في العبادة .. فهو كالاستعانة به على الحجِّ والجهاد ؛ فإنه لا يتوصَّلُ إليهما إلا بالمالِ ، وهما من أمهات القربات ، والفقيزُ محرومٌ من فضلهما .

وأما فيما يقوِّيه على العبادة .. فذلك هو المطعمُ ، والملبسُ ، والمسكنُ ، والمنكحُ ، وضرورات المعيشة ؛ فإنَّ هذه الحاجات إذا لم تيسَّرَ .. كان القلبُ منصرفاً إلى تدبيرِها ، فلا يتفرَّغُ للدينِ ، وما لا يتوصَّلُ إلى العبادة إلا به .. فهو عبادة ، فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة على الدين من الفوائد الدينية ، ولا يدخلُ في هذا التمتعُّ والزيادة على الحاجة ؛ فإنَّ ذلك من حظوظ الدنيا فقط .



النوع الثاني : ما يصرفُهُ إلى الناسِ :

وهو أربعة أقسام : الصدقة ، والمروءة ، ووقاية العرض ، وأجرة الاستخدام .

أما الصدقة .. فلا يخفى ثوابُها ، وإنَّها لتطفئ غضبَ الربِّ عزَّ وجلَّ ، وقد ذكرنا فضائلها فيما تقدَّم .

وأما المروءة .. فنعني بها : صرفَ المالِ إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجري مجراها ، فإنَّ هذه لا تُسمى صدقة ، بل الصدقة ما يُسلَّم إلى محتاج ، إلا أنَّ هذا أيضاً من الفوائد الدينية ؛ إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء ، وبه يكتسب صفة السخاء ، ويلتحق بزمرة الأسيخاء ؛ فلا يوصف بالجود إلا مَنْ يصطنع المعروف ويسلك سبيل الفتوة والمروءة ، وهذا أيضاً ممَّا يعظم الثواب فيه ، فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا ، والضيافات ، وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها .

وأما وقاية العرض .. فنعني به بذلَ المالِ لدفع هجو الشعراء وتلبِّ السفهاء ، وقطع ألسنتهم ودفع شرِّهم ، وهو أيضاً مع تنجيز فائدته في العاجلة من الحظوظ الدينية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما وقى به المرء عرضه .. »

كُتِبَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ^(١)، وَكَيْفَ لَا وَفِيهِ مَنَعُ الْمَغْتَابِ عَنْ مَعْصِيَةِ الْغِيْبَةِ، وَاحْتِرَازُ عَمَّا يَثُورُ مِنْ كَلَامِهِ مِنَ الْعِدَاوَةِ الَّتِي تَحْمِلُ فِي الْمَكَافَاةِ وَالْإِنْتِقَامِ عَلَى مَجَاوِزَةِ حُدُودِ الشَّرِيعَةِ !؟

وَأَمَّا الِاسْتِخْدَامُ .. فَهُوَ أَنَّ الْأَعْمَالَ الَّتِي يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْإِنْسَانُ لَتَهْيِئَةِ أَسْبَابِهِ كَثِيرَةٌ، وَلَوْ تَوَلَّاهَا بِنَفْسِهِ .. ضَاعَتْ أَوْقَاتُهُ، وَتَعَذَّرَ عَلَيْهِ سَبِيلُ الْآخِرَةِ بِالْفِكْرِ وَالذِّكْرِ لِلَّذِينَ هُمَا أَعْلَى مَقَامَاتِ السَّالِكِينَ، وَمَنْ لَا مَالَ لَهُ .. فَيَفْتَقِرُ إِلَى أَنْ يَتَوَلَّى بِنَفْسِهِ خِدْمَةَ نَفْسِهِ مِنْ شِرَاءِ الطَّعَامِ، وَطَبِخِهِ، وَكُنْسِ الْبَيْتِ، حَتَّى نَسْخُ الْكِتَابِ الَّتِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، وَكُلُّ مَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يَقُومَ بِهِ غَيْرُكَ، وَيَحْصُلُ بِهِ غَرَضُكَ .. فَأَنْتَ مَغْبُورٌ إِذَا اشْتَغَلْتَ بِهِ؛ إِذْ عَلَيْكَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْفِكْرِ وَالذِّكْرِ مَا لَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يَقُومَ بِهِ غَيْرُكَ، فَتَضْيِيعُ الْوَقْتِ فِي غَيْرِهِ خِسْرَانٌ.



النوع الثالث : ما لا يصرفه إلى إنسانٍ معيّنٍ ، ولكن يحصل به خيرٌ عامٌ :

كِبْنَاءِ الْمَسَاجِدِ ، وَالْقَنَاطِرِ ، وَالرِّبَاطَاتِ ، وَدَوْرِ الْمَرْضَى ، وَنَصَبِ الْحِبَابِ فِي الطَّرِيقِ^(٢) ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَوْقَافِ الْمُرَصَّدَةِ لِلْخَيْرَاتِ ، وَهِيَ مِنَ الْخَيْرَاتِ الْمُؤَبَّدَةِ ، الدَّارَةُ بَعْدَ الْمَوْتِ ، الْمُسْتَجْلِبَةُ بَرَكَةَ أَدْعِيَةِ الصَّالِحِينَ إِلَى أَوْقَاتٍ مَتِمَادِيَّةٍ ، وَنَاهِيكَ بِهَا خَيْرًا .

فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلّق بالحفظ العاجلة ؛ مِنَ الْخِلَاصِ مِنْ ذَلِّ السُّؤَالِ ، وَحَقَارَةِ الْفَقْرِ ، وَالْوَصُولِ إِلَى الْعِزِّ وَالْمَجْدِ بَيْنَ الْخَلْقِ ، وَكَثْرَةِ الْإِخْوَانِ وَالْأَعْوَانِ وَالْأَصْدِقَاءِ ، وَالْوَقَارِ وَالْكَرَامَةِ فِي الْقُلُوبِ ، فَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا يَقْتَضِيهِ الْمَالُ مِنَ الْحِفْظِ الدُّنْيَوِيَّةِ .



وَأَمَّا الْأَفَافُ : فَدِينِيَّةٌ ، وَدُنْيَوِيَّةٌ :

أَمَّا الدِّينِيَّةُ .. فَثَلَاثُ :

الأولى : أَنَّهُ يَجُزُّ إِلَى الْمَعَاصِي :

فَإِنَّ الشَّهَوَاتِ مُتَقَاضِيَةً^(٣) ، وَالْعَجْزُ قَدْ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَبَيْنَ الْمَعْصِيَةِ ، وَمِنْ الْعِصْمَةِ أَلَا يَقْدَرُ ، وَمَهْمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَيْسًا عَنْ نَوْعٍ مِنَ الْمَعْصِيَةِ .. لَمْ تَتَحَرَّكَ دَاعِيَتُهُ ، فَإِذَا اسْتَشْعَرَ الْقُدْرَةَ عَلَيْهَا .. انْبَعَثَتْ دَاعِيَتُهُ ، وَالْمَالُ نَوْعٌ مِنَ الْقُدْرَةِ يَحَرِّكُ دَاعِيَةَ الْمَعَاصِي وَارْتِكَابِ الْفُجُورِ ، فَإِنْ اقْتَحَمَ مَا اشْتَهَاهُ .. هَلَكَ ، وَإِنْ صَبَرَ .. وَقَعَ فِي شِدَّةٍ ؛ إِذِ الصَّبْرُ مَعَ الْقُدْرَةِ أَشَدُّ ، وَفَتْنَةُ السَّرَّاءِ أَعْظَمُ مِنْ فِتْنَةِ الضَّرَّاءِ .

الثانية : أَنَّهُ يَجُزُّ إِلَى التَّنَعُّمِ فِي الْمَبَاحَاتِ :

وهذا أَفْلُ الدَّرَجَاتِ ، فَمَتَى يَقْدُرُ صَاحِبُ الْمَالِ عَلَى أَنْ يَتَوَلَّوَ خَيْرَ الشَّعِيرِ ، وَيَلْبَسَ الثَّوبَ الْخَشَنَ ، وَيَتَرَكَ لَذَائِذَ الْأَطْعِمَةِ ؛ كَمَا كَانَ يَقْدُرُ عَلَيْهِ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَلِكِهِ !؟ فَحَسَنُ أَحْوَالِهِ أَنْ يَتَنَعَّمَ بِالْدُنْيَا ،

(١) رواه الدارقطني في « سننه » (٢٨/٣) ، والحاكم في « المستدرک » (٥٠/٢)

(٢) حباب : جمع حَبْ ، لفظة فارسية معربة ، وهي الخابية ، والمراد بالتي على الطريق مخازن المياه .

(٣) إِذْ بَعْضُهَا يَقْتَضِي وَجُودَ بَعْضٍ وَيَدْعُو إِلَيْهِ

وَيَمْرَنَ عَلَى ذَلِكَ نَفْسَهُ ؛ فَيَصِيرُ التَّنَعُّمُ مَأْلُوفاً عَنْهُ ، وَمَحْبُوباً لَا يَصْبِرُ عَنْهُ ، وَيجْزُهُ البعضُ مِنْهُ إِلَى البعضِ .

فَإِذَا اشْتَدَّ أُنْسُهُ بِهِ .. رُبَّمَا لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّوَضُّعِ إِلَيْهِ بِالْكَسْبِ الْحَلَالِ ؛ فَيَقْتَحِمُ الشَّبَهَاتِ ، وَيَخْوِضُ فِي الْمِرَاءَةِ ، وَالْمِدَاهِنَةِ ، وَالْكَذِبِ ، وَالنَّفَاقِ ، وَسَائِرِ الْأَخْلَاقِ الرَّدِيئَةِ ؛ لِيَنْتَظِمَ لَهُ أَمْرُ دُنْيَاهُ ، وَيَتَيَسَّرَ لَهُ تَنَعُّمُهُ ؛ فَإِنَّ مَنْ كَثُرَ مَالُهُ .. كَثُرَتْ حَاجَتُهُ إِلَى النَّاسِ ، وَمَنْ أَحْتَاجَ إِلَى النَّاسِ .. فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَنَاقِضَهُمْ ، وَيَعْصِي اللَّهَ تَعَالَى فِي طَلِبِ رِضَاهُمْ ؛ فَإِنَّ سَلَامَ الْإِنْسَانِ مِنَ الْآفَةِ الْأُولَى - وَهِيَ مَبَاشَرَةُ الْمُحْظَوْرَاتِ - فَلَا يَسْلَمُ عَنْ هَذِهِ أَصْلاً ، وَمِنْ الْحَاجَةِ إِلَى الْخَلْقِ تَنَوُّرُ الْعَدَاوَةِ وَالصَّدَاقَةِ ، وَيَنْبَنِي عَلَيْهِ الْحَسَدُ ، وَالْحَقْدُ ، وَالرِّيَاءُ ، وَالْكِبْرُ ، وَالْكَذِبُ ، وَالْغِيْبَةُ ، وَالنِّمِيْمَةُ ، وَسَائِرُ الْمَعَاصِي الَّتِي تَخْصُ الْقُلُوبَ وَاللِّسَانَ ، وَلَا تَخْلُو عَنِ التَّعَدِي أَيْضاً إِلَى سَائِرِ الْجَوَارِحِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ يُلْزِمُ مِنْ شَوْمِ الْمَالِ ، وَالْحَاجَةِ إِلَى حِفْظِهِ وَإِصْلَاحِهِ .

الثالثة - وَهِيَ الَّتِي لَا يَنْفَكُ عَنْهَا أَحَدٌ - : وَهِيَ أَنَّهُ يُلْهِيه إِصْلَاحُ مَالِهِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى :

وَكُلُّ مَا شَغَلَ الْعَبْدَ عَنِ اللَّهِ .. فَهُوَ خَسْرَانٌ ، وَلِذَلِكَ قَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : فِي الْمَالِ ثَلَاثُ آفَاتٍ : أَنْ يَأْخُذَهُ مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ ، فَقِيلَ : إِنْ أَخَذَهُ مِنْ حِلِّهِ ؟ فَقَالَ : يَضَعُهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ ، فَقِيلَ : إِنْ وَضَعَهُ فِي حَقِّهِ ؟ فَقَالَ : يَشْغَلُهُ إِصْلَاحُهُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ^(١)

وهَذَا هُوَ الدَّاءُ الْعِضَالُ ، فَإِنَّ أَصْلَ الْعِبَادَاتِ وَمَحْطَهَا وَسَرَّهَا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَالْفَكْرُ فِي جَلَالِهِ ، وَذَلِكَ يَسْتَدْعِي قَلْباً فَارِغاً ، وَصَاحِبَ الضَّيْعَةِ يَمْسِي وَيَصْبُحُ مُتَفَكِّراً فِي خُصُومَةِ الْفَلَاحِ وَمَحَاسِنِهِ ، وَفِي خُصُومَةِ الشُّرَكَاءِ وَمَنَازِعَتِهِمْ فِي الْمَاءِ وَالْحُدُودِ ، وَخُصُومَةِ أَعْوَانِ السُّلْطَانِ فِي الْخَرَاجِ ، وَخُصُومَةِ الْأَجْرَاءِ فِي التَّقْصِيرِ فِي الْعِمَارَةِ ، وَخُصُومَةِ الْفَلَاحِينَ فِي خِيَانَتِهِمْ وَسَرْقَتِهِمْ ، وَصَاحِبُ التَّجَارَةِ يَكُونُ مُتَفَكِّراً فِي خِيَانَةِ شَرِيكِهِ ، وَانْفِرَادِهِ بِالرِّيحِ ، وَتَقْصِيرِهِ فِي الْعَمَلِ ، وَتَضْيِيعِهِ لِلْمَالِ ، وَكَذَلِكَ صَاحِبُ الْمَوَاشِي ، وَهَكَذَا سَائِرُ أَصْنَافِ الْأَمْوَالِ ، وَأَبْعَدُهَا عَنْ كَثْرَةِ الشَّغْلِ النِّقْدُ الْمَكْنُونُ تَحْتَ الْأَرْضِ ، وَلَا يَزَالُ الْفَكْرُ مُتَرَدِّداً فِيمَا يُصْرَفُ إِلَيْهِ ، وَفِي كَيْفِيَةِ حِفْظِهِ ، وَفِي الْخَوْفِ مِمَّنْ يَعْتَرِضُ عَلَيْهِ ، وَفِي دَفْعِ أَطْمَاعِ النَّاسِ عَنْهُ ، وَأَوْدِيَةِ أَفْكَارِ الدُّنْيَا لَا نِهَايَةَ لَهَا ، وَالَّذِي مَعَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ فِي سَلَامَةٍ عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ .

فَهَذَا جَمْلَةُ الْآفَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ سَوَاءٌ مَا يَقَاسِيهِ أَرْبَابُ الْأَمْوَالِ فِي الدُّنْيَا ؛ مِنَ الْخَوْفِ ، وَالْحَزَنِ ، وَالْغَمِّ ، وَالْهَمِّ ، وَالتَّعَبِ فِي دَفْعِ الْحَسَادِ ، وَتَجَشُّمِ الْمَصَاعِبِ فِي حِفْظِ الْأَمْوَالِ وَكَسْبِهَا .

فَإِذَا ؛ تَرَيَاُ الْمَالَ أَخَذَ الْقُوَّةَ مِنْهُ ، وَصَرَفُ الْبَاقِي إِلَى الْخَيْرَاتِ ، وَمَا عَدَاهُ سُومٌ وَأَقَاتٌ ، نَسَأُ اللَّهَ تَعَالَى السَّلَامَةَ وَحَسَنَ الْعَوْنِ بِلُطْفِهِ وَكَرَمِهِ ، إِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرٌ .



بيان ذم الحرص والطمع، ومدح القناعة واليأس ثماني أيدي الناس

اعلم: أن الفقر محمود؛ كما أوردناه في كتاب الفقر، ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعاً منقطع الطمع عن الخلق، غير ملتفت إلى ما في أيديهم، ولا حرصاً على اكتساب المال كيف كان، ولا يمكنه ذلك إلا بأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس والسكن، ويقتصر على أقله قدرأ وأخيه نوعاً، ويرد أمله إلى يومه أو إلى شهره، ولا يشغل قلبه بما بعد شهر.

فإن تشوّف إلى الكثير أو طول أمله.. فاته عز القناعة، وتدنس - لا محالة - بالطمع وذل الحرص، وجره الحرص والطمع إلى مساوئ الأخلاق وارتكاب المنكرات المخارقة للمروءات، وقد جيل آدمي على الحرص والطمع وقلة القناعة.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب.. لابتغى إليهما ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»^(١)

وعن أبي واقد الليثي قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه.. أتيناه بعلينا ممّا أوحى إليه، فجنّته ذات يوم فقال: «إن الله عز وجل يقول: إنّا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ولو أن لابن آدم وادياً من ذهب.. لأحب أن يكون إليه الثاني، ولو كان له الثاني.. لأحب أن يكون إليهما الثالث، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب»^(٢)

وقال أبو موسى الأشعري: نزلت سورة نحو (براءة)، ثم رفعت، وحفظ منها: (إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم، ولو أن لابن آدم واديين من مال.. لتمتئ وادياً ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «منهومان لا يشبعان؛ منهوم العلم، ومنهوم المال»^(٤)
وقال صلى الله عليه وسلم: «يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان؛ الأمل، وحب المال»^(٥)، أو كما قال صلى الله عليه وسلم.

ولمّا كانت هذه جبلّة للآدمي مضلة، وغريزة مهلكة.. أثنى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم على القناعة، فقال صلى الله عليه وسلم: «طوبى لمن هُدي إلى الإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به»^(٦)

(١) رواه البخاري (٦٤٣٦، ٦٤٣٩)، ومسلم (١٠٤٨، ١٠٤٩).

(٢) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ٣٢٢)، وأحمد في «المسند» (٢١٨/٥)، والطبراني في «الكبير» (٢٤٧/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٩٨٠٠).

(٣) رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن» (ص ٣٢٣) واللفظ له، وأصله عند مسلم (١٠٥٠).

(٤) رواه الحاكم في «المستدرک» (٩٢/١) من حديث أنس مرفوعاً، ولفظه: «منهومان لا يشبعان: منهوم في علم لا يشبع، ومنهوم في دنيا لا يشبع».

(٥) رواه البخاري (٦٤٢١)، ومسلم (١٠٤٧).

(٦) رواه الترمذي (٢٣٤٩)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٩٧٩٣) من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه، وعند مسلم (١٠٥٤) من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً: «قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه».

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا مِنْ أَحَدٍ غَنِيَ وَلَا فَقِيرٍ إِلَّا وَدَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ كَانَ أُوتِيَ قَوْتًا فِي الدُّنْيَا »^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « لَيْسَ الْغَنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ ، إِنَّمَا الْغَنَى غِنَى النَّفْسِ »^(٢)

وَنَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شِدَّةِ الْحَرَصِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي الطَّلَبِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛ أَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعَبْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ ، وَلَنْ يَذْهَبَ عَبْدٌ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ »^(٣)

وَرَوَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: أَيُّ عِبَادِكَ أَغْنَى ؟ قَالَ: أَقْنَعُهُمْ بِمَا أُعْطِيَهُ ، قَالَ: فَأَيُّهُمْ أَعْدَلُ ؟ قَالَ: مَنْ أَنْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ^(٤)

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِنْ رُوحَ الْقَدْسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ »^(٥)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؛ إِذَا اشْتَدَّ بِكَ الْجُوعُ . . فَعَلَيْكَ بِرَغِيفٍ وَكَوْزٍ مِنْ مَاءٍ وَعَلَى الدُّنْيَا الدَّمَارُ »^(٦)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « كُنْ وَرِعًا . . تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ ، وَكُنْ قَنَعًا . . تَكُنْ أَشْكَرَ النَّاسِ ، وَأَجِبْ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ . . تَكُنْ مُؤْمِنًا »^(٧)

وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّمَعِ فِيمَا رَوَاهُ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ عِظْنِي وَأَوْجِزْ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِذَا صَلَّيْتَ . . فَصَلِّ صَلَاةَ مَوْدِعٍ ، وَلَا تَحْدِثَنَّ بِحَدِيثٍ تَعْتَذِرُ مِنْهُ غَدًا ، وَأَجْمِعِ الْيَأْسَ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ »^(٨)

وَقَالَ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةً أَوْ ثَمَانِيَةً أَوْ سَبْعَةً ، فَقَالَ: « أَلَا تَبَايَعُونَ رَسُولَ اللَّهِ ؟ » قُلْنَا: أَوَلَيْسَ قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ ثُمَّ قَالَ: « أَلَا تَبَايَعُونَ رَسُولَ اللَّهِ ؟ » فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا فَبَايَعُنَاهُ ، فَقَالَ قَائِلٌ مِّنَّا: قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَعَلَى مَاذَا نَبَايَعُكَ ؟ قَالَ: « عَلَى أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَالصَّلَاةَ الْخَمْسَ ، وَتَسْمَعُوا وَتَطِيعُوا - وَأَسْرَ كَلِمَةً خَفِيَّةً - وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا » ، قَالَ: فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَوْلَئِكَ الْفَرَفْرِ يَسْقُطُ سَوْطُهُ فَلَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يَنَاولَهُ لِيَأْهُ^(٩)



(١) رواه ابن ماجه (٤١٤٠) .

(٢) رواه البخاري (٦٤٤٦) ، ومسلم (١٠٥١) .

(٣) روى الحاكم في « المستدرک » (٤/٢) نحوه .

(٤) رواه هناد في « الزهد » (٤٨٩) .

(٥) رواه الحاكم في « المستدرک » (٤/٢) ، وابن ماجه (٢١٤٤) .

(٦) رواه البيهقي في « الشعب » (٩٨٨١) .

(٧) رواه ابن ماجه (٤٢١٧) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٣٦٦) .

(٨) رواه ابن ماجه (٤١٧١) .

(٩) رواه مسلم (١٠٤٣) ، وأبو داود (١٦٤٢) ، والنسائي (٢٢٩/١) .

الآثار :

قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (إِنَّ الطَّمَعَ فَقْرٌ ، وَإِنَّ الْيَأْسَ غِنًى ، وَإِنَّهُ مَنْ أَيْسَ مِمَّا عِنْدَ النَّاسِ .. اسْتَغْنَى عَنْهُمْ)^(١)

وقيل لبعض الحكماء : ما الغنى ؟ قَالَ : قَلَّةُ تَمَنِّيكَ ، وَرِضَاكَ بِمَا يَكْفِيكَ^(٢)

[مجزوء الكامل]

وفي ذلك قيل^(٣) :

أَلْعَيْشُ سَاعَاتُ تَمُرُ وَخُطُوبُ أَيَّامٍ تَكُرُ
إِفْنَعُ بِعَيْشِكَ تَرْضَهُ وَاثْرُكَ هَوَاكَ وَأَنْتَ حُرُ^(٤)
فَلَرُبَّ حَنْفٍ سَاقَهُ دَهَبٌ وَيَاقُوتٌ وَدُرُ

وكانَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ يَبْلُ الْخَبَرَ الْيَاسَ بِالماءِ وَيَأْكُلُهُ وَيَقُولُ : مَنْ قَنَعَ بِهَذَا .. لَمْ يَحْتَجْ إِلَى أَحَدٍ^(٥)

وقَالَ سَفِيَانُ : (خَيْرُ دُنْيَاكُمْ مَا لَمْ تُبْتَلَوْا بِهِ ، وَخَيْرُ مَا ابْتَلَيْتُمْ بِهِ مَا خَرَجَ مِنْ أَيْدِيكُمْ)^(٦)

وقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَمَلِكٌ يَنَادِي : يَا بَنَ آدَمَ ؛ قَلِيلٌ يَكْفِيكَ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ يَطْفِيكَ)^(٧)

وقَالَ شَمِيطُ بْنُ عَجَلَانَ : (إِنَّمَا بَطْنُكَ يَا بَنَ آدَمَ شَبْرٌ فِي شَبْرٍ ؛ فَلِمَ يَدْخُلُكَ النَّارُ ؟)^(٨)

وقيل لحكيم : ما مالُكَ ؟ قَالَ : التَّجَمُّلُ فِي الظَّاهِرِ ، وَالْقَصْدُ فِي الْبَاطِنِ ، وَالْيَأْسُ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ .

ويروى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : يَا بَنَ آدَمَ ؛ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا كُلُّهَا لَكَ .. لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْهَا إِلَّا الْقُوَّةُ ، فَإِذَا أَنَا أَعْطَيْتُكَ مِنْهَا الْقُوَّةَ ، وَجَعَلْتُ حَسَابَهَا عَلَى غَيْرِكَ .. فَأَنَا إِلَيْكَ مُحْسِنٌ .

وقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : (إِذَا طَلَبَ أَحَدُكُمْ الْحَاجَةَ .. فَلْيَطْلُبْهَا طَلَبًا يَسِيرًا ، وَلَا يَأْتِيَ الرَّجُلَ فَيَقُولَ : إِنَّكَ وَإِنَّكَ فَيَقْطَعُ ظَهْرَهُ ، فَإِنَّمَا يَأْتِيهِ مَا قُسِمَ لَهُ أَوْ مَا رَزَقَ)^(٩)

وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم يعزمُ عليه إلا رفع إليه حوائجَه ، فكتبت إليه : قد رفعت حوائجي إلى مولاي ، فما أعطاني منها .. قبلت ، وما أمسك عني .. قنعت^(١٠)

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦٣١) .

(٢) رواه أبو بكر الشاشي في « فوائده » (٦) .

(٣) انظر شرح نهج البلاغة (١٦٣/١٩) .

(٤) في (أ) : (تعيش) بدل (وأنت) .

(٥) روى أبو نعيم في « الحلية » (٣٥٣) أن محمد بن واسع أريد على القضاء فأبى ، فعاتبته امرأته فقالت : لك عيال وأنت محتاج ، قال : ما دمت تريني أصبر على الخل والبقول .. فلا تطعمني في هذا مني .

(٦) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٥٤١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢١/٧) بنحوه .

(٧) كذا في « القوت » . « إتحاف » (١٦١/٨) .

(٨) كذا في « القوت » . « إتحاف » (١٦١/٨) .

(٩) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٧٧٩) .

(١٠) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٣٧/٣) .

وقيل لبعض الحكماء: أي شيء أسرُّ للعاقل؟ وأيُّ شيء أعزُّ على دفعِ الحزن؟ فقال: أسرها إليه ما قدَّم من صالح العمل، وأعوذ بها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء^(١)

وقال بعض الحكماء: (وجدت أطول الناس غمًّا الحسود، وأهانهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحرص إذا طمع، وأخفضهم عيشاً أرفضهم للدنيا، وأعظمهم ندامةً العالم المفريط).

وفي ذلك قيل^(٢):

أَرْفَهُ بِبَالٍ فَتَى يُنْسِي عَلَى يَقَّةٍ أُنَّ الَّذِي قَسَمَ الْأَزْزَاقَ يَزُرُّقُهُ
فَالْعِرْضُ مِنْهُ مَصُونٌ لَا يُدْرِسُهُ وَالْوَجْهُ مِنْهُ جَدِيدٌ لَيْسَ يُخْلِقُهُ
إِنَّ الْقَنَاعَةَ مَنْ يَخْلُلُ بِسَاحَتِهَا لَمْ يَلْقَ فِي دَهْرِهِ شَيْعًا يُؤْزِرُّقُهُ

وقد قيل أيضاً^(٣):

حَتَّى مَتَى أَنَا فِي جِلٍّ وَتَرْحَالٍ وَطُولٍ سَعْيٍ وَإِذْبَارٍ وَإِفْجَالٍ
وَنَازِحِ الدَّارِ لَا أَتُفَكُّ مُغْتَرِبًا عَنِ الْأَجْبَةِ لَا يَذُرُونَ مَا حَالِي
بِمَشْرِقِ الْأَرْضِ طُورًا ثُمَّ مَغْرِبِهَا لَا يَخْطُرُ الْمَوْتُ مِنْ حِرْصِي عَلَى بَالٍ
وَلَوْ قَنِتُ أَتَانِي الرِّزْقُ فِي دَعَا إِنَّ الْقُنُوعَ الْغِنَى لَا كَثْرَةَ الْمَالِ^(٤)

وقال عمر رضي الله عنه: (ألا أخبركم بما استحل من مال الله عز وجل؟ حُلَّتَانِ لَشَتَائِي وَقِيطِي، وما يسعني من الظَّهرِ لحجتي وعمرتي، وقوتي بعد ذلك كقوت رجلٍ من قريش، لسْتُ بأرْفَعِهِمْ وَلَا بِأَوْضَعِهِمْ، فوالله؛ ما أدري أيجلُّ ذلك أم لا؟)^(٥)، كأنه شك في أنَّ هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها؟

وعاتب أعرابي أخاه على الحرص فقال: (يا أخي؛ أنت طالب ومطلوب، يطلبك من لا تفوته، وتطلب أنت ما قد كفيت، وكأن ما غاب عنك قد كشفت لك، وما أنت فيه قد نقلت عنه؛ كأنك - يا أخي - لم تر حريصاً محروماً، وزاهداً مرزوقاً)^(٦)

وقيل في ذلك^(٧):

أَرَاكَ يَزِيدُكَ الْإِنْرَاءَ حِرْصًا عَلَى الدُّنْيَا كَأَنَّكَ لَا تَمُوتُ
فَهَلْ لَكَ غَايَةٌ إِنْ صِرْتَ يَوْمًا إِلَيْهَا قُلْتَ حَسْبِيَ قَدْ رَضِيتُ

(١) نقله صاحب «الغوت» . «إتحاف» (١٦٦/٨) .

(٢) الأبيات للمعطري في «ديوانه» (ص ٨٤) (ضمن مجلة المورد، المجلد الأول ١٣٩١ - ١٩٧١ - العددان ٢+١)، والثالث في «بهجة المجالس» (٣٠٩/٣) .

(٣) الأبيات مما نسب إلى أبي الغنم في «ديوانه» (ص ٦٢٨)، وإلى كلثوم العنابي . انظر «العقد الفريد» (٢٠٨/٣ - ٢٠٩) .

(٤) رواها الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٧١) للمأمون وهو قافل إلى طرسوس .

(٥) رواه ابن زنجويه في «الأموال» (٩٨٩)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٧٠/٤٤) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «الزهد» (٣١٤) .

(٧) البيتان لمحمود الوراق في «ديوانه» (ص ٨٩) .

وحكى الشَّعْبِيُّ : أَنَّ رجلاً صَادَ قُتْبَرَةً ، فَقَالَتْ : مَا تَرِيدُ أَنْ تَصْنَعَ بِي ؟ قَالَ : أَذْبَحُكَ وَأَكُلُكَ ، قَالَتْ : وَاللَّهِ مَا أَشْفِي مِنْ قَرَمٍ ^(١) ، وَلَا أَشْبِعُ مِنْ جَوْعٍ ، وَلَكِنْ أَعْلَمُكَ ثَلَاثَ خَصَالٍ هِيَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَكْلِي ؛ أَمَّا وَاحِدَةٌ .. فَأَعْلَمُكَ وَأَنَا فِي يَدِكَ ، وَأَمَّا الثَّانِيَّةُ .. فَإِذَا صَرْتُ عَلَى الشَّجَرَةِ ، وَأَمَّا الثَّالِثَةُ .. فَإِذَا صَرْتُ عَلَى الْجَبَلِ ، فَقَالَ : هَاتِ الْأُولَى ، قَالَتْ : لَا تَلْهَفَنَّ عَلَى مَا فَاتَكَ ، فَخَلَّاهَا ، فَلَمَّا صَارَتْ عَلَى الشَّجَرَةِ .. قَالَ : هَاتِ الثَّانِيَّةَ ، قَالَتْ : لَا تَصْدَقَنَّ بِمَا لَا يَكُونُ أَنَّهُ يَكُونُ ، ثُمَّ طَارَتْ فَصَارَتْ عَلَى الْجَبَلِ ، قَالَتْ : يَا شَقِيءُ ! لَوْ ذَبَحْتَنِي .. لَأَخْرَجْتَ مِنْ حَوْصَلَتِي دُرَّتَيْنِ زَيْنَةُ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُونَ مِثْقَالًا ، قَالَ : فَعَضَّ عَلَى شَفَتَيْهِ وَتَلَهَّفَ ، وَقَالَ : هَاتِ الثَّالِثَةَ ، قَالَتْ : قَدْ نَسِيتُ اثْنَتَيْنِ ؛ فَكَيْفَ أَخْبِرُكَ بِالثَّالِثَةِ ؟ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ : لَا تَلْهَفَنَّ عَلَى مَا فَاتَكَ ، وَلَا تَصْدَقَنَّ بِمَا لَا يَكُونُ أَنَّهُ يَكُونُ ؟ ! أَنَا وَلَحْمِي وَدَمِي وَرِيشِي لَا يَكُونُ عَشْرِينَ مِثْقَالًا ، فَكَيْفَ يَكُونُ فِي حَوْصَلَتِي دُرَّتَانِ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُونَ مِثْقَالًا ، ثُمَّ طَارَتْ فَذَهَبَتْ ^(٢)

وهذا مثالٌ لفرط طمعِ الْآدَمِيِّ ؛ فَإِنَّهُ يُعْمِيهِ عَنْ ذَلِكَ الْحَقِّ حَتَّى يَقْدِرَ مَا لَا يَكُونُ أَنَّهُ يَكُونُ ، وَقَالَ ابْنُ السَّمَاكِ : (إِنَّ الرِّجَاءَ جَبَلٌ فِي قَلْبِكَ ، وَفَيْدٌ فِي رِجْلِكَ ، فَأَخْرِجِ الرِّجَاءَ مِنْ قَلْبِكَ .. يَخْرِجِ الْقَيْدَ مِنْ رِجْلِكَ) ^(٣) وقال أبو محمد البزدي : دخلتُ على الرشيد ، فوجدته يُنْظَرُ فِي وَرْقَةٍ مَكْتُوبٍ فِيهَا بِالذَّهَبِ ، فَلَمَّا رَأَى .. تَبَسَّمَ ، فَقُلْتُ : فَائِدَةُ أَصْلَحَ اللَّهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَجَدْتُ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ فِي بَعْضِ خَزَائِنِ بَنِي أُمَيَّةٍ فَاسْتَحْسَنْتُهُمَا ، وَقَدْ أَصَفْتُ إِلَيْهِمَا ثَالِثًا ، وَأَنْشَدَنِي ^(٤) :

إِذَا سَدَّ بَابَ عَنَّاكَ مِنْ دُونِ حَاجَةٍ قَدَعَهُ لِأُخْرَى يَنْفَتِحُ لَكَ بِابُهَا
فَإِنَّ قُرَابَ الْبَطْنِ يَكْفِيكَ مِلْوُهُ وَيَكْفِيكَ سَوَاءُ الْأُمُورِ اجْتِنَابُهَا
وَلَا تَكْ مَبْدَالًا لِعِزِّكَ وَاجْتَنِبْ رُكُوبَ الْمَعَاصِي يَجْتَنِبَكَ عِقَابُهَا

وقال عبد الله بن سلام لكعب : مَا يَذْهَبُ الْعِلْمُ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ بَعْدَ إِذْ وَعَزَوْهُ وَعَقَلُوهُ ؟ قَالَ : الطَّمَعُ ، وَشَرُّهُ النَّفْسُ ، وَطَلَبُ الْحَوَائِجِ ^(٥)

وقال رجلٌ للمفضِّل : فَيَسِّرْ لِي قَوْلَ كَعْبٍ ، قَالَ : يَطْمَعُ الرَّجُلُ فِي الشَّيْءِ فَيَطْلُبُهُ ، فَيَذْهَبُ عَلَيْهِ دِينُهُ ، وَأَمَّا الشَّرُّ .. فَشَرُّهُ النَّفْسُ فِي هَذَا وَفِي هَذَا ، حَتَّى لَا تَحِبَّ أَنْ يَفُوتَهَا شَيْءٌ ، وَيَكُونُ لَكَ إِلَى هَذَا حَاجَةٌ وَإِلَى هَذَا حَاجَةٌ ، فَإِذَا قَضَاهَا لَكَ .. خَزَمَ أَنْفَكَ ، وَقَادَكَ حَيْثُ شَاءَ ، وَاسْتَمَكَنَ مِنْكَ ، وَخَضَعَتْ لَهُ ، فَمِنْ حَبِّكَ لِلدُّنْيَا سَلِمْتَ عَلَيْهِ إِذَا مَرَّتْ بِهِ ، وَعَدَّتْهُ إِذَا مَرَضَ ، لَمْ تَسَلِّمْ عَلَيْهِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَمْ تَعُدَّهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَيْهِ حَاجَةٌ .. كَانَ خَيْرًا لَكَ ، ثُمَّ قَالَ : هَذَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ مِثَّةٍ حَدِيثٍ عَنْ فُلَانٍ وَفُلَانٍ ^(٦)

(١) الْقَرَمُ : شِدَّةُ الشَّهْوَةِ لِلْأَكْلِ .

(٢) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيقَةِ » (٣١٦/٤) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي « رَوْضَةِ الْمُعَلَّاءِ » (ص ١٤٣) .

(٤) انْظُرْ بِهَيْجَةِ الْمَجَالِسِ « (٣١٠/٣) ، وَ « مُخْتَصَرُ تَارِيخِ دِمَشْقِ » (٢٥/٢٧) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقِ » (١٧١/٥٠) .

(٦) رَوَاهُ - وَفِيهِ الْخَيْرُ السَّابِقُ - الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي « الْإِلْمَاعِ » (ص ١٩٤) .

وقال بعض الحكماء : (مِنْ عَجِيبِ أَمْرِ الْإِنْسَانِ أَنَّهُ لَوْ نُودِيَ بِدَوَامِ الْبَقَاءِ فِي أَيَّامِ الدُّنْيَا . . لَمْ يَكُنْ فِي قُوَى خَلْقِهِ مِنْ الْحَرَصِ عَلَى الْجَمْعِ أَكْثَرُ مِمَّا قَدْ اسْتَعْمَلَهُ مَعَ قَصْرِ مَدَّةِ التَّمَتُّعِ وَتَوَقُّعِ الزَّوَالِ) ^(١)

وقال عبد الواحد بن زيد : مررتُ براهبٍ ، فقلتُ له : مِنْ أَيْنَ تَأْكُلُ ؟ قَالَ : مِنْ بَيْدَرِ اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ ، الَّذِي خَلَقَ الرَّحَى هُوَ يَأْتِيهَا بِالطَّحِينَ ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى رَحَى أَضْرَاسِهِ ^(٢) فَسَبَّحَانَ الْقَدِيرِ الْخَبِيرِ .



(١) أخرجه ابن أبي الدنيا . « إتحاف » (١٦٤/٩) .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا . « إتحاف » (١٦٤/٩) ، ورواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١١/٦) ضمن خبر طويل ولكن عن السليط بن سبيع .

بيان علاج الحرص والطمع، والدواء الذي تكتسب به صفه القناعة

اعلم : أنَّ هذا الدواء مركَّب من ثلاثة أركان : الصبر ، والعلم ، والعمل .

ومجموع ذلك خمسة أمور :

الأول - وهو العمل - : الاقتصاد في المعيشة ، والرفق في الإنفاق : فمن أراد عزَّ القناعة . . فينبغي أن يسدَّ عن نفسه أبواب الخرج ما أمكنه ، ويردَّ نفسه إلى ما لا بدَّ منه ؛ فمن كثُر خرجُه ، واتسع إنفاقُه . . لم تمكنه القناعة ، بل إنَّ كان وحده . . فينبغي أن يقنع بثوب واحد خشن ، ويقنع بأيِّ طعام كان ، ويقلِّل من الإدام ما أمكنه ، ويوطِّن نفسه على ذلك ، وإنَّ كان له عيالٌ . . فيردُّ كلَّ واحدٍ إلى هذا القدر ، فإنَّ هذا القدر يتيسَّر بأدنى جهد ، ويمكن معه الإجمال في الطلب .

فالاقتصاد في المعيشة هو الأصل في القناعة ، ونعني به : الرفق في الإنفاق ، وترك الخرق فيه ^(١)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ الله يحبُّ الرفق في الأمرِ كُلِّهِ » ^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما عالَ من اقتصد » ^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاثٌ منجيات : خشية الله في السرِّ والعلانية ، والقصد في الغنى والفقر ؛ والعدل في الرضا والغضب » ^(٤)

وروي أنَّ رجلاً أبصر أبا الدرداء يلتقط حباً من الأرض وهو يقول : (إنَّ من فقهك رفقك في معيشتك) ^(٥)

وقال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الاقتصاد ، وحسن السمت ، والهدى الصالح . . جزءٌ من بضع وعشرين جزءاً من النبوة » ^(٦)

وفي الخبر : « التدبير نصف العيش » ^(٧)

وقال صلى الله عليه وسلم : « من اقتصد . . أغناه الله ، ومن بذر . . أفقره الله ، ومن ذكر الله عزَّ وجلَّ . .

أحبَّه الله » ^(٨)

(١) الخرق : ضد الرفق ، وهو أيضاً ألا يحسن الرجل العمل والتصرف في الأمور .

(٢) رواه البخاري (٦٠٢٤) ، ومسلم (٢١٦٥) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (٤٤٧/١) ، وابن أبي الدنيا في « إصلاح المال » (٣٤٨) ، والطبراني في « الكبير » (١٠٨/١٠) ، وما هال : ما افتقر ، من اقتصد : من أنفق قصداً ولم يجاوزه إلى الإسراف . « إتحاف » (١٦٤/٨) .

(٤) رواه الخرائطي في « اعتلال القلوب » (١٠٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٤٣/٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٣١) .

(٥) رواه البيهقي في « الشعب » (٦١٤٤) ، ورواه من حديثه أيضاً مرفوعاً (٦١٤٥) .

(٦) رواه أبو داود (٤٧٧٦) مع تقديمه وتأخير ، والترمذي (٢٠١٠) وفيه : (التؤدة) بدل (الهدى الصالح) .

(٧) رواه القضاعي في « مسند الشهاب » (٣٢) ، والدلمي في « مسند الفردوس » (٣٤٢١) . والتدبير هنا : النظر في عواقب الإنفاق ؛ إذ به يحترز عن الإسراف والتقتير . « إتحاف » (١٦٥/٨) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « إصلاح المال » (٣٢٨) بتمامه .

وقال صلى الله عليه وسلم: «إذا أردتُ أمراً.. فعليك بالتَّؤدَّة حتَّى يجعلَ اللهُ لكَ فرجاً ومخرجاً»^(١)، والتَّؤدَّة في الإنفاقِ مِنْ أهمِّ الأمورِ.



الثاني: أنَّه إذا تيسَّر له في الحالِ ما يكفيهِ.. فلا ينبغي أن يكونَ شديدَ الاضطرابِ لأجلِ المستقبلِ؛ وبعينه على ذلكَ قصرُ الأملِ، والتحقُّقُ بأنَّ الرزقَ الذي قَدِّرَ له لا بدَّ وأنَّ يأتِيه وإن لم يشتدَّ حرصُهُ، وأنَّ شدةَ الحرصِ ليسَ هي السببُ لوصولِ الأرزاقِ، بل ينبغي أن يكونَ واثقاً بوعدِ اللهِ تعالى؛ إذ قالَ عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ وذلكَ لأنَّ الشيطانَ يعدُّهُ الفقرَ ويأمُرُهُ بالفحشاءِ، ويقولُ: إن لم تحرصْ على الجمعِ والادخارِ.. فربَّما تمرضُ وتعجزُ، وتحتاجُ إلى احتمالِ الذلِّ في السؤالِ، فلا يزالُ طولُ العمرِ يتعبُهُ في الطلبِ خوفاً مِنَ التعبِ، ويضحكُ عليه في احتماليهِ التعبِ نقداً معَ الغفلةِ عَنِ اللهِ عزَّ وجلَّ لتوهُمِ تعبٍ في ثاني الحالِ، وربَّما لا يكونُ.

وفي مثله قيل^(٢):

[من الطويل]

وَمَنْ يُنْفِقِ السَّاعَاتِ فِي جَمْعِ مَالِهِ مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذِي فَعَلَ الْفَقْرُ

وقد دخلَ ابنُ خالدٍ على رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم، فقالَ لهُما: «لا تَيْتَسَا مِنَ الرِّزْقِ ما تَهْزِهْزَتُ رِوُوسُكُما؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تَلَدُهُ أُمَّهُ أَحْمَرُ لَيْسَ عَلَيْهِ قَشْرٌ، ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللهُ تَعَالَى»^(٣)

ومرَّ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم بابنِ مسعودٍ وهو حزينٌ، فقالَ له: «لا تَكْثِرْ هَهْكَ، ما يَفْقَدُ.. يَكُنْ، وما تُرْزَقُ.. يَأْتِيكَ»^(٤)

وقالَ صلى الله عليه وسلم: «ألا أَيُّها النَّاسُ؛ أَجْمِلُوا في الطَّلَبِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعَبْدٍ إِلَّا ما كُتِبَ لَهُ، وَلَنْ يَذْهَبَ عَبْدٌ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ ما كُتِبَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ»^(٥)

ولا ينفكُ الإنسانُ عَنِ الحرصِ إلا بحسنِ ثَقْيِهِ بتدبيرِ اللهِ تعالى في تقديرِ أَرْزاقِ العبادِ، وأنَّ ذلكَ يصلُ - لا محالةً - معَ الإجمالِ في الطَّلَبِ، بل ينبغي أن يعلمَ أنَّ رزقَ العبدِ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ أَكْثَرُ، قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَيَنْتَقِى اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، فإذا انسَدَّ عليه بابُ كانَ ينتظرُ الرزقَ منه.. فلا ينبغي أن يضطربَ قلبُهُ لأجلِهِ.

وقالَ صلى الله عليه وسلم: «أبى اللهُ أن يَرْزُقَ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ إِلَّا مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ»^(٦)

(١) رواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (٢٥٨٢١)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٨٨٨).

(٢) البيت للمتنبي في «ديوانه بشرح الكبير» (١٥٠/٢).

(٣) رواه ابن ماجه (٤١٦٥)، والطبراني في «الكبير» (٧/٤)، وابنُ خالدٍ هما حبة وسواء رضي الله عنهما، وتهزهزت - وعند ابن ماجه (تههزت) - تحركت.

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «الفرج بعد الشدة» (١٩)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٩٤٤/٢)، والبيهقي في «الشعب» (١١٤٤).

(٥) روى الحاكم في «المستدرک» (٤/٢) نحوه.

(٦) رواه ابن حبان في «المجروحين» (١٦١/١)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٥٨٥)، والبيهقي في «الشعب» (١١٥٢).

وقال سفيان: (اتق الله ؛ فما رأيت تقياً محتاجاً)^(١) أي : لا يترك التقى فاقداً لضرورته ، بل يُلقي الله في قلوب المسلمين أن يوصلوا إليه رزقه^(٢)

وقال المفضل الضبي : قلت لأعرابي : من أين معاشك ، قال : بورود الحاج ، قلت : فإذا صدروا ؟ فبكى وقال : لو لم نعش إلا من حيث ندري .. لم نعش^(٣)

وقال أبو حازم رضي الله عنه : (وجدت الدنيا شيتين ؛ شيئاً منهما هو لي ؛ فلن أعجله قبل أجله ولو طلبته بقوة السماوات والأرض ، وشيئاً منهما هو لغيري ؛ فذلك لم أنله فيما مضى ، فلا أرجوه فيما بقي ، يُمنع الذي لغيري متى كما يُمنع الذي لي من غيري ؛ ففي أي هذين أفني عمري !)^(٤)

فهذا دواءٌ من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالفقر .



الثالث : أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء ، وما في الطمع والحرص من الدلّ ؛ فإذا تحقّق عنده ذلك .. انبعثت رغبته إلى القناعة ؛ لأنه في الحرص لا يخلو من تعب ، وفي الطمع لا يخلو من ذلّ ، وليس في القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول ، وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله ، وفيه ثواب الآخرة ، وذلك ممّا يُضاف إليه نظر الناس ، وفيه الوبال والمأثم ، ثم يفوته عز النفس ، والقدرة على متابعة الحق ؛ فإنّ من كثر طمعه وحرصه .. كثرت حاجته إلى الناس ، فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ، بل تلمزهم المداهنة ، وذلك يهلك دينه ، ومن لا يؤثّر عز النفس على شهوة البطن .. فهو ركيك العقل ، ناقص الإيمان .

قال صلى الله عليه وسلم : « عز المؤمن استغناؤه عن الناس »^(٥)

ففي القناعة الحرية والعز ، ولذلك قيل : (استغني عن شئت .. فأنت نظيره ، واحتج إلى من شئت .. فأنت أسيره ، وأحسن إلى من شئت .. فأنت أميره)^(٦)



الرابع : أن يكثر تأمله في تنعم اليهود والنصارى ، وأراذل الناس ، والحمقى من الأكراد والأعراب الأجلاف ، ومن لا دين لهم ولا عقل ، ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء والأولياء ، وإلى سميت الخلفاء الراشدين ، وسائر الصحابة والتابعين ، ويستمتع أحاديثهم ، ويطالع أحوالهم ، ويختير عقله بين أن يكون على مشابهة أراذل الناس ، أو على الاقتداء بمن هو

(١) قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (١٦٨/٨) : (أخرجه صاحب « الحلية » ، وكأنه استنبط ذلك من قوله تعالى : ﴿ وَتَنبِيئُ اللَّهِ بَشَلِّ لَّهُ مَحَبَّةً ﴾ ... الآية ؛ أي : فلا يتصور الاحتياج مع التقوى) .

(٢) من غير إشراف نفس منه ولا مسألة . « إتحاف » (١٦٨/٨) .

(٣) رواه ابن عسكار في « تاريخ دمشق » (٢٤٨/٥٦) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٣٧/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (١٢٤٠) .

(٥) رواه الطبراني في « الأوسط » (٤٢٩٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢٥٣/٣) عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ؛ عش ما شئت فإنك ميت ، وأعمل ما شئت فإنك مجزي به ، وأحب من شئت فإنك مفارقه ، واعلم أن شرف المؤمن قيام الليل ، وعزه استغناؤه عن الناس) .

(٦) رواه ابن عسكار في « تاريخ دمشق » (١٨٤/٦٢) عن أبي محمد الأنصاري أنه قرأه على حجر بيت المقدس .

أعز أصناف الخلق عند الله عز وجل حتى يهون عليه بذلك الصبر على القليل ، والقناعة باليسير ؛ فإنه إن تنعم في البطن .. فالحماز أكثر أكلاً منه ، وإن تنعم في الوقاع .. فالحنزير أعلى رتبة منه ، وإن تزين في الملابس والخيل .. ففي اليهود من هو أعلى رتبة منه ، وإن قنع بالقليل ورضي به .. لم يساهمه في رتبته إلا الأنبياء والأولياء .



الخامس : أن يفهم ما في جمع المال من الخطر : كما ذكرناه في آفات المال ، وما فيه من خوف السرقة والنهب والصباغ ، وما في خلق اليد من الأمن والفراغ ، ويتأمل ما ذكرناه من آفات المال ، مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة إلى خمس مئة عام ، فإنه إذا لم يقنع بما يكفيه .. التحق بزمرة الأغنياء ، وأخرج من جريدة الفقراء ، ويتم ذلك بأن ينظر أبداً إلى من دونه في الدنيا ، لا إلى من فوقه ، فإن الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه ، فيقول : لم تفكر عن الطلب وأرباب الأموال يتنعمون في المطاعم والملابس ؟ ويصرف نظره في الدين إلى من دونه ، فيقول : لم تضيق على نفسك وتخاف الله وفلان أعلم منك وهو لا يخاف الله ، والناس كلهم مشغولون بالتنعم ؟ فلم تريد أن تتميز عنهم ؟

قال أبو ذر رضي الله عنه : (أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم : أن أنظر إلى من هو دوني ، ولا أنظر إلى من هو فوقي) ^(١) أي : في الدنيا .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا نظر أحدكم إلى من فضّل عليه في المال والخلق .. فليبتظر إلى من هو أسفل منه ممن فضّل عليه » ^(٢)

فبهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة ، وعماد الأمر الصبر وقصر الأمل ، وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل ليتمتع دهرًا طويلاً ، فيكون كالمريض الذي يصبر على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء .



(١) رواه أحمد في « المسند » (١٥٩/٥) ، وابن حبان في « صحيحه » (٤٤٩) .

(٢) رواه البخاري (٦٤٩٠) ، ومسلم (٢٩٦٣) .

بيان فضيلة السخاء

اعلم : أنَّ المالَ إنْ كَانَ مفقوداً .. فينبغي أنْ يكونَ حالُ العبدِ القناعةَ وقلةَ الحرصِ ، وإنْ كَانَ موجوداً .. فينبغي أنْ يكونَ حالُهُ الإيثَارَ والسَّخَاءَ ، واصطناعَ المعروفِ ، والتباعدَ عن الشَّحِّ والبخلِ ؛ فإنَّ السَّخَاءَ مِنْ أخلاقِ الأنبياءِ عليهمُ السلامُ ، وهوَ أصلٌ مِنْ أصولِ النِّجَاةِ ، وعنهَ عبَّرَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ حيثُ قَالَ : « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ شَجَرِ الجَنَّةِ ، أغصَانُهَا متدلِّيةٌ إلى الأرضِ ، فمنْ أخذَ بغصنٍ مِنْهَا .. قاذَ ذلكَ الغصنُ إلى الجَنَّةِ »^(١)

وقالَ جابرٌ : قَالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « قَالَ جبريلُ عليه السلامُ : قَالَ اللهُ تعالى : إنْ هَذَا دينٌ ارتضىتهُ لنفسِي ، ولنْ يصلحهَ إلا السَّخَاءُ وحسنُ الخُلُقِ ، فأكرموه بِهِمَا ما استطعتمْ » ، وفي روايةٍ : « فأكرموه بِهِمَا ما صحبتموه »^(٢)

وعنَ عائشةَ الصِّدِّيقَةِ رضيَ اللهُ عنها قالتُ : قَالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « ما جَبَلَ اللهُ تعالى ولياً لَهُ إلا على السَّخَاءِ وحسنِ الخُلُقِ »^(٣)

وعنَ جابرٍ قَالَ : قيلَ : يا رسولَ اللهِ ؛ أيُّ الأعمالِ أفضلُ ؟ قَالَ : « الصَّبْرُ والسَّامِحَةُ »^(٤)

وقالَ عبدُ اللهِ بنُ عمرو : قَالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « خُلُقَانِ يحِبُّهُمَا اللهُ عزَّ وجلَّ ، وخُلُقَانِ يبغضُهُمَا اللهُ عزَّ وجلَّ ، فأما اللذانِ يحِبُّهُمَا اللهُ عزَّ وجلَّ .. فحسنُ الخُلُقِ والسَّخَاءُ ، وأما اللذانِ يبغضُهُمَا اللهُ عزَّ وجلَّ .. فسوءُ الخُلُقِ والبخلُ ، وإذا أرادَ اللهُ بعبدٍ خيراً .. استعملهُ في قضاءِ حوائجِ الناسِ »^(٥)

وروى المقدامُ بنُ سريحٍ عن أبيه ، عن جدِّه قَالَ : قلتُ : يا رسولَ اللهِ ؛ دلّني على عملٍ يدخلُني الجنةَ ، قَالَ : « إنْ مِنْ موجباتِ المغفرةِ بذلُ الطعامِ ، وإفشاءُ السلامِ ، وحسنُ الكلامِ »^(٦)

وقالَ أبو هريرةَ رضيَ اللهُ عنه : قَالَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ في الجَنَّةِ ؛ فمنْ كَانَ سَخِيّاً .. أخذَ بغصنٍ مِنْهَا ، فلمْ يتركهُ ذلكَ الغصنُ حتَّى يدخلهُ الجنةَ ، والشُّحُّ شَجَرَةٌ في النارِ ؛ فمنْ كَانَ شَحِيحاً .. أخذَ بغصنٍ مِنْهَا ، فلمْ يتركهُ ذلكَ الغصنُ حتَّى يدخلهُ النارَ »^(٧)

(١) رواه ابن عدي في « الكامل » (٢٣٥/١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٩٢/٧) ، والخرقوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٢١) ، وسيأتي بتمامه .

(٢) رواه الخرائطي في « مكارم الأخلاق » (٣٩ ، ٥٥٩) ، والطبراني في « الأوسط » (٨٩١٥) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٣٦٦) ، ولفظه بروايته عند الخرقوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٢٢) .

(٣) هو عند الحكيم الترمذي في « نوارد الأصول » (ص ١٠٥) ، والخرقوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٢٢) ، والدبلمي في « مسند الفردوس » (٦٢٢٨) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣١٠٣٢) ، وأبو يعلى في « مسنده » (١٨٥٤) ، ورواه أحمد في « مسنده » (٣٨٥/٤) من حديث عمرو بن عتبة رضي الله عنه .

(٥) رواه البيهقي في « الشعب » (٧٢٥٣) ، والدبلمي في « مسند الفردوس » (٢٩٨٩) .

(٦) رواه الطبراني في « الكبير » (١٨٠/٢٢) بروايتين ، جمع هنا بينهما ، وهو كما أورده المصنف عند الخرقوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٢٣) .

(٧) رواه البيهقي في « الشعب » (١٠٣٧٧) .

وقال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: اطلبوا الفضل عند الرحماء من عبادي.. تعيشوا في أكتافهم؛ فأبني جعلت فيهم رحمتي، ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم؛ فأبني جعلت فيهم سخطي»^(١)

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تجافوا عن ذنب السخي؛ فإن الله أخذ بيده كلما عثر»^(٢).

وقال ابن مسعود: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير، وإن الله تعالى ليباهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام»^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن الله جواد يحب الجود، ويحب معالي الأخلاق، ويكره سفافها»^(٤)
وقال أنس رضي الله عنه: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه، فأتاه رجل فسأله، فأمر له بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة، فرجع إلى قومه فقال: يا قوم؛ أسلموا، فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخاف الفاقة»^(٥)

وقال ابن عمر رضي الله عنهما: قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله عباداً يخصهم بالنعيم لمنافع العباد، فمن بخل بتلك المنافع عن العباد.. نقلها الله عز وجل عنه، وحوّلها إلى غيره»^(٦)

وعن الهلالي قال: أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسرى من بني النضير، فأمر يقتلهم، وأفرد منهم رجلاً، فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: يا رسول الله؛ الرب واحد، والدين واحد، والذنب واحد؛ فما بال هذا من بينهم؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «نزل علي جبريل فقال: اقتل هؤلاء واترك هذا؛ فإن الله تعالى شكر له سخاء فيه»^(٧)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن لكل شيء ثمرة، وثمره المعروف تعجيل السراح»^(٨)

(١) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٥٦٨)، وابن حبان في «المجروحين» (٢٩٩/٢)، والطبراني في «الأوسط» (٤٧١٤)، والفصاعي في «مسند الشهاب» (٧٠٠).

(٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٥٧٠٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٩٧/٩)، ورواه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه (١٠٨/٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٣٦٩).

(٣) كذا عند الخروشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٤)، وقد روى ابن ماجه (٣٣٥٦، ٣٣٥٧) من حديث أنس وابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «الخير أسرع إلى البيت الذي يؤكل فيه - أو يُغشى - من الشفرة إلى سنام البعير»، ورواه بنحوه هنا الرافعي في «تاريخ قزوين» (١٢٠/٤) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٤) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٥٧٢) عن طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلاً، ورواه ابن حبان في «روضة العقلاء» (ص ١٦)، والطبراني في «الكبير» (١٨١/٦) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه مرفوعاً، وقد تقدم بعضه.

(٥) رواه مسلم (٢٣١٢).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «قضاء الحوائج» (٥)، والطبراني في «الأوسط» (٥١٥٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٥/٦) و(٢١٥/١٠).

(٧) كذا أورده الخروشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٥)، وفيه: (الهلالي) بدل (الهلالي)، وزاد: فقال الأسير: لم لم أجد له أصلاً؟ فقال: «إن الله تعالى شكر سخاء فيك»، فأسلم وحسن إسلامه ببركة سخاوته. وقال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً). «الإنحاف» (١٧٥/٨).

(٨) قال الحافظ الزبيدي في «الإنحاف» (١٧٥/٨): (قال العراقي: لم أقف له على أصل. قلت: ولكن المعنى صحيح، ومنه قولهم: إما نعم صريحة وإلا مريحة)، وقد سقط الخبر من مطبوع «تهذيب الأسرار» للخروشي مع أن السياق عنده.

وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «طعام الجواد دواء، وطعام البخيل داء»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «من عظمته نعمة الله عنده.. عظمته مؤنة الناس عليه، فمن لم يحتمل تلك المؤنة.. عرض تلك النعمة للزوال»^(٢)

وقال عيسى عليه السلام: استكثروا من شيء لا تأكله النار، قيل: وما هو؟ قال: المعروف^(٣)

وقالت عائشة رضي الله عنها: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الجنة دار الأسخياء»^(٤)

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن السخي قريب من الله، قريب من الناس، قريب من الجنة، بعيد من النار، وإن البخل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار، وجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل، وأدوأ الداء البخل»^(٥)

وقال صلى الله عليه وسلم: «اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله؛ فإن أصبت أهله.. فقد أصبت أهله، وإن لم تصب أهله.. فأنت من أهله»^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام، ولكن دخلوها بسخاء الأنفس، وسلامة الصدور، والنصح للمسلمين»^(٧)

وقال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل جعل للمعروف وجوهاً من خلقه، حبب إليهم المعروف، وحبب إليهم فعاله، ووجه طلاب المعروف إليهم، ويسر عليهم إعطاءه؛ كما يسر الغيث إلى البلدة الجذبة فيحييها ويحيي بها أهلها»^(٨)

وقال صلى الله عليه وسلم: «كل معروف صدقة، وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة، وما وقى به المرأة عرضة.. فهو له صدقة، وما أنفق الرجل من نفقة.. فعلى الله خلفها»^(٩)

(١) كذا أورده الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٩٥٤)، وقال الحافظ العراقي: (رواه ابن عدي والدارقطني في «غرائب مالك»، وأبو علي الصوفي في «عواليه» وقال: رجاله ثقات أئمة، قال ابن القطان: وإنهم لمشاهير ثقات إلا مقدام بن داود؛ فإن أهل مصر تكلموا فيه). «إتحاف» (١٧٥/٨).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «قضاء الحوائج» (٤٨) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً، ورواه ابن عدي في «الكامل» (١٧٤/١)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٧٩٨)، من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً أيضاً.

(٣) كذا أورده الخروشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٧)، ورواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٧١/٣) عن الزهري.

(٤) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٥٩٧)، وابن حبان في «الثقات» (٢٣/٥)، وابن عدي في «الكامل» (١٨٧/١).

(٥) رواه الترمذي (١٩٦١) دون الجملة الأخيرة، ورواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٧٤).

(٦) رواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (٧٨)، والنجاص في «أحكام القرآن» (٢٦٧/٣)، والسلمي في «آداب الصحبة» (١٣٨)، وهو عند الدارقطني في «الملل» (١٠٧/٣).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «الأولياء» (٥٨)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٣٩٣، ١٠٣٩٤).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «قضاء الحوائج» (٤)، ورواه الحاكم في «المستدرك» (٣٢١/٤) من حديث أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بنحوه.

(٩) رواه ابن عدي في «الكامل» (٤٣١/٦)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٢٢٩)، والجملة الأولى منه رواها البخاري (٦٠٢١)، ومسلم (١٠٠٥).

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَالسَّادُّ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاعِلُهُ، وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ الْمَلْهُفَانِ» (١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ مَعْرُوفٍ فَعَلْتُهُ إِلَى غَنِيِّ أَوْ فَقِيرٍ صَدَقَةٌ» (٢)

وَرَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَقْتُلِ السَّامِرِيَّ؛ فَإِنَّهُ سَخِيٌّ (٣)

وَقَالَ جَابِرٌ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثًا عَلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدِ بْنِ عِبَادَةَ، فَجَاهِدُوا، فَنَحَرَ لَهُمْ قَيْسٌ نَسَحَ رِكَائِبَ، فَحَدَّثُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْجُودَ لِمِنْ شِيمَةِ أَهْلِ ذَلِكَ الْبَيْتِ» (٤)



الآثَارُ:

قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا أَقْبَلَتِ الدُّنْيَا عَلَيْكَ.. فَأَنْفَقْ مِنْهَا؛ فَإِنَّهَا لَا تَغْنَى، وَإِذَا أَدْبَرَتْ عَنْكَ.. فَأَنْفَقْ مِنْهَا؛ فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى، وَأَنْشَدَ (٥):

لَا تَبْخُلَنَّ بِدُنْيَا وَهِيَ مُقْبِلَةٌ فَلَيْسَ يَنْقُضُهَا التَّبْذِيرُ وَالسَّرْفُ
فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَأَخْرَجْتَ أَنَّ تَجُودَ بِهَا فَالْحَمْدُ مِنْهَا إِذَا مَا أَدْبَرَتْ خَلْفُ

وَسَأَلَ مَعَاوِيَةَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ عَنِ الْمَرْوَةِ وَالنَّجْدَةِ وَالكَرَمِ، فَقَالَ:
أَمَّا الْمَرْوَةُ.. فَحَفِظَ الرَّجُلُ دِينَهُ، وَحَذَرَهُ نَفْسَهُ، وَحَسَنَ قِيَامَهُ بِضَيْفِهِ، وَحَسَنَ الْمَنَازَعَةَ، وَالْإِقْدَامَ فِي الْكَرَاهِيَةِ.

وَأَمَّا النَّجْدَةُ.. فَالذَّبُّ عَنِ الْجَارِ، وَالصَّبْرُ فِي الْمَوَاطِنِ.

وَأَمَّا الْكَرَمُ.. فَالتَّبَرُّعُ بِالْمَعْرُوفِ قَبْلَ السُّؤَالِ، وَالْإِطْعَامُ فِي الْمَخْلِ، وَالرَّافَةُ بِالسَّائِلِ مَعَ بَذْلِ النَّائِلِ (٦)

وَرَفَعَ رَجُلٌ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَقْعَةً، فَقَالَ: حَاجَّتْكَ مَقْضِيَّةٌ، فَقِيلَ لَهُ: يَا بْنَ رَسُولِ اللَّهِ؛ لَوْ نَظَرْتَ فِي رَقْعَتِهِ ثُمَّ رَدَدْتَ الْجَوَابَ عَلَى قَدْرِ ذَلِكَ!! فَقَالَ: يَسْأَلُنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ ذَلِّ مَقَامِهِ بَيْنَ يَدَيَّ حَتَّى أَفْرَأَ رَقْعَتَهُ (٧)

وَقَالَ ابْنُ السَّمَاكِ: (عَجِبْتُ لِمَنْ يَشْتَرِي الْمَمَالِيكَ بِمَالِهِ وَلَا يَشْتَرِي الْأَحْرَارَ بِمَعْرُوفِهِ) (٨)

(١) رواه البيهقي في «الشعب» (٧٢٥١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٧٢)، والطبراني في «مكارم الأخلاق» (١١٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٩/٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) أوردته الخروكشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٥)، والعلبي في «تفسيره» (٢٥٨/٦).

(٤) رواه أبو بكر الشافعي في «الفيلاقيات» (١٠٩١)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤١١/٤٩).

(٥) ديوان سيدنا علي الموسوم بـ «أنوار العقول لوصي الرسول» (ص ١٨٠).

(٦) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٥٧/١٣) بنحوه، وبلغظه عند الخروكشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٩).

(٧) أوردته الخروكشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٩).

(٨) كذا أوردته الخروكشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٠)، ورواه البيهقي في «الشعب» (١٠٤٢١).

وَسُئِلَ بَعْضُ الْأَعْرَابِ: مَنْ سَيِّدُكُمْ؟ فَقَالَ: مَنْ أَحْتَمَلَ شَتْمَنَا، وَأَعْطَى سَائِلَنَا، وَأَغْضَى عَنْ جَاهِلِنَا^(١)
 وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (مَنْ وُصِفَ بِبَذْلِ مَالِهِ لَطْلَابِهِ.. لَمْ يَكُنْ سَخِيًّا، وَإِنَّمَا السَّخِيُّ مَنْ يَبْتَدِئُ
 بِحَقْوِ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَهْلِ طَاعَتِهِ، وَلَا تَنَازَعُهُ نَفْسُهُ إِلَى حَبِّ الشُّكْرِ لَهُ إِذَا كَانَ يَقِينُهُ بَعُوبُ اللَّهِ تَامًا)^(٢)
 وَقِيلَ لِلْحُسَيْنِ الْبَصْرِيِّ: مَا السَّخَاءُ؟ فَقَالَ: أَنْ تَجُودَ بِمَالِكَ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قِيلَ: فَمَا الْحَزْمُ؟ قَالَ: أَنْ تَمْنَعَ مَالَكَ
 فِيهِ، قِيلَ: فَمَا الْإِسْرَافُ؟ قَالَ: الْإِنْفَاقُ لِحَبِّ الرِّقَاسَةِ^(٣)

وَقَالَ جَعْفَرُ الصَّادِقُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ: (لَا مَالَ أَعُوذُ مِنَ الْعَقْلِ^(٤)، وَلَا مُصِيبَةٌ أَعْظَمُ مِنَ الْجَهْلِ، وَلَا مَظَاهِرَةٌ
 كَالْمَشَاوِرَةِ، أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: إِنِّي جَوَادٌ كَرِيمٌ لَا يَجَاوِزُنِي لَثِيمٌ، وَاللُّؤْمُ مِنَ الْكُفْرِ، وَأَهْلُ الْكُفْرِ فِي النَّارِ،
 وَالْجُودُ وَالْكَرَمُ مِنَ الْإِيمَانِ، وَأَهْلُ الْإِيمَانِ فِي الْجَنَّةِ)^(٥)

وَقَالَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (رُبَّ فَاجِرٍ فِي دِينِهِ، أَخْرَقُ فِي مَعِيشَتِهِ، يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِسَمَاحَتِهِ)^(٦)
 وَرَأَى الْأَحْنَفُ بْنُ قَبَسٍ رَجُلًا فِي يَدِهِ دِرْهَمٌ، فَقَالَ: لِمَنْ هَذَا الدِّرْهَمُ، فَقَالَ: لِي، فَقَالَ: أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ حَتَّى
 يَخْرُجَ مِنْ يَدِكَ^(٧)

وَفِي مَعْنَاهُ قِيلَ^(٨):

أَنْتَ لِلْمَالِ إِذَا أُمْسَكْتَهُ فَإِذَا أَنْفَقْتَهُ فَالْمَالُ لَكَ

وَسُئِلَ وَاصِلُ بْنُ عَطَاءٍ الْغَزَالِيُّ: لِأَنَّهُ كَانَ يَجْلِسُ إِلَى الْغَزَالِيِّينَ، فَإِذَا رَأَى امْرَأَةً ضَعِيفَةً.. أَعْطَاهَا شَيْئًا^(٩)
 وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: كَتَبَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَعْتَبُ عَلَيْهِ فِي إِعْطَاءِ الشُّعْرَاءِ، فَكَتَبَ
 إِلَيْهِ: خَيْرُ الْمَالِ مَا وَقِيَ بِهِ الْعَرَضُ^(١٠)

وَقِيلَ لِسَفِيَّانَ بْنِ عَبِينَةَ: مَا السَّخَاءُ؟ قَالَ: السَّخَاءُ الْبُرُّ بِالْإِخْوَانِ، وَالْجُودُ بِالْمَالِ^(١١)
 قَالَ: وَوَرِثَ أَبِي خَمْسِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ، فَبِعَتْ بِهَا إِلَى إِخْوَانِهِ صَرْرًا، وَقَالَ: قَدْ كُنْتُ أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى لِإِخْوَانِي الْجَنَّةَ
 فِي صَلَاتِي، أَفَابْخُلُ عَلَيْهِمُ بِالْمَالِ؟!^(١٢)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٤٠) عن معاوية رضي الله عنه يسأل أحد أعراب طيء، وقصدوا به خريم بن أوس.

(٢) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٢).

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٢).

(٤) أي: أكثر عاتدة منه.

(٥) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٣).

(٦) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٥).

(٧) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٥)، ورواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٤٣/٢٤)، وأنه تمثّل بالبيت بعده عندهما.

(٨) انظر «عيون الأخبار» (١٨١/٣).

(٩) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٧).

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «مداراة الناس» (١٣٩).

(١١) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٨).

(١٢) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٨)، وعنده: (وورث الحسن) بذل (قال: وورث أبي)، وبنحوه حكاه الطرطوشي في

«سراج الملوک» (٣٧٣/١) عن عبد الملك بن بحر، وفي (ب): (وورث عبد الرحمن بن الحارث).

وقال الحسن: (بذل المجهود في بذل الموجود منتهى الجود) (١)

وقيل لبعض الحكماء: مَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيْكَ؟ قَالَ: مَنْ كَثُرَتْ أَيْدِيهِ عِنْدِي، قِيلَ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ؟ قَالَ: مَنْ كَثُرَتْ أَيْدِي عِنْدَهُ (٢).

وقال عبد العزيز بن مروان: (إذا الرجل أمكنني مِنْ نَفْسِهِ حَتَّى أَضَعَ مَعْرُوفِي عِنْدَهُ.. فَيُذِّعُهُ عِنْدِي مِثْلُ يَدِي عِنْدَهُ) (٣)

وقال المهدى لشبيب بن شيبه: كَيْفَ رَأَيْتَ النَّاسَ فِي دَارِي؟ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؛ إِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لِيَدْخُلُ رَاجِعاً وَيُخْرِجُ رَاضِياً (٤)

وتمثل متمثل عند عبد الله بن جعفر فقال (٥):

إِنَّ الصَّنِيعَةَ لَا تَكُونُ صَنِيعَةً حَتَّى يُصَابَ بِهَا طَرِيقُ الْمَصْنَعِ
فَإِذَا أَصْطَنَعَتْ صَنِيعَةً فَاغْمَذَ بِهَا اللَّهُ أَوْ لِذَوِي الْقَرَابَةِ أَوْ دَع

فقال عبد الله بن جعفر: إِنَّ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ لِيَبْخُلَانِ النَّاسَ، وَلَكِنْ أَمْطَرَ الْمَعْرُوفَ مَطْراً؛ فَإِنْ أَصَابَ الْكَرَامَ.. كَانُوا لَهُ أَهْلاً، وَإِنْ أَصَابَ اللَّثَامَ.. كُنْتَ لَهُ أَهْلاً (٦)



(١) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠) عن الحماني.

(٢) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠)، وقريب منه عند الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٨٤).

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠).

(٤) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٧٦/٩).

(٥) البيتان لسيدنا حسان في «ديوانه» (٤٩٣/١).

(٦) كذا أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٦)، ورواه بنحوه ابن حبان في «روضة العقلاء» (ص ٢٥٤).

حكايات الأسخياء

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ أُمِّ دُرَّةَ ^(١) - وَكَانَتْ تَخْدُمُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ : إِنَّ ابْنَ الزَّبِيرِ بَعَثَ إِلَيْهَا بِمَالٍ فِي غَرَارَتَيْنِ ثَمَانِينَ وَمِئَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، فَدَعَتْ بَطِيحِي ، فَجَعَلَتْ تَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ ، فَلَمَّا أُمِسْتُ ، قَالَتْ : يَا جَارِيَةُ ؛ هَلَيْتِي فُطُورِي ، فَجَاءَتْهَا بِخَبْزٍ وَزَيْتٍ ، فَقَالَتْ لَهَا أُمُّ دُرَّةَ : مَا اسْتَطَعْتَ فِيمَا قَسَمْتَ الْيَوْمَ أَنْ تَشْتَرِيَ لَنَا بِدِرْهَمٍ لَحْمًا نَفْطُرُ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَتْ : لَوْ كُنْتُ ذَكَرْتَنِي .. لَفَعَلْتُ ^(٢)

وَعَنْ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ قَالَ : أَرَادَ رَجُلٌ أَنْ يَضَارَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ ، فَأَتَى وَجْهَهُ قَرِيشِي فَقَالَ : يَقُولُ لَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ : تَغْدُوا عِنْدِي الْيَوْمَ ، فَأَتَوْهُ حَتَّى مَلَوْا عَلَيْهِ الدَّارَ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ، فَأَخْبَرَ الْخَبَرَ ، فَأَمَرَ عَبْدَ اللَّهِ بِشَرَاءِ فَاكِهِةٍ ، وَأَمَرَ قَوْمًا فَطَبَخُوا ، وَخَبَزُوا ، وَقُدِّمَتِ الْفَاكِهَةُ إِلَيْهِمْ ، فَلَمْ يَفْرغُوا مِنْهَا حَتَّى وُضِعَتِ الْمَوَائِدُ ، فَأَكَلُوا حَتَّى صَدَرُوا ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوَكَلَايَتِهِ : أَمَوْجُودٌ كُلَّمَا أَرَدْتُ فِي السُّوقِ مِثْلُ هَذَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : فَلْيَتَغَدَّ عِنْدَنَا هَؤُلَاءِ فِي كُلِّ يَوْمٍ ^(٣)

وَقَالَ مُصْعَبُ بْنُ الزَّبِيرِ : حَجَّ مُعَاوِيَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ .. مَرَّ بِالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ لِأَخِيهِ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ : لَا تَلْقَهُ وَلَا تَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا خَرَجَ مُعَاوِيَةُ .. قَالَ الْحُسَيْنُ : إِنَّ عَلَيْنَا دَيْنًا وَلَا بَدَّ لَنَا مِنْ إِيْتَانِهِ ، فَرَكِبَ فِي أَثَرِهِ فَلَحَقَهُ ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَأَخْبَرَهُ بِدِينِهِ ، فَمَرُّوا عَلَيْهِ بِيُخْتِي عَلَيْهِ ثَمَانُونَ أَلْفَ دِينَارٍ وَقَدْ أَعْيَا وَتَخَلَّفَ عَنِ الْإِبِلِ وَقَوْمٍ يَسُوقُونَهُ ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : مَا هَذَا ؟ فَذَكَرَ لَهُ ، فَقَالَ : اصْرِفُوهُ بِمَا عَلَيْهِ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ ^(٤)

وَعَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْوَاقِدِيِّ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبِي أَنَّهُ رَفَعَ رَقْعَةً إِلَى الْمَأْمُونِ يَذْكُرُ فِيهَا كَثْرَةَ الدِّينِ وَقِلَّةَ صَبْرِهِ عَلَيْهِ ، فَوَقَّعَ الْمَأْمُونُ عَلَى ظَهْرِ رَقْعَتِهِ : إِنَّكَ رَجُلٌ اجْتَمَعَ فِيكَ خَصْلَتَانِ : سَخَاءٌ ، وَحِيَاءٌ ، فَأَمَّا السَّخَاءُ .. فَهُوَ الَّذِي أَطْلَقَ مَا فِي يَدَيْكَ ، وَأَمَّا الْحِيَاءُ .. فَهُوَ الَّذِي يَمْنَعُكَ مِنْ تَبْلِيغِنَا مَا أَنْتَ عَلَيْهِ ، وَقَدْ أَمَرْتُكَ بِمِئَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، فَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَصَبْتُ .. فَارْزُدْ فِي بَسْطِ يَدِكَ ، وَإِنْ لَمْ أَكُنْ قَدْ أَصَبْتُ .. فَجَنَانِيَّتُكَ عَلَى نَفْسِكَ ، وَأَنْتَ حَدَّثْتَنِي وَكُنْتُ عَلَى قَضَاءِ الرُّشِيدِ : عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، عَنِ الزَّهْرِيِّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَّامِ : « يَا زُبَيْرُ ؛ أَعْلِمُ أَنَّ مَفَاتِيحَ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ بِأَزَاءِ الْعَرْشِ ، يَبْعَثُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ بِقَدْرِ نَفَقَتِهِ ؛ فَمَنْ كَثُرَ .. كَثُرَ لَهُ ، وَمَنْ قَلَّ .. قَلَّ لَهُ » ، وَأَنْتَ أَعْلِمُ . قَالَ الْوَاقِدِيُّ : فَوَاللَّهِ ؛ لَمَذَاكِرَةُ الْمَأْمُونِ إِيَّائِي الْحَدِيثُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْجَائِزَةِ وَهِيَ مِئَةُ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ^(٥)

وَسَأَلَ رَجُلٌ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَاجَةً فَقَالَ لَهُ : يَا هَذَا ؛ حَقُّ سَوَالِكَ إِيَّائِي يَعْظُمُ لَدَيَّ ، وَمَعْرِفَتِي بِمَا يَجِبُ لَكَ تَكْبِيرُ عَلَيَّ ، وَيَدِي تَعْجُزُ عَنْ نِيلِكَ بِمَا أَنْتَ أَهْلُهُ ، وَالْكَثِيرُ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى قَلِيلٌ ، وَمَا فِي مَلِكِي وَفَاءٌ

(١) قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (١٨١/٨) : (هلكنا ضبطه غير واحد بضم الدال المهملة) ، وضبطه الحافظ ابن حجر في « تبصير المنتبه » (٥٦٠/٢) : دُرَّةٌ ، بفتح الذال المعجمة .

(٢) أي : لعائشة رضي الله تعالى عنها .

(٣) رواه هناد في « الزهد » (٦١٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٤٧/٢) ، ولفظه عند الخروشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٧) .

(٤) كذا أورده الخروشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٨) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٢٢) .

(٥) كذا أورده الخروشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٨) .

(٦) رواه بتمامه الخطيب في « تاريخ بغداد » (٢٢٨/٣) ، وهو عند الخروشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٢٨) ، وروى المرفوع وحده أبو نعيم في « الحلية » (٢١٦/١٠) ، والدليمي في « مسند الفردوس » (٨٥٥٤) بنحوه .

لشكرِك ، فإن قبلت الميسورَ ، ورفعت عني مؤنة الاحتمال والاهتمام لما أتكلّفهُ مِنْ واجِبِكَ . . فعلتُ ، فقال : يا بنَ رسولِ الله ؛ أقبلْ وأشكرْ العطيةَ ، وأعذرْ على المنعِ ، فدعا الحسنُ بوكيله ، وجعل يحاسبُه على نفقاتِه حتّى استقصاها ، فقال : هاتِ الفاضلَ مِنَ الثلاثِ مئةَ ألفِ درهمٍ ، فأحضَرَ خمسينَ ألفاً ، قال : فما فعلتَ بالخمسِ مئةَ دينارٍ ؟ قال : هي عندي ، قال : أحضرها ، فأحضَرها ، فدفعَ الدنانيرَ والدراهمَ إلى الرجلِ ، وقال : هاتِ مِنْ يحملُها لك ، فأتاهُ بحمالينِ ، فدفعَ إليهِ الحسنُ رداءهُ لكراءِ الحملِ ، فقال لَهُ موالِيه : والله ؛ ما عندنا درهمٌ ، فقال : ولكِنِّي أرجو أن يكونَ لي عندَ الله أجرٌ عظيمٌ^(١)

واجتمعَ قراءُ البصرةَ إلى ابنِ عباسٍ وهو عاملُ البصرةَ ، فقالوا : لنا جارٌ صوامٍ قوامٍ يتمنّى كلُّ واحدٍ منّا أن يكونَ مثلهُ ، وقد رُوِّجَ نبئُهُ لَهُ مِنْ ابنِ أخيه وهو فقيرٌ وليسَ عندهُ ما يجهّزُها به ، فقامَ عبدُ الله بنُ عباسٍ ، فأخذَ بأيديهِم ، وأدخلَهُم دارَهُ ، وفتحَ صندوقاً فأخرجَ منه سِتَ بُدُرٍ ، فقال : احمِلوا ، فحملوا ، فقال ابنُ عباسٍ : ما أنصفناهُ ، أعطيناهُ ما يشغلُ عن قِيامِهِ وصِيامِهِ ، ارجعوا بنا . . نكنزُ أَعوانَهُ على تجهيزِها ، فليسَ للدنيا مِنَ القَدْرِ ما يشغلُ مؤمناً عن عبادَةِ رَبِّهِ تعالى ، وما بنا مِنَ التكبرِ ما لا نخدمُ أولياءَ الله تعالى ، ففعلَ وفعلوا^(٢)

وحكي أَنَّهُ لَمَّا أُجِدَبَ الناسُ بمصرَ وعبدُ الحميد بنُ سعيدٍ أميزُهُم ، فقال : والله ؛ لأُعْلِمَنَّ الشيطانَ أَنِّي عدوُّهُ ، فعَالَ محابِبَهُم إلى أن رُخِصَتِ الأسعارُ ، ثُمَّ عُرِلَ عَنْهُم ، فرحَلَ وللتجارِ عليه ألفُ ألفِ درهمٍ ، فرهَنَهُم بها حِلْيَ نِساءِهِ ، وقيمتُهُ خمسَةُ آلافِ ألفِ درهمٍ^(٣) ، فلَمَّا تَعَذَّرَ عليه ارتجاعُها . . كتبَ إليهِم ببيعِها ، ودفعَ الفاضلَ مِنْها عن حقوقِهِم إلى مَنْ لَمْ تنلُهُ صِلاتُهُ^(٤)

وكانَ أبو طالبٍ بنُ كثيرٍ شيعياً ، فقال لَهُ رجلٌ : يحقُّ عليّ بنُ أبي طالبٍ ؛ لَمَّا وهبْتَ لي نَحْلَكَ بموضعٍ كذا ، قال : قد فعلتُ ، وحقِّهِ ؛ لأعطينَكَ ما يليها ، وكانَ ذَلِكَ أضعافَ ما طلبَ الرجلُ^(٥)

وكانَ أبو مرثدٍ أحدَ الكرماءِ ، فمدَحَهُ بعضُ الشعراءِ ، فقالَ للشاعرِ : والله ؛ ما عندي ما أعطيك ، ولكن قَدِمْنِي إلى القاضي وادِّعِ عليّ بعشرةِ آلافِ درهمٍ ، حتّى أَقْرَ لَكَ بها ، ثُمَّ احبسني ، فإنَّ أهلي لا يتركوني محبوساً ، ففعلَ ذَلِكَ ، فلم يُمْسِ حتّى دُفِعَ إليهِ عشرةُ آلافِ درهمٍ ، وأُخْرِجَ أبو مرثدٍ مِنَ الحبسِ^(٦)

وكانَ معنُ بنُ زائدةَ عاملاً على العراقيينَ بالبصرةَ ، فحضرَ بابَهُ شاعرٌ ، فأقامَ مدَّةً ، وأرادَ الدخولَ على معنٍ ، فلم يَتَهَيَّأْ لَهُ ، فقال يوماً لبعضِ خُدَمِ معنٍ : إذا دخلَ الأميرُ البستانَ . . فعزِّقني ، فلَمَّا دخلَ . . أعلَمَهُ ، فكتبَ الشاعرُ بيتاً على خشبيةٍ وألقاها في الماءِ الذي يدخلُ بستانَ معنٍ ، وكانَ معنُ على رأسِ الماءِ ، فلَمَّا بَصَرَ بالخشبيةِ . . أخذها وقرأها ؛ فإذا فيها مكتوبٌ :

فَمَا لِي إِلَى مَعْنٍ سِوَاكَ سَفِيعُ

أَيَا جُودَ مَعْنٍ نَاجٍ مَعْنًا بِحَاجَتِي

(١) كذا أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣١) ، وأورده مختصراً القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٣) .

(٢) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣١) ، وانظر « ثمرات الأوراق » (ص ٤٤٠) ، و« المستطرف » (١ / ٤٩٢ - ٤٩٣) .

(٣) في غير (ج) : (وقيمته خمس مئة ألف ألف درهم) .

(٤) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٢) .

(٥) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٢) .

(٦) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٢) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤٢٣) .

فَقَالَ: مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ؟ فَدُعِيَ بِالرَّجُلِ، فَقَالَ لَهُ: كَيْفَ قُلْتَ؟ فَقَالَ لَهُ: فَأَمَرَ لَهُ بِعَشْرِ بُذُرٍ، فَأَخَذَهَا، وَوَضَعَ الْأَمِيرُ الْخَشْبَةَ تَحْتَ بَسَاطِهِ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي.. أَخْرَجَهَا مِنْ تَحْتِ الْبَسَاطِ وَقَرَأَ مَا فِيهَا، وَدَعَا بِالرَّجُلِ فَدَفَعَ إِلَيْهِ مِثْلَ أَلْفِ دِرْهَمٍ، فَلَمَّا أَخَذَهَا الرَّجُلُ.. تَفَكَّرَ وَخَافَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ مَا أَعْطَاهُ، فَخَرَجَ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الثَّلَاثِ.. قَرَأَ مَا فِيهَا وَدَعَا بِالرَّجُلِ، فَطَلَّبَ فَلَمْ يَوْجِدْ، فَقَالَ مَعْنُ: حَقٌّ عَلَيَّ أَنْ أُعْطِيَ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي بَيْتِ مَالِي دِرْهَمٌ وَلَا دِينَارٌ^(١).

وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ: خَرَجَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حُجَّاجًا، فَفَاتَهُمْ أَثْقَالُهُمْ، فَجَاعُوا وَعَطَشُوا، فَمَرُّوا بِعَجُوزٍ فِي خَبَاءٍ لَهَا، فَقَالُوا: هَلْ مِنْ شَرَابٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَنَاحُوا إِلَيْهَا وَلَيْسَ لَهَا إِلَّا شُوبْهَةٌ فِي كَسْرِ الْخَمِيَةِ، فَقَالَتْ: أَحْبَبُوهَا وَامْتَذِقُوا لَبَنَهَا، فَفَعَلُوا ذَلِكَ، ثُمَّ قَالُوا لَهَا: هَلْ مِنْ طَعَامٍ؟ قَالَتْ: لَا إِلَّا هَذِهِ الشَّاةُ، فَلْيَذْبَحْهَا أَحَدُكُمْ حَتَّى أَهَيِّئَ لَكُمْ مَا تَأْكُلُونَ، فَقَامَ إِلَيْهَا أَحَدُهُمْ فَذَبَحَهَا وَكَشَطَهَا، ثُمَّ هَيَّأَتْ لَهُمْ طَعَامًا، فَأَكَلُوا وَأَقَامُوا حَتَّى أَبْرَدُوا، فَلَمَّا ارْتَحَلُوا.. قَالُوا لَهَا: نَحْنُ نَفَرٌ مِنْ قَرِيشٍ نَرِيدُ هَذَا الرَّجُلَ، فَإِذَا رَجَعْنَا سَالِمِينَ.. فَأَلْقَيْتِ بِنَا؛ فَإِنَّا صَانِعُونَ بِكَ خَيْرًا، ثُمَّ ارْتَحَلُوا، وَأَقْبَلَ زَوْجُهَا فَأَخْبَرَتْهُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَالشَّاةِ، فَغَضِبَ الرَّجُلُ، وَقَالَ: وَيْلَكَ! تَذْبَحِينَ شَاتِي لِقَوْمٍ لَا تَعْرِفْنَهُمْ، ثُمَّ تَقُولِينَ: نَفَرٌ مِنْ قَرِيشٍ، قَالَ: ثُمَّ بَعْدَ مَدَّةٍ الْجَأْنُفُ الْهَاجِمَةُ إِلَى دُخُولِ الْمَدِينَةِ، فَدَخَلَهَا وَجَعَلَا يَنْقَلِبَانِ الْبَحْرَ إِلَيْهَا وَيَبِيعَانِيهِ، وَيَتَعَيَّشَانِ بِشَمْنِهِ، فَمَرَّتِ الْعَجُوزُ فِي بَعْضِ سِكَكِ الْمَدِينَةِ؛ فَإِذَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ جَالِسٌ عَلَى بَابِ دَارِهِ، فَعَرَفَ الْعَجُوزَ وَهِيَ لَهُ مَنكَرَةٌ، فَبَعَثَتْ غَلَامَهُ وَدَعَا الْعَجُوزَ، فَقَالَ لَهَا: يَا أُمَّةَ اللَّهِ! أَتَعْرِفْنِي؟ قَالَتْ: لَا، قَالَ: أَنَا ضَيْفُكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا، قَالَتِ الْعَجُوزُ: بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، أَنْتَ هُوَ؟ قَالَ: نَعَمْ، ثُمَّ أَمَرَ الْحَسَنُ فَاسْتَرَوْا لَهَا مِنْ شَاءِ الصَّدِيقَةِ أَلْفَ شَاةٍ، وَأَمَرَ لَهَا مَعَهَا بِأَلْفِ دِينَارٍ، وَبَعَثَ بِهَا مَعَ غَلَامِهِ إِلَى الْحَسَنِ، فَقَالَ لَهَا الْحَسَنُ: بِكُمْ وَصَلِّكَ أَخِي؟ قَالَتْ: بِأَلْفِ شَاةٍ وَأَلْفِ دِينَارٍ، فَأَمَرَ لَهَا الْحَسَنُ أَيْضًا بِمِثْلِ ذَلِكَ، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ غَلَامِهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، فَقَالَ لَهَا: بِكُمْ وَصَلِّكَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ؟ قَالَتْ: بِأَلْفِي شَاةٍ وَأَلْفِي دِينَارٍ، فَأَمَرَ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ بِأَلْفِي شَاةٍ وَأَلْفِي دِينَارٍ، وَقَالَ لَهَا: لَوْ بَدَأْتُ بِي.. لَأَتَعَبْتُهُمَا، فَرَجَعَتِ الْعَجُوزُ إِلَى زَوْجِهَا بِأَرْبَعَةِ آلَافِ شَاةٍ، وَأَرْبَعَةِ آلَافِ دِينَارٍ^(٢).

وَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ مِنْ الْمَسْجِدِ يَرِيدُ مَنْزِلَهُ، وَهُوَ وَحْدَهُ، فَقَامَ إِلَيْهِ غَلَامٌ مِنْ ثَقِيفٍ، فَمَشَى إِلَى جَانِبِهِ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ يَا غَلَامُ؟ قَالَ: صَلَاحُكَ وَفَلَاحُكَ، رَأَيْتُكَ تَمْشِي وَحْدَكَ، فَقُلْتُ: أَفَيْكَ بِنَفْسِي، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ إِنْ طَارَ بِجَنَابِكَ مَكْرُوهٌ، فَأَخَذَ عَبْدُ اللَّهِ بِيَدَيْهِ وَمَشَى مَعَهُ إِلَى مَنْزِلِهِ، ثُمَّ دَعَا بِأَلْفِ دِينَارٍ، فَدَفَعَهَا إِلَى الْغَلَامِ، وَقَالَ: اسْتَنْفِقْ هَذِهِ، فَنَعَمْ مَا أَذْبَكَ أَهْلُكَ^(٣).

وَحُكِّيَ أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْعَرَبِ جَاءُوا إِلَى قَبْرِ بَعْضِ أَسْخِيائِهِمْ لِلزِّيَارَةِ، فَنَزَلُوا عِنْدَ قَبْرِهِ، وَبَاتُوا عِنْدَهُ وَقَدْ كَانُوا جَاءُوا مِنْ سَفَرٍ بَعِيدٍ، فَرَأَى رَجُلٌ مِنْهُمْ فِي النَّوْمِ صَاحِبَ الْقَبْرِ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ: هَلْ لَكَ أَنْ تَبْدَلَ بَعِيرَكَ بِنَجِيبِي؟ وَكَانَ السَّخِيُّ الْمَيْتُ قَدْ خَلَّفَ نَجِيبًا مَعْرُوفًا بِهِ، وَلِهَذَا الرَّجُلِ بَعِيرٌ سَمِينٌ، فَقَالَ لَهُ فِي النَّوْمِ: نَعَمْ، وَبَاعَ فِي النَّوْمِ بَعِيرَهُ

(١) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٢)، وانظر «ثمرات الأوراق» (ص ٤٤٠)، و«المستطرف» (١/٤٩٢ - ٤٩٣).

(٢) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٣)، وقال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٨٥/٨): (هكذا أخرجه المدائني بأسانيد).

(٣) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٤)، وفيه: (صار) بدل (طار)، وقال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٨٥/٨):

(هكذا أخرجه أبو الحسن المدائني في «أخبار الأسخياء»).

بنجيبه ، فلما وقع بينهما العقد .. عمد هذا الرجل إلى بيعه فنحّره في النوم ، فانتبه الرجل من نومه ؛ فإذا الدم يشع من نحره بعيره ، فقام الرجل من النوم فنحّره ، وقسم لحمه ، فطبخوه وقصّوا حاجتهم منه ، ثم رحلوا وساروا ، فلما كان اليوم الثاني وهم في الطريق .. استقبلهم ركبٌ ، فقال رجلٌ منهم : من فلان بن فلان منكم ؟ باسم ذلك الرجل ، فقال : أنا ، فقال : هل بعث من فلان شيئاً ؟ وذكر الميت صاحب القبر ، قال : نعم ، بعث منه بعيري بنجيبه في النوم ، فقال : خذ ، هذا نجيبه ، ثم قال : هو أبي ، وقد رأيته في النوم وهو يقول : إن كنت ابني .. فادفع نجيبتي إلى فلان وسماه^(١)

وقدم رجلٌ من قريش من السفر ، فمرّ برجلٍ من الأعراب على قارعة الطريق قد أقعده الدهر ، وأضرّ به المرض ، فقال : يا هذا ؛ أعنا على الدهر ، فقال الرجل لغلّامه : ما بقي معك من النفقة .. فادفعه إليه ، فصّب الغلام في حجر الأعرابي أربعة آلاف درهم ، فذهب لينهض ، فلم يقدّر من الضعف فبكى ، فقال له الرجل : ما يبكيك ؟ لعلك استقلت ما أعطيناك ؟ قال : لا ، ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني^(٢)

واشترى عبد الله بن عامر من خالد بن عقيبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف درهم ، فلما كان الليل .. سمع بكاء أهل خالد ، فقال لأهله : ما لهؤلاء ؟ قالوا : ييكون لدارهم ، قال : يا غلام ؛ ائتهم فأعلمهم أنّ الدار والمال لهم جميعاً^(٣)

وقيل : أنفذ هارون الرشيد إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما خمس مئة دينار ، فبلغ ذلك الليث بن سعيد ، فأنفذ إليه ألف دينار ، فغضب هارون وقال : أعطيتك خمس مئة وتعطيت ألفاً وأنت من رعيتي !! فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إنّ لي من عنتي كل يوم ألف دينار ، فاستحييت أن أعطي مثله أقل من دخل يوم^(٤)

وحكي أنّه لم تجب عليه الزكاة مع أنّ دخله كل يوم ألف دينار^(٥)
وزوي أنّ امرأة سألت الليث بن سعيد رحمه الله عليه شيئاً من غسل ، فأمر لها بزق من غسل ، فقيل له : إنّها كانت تقنع بدون هذا ، فقال : إنّها سألت على قدرها ، وتعطيتها على قدر النعمة علينا^(٦)

وكان الليث بن سعيد لا يتكلّم كل يوم حتّى يتصدّق على ثلاث مئة وستين مسكيناً^(٧)
وقال الأعمش : اشتكت شاة عندي ، فكان خيتمه بن عبد الرحمن يعودها بالغداة والعشي ، ويسألني : هل استوفت علفها ؟ وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها ؟ وكان تحتي لبد أجلس عليه ؛ فإذا خرج .. قال : خذ ما تحت اللبد ، حتّى وصل إليّ في غلة الشاة أكثر من ثلاث مئة دينار من بروه ، حتّى تمنيت أن الشاة لم تبرأ^(٨)

(١) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٦) .

(٢) رواه ابن حبان في « روضة العقلاء » (ص ٢٤٨) .

(٣) رواه البيهقي في « الشعب » (١٠٣٨٨) .

(٤) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٩) .

(٥) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٩) .

(٦) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٩) ، والفشيري في « رسالته » (ص ٤٢٣) .

(٧) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٣٩) .

(٨) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٢٩) .

وقال عبد الملك بن مروان لأسماء بن خارجة: بلغني عنك خصالاً، فحدّثني بها، فقال: هي من غيري أحسن منها مِنِّي، قال: عزمتُ عليك إلا حدّثتني بها، فقال: يا أمير المؤمنين، ما مددتُ رجلي بين يدي جليس لي قط، ولا صنعتُ طعاماً قط فُدِعوتُ إليه قوماً إلا كانوا آمنَ عليّ مِنِّي عليهم، ولا نصب لي رجلٌ وجهه قط ليسألني شيئاً فاستكرث شيئاً أعطيتُهُ إيَّاهُ^(١)

ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك، وكان سعيد رجلاً جواداً، فإذا لم يجد شيئاً.. كتب لمن سألَهُ صكاً على نفسه حتّى يخرج عطاؤه، فلمّا نظر إليه سليمان.. تمثّل بهذا البيت فقال: [من الكامل]

إِنِّي سَمِعْتُ مَعَ الصَّبَاحِ مُنَادِياً يَا مَنْ يُعِينُ عَلَى الْفَتَى الْمِعْوَانِ

ثُمَّ قَالَ: حَاجَتُكَ؟ قَالَ: دِينِي، قَالَ: وَكَمْ هُوَ؟ قَالَ: ثَلَاثُونَ أَلْفَ دِينَارٍ، قَالَ: دَيْنُكَ وَمِثْلُهُ^(٢)

وقيل: مرض قيس بن سعيد بن عباد، فاستبطأ إخوانه، فقيل: إنهم يستحيون ممّا لك عليهم من الدّين، فقال: أخزى الله مالاً يمنع الإخوان من الزيارة، ثم أمر منادياً فنادى: مَنْ كَانَ عَلَيْهِ لَقِيسٍ حَقٌّ.. فَهَوِ مِنْهُ فِي جِلٍّ، قَالَ: فَكُسِرَتْ دَرَجَتُهُ بِالْعَشِيِّ؛ لَكثْرَةِ مَنْ عَادَهُ^(٣)

وعن أبي إسحاق قال: صليتُ الفجر في مسجد الأشعث بالكوفة أطلب غريماً لي، فلمّا صليتُ.. وُضِعَ بين يدي حلّة ونعلان، فقلت: لست من أهل هذا المسجد، فقيل: إن الأشعث بن قيس الكندي قدّم الباحة من مكة فأمر لكل من صلّى في المسجد بحلّة ونعلين^(٤)

وقال الشيخ أبو سعيد الخركوشي النيسابوري رحمه الله: سمعتُ محمد بن محمد الحافظ يقول: سمعتُ الشافعي المجاور بمكة يقول: كان بمصر رجلٌ عُرفَ بأنّه يجمع للفقراء شيئاً، فوُلِدَ لبعضهم ولدٌ، قال: فجنّتُ إليه، فقلتُ له: وُلِدَ لي مولودٌ، وليسَ معي شيءٌ، فقام معي، ودخلَ على جماعة، فلم يفتح بشيء، فجاء إلى قبر رجلٍ، وجلسَ عنده، وقال: رحمك الله؛ كنتُ تفعلُ وتصنعُ، وإني ذرتُ اليوم وكُلّفتُ جماعة دفع شيءٍ لمولود، فلم يفتح لي شيءٌ، قال: ثم قام، وأخرج ديناراً وكسره نصفين، وناولني نصفه، وقال: هذا دينٌ عليك إلى أن يفتح لك بشيء، قال: فأخذته وانصرفْتُ، فأصلحتُ ما اتفق لي به، فرأيتُ ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه، فقال: سمعتُ جميع ما قلتُ، وليسَ لنا إذن بالجواب، ولكن احضر منزلي، وقل لأولادي يحفروا مكانَ الكانونِ، ويخرجوا قرابه فيها خمسُ مثاقير دينارٍ، واحملها إلى هذا الرجل، فلمّا كانَ مِنَ الغدِ.. تقدّمَ إلى منزلِ الميتِ، وقصَّ عليهم القصةَ، فقالوا له: اجلسْ، وحفروا الموضعَ، فأخرجوا الدنانيرَ، وجاؤوا بها فوضعوها بين يديه، فقال: هذا مالُكم، وليسَ لرؤيائي حكمٌ، فقالوا: هو يتسخّى ميتاً، ولا يتسخّى نحنُ أحياء!! فلما ألحوا عليه.. حملَ الدنانيرَ إلى الرجلِ صاحبِ المولود، وذكرَ له القصةَ، قال: فأخذَ منها ديناراً وكسره نصفين، فأعطاه النصفَ الذي أقرضه، وحملَ النصفَ الآخرَ، وقال: يكفيني هذا، وتصدّق بها على الفقراء، فقال أبو سعيد: فلا أدري أيُّ هؤلاء أسخى^(٥)

(١) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠).

(٢) كذا أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠)، و«ربيع الأبرار» (١/٥٩٥ - ٥٩٦).

(٣) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٠).

(٤) كذا أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤١)، ورواه ابن أبي الدنيا في «الإخوان» (٢٢٢) دون ذكر أبي إسحاق السبيعي.

(٥) رواه الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤١).

وَرَوَى أَنَّ الشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا مَرَضَ مَرَضَ مَوْتِهِ .. قَالَ : مَرُوا فَلَانًا يَغْسِلُنِي ^(١) ، فَلَمَّا تَوَفِّيَ .. بَلَغَهُ خَيْرُ وَفَاتِهِ ، فَحَضَرَ وَقَالَ : ائْتُونِي بِتَذَكُّرَتِهِ ، فَأَتَتْ بِهَا ، فَنَظَرَ فِيهَا ؛ فَإِذَا عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحْمَةُ اللَّهِ سَبْعُونَ أَلْفَ دَرَاهِمٍ دِينَ ، فَكَتَبَهَا عَلَى نَفْسِهِ ، وَقَضَاهَا عَنْهُ ، وَقَالَ : هَذَا غَسَلِي إِثَاءً ؛ أَيْ : أَرَادَ بِهِ هَذَا .

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْوَاعِظُ الْخُرَكُوشِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ : لَمَّا قَدِمْتُ مِصْرَ .. طَلَبْتُ مَنْزَلَ ذَلِكَ الرَّجُلِ ، فَدَلُّونِي عَلَيْهِ ، فَرَأَيْتُ جَمَاعَةً مِنْ أَحْفَادِهِ وَزُرَّتُهُمْ ، فَرَأَيْتُ فِيهِمْ سِيَمَا الْخَيْرِ وَأَثَارَ الْفَضْلِ ، فَقُلْتُ : بَلِّغْ أُنْزُرُهُ فِي الْخَيْرِ إِلَيْهِمْ ، وَظَهَرَتْ بَرَكَتُهُ فِيهِمْ ؛ مُسْتَدَلًّا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ ^(٢)

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ : لَا أَزَالُ أَحُبُّ حَمَادَ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ لَشَيْءٍ بَلَغَنِي عَنْهُ ؛ أَنَّهُ كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ رَاكِبًا حِمَارَهُ ، فَحَرَكَهُ فَانْقَطَعَ زُرُّهُ ، فَمَرَّ عَلَى خِيَاطٍ ، فَأَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْهِ لِيَسْوِيَّ زُرُّهُ ، فَقَالَ الْخِيَاطُ : وَاللَّهِ ؛ لَا نَزَلْتُ ، فَقَامَ الْخِيَاطُ إِلَيْهِ ، فَسَوَّى زُرُّهُ ، فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ صِرَّةً فِيهَا عَشْرَةُ دَنَانِيرَ ، فَسَلَّمَهَا إِلَى الْخِيَاطِ ، وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ مِنْ قَلْبِهِمَا ^(٣) وَأَنْشَدَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِنَفْسِهِ ^(٤) :

[من البسيط]

يَا لَهْفَ قَلْبِي عَلَى مَا لَافَرَقْتُهُ عَلَى الْمُقَلِّينَ مِنْ أَهْلِ الْمُرُوءَاتِ
إِنْ اغْتِذَارِي إِلَيَّ مَنْ جَاءَ يَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ عِنْدِي لِمَنْ إِحْدَى الْمُصِيبَاتِ

وَعَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ : أَخَذَ رَجُلٌ بَرَكَاتِ الشَّافِعِيِّ رَحْمَةَ اللَّهِ ، فَقَالَ : يَا رَبِيعُ ؛ أَعْطِهِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ عَنِّي ^(٥)

وَقَالَ الرَّبِيعُ : سَمِعْتُ الْحَمِيدِيَّ يَقُولُ : قَدِمَ الشَّافِعِيُّ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى مَكَّةَ بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِينَارٍ ، فَضَرَبَ خَبَاءَهُ فِي مَوْضِعٍ خَارِجًا مِنْ مَكَّةَ ، فَتَنَزَّهَ عَلَى ثَوْبٍ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى كُلِّ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ يَقْبِضُ قَبْضَةً وَيُعْطِيهِ حَتَّى صَلَّى الظَّهْرَ ، وَنَفَضَ الثَّوْبَ وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ^(٦)

وَعَنْ أَبِي ثَوْرٍ قَالَ : أَرَادَ الشَّافِعِيُّ الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ وَمَعَهُ مَالٌ ، وَكَانَ قَلَمًا يَمْسُكُ شَيْئًا مِنْ سَمَاحَتِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : يَنْبَغِي أَنْ تَشْتَرِيَ بِهَذَا الْمَالِ ضِيعَةً تَكُونُ لَكَ وَلَوْلَدِكَ ، قَالَ : فَخَرَجَ ، ثُمَّ قَدِمَ عَلَيْنَا ، فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ الْمَالِ ، فَقَالَ : مَا وَجَدْتُ بِمَكَّةَ ضِيعَةً يُمْكِنُنِي أَنْ أَشْتَرِيَهَا ؛ لِمَعْرِفَتِي بِأَصْلِهَا ، وَقَدْ وَقَفْتُ أَكْثَرَهَا ، وَلَكِنِّي بَنَيْتُ بَمَنْ مَضْرِبًا يَكُونُ لِأَصْحَابِنَا إِذَا حُجُّوا أَنْ يَنْزِلُوا فِيهِ ^(٧)

[من الوافر]

وَأَنْشَدَ الشَّافِعِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ ^(٨) :

أَرَى نَفْسِي تَشُوقُ إِلَى أُمُورٍ يُقْصِرُ دُونَ مَبْلَغِهِنَّ مَالِي

(١) وعنى به : محمد بن عبد الله بن عبد الحكم . « إتحاف » (١٨٩/٨) .

(٢) تهذيب الأسرار (ص ٤٤٢) .

(٣) كذا هو عند الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٤٢) ، ورواه البيهقي في « مناقب الشافعي » (٢٣٢/٢) .

(٤) ديوان الإمام الشافعي (ص ٤٣) .

(٥) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مُنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » (٢٢٠/٢) .

(٦) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مُنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » (٢٢٠/٢) ، وَالْخُرَكُوشِيُّ فِي « تَهْذِيبِ الْأَسْرَارِ » (ص ٤٤٣) .

(٧) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مُنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » (٢٢٣/٢) .

(٨) الْبَيَّانُ مِمَّا نَسَبَ إِلَى الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ فِي « دِيْوَانِهِ » (ص ١١٤) ، وَلَعَبَدَ اللَّهُ بِنَ مَعَاوِيَةَ فِي « دِيْوَانِهِ » (ص ٦٧) .

فَنَفْسِي لَا تُطَاعِرُنِي بِبُخْلٍ وَمَالِي لَا يُبَلِّغُنِي فِعَالِي

وقال محمد بن عباد المهدي: دخل أبي على المأمون، فوصله بمئة ألف درهم، فلما قام من عنده.. تصدق بها، فأخبر بذلك المأمون، فلما عاد إليه.. عاتبه المأمون في ذلك، فقال: يا أمير المؤمنين؛ منع الموجود سوء ظن بالمعبود، فوصله بمئة ألف أخرى^(١)

وقام رجل إلى سعيد بن العاص فسأله، فأمر له بمئة ألف درهم، فبكى، فقال له سعيد: ما يبكيك؟ قال: أبكي على الأرض أن تأكل مثلك، فأمر له بمئة ألف أخرى^(٢)

ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها، فوجده عليلاً، فقيل منه المذحة، وأمر حاجبه بنيله ما يصلحه، وقال: عسى أن أقوم من مرضي فأكافئه، فأقام شهرين، فأوحشه طول المقام، فكتب إليه يقول^(٣):

إِنَّ حَرَاماً قَبُولُ مِذْحَتِنَا وَتَرْكُ مَا نَرْتَجِي مِنَ الصَّفَدِ
كَمَا الدُّنَانِيرُ وَالدَّرَاهِمُ فِي الدِّ
فَلَمَّا وَصَلَ الْبَيْتَانِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ.. قَالَ لِحَاجِبِهِ: كَمْ أَقَامَ بِالْبَابِ؟ قَالَ: شَهْرَيْنِ، قَالَ: أَعْطَاهُ ثَلَاثِينَ أَلْفًا، وَجِئْتَنِي بِدَوَاةٍ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ^(٤):

أَعَجَلْنَا فَأَنَّاكَ عَاجِلُ بَرْنَا قُلَّا وَلَوْ أَهْلَنَّا لَمْ نُقَلِّ
فُحِذِ الْقَلِيلُ وَكُنْ كَأَنَّكَ لَمْ تَقُلْ وَتَكُونُ نَحْنُ كَأَنَّا لَمْ نَفْعَلِ
وَيُرَوَّى أَنَّهُ كَانَ لِعِثْمَانَ عَلَى طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا خَمْسُونَ أَلْفَ دَرَاهِمٍ، فَخَرَجَ عِثْمَانُ يَوْمًا إِلَى الْمَسْجِدِ، فَقَالَ لَهُ طَلْحَةُ: قَدْ نَهَيْتُ مَالَكَ فَاقْبِضْهُ، فَقَالَ: هُوَ لَكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ مَعُونَةٌ لَكَ عَلَى مَرُوءَتِكَ^(٥)

وقالت سعدى بنت عوف: دخلت على طلحة، فرأيت منه ثقلاً، فقلت: ما لك؟ فقال: اجتمع عندي مالٌ وقد غمّني، فقلت: وما يغمُّك؟ ادع قومك، فقال: يا غلام؛ علي بقومي، فقسّمته فيهم، فسألت الخادم: كم كان؟ قال: أربع مئة ألف^(٦)

وجاء أعرابي إلى طلحة، فسأله وتقرب إليه برحم، فقال: إن هذو الرّحم ما سألتني بها أحدٌ قبلك، إن لي أرضاً قد أعطاني بها عثمان ثلاث مئة ألف، فإن شئت.. فاقبضها، وإن شئت.. بعثها من عثمان، ودفعْتُ إليك الثمن، فقال: الثمن، فباعها من عثمان، ودفعَ إليه الثمن^(٧)

(١) كذا هو عند الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٤)، ورواه بنحوه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٧٦/٣).

(٢) أوردته الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٦)، ورواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٣٢/٢١).

(٣) البيتان ليسا في «ديوان أبي تمام» انظر «المحاسن والمساوئ» (ص ٢٤٩)، و«التنزيل والمحاضرة» (ص ١٦٩).

(٤) البيتان منسوبان إلى غير واحد، وهما في «المنتصف» لابن وكيع (١٠٨/١)، وانظر تخريجها ثمة.

(٥) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٠٣/٢٥).

(٦) رواه ابن سعد في «طبقاته» (٢٠١/٣).

(٧) رواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (١٠٨٣).

وقيل: بكى علي رضي الله عنه يوماً، فقبل له: ما يبكيك؟ فقال: لم يأتيني ضيف منذ سبعة أيام، أخاف أن يكون الله قد أهانني^(١)

وأنى رجل صديقاً له، فدق عليه الباب، فقال: ما جاء بك؟ قال: علي أربع مئة درهم دين، فوزن أربع مئة درهم وأخرجها إليه، وعاد يبكي، فقالت له امرأته: لم أعطيتك إذ شق عليك؟ فقال: إنما أبكي لأنني لم أتفقّد حالة حتى احتاج إلى مفاتيحي به^(٢)، فرحم الله من هذه صفائهم، وغفر لهم أجمعين.



(١) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٢٢٤).

(٢) أورده القشيري في «رسالته» (ص ٤٢١).

بيان ذم البخل

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَفَّكَ سُخٌّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ .

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ وَالشُّحُّ؛ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ، وَاسْتَحْلُوا مَحَارِمَهُمْ»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ وَالشُّحُّ؛ فَإِنَّهُ دَعَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَسَفِكُوا دِمَاءَهُمْ، وَدَعَاهُمْ فَاسْتَحْلُوا مَحَارِمَهُمْ، وَدَعَاهُمْ فَفَطَعُوا أَرْحَامَهُمْ»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ، وَلَا خَبٌّ، وَلَا خَائِنٌ، وَلَا سَيِّئُ الْمَلَكَةِ» .

وفي رواية: «وَلَا جِبَاؤٌ»، وفي رواية: «وَلَا مَنَانٌ»^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثُ مَهْلَكَاتٍ: شُحٌّ مَطَاعٌ، وَهَوًى مَتَّبَعٌ، وَاعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ ثَلَاثَةَ: الشَّيْخَ الزَّانِي، وَالْبَخِيلَ الْمَنَّانَ، وَالْمَعِيلَ الْمُخْتَالَ»^(٥) .

وقال صلى الله عليه وسلم: «مِثْلُ الْمُنْفَقِ وَالْبَخِيلِ كَمِثْلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ لَدُنْ تُدْبِيهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا، فَأَمَّا الْمُنْفَقُ... فَلَا يَنْفَقُ شَيْئًا إِلَّا سَبَّغَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانَهُ، وَأَمَّا الْبَخِيلُ... فَلَا يَرِيدُ أَنْ يَنْفَقَ شَيْئًا إِلَّا قَلَصَتْ وَلَزِمَتْ كُلَّ حَلَقَةٍ مَكَانَهَا حَتَّى أَخَذَتْ بِتَرَاقِيهِ، فَهُوَ يَوْسَعُهَا وَلَا تَتَّسَعُ»^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم: «خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ: الْبُخْلُ، وَسُوءُ الْخَلْقِ»^(٧)

وقال صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ»^(٨)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِيَّاكُمْ وَالظُّلْمَ؛ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظَلَمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْفُحْشَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَاحِشَ وَلَا الْمُتَفَحِّشَ، وَإِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ؛ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الشُّحُّ، أَمَرَهُمْ بِالْكَذِبِ فَكَذَّبُوا، وَأَمَرَهُمْ بِالظُّلْمِ فَظَلَمُوا، وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَفَطَعُوا»^(٩)

(١) رواه البيهقي في «الشعب» (١٠٣٣٨)، والطبراني في «الأوسط» (٨٥٥٦) .

(٢) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٥٦) .

(٣) كذا رواه بروايته هنا الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٦١ - ٣٦٢)، ونحوه عند الترمذي (١٩٦٣) .

(٤) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٦٩)، والطبراني في «الأوسط» (٥٤٤٨)، والبيهقي في «الشعب» (٧٣١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/٢) .

(٥) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٧٥) .

(٦) رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٧٦)، وأصله عند البخاري (١٤٤٤)، ومسلم (١٠٢١) .

(٧) رواه الترمذي (١٩٦٢)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٧٧) .

(٨) رواه البخاري (٦٣٦٥)، وهو عند الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٨١) .

(٩) رواه البيهقي في «الشعب» (٧٠٥٥) .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شَيْءٌ هَالَعٌ، وَجِبْنٌ خَالَعٌ»^(١)

وَقُتِلَ شَهِيدٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَكَتُهُ بَاكِئَةٌ، فَقَالَتْ: وَاشْهِيْدَاهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا يَدْرِيكَ أَنَّهُ شَهِيدٌ؟! فَلَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ، أَوْ يَبْخُلُ بِمَا لَا يَنْقُصُهُ»^(٢)

وَقَالَ جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ: بِنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ النَّاسُ مَقْفَلَةٌ مِنْ حُنَيْنٍ.. عَلِقَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَعْرَابُ يَسْأَلُونَهُ، حَتَّى اضْطُرُّوا إِلَى سَمُرَةٍ، فَخَطَفَتْ رِدَائَهُ، فَوَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَعْطُونِي رِدَائِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ؛ لَوْ كَانَ لِي عِدَّةُ هَذِهِ الْعِضَاءِ نَعْمًا.. لَقَسَمْتُ بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخِيْلًا وَلَا كَذُوبًا وَلَا جَبَانًا»^(٣)

وَقَالَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمًا، فَقُلْتُ: غَيْرُ هَؤُلَاءِ كَانُوا أَحَقَّ بِهِ مِنْهُمْ، فَقَالَ: «إِنَّهُمْ يَخَيِّرُونِي بَيْنَ أَنْ يَسْأَلُونِي بِالْفَحْشَى، أَوْ يَبْخُلُونِي وَلَسْتُ بِبَاخِلٍ»^(٤)

وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: دَخَلَ رَجُلَانِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَاهُ ثَمَنَ بَعِيرٍ، فَأَعْطَاهُمَا دِينَارَيْنِ، فَخَرَجَا مِنْ عِنْدِهِ، فَلَقِيَهُمَا عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَأَنْبَا وَقَالَا مَعْرُوفًا، وَشَكَرَا مَا صَنَعَ بِهِمَا، فَدَخَلَ عَمْرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالَا، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَكُنْ فَلَانٌ أَعْطَيْتُهُ مَا بَيْنَ عَشْرَةٍ إِلَى مِثْلٍ وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ، إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَسْأَلُنِي فَيَنْطَلِقُ فِي مَسَائِلِهِ مَتَأْتِطَهَا وَهِيَ نَارٌ»، فَقَالَ عَمْرُ: فَلِمَ تَعْطِيهِمْ مَا هُوَ نَارٌ؟ فَقَالَ: «يَأْبُونَ إِلَّا أَنْ يَسْأَلُونِي، وَيَأْبَى اللَّهُ لِي الْبَخْلُ»^(٥)

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْجُودُ مِنْ جُودِ اللَّهِ تَعَالَى، فَجُودُوا.. يَجِدِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، أَلَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْجُودَ فَجَعَلَهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ، وَجَعَلَ أَسْهُ رَاسِخًا فِي أَصْلِ شَجَرَةِ طُوبَى، وَشَدَّ أَغْصَانَهَا بِأَغْصَانِ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى، وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا، فَمَنْ تَعَلَّقَ بِغَضَنِ مِنْهَا.. أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ، أَلَا إِنَّ السَّخَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ، وَالْإِيمَانَ فِي الْجَنَّةِ، وَخَلَقَ الْبَخْلَ مِنْ مَقْتِهِ، وَجَعَلَ أَصْلَهُ رَاسِخًا فِي أَصْلِ شَجَرَةِ الرَّقُومِ، وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا؛ فَمَنْ تَعَلَّقَ بِغَضَنِ مِنْهَا.. أَدْخَلَهُ النَّارَ، أَلَا إِنَّ الْبَخْلَ مِنَ الْكُفْرِ، وَالْكَفْرُ فِي النَّارِ»^(٦)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «السَّخَاءُ شَجَرَةٌ تَنْبُثُ فِي الْجَنَّةِ؛ فَلَا يُلْجُ الْجَنَّةَ إِلَّا سَخِيٌّ، وَالْبَخْلُ شَجَرَةٌ تَنْبُثُ فِي النَّارِ؛ فَلَا يُلْجُ النَّارَ إِلَّا بَخِيلٌ»^(٧)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْفِدِ بَنِي لِحْيَانَ: «مَنْ سَيِّدُكُمْ يَا بَنِي لِحْيَانَ؟» قَالُوا: سَيِّدُنَا جَدُّ بْنُ قَيْسٍ، إِلَّا أَنَّهُ رَجُلٌ فِيهِ بَخْلٌ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَيُّ دَاءٍ أَدْوَأُ مِنَ الْبَخْلِ، وَلَكِنْ سَيِّدُكُمْ عَمْرُو بْنُ

(١) رواه أبو داود (٢٥١١)، وهالع: جازع؛ يعني: شحاً يحمل على الحرص على المال، والجزع على ذهابه، وقيل: هو ألا يشيع، كلما وجد شيئاً.. بلعه، ولا قرار له، وخالع: شديد؛ كأنه يخلع فؤاده من شدة خوفه من الخلق. انظر «الإتحاف» (١٩٤/٨).

(٢) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٦٦٤٦)، وقريب منه عند الترمذي (٣١٦٦).

(٣) رواه البخاري (٢٨٢١).

(٤) رواه مسلم (١٠٥٦).

(٥) رواه أبو يعلى في «مسنده» (١٣٢٧)، وينحوه عند أحمد في «المسند» (٤/٣).

(٦) قال المتقي الهندي في «كنز العمال» (١٦٢١٧): (رواه الخطيب في كتاب «البخلاء» عن ابن عباس، وفي سننه أبو بكر النقاش، صاحب منكير).

(٧) كذا هو عند صاحب «مسند الفردوس» (٣٥٤٣).

الجموح»^(١)، وفي رواية: أَنَّهُمْ قَالُوا: سَيِّدُنَا جَدُّ بْنُ قَيْسٍ، فَقَالَ: «بِمَ تَسْوَدُونَهُ؟»، قَالُوا: إِنَّهُ أَكْثَرُنَا مَالاً، وَإِنَّا عَلَى ذَلِكَ لَنَزُّهُ بِالْبُخْلِ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَيُّ دَاءٍ أَدَوُّ مِنَ الْبُخْلِ، لَيْسَ ذَلِكَ سَيِّدُكُمْ»، قَالُوا: فَمَنْ سَيِّدُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «سَيِّدُكُمْ يَشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ»^(٢)

وقال علي رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ، السَّخِيَّ عِنْدَ مَوْتِهِ»^(٣)

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «السَّخِيُّ الْجَهْلُولُ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْعَابِدِ الْبَخِيلِ»^(٤).
وقال أبو هريرة: قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَجْتَمِعُ الشُّعْ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ»^(٥)

وقال أيضاً: «خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ؛ الْبُخْلُ، وَسُوءُ الْخُلُقِ»^(٦)

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَتَّبِعِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ بَخِيلًا وَلَا جَبَانًا»^(٧)

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقُولُ قَاتِلُكُمْ: الشَّيْخُ أَعْدُو مِنَ الظَّالِمِ، وَأَيُّ ظَلَمٍ أَظْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّيْخِ؟»
حلف الله تعالى بعزِّهِ وعظمتِهِ وجلالِهِ، لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ شَيْخٌ وَلَا بَخِيلٌ»^(٨)

وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ؛ فَإِذَا رَجُلٌ مَتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، وَهُوَ يَقُولُ: بِحَرَمَةِ هَذَا الْبَيْتِ لَا غَفْرَتَ لِي ذَنْبِي، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا ذَنْبُكَ؟ صَفِّ لِي» قَالَ: هُوَ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ أَصِفَهُ لَكَ، قَالَ: «وَيْحَكَ!! ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْأَرْضُضُونَ؟»، قَالَ: بَلْ ذَنْبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «وَيْحَكَ!! ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْجِبَالُ؟» قَالَ: بَلْ ذَنْبِي أَعْظَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْبِحَارُ؟» قَالَ: بَلْ ذَنْبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ السَّمَاوَاتُ؟» قَالَ: بَلْ ذَنْبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْعَرْشُ؟» قَالَ: بَلْ ذَنْبِي أَعْظَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ اللَّهُ؟» قَالَ: بَلِ اللَّهُ أَعْظَمُ وَأَعْلَى، قَالَ: «وَيْحَكَ!! فَصِّفْ لِي ذَنْبَكَ»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ إِنِّي رَجُلٌ ذُو ثَرَوَةٍ مِنَ الْمَالِ، وَإِنَّ السَّائِلَ لِيَأْتِنِي لِيَسْأَلَنِي، فَكَأَنَّمَا يَسْتَقْبِلُنِي بِشَعْلَةٍ مِنْ نَارٍ.

فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِلَيْكَ عَتِي لَا تَحْرِقْنِي بِنَارِكَ، فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْهُدَايَةِ وَالْكَرَامَةِ؛ لَوْ قَمْتُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ثُمَّ صَلَّيْتُ أَلْفِي أَلْفِ عَامٍ، وَبَكَيْتُ حَتَّى تَجْرِيَ مِنْ دُمُوعِكَ الْأَنْهَارُ، وَتُسْقَى بِهَا الْأَشْجَارُ، ثُمَّ مِتُّ وَأَنْتَ لَتَيْمٌ.. لَا كَبَيْتُكَ اللَّهُ فِي النَّارِ، وَيَحَكَ!! أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْبَخْلَ كَفَرٌ، وَأَنَّ الْكَفَرَ فِي النَّارِ، وَيَحَكَ!! أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ

(١) رواه البيهقي في «الشعب» (١٠٣٥٨)، ورواه من حديث جابر رضي الله عنه البخاري في «الأدب المفرد» (٢٩٦) بنحوه.

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (٢٥/٢)، والحاكم في «المستدرک» (٢١٩/٣)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٣٥٩)، ولنَزُّهُ: لَنَزُّهُمُ.

(٣) كَذَا هُوَ عِنْدَ الدِّيمَلِيِّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ» (٦٢٧)، وَأَشَارَ السَّيْرُوطِيُّ كَمَا فِي «فَيْضِ الْقَدِيرِ» (٢٨٥/٢) إِلَى رَوَايَةِ الْخَطِيبِ لَهُ فِي كِتَابِ «الْبُخْلَاءِ»، وَقَالَ الْعَلَامَةُ الْمَنَوي: (وَهُوَ مِمَّا يَبْغِضُ لَهُ الدِّيمَلِيُّ لِعَدَمِ وَقُوفِهِ لَهُ عَلَى سَنَدِهِ).

(٤) رواه الترمذي (١٩٦١).

(٥) رواه النسائي (١٣/٦).

(٦) رواه الترمذي (١٩٦٢)، والخراطي في «مساوئ الأخلاق» (٣٧٧).

(٧) رواه هناد في «الزهد» (٦٦٦) عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ مَرْسَلًا، وَقَالَ الْحَافِظُ الزُّبَيْدِيُّ فِي «الْإِتْحَافِ» (١٩٧/٨): ((وَرَوَاهُ الْخَطِيبُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ مَوْقُوفًا)).

(٨) رواه الطبراني في «الأوسط» (٤٠٧٨) عَنْ نَافِعٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَجُلًا يَقُولُ: الشَّيْخُ أَعْدُو مِنَ الظَّالِمِ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: كَذِبٌ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «الشَّيْخُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ»، فَلَيْسَ أَوَّلُهُ مَرْفُوعًا.

تعالى يقول: ﴿وَمَنْ يَخْلُ فَإِنَّمَا يَخْلُ عَنْ نَفْسِهِ﴾، ﴿وَمَنْ يُؤْكُ شَيْءٌ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْضَحُونَ﴾^(١)



الآثار:

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما خلق الله تعالى جنة عدن.. قال لها: تزيني، فتزينت، ثم قال لها: أظهري أنهارك، فأظهرت عين السلسيل، وعين الكافور، وعين التنعيم، فتفجر منها في الجنان أنهار الخمر، وأنهار العسل واللبن، ثم قال لها: أظهري سُررك، وججالك، وكراسيك، وحللك، وحور عينك، فأظهرت، فنظر إليها، فقال: تكلمي، فقالت: طوبى لمن دخلني، فقال الله تعالى: وعزتي وجلالي لا أسكنك بخلًا^(٢)

وقالت أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز: (أف للبخل، لو كان البخل قميصاً.. ما لبسته، ولو كان طريقاً.. ما سلكته)^(٣)

وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه: (إننا لنجد بأموالنا ما يجد البخلاء، ولكنا نتصبر)^(٤)

وقال محمد بن المنكدر: (كان يُقال: إذا أراد الله بقوم شرًا.. أمر عليهم شرارهم، وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم)^(٥)

وقال علي رضي الله عنه في خطبته: (إنه سيأتي على الناس زمانٌ عضوضٌ، بعضُ المؤمن على ما في يده ولم يؤمر بذلك، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْرَوْا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ﴾)^(٦)

وقال عبد الله بن عمرو: (الشح أشد من البخل؛ لأن الشحيح هو الذي يشح على ما في يده غيره حتى يأخذه، ويشح بما في يديه فيحبسه، والبخل هو الذي يبخل بما في يديه)^(٧)

وقال الشعبي: (لا أدري أيهما أبعد غوراً في نار جهنم: البخل أو الكذب؟!)^(٨)

وقيل: ورد على أنوشروان حكيم الهند وفيلسوف الروم، فقال للهندي: تكلم، فقال: خير الناس من ألفي سخياً، وعند الغضب وقوراً، وفي القول متائباً، وفي الرفعة متواضعاً، وعلى كل ذي رحم مشفقاً، فقال للرومي: تكلم، فقال: من كان بخيلاً.. ورث عدوه ماله، ومن قل شكوة.. لم ينل النجى، وأهل الكذب مذمومون، وأهل النميمة يموتون فقراء، ومن لم يرحم.. سلط عليه من لا يرحمه^(٩)

(١) رواه الفاكهي في «أخبار مكة» (٢٧٨/٢) من حديث الهيكيل بن جابر رضي الله عنه، وأورده الحارث المحاسبي في «الوصايا» (ص ١٠٢) بلاغاً، وقال الحافظ العراقي كما في «الإتحاف» (١٩٧/٨): (الحديث بطوله باطل لا أصل له)، وانظر «أسد الغابة» (٤٢٤/٥)، و«الإصابة» (٥٨١/٣).

(٢) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٥٠/٥٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «لما خلق الله عز وجل جنة عدن.. خلق فيها ما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر، ثم قال لها: تكلمي، فقالت: قد أفلح المؤمنون»، وزاد أحد رواته: «ثم قالت: أنا حرام على كل بخل ومراء»، وقريب منه ولكن عن شعيب الجبائي عند الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٧٢).

(٣) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٢٨).

(٤) أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٣٨).

(٥) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٥٧).

(٦) رواه أبو داود (٣٢٨٢)، والخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٥٨).

(٧) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٥٩).

(٨) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٦٠).

(٩) رواه الخرائطي في «مساوي الأخلاق» (٣٦٤).

وقال الضحاک في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْيُنِهِمْ أَغْلَلاً ﴾ قَالَ : (البخل ، أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله ؛ فهم لا يبصرون الهدى)^(١)

وقال كعب : (ما من صباح إلا وقد وُكِّلَ به ملكان يناديان : اللهم ؛ عجل لممسك تلفاً ، ولمنفق خلفاً)^(٢)

وقال الأصمعي : سمعت أعرابياً وقد وصف رجلاً فقال : (لقد سخر فلان في عيني ؛ لعظم الدنيا في عينه ، وكأنما السائل إذا رآه .. ملك الموت إذا أتاه)^(٣)

وقال أبو حنيفة رحمه الله : (لا أرى أن أعذل بخيلاً ؛ لأنه يحمل البخل على الاستقصاء ، فيأخذ فوق حقه ؛ خيفة من أن يُعَبِّثَ ، فمن كان هكذا .. لا يكون مأمون الأمانة)^(٤)

وقال علي رضي الله عنه : (ما استقصى كريم قط حقاً ، قال الله تعالى : ﴿ عَزَقَ بِعَصَاهُ وَأَبْرَضَ عَنْ بَعْضِ ﴾)^(٥)

وقال الجاحظ : (ما بقي من اللذات إلا ثلاث : ذم البخل ، وأكل القديد ، وحك الجرب) .

وقال بشر بن الحارث : (البخل لا غيبة له ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنك لبخل » ، ومُدَحَّتِ امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : صوامَةٌ قوامَةٌ ، إلا أن فيها بخلًا ، قال : « فما خيرها إذا ؟ »)^(٦)

وقال بشر أيضاً : (النظر إلى البخل يقتبي القلب) ، و (بقاء البخل كرب على قلوب المؤمنين)^(٧)

وقال يحيى بن معاذ : (يأبى القلب للأسخياء إلا حباً ولو كانوا فجاراً ، وللبخل إلا بغضاً وإن كانوا أبراراً)^(٨)

وقال ابن المعتز : (أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه)^(٩)

ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام إبليس في صورته ، فقال له : يا إبليس ؛ أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك ، قال : أحب الناس إلي المؤمن البخل ، وأبغض الناس إلي الفاسق السخي ، قال له : ثم ؟ قال : لأن البخل قد كفاني بخله ، والفاسق السخي أتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ، ثم ولَّى وهو يقول : لولا أنك يحيى .. لما أخبرتك^(١٠)



(١) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٣٧٠) .

(٢) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٣٨٤) ، وليس فيه : (ولمنفق خلفاً) ، ورواه مرفوعاً البخاري (١٤٤٢) ، ومسلم (١٠١٠) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (٦٢٤) عن أبي الحسن القرشي عن رجل من الأنصار بنحوه .

(٤) بنحوه أورده صاحب « الفتوح » (٢٦٤/٢) ، ونقله ابن عبد البر في « الاستذكار » (٣٥٥/٢٧) .

(٥) كذا في « الفتوح » (٢٦٤/٢) ، ومختصراً عند ابن عبد البر في « الاستذكار » (٣٥٥/٢٧) ورواه الدينوري ضمن خبر عن سفيان (ص ٩) .

(٦) رواه البيهقي في « الشعب » (١٠٤١٠) .

(٧) رواهما أبو نعيم في « الحلية » (٣٥٠/٨) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٤١٢) .

(٨) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٦٦/١٠) .

(٩) أورده الثعالبي في « التمثيل والمحاضرة » (ص ٤٤٠) .

(١٠) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٠٤/٦٤) .

حكايات البخلاء

قيل: كان بالبصرة رجلٌ موسرٌ بخيلٍ، فدعاه بعضُ جيرانه وقدّم إليه طباهجةً بييض^(١)، فأكل منه فأكثر، وجعل يشرب الماء، فانتفخ بطنه، ونزل به الكرب والموت، فجعل يئلولي، فلما أجهذه الأمر.. وصف حاله للطبيب، فقال: لا بأس عليك، تنقياً ما أكلت، فقال: ها، تنقياً طباهجةً بييض! الموت - والله - ولا تنقياً طباهجةً بييض.

وقيل: أقبل أعرابيٌّ يطلب رجلاً وبين يديه تينٌ، فغطى التين بكسائه، فجلس الأعرابي، فقال له الرجل: هل تحسن من القرآن شيئاً؟ قال: نعم، فقرأ: ﴿وَالزُّنُونَ﴾ و﴿طُورِ سِينِينَ﴾، فقال: وأين التين؟ قال: هو تحت كسائك.

ودعا بعضهم أماً له، ولم يطعمه شيئاً إلى العصر، حتى اشتد جوعه، وأخذ مثل الجنون، فأخذ صاحب البيت العود وقال له: بحياتي؛ أي صوت تشتهي أن أسمعك؟ قال: صوت المِقْلَى.

ويُحكى أن محمد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخيلاً قبيح البخل، فُسِّلَ نسيب له كان يعرفه عنه، فقيل له: صف لي مائدته، فقال: هي فتر في فتر، وصحافه منقورة من حب الخشخاش، قيل: فمن يحضرها؟ قال: الكرام الكاتبون، قيل: فما يأكل معه أحد؟ قال: بلى، الذباب، فقيل: سوء له، أنت خاص به وثوبك مخزوق؟! فقال: إني - والله - ما أقدر على إبرة أخطئه بها، ولو ملك محمد بيتاً من بغداد إلى النوبة مملوءاً إبراً، ثم جاءه جبريل وميكائيل، ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يضمنان عنه إبرة، ويسألونه إعارتهم إياها ليخط بها قميص يوسف الذي قد من دُبر... ما فعل.

ويقال: كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلًا حتى يقرم إليه، فإذا قرم إليه.. أرسل غلامه فاشترى له رأساً، فأكله، فقيل له: نراك لا تأكل إلا الرؤوس في الصيف والشتاء، فلم تختار ذلك؟ قال: نعم، الرأس أعرف سعره، فأمر خيانه الغلام، ولا يستطيع أن يغبني فيه وليس بلحم يطبخه الغلام، فيقدر أن يأكل منه، إن مس عينا أو أذن أو خذاً.. وفقت على ذلك، وأكل منه ألواناً، فأكل عينه لونا، وأذنه لونا، ولسانه لونا، وغلصمته لونا، ودماغه لونا، وأكفى مؤنة طبخه، فقد اجتمعت لي فيه مرافق^(٢).

وخرج يوماً برید الخليفة المهدي، فقالت له امرأة من أهله: ما لي عليك إن رجعت بالجائزة؟ قال: إن أعطيت مئة ألف.. أعطيتك درهماً، فأعطي ستين ألفاً، فأعطاها أربعة دنانير^(٣).

واشترى مرةً لحماً بدرهم، فدعاه صديق له، فرد اللحم إلى القصاب بتقصانٍ دانق وقال: أكره الإسراف^(٤).

وكان للأعمش جاز لا يزال يعرض عليه المنزل فيقول: لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً، فيأبى عليه الأعمش، فعرض عليه ذات يوم، فوافق جوع الأعمش، فقال: مُر بنا، فدخل منزله، فقرب إليه كسرة وملحاً، إذ سأل سائل،

(١) طباهجة: معزب تباهجه، لفظة فارسية، وهو الكباب، اللحم المدقوق دقاً ناعماً، ويطلق أيضاً على العجة.

(٢) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٩٥/٥٧).

(٣) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٩٦/٥٧).

(٤) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٩٦/٥٧).

فَقَالَ لَهُ رَبُّ الْمَنْزِلِ : بُورِكَ فَيْكَ ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ ، فَقَالَ لَهُ : بُورِكَ فَيْكَ ، فَلَمَّا سَأَلَ الثَّالِثَةَ . . قَالَ لَهُ : اذْهَبْ وَإِلَّا وَاللَّهِ . . خَرَجْتُ إِلَيْكَ بِالْعَصَا ، فَتَنَادَاهُ الْأَعْمَشُ وَقَالَ : اذْهَبْ وَيْحَكَ !! فَلَاحَ وَاللَّهِ ؛ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَصْدَقَ مَوَاعِيدَ مِنْهُ ، هُوَ مِنْذُ مَدَّةٍ يَمُدُّنِي بِكَسْرَةٍ وَمِلْحٍ ، فَلَا وَاللَّهِ ؛ مَا زَادَنِي عَلَيْهِمَا .



بيان الإيثار وفضله

اعلم: أن السخاء والبخل كل واحد منهما ينقسم إلى درجات، فأرفع درجات السخاء الإيثار، وهو أن يوجد بالمال مع الحاجة إليه، وإنما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج إليه لمحتاج أو لغير محتاج، والبذل مع الحاجة أشد.

وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخر الإنسان على غيره مع الاحتياج.. فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة، فكم من يبخل بمسك المال ويمرض فلا يتداوى، ويشتهي الشهوة فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن، ولو وجدها مجاناً.. لأكلها، فهذا يبخل على نفسه مع الحاجة، وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه، فانظر ما بين الرجلين؛ فإن الأخلاق عطايا يضعها الله تعالى حيث يشاء؟

وليس بعد الإيثار درجة في السخاء، وقد أثنى الله على الصحابة رضي الله عنهم به فقال تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أئماً امرئ! اشتتهى شهوة فردَّ شهوته وآثر على نفسه.. غفر له»^(١)

وقالت عائشة رضي الله عنها: (ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية حتى فارق الدنيا، ولو شئنا.. لشبعنا، ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا)^(٢)

ونزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف، فلم يجد عند أهله شيئاً، فدخل عليه رجل من الأنصار، فذهب به إلى أهله فوضع بين يديه طعاماً، وأمر امرأته بإطفاء السراج، وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل، حتى أكل الضيف الطعام، فلما أصبح.. قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد عجب الله عز وجل من صنيعكم الليلة إلى ضيفكم»، ونزلت: ﴿وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾^(٣)

فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى^(٤)، والإيثار أعلى درجات السخاء، وكان ذلك من دأب رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى سماه الله تعالى عظيماً، فقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَعَلِّيَ عَظِيمٌ﴾^(٥)

وقال سهل بن عبد الله التستري: قال موسى عليه السلام: يا رب؛ أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأمي، فقال: يا موسى؛ إنك لن تطيق ذلك، ولكن أريك منزلة من منازل جليلة عظيمة، فضله بها عليك وعلى جميع خلقي، قال: فكشفت له عن ملكوت السماء، فنظر إلى منزلة كادت تلتف نفسه من أنوارها وقربها من الله عز وجل، فقال: يا رب؛ بماذا بلغت به إلى هذه الكرامة؟ قال: بخُلِّي اختصاصه به من بينهم، وهو

(١) رواه ابن عدي في «الكامل» (١٢٧/٥)، ورواه أيضاً ضمن قصة ابن عمر رضي الله عنهما المتقدمة في اشتهاه السمكة الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٤٢/٣١)، وسياق المصنف عنده.

(٢) كذا أورده الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٩)، وعند البخاري (٥٣٧٤)، ومسلم (٥٤١٦) من حديثها رضي الله عنها: (ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام البر ثلاث ليال تباعاً حتى قبض)، وللبهقي في «الشعب» (١٣٩٦) بسنده عن بشر عنها: (لو شئنا أن نشبع.. شبعنا، ولكن محمداً صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه)، وتقدم بعضه.

(٣) كذا عند الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٤٩)، ورواه البخاري (٣٧٩٨)، ومسلم (٢٠٥٤).

(٤) روى أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (١٧٨/١) من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه مرفوعاً: «السخاء خلق الله الأعظم».

(٥) كذا عند الخركوشي في «تهذيب الأسرار» (ص ٤٥٢) نقلاً عن الجنيدي.

الإيثَارُ ، يا موسى ؛ لا يأتيني أحدٌ منهم قَدْ عملَ به وقتاً من عمره إلا استحييتُ من محاسبتِهِ ، وبؤأنهُ من جنتي حيث يشاء^(١)

وقيل : خرج عبدُ الله بنُ جعفرٍ إلى ضيعةٍ لَهُ ، فنزلَ على نخيلٍ قومٍ وفيها غلامٌ أسودٌ يعملُ فيها ؛ إذ أتى الغلامُ بقوته ، ودخلَ الحائطَ كلبٌ ودنا من الغلامِ ، فرمى إليه الغلامُ بقصرٍ فأكله ، ثم رمى إليه بالثاني والثالث فأكله ، وعبدُ الله ينظرُ إليه ، فقال : يا غلامُ ؛ كم قوتك كلَّ يومٍ ؟ قال : ما رأيتُ ، قال : فلم آثرتَ به هذا الكلبَ ؟ قال : ما هي بأرضٍ كلابٍ ، إنَّه جاء من مسافةٍ بعيدةٍ جائعاً ، فكرهتُ ردّه ، قال : فما أنت صانعُ اليومِ ؟ قال : أطوي يومي هذا ، فقال عبدُ الله بنُ جعفرٍ : ألامُ على السخاءِ ؟! إنَّ هذا لأسخى مِنِّي ، فاشتري الحائطَ والغلامَ وما فيه من الآلاتِ ، فأعترَ الغلامُ ، ووهبهُ منه^(٢)

وقال عمرُ رضي الله عنه : أهدني إلى رجلٍ من أصحابِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلّم رأسُ شاةٍ ، فقال : إنَّ أخي فلاناً أحوجُّ مِنِّي إليه ، فبعثَ به إليه ، فلم يزل يبعثُ به الواحدُ إلى آخرَ حتَّى تداولهُ سبعةُ أبياتٍ ، حتَّى رجعَ إلى الأولِ^(٣)

وبات عليّ رضي الله عنه على فراشِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلّم ، فأوحى الله تعالى إلى جبريلَ وميكائيلَ عليهما السلامُ : إني آخيتُ بينكما ، وجعلتُ عمرَ أحكما أطولَ من عمرِ الآخرِ ، فأيتكما يؤثُرُ صاحبهُ بالحياةِ ، فاختارا كلاهما الحياةَ ؟ فأوحى الله عزَّ وجلَّ إليهما : أفلا كنتمْا مثلَ عليّ بنِ أبي طالبٍ ؟! آخيتُ بينهُ وبينَ نبيّ محمدٍ صلى الله عليه وسلّم ، فبات عليّ فراشه يقدِّيه بنفسِهِ ، ويؤثِّره بالحياةِ ، اهبطا إلى الأرضِ فاحفظاهُ من عدوِّهِ ، فكانَ جبريلُ عليه السلامُ عندَ رأسِهِ وميكائيلُ عندَ رجلَيْهِ ، وجبريلُ عليه السلامُ يقولُ : بخ بخ ، منْ مثلكَ يا بنَ أبي طالبٍ يباهي الله بك الملائكةُ ؟! فأنزلَ الله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾^(٤)

وعن أبي الحسنِ الأنطاكي أنَّه اجتمعَ عندهُ نِتَفٌ وثلاثونَ نفساً ، وكانوا في قريةٍ بقربِ الرِّيّ ، ولهمْ أرغفةٌ معدودةٌ لم تشعُ جميعُهُمْ ، فكسروا الرُّغفانَ وأطفؤوا السراجَ ، وجلسوا للطعامِ ، فلمَّا رُفِعَ . . فإذا الطعامُ بحاليهِ ، ولم يأكلِ واحدٌ منهمْ شيئاً ؛ إيثاراً لصاحبه على نفسه^(٥)

وروي أنَّ شعبةً جاءهُ سائلٌ ولم يكنْ عندهُ شيءٌ ، فنزعَ خشبةً منْ سقفِ بيتهِ فأعطاهُ ، ثم اعتذرَ إليه^(٦) وقالَ حذيفةُ العدويُّ : انطلقتُ يومَ اليرموكِ أطلبُ ابنَ عمِّ لي ، ومعِي شيءٌ منْ ماءٍ ، وأنا أقولُ : إنْ كانَ به رَمَقٌ . . سقيتهُ ، ومسحتُ به وجههُ ، فإذا أنا به ، فقلتُ : أسقيك ؟ فأشارَ أيُّ نعم ، فإذا رجلٌ يقولُ : آو ، فأشارَ ابنُ عَمِّي أنْ انطلقَ به إليه ، قال : فأتيتُهُ ؛ فإذا هو هشامُ بنُ العاصِ ، فقلتُ : أسقيك ؟ فسمعَ آخرَ يقولُ : آو ، فأشارَ هشامُ أنْ انطلقَ

(١) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٥٤) .

(٢) الرسالة القشيرية (ص ٤٢١) .

(٣) رواه الحاكم في « المستدرک » (١٨٤/٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما ، والبيهقي في « الشعب » (٣٢٠٤) .

(٤) كذا هو عند الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٥٠) ، والنسلي في « تفسيره » (١٢٥/٢) .

(٥) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٤٨) .

(٦) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٤٨) .

به إليه ، فجئته ؛ فإذا هو قد مات ، فرجعت إلى هشام ؛ فإذا هو قد مات ، فرجعت إلى ابن عمي ؛ فإذا هو قد مات ، رحمة الله عليهم أجمعين^(١)

وقال عباس بن دهمان : ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها إلا بشر بن الحارث ، فإنه أتاه رجل في مرضه فشكا إليه الحاجة ، فنزع قميصه فأعطاه إيّاه ، واستعار ثوباً فمات فيه^(٢)

وعن بعض الصوفية قال : كنّا بطرسوس ، فاجتمعنا جماعة ، وخرجنا إلى باب الجهاد ، فبتعنا كلب من البلد ، فلمّا بلغنا باب الجهاد . . إذا نحن بدابة ميتة فصعدنا إلى موضع خالٍ وقعدنا ، فلمّا نظر الكلب إلى الميتة . . رجع إلى البلد ، ثم عاد بعد ساعة ومعهُ مقدار عشرين كلباً ، فجاء إلى تلك الميتة وقعد ناحية ووقع الكلاب في الميتة ، فما زالت تأكلها ، وذلك الكلب قاعد ينظر إليها حتّى أكلت الميتة وبقيت العظام ، ورجعت الكلاب إلى البلد ، فقام ذلك الكلب وجاء إلى تلك العظام فأكل ما بقي عليها قليلاً ، ثم انصرف^(٣)

وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار وأحوال الأولياء في كتاب الفقر والزهد ، فلا حاجة إلى الإعادة ها هنا ، وبالله التوفيق ، وعليه التوكّل فيما يرضيه عز وجل .



(١) كذا هو عند الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٤٨) ، وقد رواه ابن المبارك في « الزهد » (٥٢٥) ، والبيهقي في « الشعب » (٣٢٠٨) .

(٢) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٥١) وفيه : (عياش) بدل (عباس) وهو موافق لما في (ب) .

(٣) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٤٥٤) .

بيان حد السخاء والبخل وتحقيقتهما

لعلمك نقول: قد عُرف بشواهد الشرع أَنَّ البخلَ مِنَ المهلكاتِ ، ولكنَّ ما حدُّ البخلِ ؟ وبماذا يصيرُ الإنسانُ بخيلًا ؟

وما مِنْ إنسانٍ إلا وهو يرى نفسه سخيًّا ، وربما يراه غيره بخيلًا ، وقد يصدرُ فعلٌ مِنْ إنسانٍ ، فيختلفُ فيه الناسُ ؛ فيقولُ قومٌ : هذا بخلٌ ، ويقولُ آخرونَ : ليسَ هذا مِنَ البخلِ ، وما مِنْ إنسانٍ إلا ويجدُ في نفسه حبًّا للمالِ ، ولأجلِهِ يحفظُ المالَ ويمسكُهُ ، فإنَّ كَانَ يصيرُ بإمساكِهِ المالِ بخيلًا .. فإذا لا ينفكُ أحدٌ عَنِ البخلِ ، وإذا كَانَ الإمساكُ مطلقاً لا يوجبُ البخلَ ولا معنى للبخلِ إلا الإمساكُ .. فما البخلُ الذي يوجبُ الهلاكَ ؟

وما حدُّ السخاءِ الذي يستحقُّ به العبدُ صفةَ السخاوةِ وثوابِها ؟

فنقولُ : قد قالَ قائلونَ : حدُّ البخلِ : منعُ الواجبِ ؛ فكلُّ مَنْ أدَّى ما يجبُ عليه .. فليسَ ببخيلٍ ، وهذا غيرُ كافٍ ، فإنَّ مَنْ يرُدُّ اللحمَ مثلاً إلى القصابِ والخبزِ إلى الخبازِ بنقصانِ حبةٍ أو نصفِ حبةٍ .. فإنه يُعدُّ بخيلًا بالانفاقِ ، وكذلك مَنْ يسلمُ إلى عياله القدرَ الذي يفرضُهُ القاضي ، ثم يضيّقُهُمْ في لقمةٍ زادوا عليه أو ثمرةٍ أكلوها مِنْ مالِهِ .. يُعدُّ بخيلًا ، ومنْ كَانَ بينَ يديه رغيثٌ ، فحضرَ مَنْ يظُنُّ أنَّه يأكلُ معه ، فأخفاه .. عُدُّ بخيلًا .

وقالَ قائلونَ : البخيلُ هو الذي يستصعبُ العطيةَ ، وهو أيضاً قاصرٌ ، فإنه إنْ أريدَ به أنَّه يستصعبُ كلَّ عطيةٍ .. فكَم مِنْ بخيلٍ لا يستصعبُ العطيةَ القليلةً ؛ كالحبةِ وما يقربُ منها ، ويستصعبُ ما فوقَ ذلكَ ، وإنْ أريدَ به أنَّه يستصعبُ بعضَ العطايا .. فما مِنْ جوادٍ إلا وقد يستصعبُ بعضَ العطايا ، وهو ما يستغرقُ جميعَ مالِهِ ، أو المالَ العظيمَ ، وهذا لا يوجبُ الحكمَ بالبخلِ .

وكذلكَ تكلموا في الجودِ ، فقيلَ : الجودُ عطاءٌ بلا منٍّ ، وإسعاфٌ مِنْ غيرِ رويّةٍ .

وقيلَ : الجودُ عطاءٌ مِنْ غيرِ مسألةٍ على رويّةٍ التقليلِ .

وقيلَ : الجودُ السرورُ بالسائلِ ، والفرحُ بالعطاءِ لما أمكنَ .

وقيلَ : الجودُ عطاءٌ على رويّةٍ أَنَّ المالَ لله تعالى والعبدُ لله تعالى ، فيعطي عبداً لله مالاً لله على غيرِ رويّةٍ الفقيرِ .

وقيلَ : مَنْ أعطى البعضَ وأبقى البعضَ .. فهو صاحبُ سخاءٍ ، ومنْ بذلَ الأكثرَ وأبقى لنفسِهِ شيئاً .. فهو صاحبُ جودٍ ، ومن قاسى الضرَّ وآثرَ غيرهَ بالبلغةِ .. فهو صاحبُ إيثارٍ ، ومنْ لم يبدلْ شيئاً .. فهو صاحبُ بخلٍ .



وجملةُ هذه الكلماتِ غيرُ محيطَةٍ بحقيقةِ البخلِ والجودِ ، بلْ نقولُ : المالُ خُلِقَ لحكمةٍ ومقصودٍ ، وهو صلاحُهُ لحاجاتِ الخلقِ ، ويمكنُ إمساكُهُ عَنِ الصرفِ إلى ما خُلِقَ للصرفِ إليه ، ويمكنُ بذلُهُ بالصرفِ إلى ما لا يحسنُ الصرفُ إليه ، ويمكنُ التصرفُ فيه بالعدلِ ، وهو أَنْ يُحفظَ حيثُ يجبُ الحفاظُ ، ويُبدلَ حيثُ يجبُ البدلُ ،

فالإمساك حيث يجب البذل بخلٌ، والبذل حيث يجب الإمساك تبذيرٌ، وبينهما وسطٌ هو المحمود، وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه؛ إذ لم يؤمّر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالسخاء، وقد قيل له: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ﴾، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾.

فالجود وسطٌ بين الإسراف والإقتار، وبين البسط والقبض، وهو أن يُقَدَّرَ بذله وإمساكه بقدر الواجب، ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيباً به غير منازع له فيه، فإن بذل في محل وجوب البذل ونفسه تنازعته وهو يصابرها.. فهو متسخ وليس بسخي، بل ينبغي ألا يكون لقلبه علاقة مع المال إلا من حيث يُراد المال له، وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه.



فإن قلت: فقد صار هذا موقوفاً على معرفة الواجب، فما الذي يجب بذله؟

فأقول: إن الواجب قسمان؛ واجب بالشرع، وواجب بالمروءة والعادة، والسخي هو الذي لا يمنغ واجب الشرع ولا واجب المروءة، فإن منع واحداً منهما.. فهو بخيلٌ، ولكن الذي يمنغ واجب الشرع أبخل؛ كالذي يمنغ أداء الزكاة، ويمنغ عياله وأهله النفقة، أو يؤذيها ولكن يشق عليه، فإنه بخيلٌ بالطبع، وإنما يتسخر بالتكلف، أو كالذي يتيمّم الخبيث من ماله ولا يطيب له أن يعطي من أطيب ماله، أو من وسطه؛ فهذا كله بخلٌ.

وأما واجب المروءة.. فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات، فإن ذلك مستقبح، واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص، فمن كثر ماله.. يستقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة، ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه وممالئيه ما لا يستقبح مع الأجانب، ويستقبح مع الجار ما لا يستقبح مع البعيد، ويستقبح في الضيافة من المضايقة ما لا يستقبح أكثر منه^(١) في المباينة والمعاملة، فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة في ضيافة أو معاملة، وبما به المضايقة من طعام أو ثوب؛ إذ يستقبح في الأطعمة ما لا يستقبح في غيرها، ويستقبح في شراء الكفن مثلاً أو شراء الأضحية أو شراء خبز الصدقة ما لا يستقبح في غيره من المضايقة، وكذلك يختلف بمن معه المضايقة؛ من صديق، أو أخ، أو قريب، أو زوجة، أو ولد، أو أجنبي، وكذلك يختلف بمن منه المضايقة؛ من صبي وامرأة، وشيخ وشاب، وعالم وجهل، وموسر وفقير.

فالبخيل: هو الذي يمنغ حيث ينبغي ألا يمنغ؛ إما بحكم الشرع، وإما بحكم المروءة، وذلك لا يمكن النصيص على مقداره.

ولعل حدّ البخل: هو إمساك المال عن غرض، ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال؛ فإن صيانة الدين أهم من حفظ المال، فمانع الزكاة والنفقة بخيلٌ، وصيانة المروءة أهم من حفظ المال، والمضايق في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه هاتك ستر المروءة لحب المال؛ فهو بخيلٌ.

(١) في (أ، ب، د): (أقل منه) بدل (أكثر منه).

وتبقى درجة أخرى، وهو أن يكون الرجل ممن يؤدي الواجب، ويحفظ المروءة، ولكن معه مال كثير قد جمعه ليس يصرفه إلى الصدقات وإلى المحتاجين، فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عُدَّة على نواب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعاً لدرجته في الآخرة، فإمسأكَ المال عن هذا الغرض بخل عند الأكياس، وليس ببخل عند عوام الخلق؛ وذلك لأنَّ نظر العوام كالمقصود على حظوظ الدنيا، فيرون إمساكاً لدفع نواب الزمان مهماً، وربما يظهر عند العوام أيضاً سمة البخل عليه إنَّ كان في جواره محتاج، فمنعه وقال: (قد أديت الزكاة الواجبة، وليس عليَّ غيرها)، ويختلف استقبال ذلك باختلاف مقدار ماله، وباختلاف شدَّة حاجة المحتاج وصلاحيه ودينه واستحقاقه، فمن أدَّى واجب الشرع وواجب المروءة اللاتفة به... فقد تبرَّأ من البخل.

نعم؛ لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة وتبيل الدرجات، فإذا اتسعت نفسه لبذل المال حيث لا يوجب الشرع ولا تتوجَّه إليه الملامة في العادة... فهو جواد بقدر ما تتسع له نفسه من قليل أو كثير، ودرجات ذلك لا تنحصر، وبعض الناس أجود من بعض.

واصطناع المعروف وراء ما توجه العادة والمروءة هو الجود، ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس، ولا يكون عن طمع، ورجاء خدمة أو مكافأة، أو شكر أو ثناء، فإنَّ من طمع في الشكر والثناء... فهو بياع وليس بجواد، فإنه يشتري المدح بماله، والمدح لذيد، وهو مقصود في نفسه، والجود هو بذل الشيء من غير عوض، هذا هو الحقيقة^(١)، ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى.

فأما آدمي... فاسم الجود عليه مجاز؛ إذ لا يبذل الشيء إلا لغرض، ولكنته إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود، وتطهير النفس عن رذالة البخل... فيسمى جواداً، فإنَّ كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلاً، أو من ملامة الخلقي، أو ما يتوقَّعه من نفع يناله من المنعم عليه... فكلُّ ذلك ليس من الجود؛ لأنَّه مضطرٌّ إليه بهذه البواعث، وهي أعراض معجلة له عليه، فهو معترض لا جواد، كما روي عن بعض المتعبدات أنها وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه، فقالت: هل فيكم من أسأله عن مسألة؟ فقالوا لها: سلي عما شئت، وأشاروا إلى حبان بن هلال، فقالت: ما السخاء عندكم؟ قالوا: العطاء، والبذل، والإيثار، قالت: هذا السخاء في الدنيا، فما السخاء في الدين؟ قالوا: أن نعبد الله سبحانه سخيَّة بها أنفسنا غير مكرهة، قالت: فتريدون على ذلك أجراً؟ قالوا: نعم، قالت: ولم؟ قالوا: لأنَّ الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها، قالت: سبحانه الله!! فإذا أعطيتُم واحدة وأخذتُم عشرة... فبأي شيء تسخيتُم عليه؟

قالوا لها: فما السخاء عندك يرحمك الله؟ قالت: السخاء عندي: أن تعبدوا الله تعالى متنعِّمين مثلِّذين بطاعته، غير كارهين، لا تريدون على ذلك أجراً حتَّى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء، ألا تستحيون من الله أن يطَّلع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون شيئاً بشيء؟ إنَّ هذا في الدنيا لبيع.

وقالت بعض المتعبدات: أتحبسون أنَّ السخاء في الدرهم والدينار فقط؟ قيل: ففيم؟ قالت: السخاء عندي في المهج.

(١) أي: الحقيقة اللغوية. «إنحاف» (٢٠٦/٨).

وقال المحاسبى : (السخاء في الدين : أن تسخو نفسك بتلفها لله عز وجل ، وسخو قلبك ببذل مهجتك وإهراق دمك لله تعالى بسماحة من غير إكراه ، لا تريد بذلك ثواباً عاجلاً ولا أجلاً ، وإن كنت غير مستغن عن الثواب ، ولكن يغلب على قلبك حسن كمال السخاء ، بترك الاختيار على الله تعالى ، حتى يكون مولاك هو الذي يفعل بك ما لا تحسن اختياره لنفسك) .



بيان علاج البخل

اعلم : أنَّ البخلَ سببُه حبُّ المالِ .

ولحبِّ المالِ سببان :

أحدهما : حبُّ الشهواتِ التي لا وصولَ إليها إلا بالمالِ مع طولِ الأملِ ، فإنَّ الإنسانَ لو علمَ أنَّه يموتُ بعدَ يومٍ .. ربَّما كانَ لا يبخلُ بماله ؛ إذ القدرُ الذي يحتاجُ إليه في يومٍ أو في شهرٍ أو في سنةٍ قريبٌ ، وإنَّ كانَ قصيرَ الأملِ ولكنَّ كانَ له أولادٌ .. قامَ الولدُ مقامَ طولِ الأملِ ، فإنَّه يقدِّرُ بقائهم كبقاءِ نفسه ، فيمسكُ لأجلهم ؛ ولذلك قالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم : « الولدُ مبخلةٌ مجبنةٌ مجهلةٌ »^(١) ، فإذا انضافَ إلى ذلكَ خوفُ الفقرِ وقلةُ الثقةِ بمجيءِ الرزقِ .. قويَ البخلُ لا محالةً .

السببُ الثاني : أنَّ حبَّ عَيْنِ المالِ ، فحينَ الناسِ منَ معه ما يكفيهِ لبقيهِ عمره إذا اقتصرَ على ما جرث به عادتهُ بنفقتهِ وتفضلَ آلافٌ ، وهو شحيحٌ لا ولدَ له ، ومعه أموالٌ كثيرةٌ ، ولا تسمعُ نفسه بإخراجِ الزكاةِ ، ولا بمداواةِ نفسه عندَ المرضِ ، بل صارَ محبًّا للدنانيرِ عاشقاً لها ، يلتذُّ بوجودها في يده وبقدرتهِ عليها ، فيكنزها تحتَ الأرضِ ، وهو يعلمُ أنَّه يموتُ فتضيعُ أو يأخذها أعداؤه ، ومعَ هذا فلا تسمعُ نفسه بأنَّ يأكلَ أو يتصلَّقَ منها بحبةٍ واحدةٍ !!

وهذا مرضٌ للقلبِ عظيمٌ عسيرُ العلاجِ ، لا سيما في كبر السنِّ ، وهو مرضٌ مزمنٌ لا يُرجى علاجهُ ، ومثالُ صاحبهِ مثالُ رجلٍ عشقَ شخصاً ، فأحبَّ رسولهَ لنفسه ، ثمَّ نسيَ محبوبهَ واشتغلَ برسوله ، فإنَّ الدنانيرَ رسولٌ مبلغٌ إلى الحاجاتِ ، فصارتَ محبوبهً لذلكَ ؛ لأنَّ الموصولَ إلى اللذيقِ للذيقِ ، ثمَّ قد ينسى الحاجاتِ ، ويصيِّرُ الذهبَ عندهُ كأنَّه محبوبٌ في نفسه ، وهو غايةُ الضلالِ ، بل من رأى بينه وبينَ الحجرِ فرقاً .. فهو لجعله ، إلا من حيثُ قضاءُ حاجتهِ به ، فالفاضلُ عن قدرِ حاجتهِ والحجرُ بمثابةٍ واحدةٍ .



فهذه أسبابُ حبِّ المالِ ، وإنَّما علاجُ كلِّ علَّةٍ بمضادةٍ سببها ، فيعالجُ حبَّ الشهواتِ بالقناعةِ باليسيرِ ، وبالصبرِ ، ويعالجُ طولَ الأملِ بكثرةِ ذكرِ الموتِ ، والنظرِ في موتِ الأقربانِ ، وطولِ تعيُّبهم في جمعِ المالِ ، وضياعةِ بعدهم ، ويعالجُ التفتاتِ القلبِ إلى الولدِ بأنَّ الذي خلقه خلقَ معه رزقه ، وكم من ولدٍ لم يرث من أبيه شيئاً وحاله أحسنُ ممَّن ورث ، ويأنَّ يعلمُ أنَّه بجمعِ المالِ لولده يريدُ أن يتركَ ولدهُ بخيرٍ وينقلبَ هو إلى شرٍّ ، وأنَّ ولدهُ إنَّ كانَ تقياً صالحاً .. فيكفيه اللهُ ، وإنَّ كانَ فاسقاً .. فيستعينُ بماله على المعصيةِ ، وترجىَ مظلمتهُ إليه .

ويعالجُ أيضاً قلبه بكثرةِ التأملِ في الأخبارِ الواردةِ في ذمِّ البخلِ ومدحِ السخاءِ ، وما نوَّعَهُ اللهُ به على البخلِ من العقابِ العظيمِ .

ومن الأدويةِ النافعةِ : كثرةُ التأملِ في أحوالِ البخلاءِ ، ونفرةُ الطبعِ عنهم ، واستقباحُ لهم ، فإنَّه ما منَ بخيلٍ إلا

(١) رواه ابن ماجه (٣٦٦٦) وليس فيه : (مجهلة) ، وهي عند عبد الرزاق في « المصنف » (٢٠١٤٣) ، والطبراني في « الكبير » (٢٤١/٢٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٢٩٦/٣) .

ويستفبح البخل من غيره ، ويستثقل كل بخيل من أصحابه ، فيعلم أنه مستثقل ومستقدر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه .

ويعالج أيضاً قلبه بأن يتفكر في مقاصد المال ؛ وأنه لماذا خلق ، فلا يحفظ من المال إلا قدر حاجته ، والباقي يدخره لنفسه ؛ بأن يحصل له ثواب بذله .

فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم ، فإذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة . . هاجت رغبته في البذل إن كان عاقلاً ، فإذا تحركت الداعية . . فينبغي أن يجيب خاطر الأول ولا يتوقف ؛ فإن الشيطان يعدُّ الفقر ويخوفه ويصدُّه عنه .

وكان أبو الحسن البوشنجي ذات يوم في الخلاء ، فدعا تلميذاً له ، وقال : انزع عني القميص وادفعه إلى فلان ، فقال : هلاً صبرت حتى تخرج ؟ قال : لم آمن على نفسي أن تتغير ، وكان قد خطر لي بذله^(١)

ولا تزول صفة البخيل إلا بالبذل تكلفاً ؛ كما لا يزول العشق إلا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره حتى إذا سافر وفارق تكلفاً ، وصبر عنه مدة . . تسلى عنه قلبه ، فكذاك الذي يريد علاج البخيل ينبغي أن يفارق المال تكلفاً بأن يبذله .

بل لورماه في الماء . . كان أولى به من إمساكه إياه مع الحب له^(٢)

ومن لطائف الحيل فيه : أن يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء ، فيبذل على قصد الرياء ، حتى تسمح نفسه بالبذل طمعاً في حشمة الجود ، فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل واكتسب لها خبث الرياء ولكن ينطفئ بعد ذلك على الرياء ويزيله بعلاجه ، ويكون طلب الاسم كالتسليّة للنفس عند فطامها عن المال ؛ كما يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصافير وغيرها لا ليخلى واللعب ، ولكن ليُنقل عن الثدي إليه ، ثم يُنقل عنه إلى غيره ، فكذاك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يُسلط بعضها على بعض ؛ كما تُسلط الشهوة على الغضب وتُكسر سورته بها ، ويُسلط الغضب على الشهوة وتُكسر رعونتها به ، إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء ؛ فيبدل الأقوى بالأضعف ، فإن كان الجاه محبوباً عنده كالمال . . فلا فائدة فيه ؛ فإنه يقطع علة ويزيد في أخرى مثلاً ، إلا أن علامة ذلك ألا ينقل عليه البذل لأجل الرياء ، فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه ، فإن كان البذل يشق عليه مع الرياء . . فينبغي أن يبذل ، فإن ذلك يدل على أن مرض البخيل أغلب على قلبه .

ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض : ما يقال : إن الميت تستحيل جميع أجزائه دوداً ، ثم يأكل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها ويكبرون ، ثم يأكل بعضها بعضاً حتى ترجع إلى اثنتين قويتين عظيمتين ، ثم لا تزالان تتفانلان إلى أن تغلب إحدهما الأخرى فتأكلها وتسمن بها ، ثم لا تزال وحدها تبقى جائعة إلى أن تموت ؛ فكذاك

(١) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٤٢٠) .

(٢) وقد تعجب ابن القيم من هذا الكلام ، وقال : إن الفقهاء كلهم يقولون : إن رمي المال في البحر لا يجوز . والجواب : أن أهل الطريق مجتهدون في أحوالها ، وأن من قواعد أهل الشريعة ارتكاب أخف الضررين إذا تعارض معنا مفسدتان ، وقد تعارض هنا أمران : أحدهما مفسدة الدين ، فقدموه على المفسدة للدنيا ، فافهم والله أعلم . « إتحاف » (٣٨/١) .

هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يُسلط بعضها على بعض حتى يجمعها فيجعل الأضعف قوتاً للأقوى ، إلى ألا يبقى إلا واحدة ، ثم تقع العناية بمحوها وإزالتها بالمجاهدة ، وذلك بمنع القوت عنها .

ومنع القوت عن الصفات ألا يعمل بمقتضاها ؛ فإنها تقتضي - لا محالة - أعمالاً ، فإذا خولفت . . خمدت الصفات وماتت مثل البخل ؛ فإنه يقتضي إمساك المال ، فإذا مُنِع مقتضاه ، وبُذِلَ المال مع الجهد مرة بعد أخرى . . ماتت صفة البخل ، وصار البذل طبعاً ، وسقط التعب فيه .

فإذا ؛ علاج البخل بعلم وعمل ؛ فالعلم يرجع إلى معرفة آفة البخل وفائدة الجود ، والعمل يرجع إلى البذل على سبيل التكلف ، ولكن قد يقرى البخل ، بحيث يعمي ويصم ، فيمنع تحقق المعرفة بآفاته ، وإذا لم تتحقق المعرفة . . لم تتحرك الرغبة ، فلم يتيسر العمل ، فتبقى العلة مزمنة ؛ كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وإمكان استعماله ؛ فإنه لا حيلة فيه إلا الصبر إلى الموت .

وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية في معالجة علة البخل في المريدين أن يمنعه من الاختصاص بزواياهم ، فكان إذا توسم في مريد فرحه بزوايته وما فيها . . نقله إلى زاوية غيره ، ونقل زاوية غيره إليه ، وأخرجه من جميع ما ملكه ، وإذا رآه يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه ، أو سجادة يفرح بها . . يأمره بتسليمها إلى غيره ، ويلبسه ثوباً خلقاً لا يميل إليه قلبه ، فبهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا ، فمن لم يسلك هذا السبيل . . أنس بالدنيا وأحبها ، فإن كان له ألف متاع . . كان له ألف محبوب ، ولذلك إذا سرق كل واحد منه . . ألكت به مصيبة بقدر حبه له ، فإذا مات . . نزلت به ألف مصيبة دفعة واحدة ؛ لأنه كان يحب الكل ، وقد سلب منه ، بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك .

حُمِلَ إلى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم يزل نظيره ، ففرح الملك به فرحاً شديداً ، فقال لبعض الحكماء عنده : كيف ترى هذا ؟ قال : أراه مصيبة أو فقراً ، قال : كيف ؟ قال : إن كُسر . . كان مصيبة لا جبر لها ، وإن سرق . . صرت فقيراً إليه ولم تجز مثله ، وقد كنت قبل أن يُحمَل إليك في أمن من المصيبة والفقر ، ثم اتفق أن انكسر يوماً ، فعظمت مصيبة الملك عليه ، فقال : صدق الحكيم ، لئنه لم يُحمَل إلينا .

وهذا شأن جميع أسباب الدنيا ، فإن الدنيا عدوة لأعداء الله ؛ إذ تسوقهم إلى النار ، وعدوة لأوليائ الله ؛ إذ تغنمهم بالصبر عنها ، وعدوة الله ؛ إذ تقطع طريقه على عباده ، وعدوة نفسها ؛ فإنها تاكل نفسها ؛ فإن المال لا يُحفظ إلا بالخزائن والحراس ، والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال ، وهو بذل الدراهم والدنانير ، فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته حتى يفتن ، ومن عرف آفة المال . . لم يأنس به ، ولم يفرح به ، ولم يأخذ منه إلا قدر حاجته ، ومن قنع بقدر الحاجة . . لم يبخل ؛ لأن ما أمسكه لحاجته فليس ببخل ، وما لا يحتاج إليه فلا يُعيب نفسه بحفظه ، فيبذله ، بل هو كالماء على شاطئ الدجلة ؛ إذ لا يبخل به أحد ؛ لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة .



بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله

اعلم : أنَّ المالَ كما وصفناه ؛ خيرٌ من وجهٍ ، وشرٌّ من وجهٍ ، ومثاله مثالٌ حيَّةٍ يأخذها الراقي ويستخرج منها الترياق ، ويأخذها الغافلُ فيقتله سُمُّها من حيث لا يدري .

ولا يخلو أحدٌ عن سُمِّ المالِ إلا بالمحافظةِ على خمسٍ وظائفٍ :

الأولى : أن يعرف مقصودَ المالِ ، وأَنَّهُ لماذا خُلِقَ ، وأَنَّهُ لِمَ يحتاجُ إليه ؛ حتَّى لا يكتسب ولا يحفظ منه إلا قدر الحاجة ، ولا يعطيه من همِّه فوق ما يستحقُّه .



الثانية : أن يراعي جهةَ دخلِ المالِ ، فيجتنب الحرامَ المحضَ ، وما الغالبُ عليه الحرامُ ؛ كمالِ السلاطين ، ويجتنب الجهاتِ المكروهةَ القادحةَ في المروءةِ ؛ كالهدايا التي فيها شوائبُ الرشوةِ ، وكالسؤالِ الذي فيه الذلُّ وهتكُ المروءةِ ، وما يجري مجراه .



الثالثة : في المقدارِ الذي يكتسبه ، فلا يستكثر منه ولا يستقلُّ ، بل القدرُ الواجبُ ، ومعيارُهُ الحاجةُ ، والحاجةُ ملبسٌ ومسكنٌ ومطعمٌ ، ولكلِّ واحدٍ ثلاثُ درجاتٍ ، أدنى وأوسطٌ وأعلى ، وما دام مائلاً إلى جانبِ القلَّةِ ومتفرِّجاً من حدِّ الضرورةِ .. كان مخففاً ، ويحيي من جملةِ المخففينَ ، وإن جاوز ذلك .. وقع في هاويةٍ لا آخرَ لعميقها ، وقد ذكرنا تفصيلَ هذه الدرجاتِ في كتابِ الزهدِ .



الرابعة : أن يراعي جهةَ المخرجِ ، ويقتصد في الإنفاقِ ؛ غيرَ مبذِرٍ ولا مقترٍ ؛ كما ذكرناه ، فيضِع ما اكتسبه من حيلةٍ في حقِّه ، ولا يضعه في غيرِ حقِّه ، فإنَّ الإثمَ في الأخذِ من غيرِ حقِّه والوضعِ في غيرِ حقِّه سواءٌ .



الخامسة : أن يصلح نيَّته في الأخذِ والتركِ ، والإنفاقِ والإمساكِ ، فيأخذ ما يأخذُ ليستعين به على العبادةِ ، ويترك ما يتركُ زهداً فيه واستحقاراً له ، فإذا فعل ذلك .. لم يضُرَّ وجودُ المالِ .

ولذلك قالَ عليُّ رضي الله عنه : (لو أنَّ رجلاً أخذَ جميعَ ما في الأرضِ وأرادَ به وجهَ اللهِ تعالى .. فهو زاهدٌ ، ولو أنَّه تركَ الجميعَ ولم يردْ به وجهَ اللهِ تعالى .. فليس بزاهدٍ) .



فلتكن جميعُ حركاتِكَ وسكناتِكَ لله تعالى مقصورةً على عبادةٍ ، أو ما يعينُ على العبادةِ ؛ فإنَّ أبعدَ الحركاتِ عن العبادةِ الأكلُ وقضاءِ الحاجةِ ، وهما معنيانِ على العبادةِ ، فإذا كانَ ذلكَ قصدَكَ بهما .. صارَ ذلكَ عبادةً في حقِّكَ ، وكذلك ينبغي أن تكونَ نيَّتُكَ في كلِّ ما تحفظُ ؛ من قميصٍ وإزارٍ وفراشٍ وآنيةٍ ؛ لأنَّ كلَّ ذلكَ ممَّا قد بُحتاجُ إليه في

الَّذِينَ ، وما فضلَ مِنَ الحاجةِ . . ينبغي أن يقصدَ به أن ينتفعَ به عبدٌ من عبادِ الله ، فلا يمنعه منه عند حاجته ، فمن فعل ذلك . . فهو الذي أخذَ من حَيَّةِ المالِ جوهَرها وترياقها واتقى سَمها ، فلا تضرُّه كثرةُ المالِ ، ولكن لا يأتئ ذلك إلا لمن رسخَ في الدينِ قدمه ، وعظمَ فيه علمه ، والعامي إذا تشبَّه بالعالم في الاستكثارِ مِنَ المالِ ، وزعمَ أنَّه يشبهُ أغنياءَ الصحابةِ . . شابهَ الصبيِّ الذي يرى المعزَمَ الحاذقَ يأخذُ الحيةَ ويتصرَّفُ فيها فيُخرجُ ترياقها ، فيقتدي به ، ويظنُّ أنَّه أخذها مستحسناً صورتها وشكلها ، ومستليناً جلدَها ، فيأخذها اقتداءً به ، فتقتله في الحالِ ، إلا أن قَتيلَ الحيةِ يدري أنَّه قَتيلٌ ، وقَتيلُ المالِ قد لا يعرفُ ، وقد شُبِّهَتِ الدُّنيا بالحَيَّةِ ، فقولُ^(١) :

هِيَ دُنْيَا كَحَيَّةٍ تَنْفِثُ السُّمَّ وَإِنْ كَانَتْ الْمَجَسَّةُ لَانَتْ
وكما يستحيلُ أن يتشَبَّهَ الأعمى بالبصيرِ في تخطي قُللِ الجبالِ ، وأطرافِ البحارِ ، والطريقِ المشوكَةِ ؛ فمحالٌ أن يتشَبَّهَ العاميُّ بالعالمِ الكاملِ في تناولِ المالِ .



(١) البيت لأبي العنانية في «ديوانه» (ص ٧٥) .

بيان ذم الغنى ومدح الفقر

اعلم : أنَّ الناس قد اختلفوا في تفضيل الغنيِّ الشاكرِ على الفقيرِ الصابرِ ، وقد أوردنا ذلك في كتابِ الفقرِ والزهدِ ، وكشفنا عن تحقيقِ الحقِّ فيه .

ولكنَّا في هذا الكتابِ ندُّ على أنَّ الفقرَ أفضلُ وأعلى من الغنى على الجملةِ ، من غيرِ التفاتٍ إلى تفصيلِ الأحوالِ .

ونقتصر فيه على حكايةِ فصلٍ ذكره الحارثُ المحاسبُ رضي الله عنه في بعضِ كتبه في الردِّ على بعضِ العلماءِ من الأغنياءِ ، حيث احتجَّ بأغنياءِ الصحابةِ ، وبكثرةِ مالِ عبدِ الرحمنِ بنِ عوفٍ رضي الله عنه ، وشبهه نفسه بهم ، والمحاسبُ رحمه الله حَبَّرَ الأمةَ في علمِ المعاملة^(١) ، وله السبقُ على جميعِ الباحثين عن عيوبِ النفسِ ، وآفاتِ الأعمالِ ، وأغوارِ العباداتِ ، وكلامه جديرٌ بأنَّ يُحكى على وجهِهِ .



وقد قال بعدَ كلامٍ له في الردِّ على علماءِ السوءِ :

بلغنا أنَّ عيسى عليه السلام قال : (يا علماءِ السوءِ ؛ تصومونَ ، وتصلُّونَ ، وتصدَّقونَ ، ولا تفعلونَ ما تُؤمنونَ ، وتدرِّسونَ ما لا تعملونَ ، فيا سوءَ ما تحكمونَ ، تتوبونَ بالقولِ والأمانِي ، وتعملونَ بالهوى ، وما يغني عنكم أن تنفوا جلودكم وقلوبكم دنسًا ؟!)

بحقِّ أقولُ لكم : لا تكونوا كالمنخلِ ، يخرجُ منه الدقيقُ الطيبُ ، وتبقى فيه النخالةُ ، كذلك أنتم تخرجونَ الحكمَ من أفواهكم ، ويبقى الغلُّ في صدوركم .

يا عبدةِ الدنيا ؛ كيف يدركُ الآخرةَ من لا تنفسي من الدنيا شهوتهُ ، ولا تنقطعُ منها رغبتهُ ؟!

بحقِّ أقولُ لكم : إنَّ قلوبكم تبكي من أعمالكم ، جعلتم الدنيا تحتَ السُنَّكِمْ ، والأعمالَ تحتَ أقدامكم .

بحقِّ أقولُ لكم : أفسدتم آخرتكم ، فصلاحُ الدنيا أحبُّ إليكم من صلاحِ الآخرةِ ، فأَيُّ الناسِ أخسرَ منكم لو تعلمونَ ؟!

ويلكم !! حتَّى متى تصفونَ الطريقَ للمذبلينَ ، وتقيمونَ في محلِّ المتحيرينَ^(٢) ؛ كأنكم تدعونَ أهلَ الدنيا ليركبوها لكم ؟ مهلاً مهلاً .

ويلكم !! ماذا يغني عن البيتِ المظلمِ أن يوضعَ السراجُ فوقَ ظهرِهِ وجوفُهُ وجشُّ مظلمٌ ؟! كذلك لا يغني عنكم أن يكونَ نورُ العلمِ بأفواهكم وأجوافكم منه وحشةٌ معطلةٌ .

يا عبدةِ الدنيا ؛ لا كعبيدِ أنقياءِ ، ولا كأحرارِ كرامِ ، توشكُ الدنيا أن تغلقكم عن أصولكم ، فنلقكم على جوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذَ خطاياكم بنواصيكم ، ثم يدفعكم العلمُ من خلفكم حتَّى يسلمكم

(١) انظر « الوصايا » (ص ٧٦) ، وفي (ج) : (خير) بدل (حبر) .

(٢) في « الوصايا » : (المتحيرين) بدل (المتحيرين) .

إلى الملك الديان غرة فُرأى، فيوقفكم على سوءاتكم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم^(١)



ثم قال الحارث رحمه الله :

إخواني ، فهؤلاء علماء السوء ، شياطين الإنسي ، وفتنة على الناس ، رغبوا في عَرْض الدنيا ورفعَتها ، وآثروها على الآخرة ، وأذلُّوا الدينَ للدنيا ، فهم في العاجلي عارٌّ وسين ، وفي الآخرة هم الخاسرون أو ينعَو الكريم بفضله .

وبعد : فإنِّي رأيتُ الهالك المؤثر للدنيا سروره ممزوج بالتنغيص ، فيتفجّر عنه أنواعُ الهموم وفنونُ المعاصي ، وإلى التلف والبوارِ مصيره ، فيعود فرح الهالكِ ترحاً ، فلم يبقْ له دنياه ، ولم يسلمْ له دينه ، خسر الدنيا والآخرة ، ذلك هو الخسرانُ المبين .

فيا لها من مصيبةٍ ما أفظمها !! ورزيةٍ ما أجّلها !! ألا فراقبوا الله إخواني ، ولا يغرنكم الشيطان وأوليأؤه من الإنسي بالحجج الداحضة عند الله ؛ فإنهم يتكالبون على الدنيا ، ثم يطلبون لأنفسهم المعاذير والحجج ، ويزعمون أنَّ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال ، فيتزيّن المغرورون بذكر الصحابة ؛ ليعذرهم الناس على جمع المال ، ولقد دهاهم الشيطان وما يشعرون .

ويحك أيُّها المفتون !! إنَّ احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوفٍ مكيدةٌ من الشيطان ينطقُ بها على لسانك لتهلك ؛ لأنك متى زعمت أنَّ اختيار الصحابة أرادوا المالَ للتكاثر والشرف والزينة .. فقد اغتبت السادة ، ونسبتهم إلى أمرٍ عظيم !!

ومتى زعمت أنَّ جمعَ المالِ الحلالِ أعلى وأفضل من تركه .. فقد أزييتَ بمحمد صلى الله عليه وسلم والمرسلين ، ونسبتهم إلى قلةِ الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبَ فيه أنت وأصحابك من جمعِ المال ، ونسبتهم إلى الجهل ؛ إذ لم يجمعوا المالَ كما جمعت !!

ومتى زعمت أنَّ جمعَ المالِ الحلالِ أعلى من تركه .. فقد زعمت : أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح الأئمة ؛ إذ نهاهم عن جمعِ المال ، وقد علم أنَّ جمعَ المالِ خيرٌ للأمة ؛ فقد غشَّهم بزعمك حين نهاهم عن جمعِ المال !! كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لقد كان للأئمة ناصحاً ، وعليهم مشفقاً ، وبهم رؤوفاً . ومتى زعمت أنَّ جمعَ المالِ أفضل .. فقد زعمت أنَّ الله تعالى لم ينظر لعباده حين نهاهم عن جمعِ المالِ وقد علم أنَّ جمعَ المالِ خيرٌ لهم ، أو زعمت أنَّ الله تعالى لم يعلم أنَّ الفضل في الجمع ؛ فلذلك نهاهم عنه ، وأنت عليهم بما في المال من الخير والفضل ، فلذلك رغبْتَ في الاستكثار ؛ كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك ، تعالى الله عن جهلك .

أيُّها المفتون ؛ تدبّر ما دهاك به الشيطان حين زَيّن لك الاحتجاج بمال الصحابة ، ويحك !! ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوفٍ وقد ودَّ عبد الرحمن بن عوفٍ في القيامة أَنَّهُ لم يُوتَ مِنَ الدنيا إلا قوتاً !؟ ولقد بلغني أَنَّهُ لما تُوفي عبد الرحمن بن عوفٍ رضي الله عنه .. قال أناسٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : إننا نخاف على

(١) انظر « الوصايا » (ص ٧٤ - ٧٦) ، ومجمل أقوال سيدنا عيسى عليه السلام رواها ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٥٩/٦٨) . (٤٦٠/٤٧) .

عبد الرحمن فيما ترك، فقال كعب: سبحان الله!! وما تخافون على عبد الرحمن؟ كسب طيباً، وأنفق طيباً، وترك طيباً، فبلغ ذلك أبا ذر، فخرج مغضباً يريد كعباً، فمرَّ بعظم لحي بعير، فأخذَه بيده، ثم انطلق يطلب كعباً، فقبل لكعب: إن أبا ذرٍ يطلبُكَ، فخرج هارباً، حتَّى دخل على عثمان رضي الله عنه يستغيث به، وأخبره الخبر، وأقبل أبو ذرٍ يقتص الأثر في طلب كعب، حتَّى انتهى إلى دار عثمان، فلما دخل... قام كعب فجلس خلف عثمان هارباً من أبي ذرٍ، فقال له أبو ذرٍ: هيه يا بن اليهودية، تزعم أن لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف؟! لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً نحو أحد وأنا معه، فقال: «يا أبا ذرٍ»؛ قلت: لبيك يا رسول الله، فقال: «الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة، إلا من قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه، وقليل ما هم»، ثم قال: «يا أبا ذرٍ»؛ قلت: نعم يا رسول الله؛ بأبي أنت وأمي، قال: «ما يسرني أن لي مثل أحد ذهباً أنفقته في سبيل الله، أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين»، قلت: أو قنطارين يا رسول الله؟ قال: «بل قيراطان»، ثم قال: «يا أبا ذرٍ؛ أنت تريد الأكث وأنا أريد الأقل؟!»، فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا بن اليهودية: لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف؟! كذبت وكذبت من قال، فلم يرد عليه حرفاً حتَّى خرج^(١)

وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدم على عير من اليمن، فضجت المدينة ضجة واحدة، فقالت عائشة رضي الله عنها: ما هذا؟ فقبل: عير قدمت لعبد الرحمن، قالت: صدق الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، فبلغ ذلك عبد الرحمن، فسألها، فقالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إني رأيت الجنة، فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيًا ولم أر أحدًا من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف، رأيتُه يدخلها معهم حبوا»، فقال عبد الرحمن: «إن العير وما عليها في سبيل الله، وإن أرقاءها أحرار، لعلي أدخلها معهم سعيًا»^(٢)

وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف: «أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمّتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا»^(٣)

ويحك أيها المفتون!! فما احتججك بالمال وهذا عبد الرحمن بن عوف في فضله وتقواه، وصنائه المعروفة، وبذله الأموال في سبيل الله، مع ضحيته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبشرائه بالجنة^(٤)... يوقفت في عُرصة القيامة

(١) الحديث المرفوع الذي ورد ضمن بلاغ الحارث رحمه الله تعالى رواه البخاري (٦٤٤٤)، ومسلم (٩٤)، كتاب الزكاة، باب الترغيب في الصدقة، ولقاء أبي ذر بثمان رضي الله عنهما وحديثهما عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه رواه أحمد في «المسند» (٦٣/١) وفيه: أن أبا ذر جاء يستأذن على عثمان بن عفان رضي الله عنه، فأذن له ويده عصاه، فقال عثمان رضي الله عنه: يا كعب؛ إن عبد الرحمن توفي وترك مالا، فما ترى فيه؟ فقال: إن كان يصل فهي حق الله... فلا بأس عليه، فرفع أبو ذر عصاه فضرب كعباً وقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما أحب لو أن لي هذا الجبل ذهباً أنفقته ويتقبل مني أذر خلفي منه ست أواق»، أشدك الله يا عثمان؛ أسمعته؟ ثلاث مرات، قال: نعم.

(٢) رواه أحمد في «المسند» (١١٥/٦) دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين.

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣١١/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٣٠٦٤) ولغظه: «يا بن عوف؛ إنك من الأغنياء، ولن تدخل الجنة إلا زحفاً...»، وروى أبو نعيم في «فضائل الخلفاء الراشدين» (١١٩) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «أول من يدخل علينا من أغنياء الجنة عبد الرحمن بن عوف».

(٤) بشرائه صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بالجنة مع بقية العشرة رواه أبو داود (٤٦٤٩)، والترمذي (٣٧٤٨)، فضلاً عن الأحاديث التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى.

وأهلها بسبب مال كسبه من حلالٍ للتعفف، ولصنائع المعروف، وأنفق منه قصداً، وأعطى في سبيل الله سخاً، مُنع من السعي إلى الجنة مع فقراء المهاجرين، وصار يحبو في آثارهم حبواً!! فما ظنكم بأمثالنا الغرقى في فتن الدنيا؟! وبعده: فالعجب كل العجب لكل مفتون تمزج في تخاليط الشبهات والشح، وتكالب على أوساخ الناس، وهو يتقلب في الشهوات والزينة والمباهاة، ويتقلب في فتن الدنيا، ثم يحتج بعيد الرحمن بن عوف، وتزعم أنك إن جمعت المال.. فقد جمعت الصحابة؟! كأنك أشبهت السلف وفعلهم، ويحك!! إن هذا من قياس إبليس، ومن فتيائه لأوليائه.

وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف، لتعرف فضائلك وفضل الصحابة.

ولعمري؛ لقد كان لبعض الصحابة أموال أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله، فكسبوا حلالاً، وأكلوا طيباً، وأنفقوا قصداً، وقدأموأ فضلاً، ولم يمنعوا منها حقاً، ولم يخلوا بها، لكنهم جادوا لله بأكثرها، وجاد بعضهم بجمعها، وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيراً، فيا لله!! أذكلك أنت؟! والله؛ إنك لبعيد الشبه بالقوم.

وبعد: فإن أخیار الصحابة كانوا للمسكنة محبين، ومن خوف الفقر آمين، وبالله في أرزاقهم واثقين، وبمقادير الله مسرورين، وفي البلاء راضين، وفي الرخاء شاكرين، وفي الصراء صابرين، وفي السراء حامدين، وكانوا لله متواضعين، وعن حب العلو والتكابر ورعين، لم ينالوا من الدنيا إلا المباح لهم، ورضوا بالبلغة منها، ورفضوا الدنيا، وصبروا على مكارهاها، وتحروا مرارتها، وزهدوا في نعيمها وزهرتها، فيا لله!! أذكلك أنت؟!

ولقد بلغنا أنهم كانوا إذا أقبلت الدنيا عليهم.. حزنوا، وقالوا: ذنب عجلت عقوبته من الله تعالى، وإذا رأوا الفقر مقبلاً.. قالوا: مرحباً بشعار الصالحين^(١)

وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عيالي شيء.. أصبح كئيباً حزينا، وإذا لم يكن عندهم شيء.. أصبح فرحاً مسروراً، فقيل له: إن الناس إذا لم يكن عندهم شيء.. حزنوا، وإذا كان عندهم شيء.. فرحوا، وأنت لست كذلك؟! فقال: إني إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء.. فرحت؛ إذ كان لي بمحمد صلى الله عليه وسلم أسوة، وإذا كان عند عيالي شيء.. اغتممت؛ إذ لم يكن لي بآل محمد صلى الله عليه وسلم أسوة.

وبلغنا أنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل الرخاء.. حزنوا وأشفقوا، وقالوا: ما لنا وللدنيا وما يُراد بها؟ فكانت لهم على جناح خوف، وإذا سلك بهم سبيل البلاء.. فرحوا واستبشروا، وقالوا: الآن تعاذهنا ربنا.

فهذه أحوال السلف وتعتهم، وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا، فيا لله!! أذكلك أنت؟! إنك لبعيد الشبه بالقوم.

وسأصف لك أحوالك - أيها المفتون - ضداً لأحوالهم، وذلك أنك تطفئ عند الغنى، وتبطر في الرخاء، وتمرح عند السراء، وتغفل عن شكر ذي النعماء، وتنقط عند الصراء، وتسخط عند البلاء، ولا ترضى بالقضاء.

نعم؛ وتبغض الفقر، وتأنف من المسكنة، وذلك فخر المرسلين، وأنت تأنف من فخرهم، وتدخر المال وتجمعه؛ خوفاً من الفقر، وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمائه، وكفى به إثمًا.

(١) كما روى أبو نعيم في «الحلية» (٥/٦) عن كعب قال: (إن الرب تعالى قال لموسى عليه السلام: يا موسى؛ إذا رأيت الغنى مقبلاً.. فقل: ذنب عجلت عقوبته، وإذا رأيت الفقر مقبلاً.. فقل: مرحباً بشعار الصالحين)، وقد تقدم.

وعساک تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها ، وشهواتها ولذاتها ، ولقد بلغنا أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قال :
« شرَّ أمتي الذين غَدُوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم »^(١)

وبلغنا أنَّ بعض أهل العلم قال : ليجيئ يوم القيامة قوم يطلبون حسناتٍ لهم ، فيقال لهم : ﴿ أَذْهَبُوا طَيْبَتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَسْتَنْقَرْتُمُهَا ﴾ ، وأنت في غفلة قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا ، فيا لها حسرة ومصيبة !!

نعم ؛ وعساک تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا ، وقد بلغنا أنَّ مَنْ طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر . . لقي الله وهو عليه غضبان^(٢) ، وأنت غير مكترب بما حلَّ بك من غضب الله حين أردت التكاثر والعلو .

نعم ؛ وعساک المكث في الدنيا أحب إليك من الثقلة إلى جوار الله تعالى ؟! وأنت تكره لقاء الله ، والله للقاتك أكره ، وأنت في غفلة .

وعساک نأسف على ما فاتك من عرض الدنيا ، وقد بلغنا أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قال : « مَنْ أَسِفَ عَلَى دُنْيَا فَاتَتْهُ . . اقْتَرَبَ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَقِيلَ : سَنَةِ »^(٣) ، وأنت نأسف على ما فاتك غير مكترب بقربك من عذاب الله .

نعم ؛ ولعلك تخرج من دينك أحياناً لتوفير دنياك ، وتفرض بإقبال الدنيا عليك ، وترتاح لذلك سروراً بها ، وقد بلغنا أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قال : « مَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَشَرَّهَا . . ذَهَبَ خَوْفُ الْآخِرَةِ مِنْ قَلْبِهِ »^(٤)

وبلغنا أنَّ بعض أهل العلم قال : إنَّك مُحاسِبٌ على التحزُّن على ما فاتك من الدنيا ، ومُحاسِبٌ بفرحك في الدنيا إذا قَدَرْتَ عليها ، وأنت فرحُ بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى .

وعساک تُعنى بأمور دُنْيَاك أضعاف ما تُعنى بأمور آخِرَتِكَ ، وعساک ترى أنَّ مصيبتك في معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دُنْيَاك .

نعم ؛ وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب .

وعساک تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا ، وعساک تُرضي المخلوقين بمساخط الله تعالى كيما تُكْرَمَ وتُعْظَمَ .

ويحك !! فكأنَّ احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك .

وعساک تخفي من المخلوقين مساوئَكَ ولا تكثرُ باطلاح الله عليك فيها ، فكأنَّ الفضيحة عند الله تعالى أهون عليك من الفضيحة عند الناس ، فكأنَّ العبيد أعلى عندك قدراً من الله ، تعالى الله عن جهلك !!

فكيف تنطق عند ذوي الألباب وهذه المثالب فيك ؟! أف لك ، متلوِّث بالأقدار وتحتج بمال الأبرار ؟!

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (١٥٠) ، وابن عدي في « الكامل » (٣١٨/٥) من حديث السيدة فاطمة رضي الله عنها ، ورواه الطبراني في « الكبير » (١٠٧/٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٩٠/٦) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٢٦٢٥) ، وابن أبي الدنيا في « العيال » (٣٢) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠٩/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٩٨٩٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً .

(٣) قال الحافظ العراقي : (رويناه في كتاب « القرية » لأبي حفص المتكي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وقال : « مسيرة ألف سنة » ، وإسناده ضعيف ، ورويناه في الجزء الثاني عشر من « فوائد الخلفي » من هذا الوجه) . « إتحاف » (٢١٩/٨) ، وذكره المتقي الهندي في « كنز العمال » (٦١٤٧) وعزاه للرازي في مشيخته عن ابن عمر رضي الله عنهما .

(٤) قد رواه ابن أبي الدنيا في « الزهد » (١٦٩) عن الحسن ، وأبو نعيم في « الحلية » (٧٩/٧) عن سفيان الثوري ، وقال الحافظ العراقي : (لم أجده إلا بلاغاً للحارث بن أسد كما ذكره المصنف عنه) . « إتحاف » (٢١٩/٨) .

هيهات هيهات !! ما أبعدك من السلف الأخيار !! والله ؛ لقد بلغتني أنهم كانوا فيما أحل لهم أزهدهم منكم فيما حرم عليكم ، إن الذي لا بأس به عندكم كان من الموبقات عندهم^(١) ، وكانوا للزلة الصغيرة أشد استعظاماً منكم لكبائر المعاصي ، فليت أطيب مالِك وأحلُّه مثل شبهات أموالهم ، وليتك أشفقت من سيئاتك كما أشفقوا من حسناتهم !! ألا تقبل منهم ، وليت صومك على مثل إقطارهم ، وليت اجتهادك في العبادة مثل فتورهم ونومهم ، وليت جميع حسناتك مثل واحدة من حسناتهم ، وقد بلغتني عن بعض الصحابة أنه قال : (غنيمَةُ الصَّديقين ما فاتَهُم من الدنيا ، ونهْمُهُم ما زوِيَ عنهم منها ، فمن لم يكن كذلك .. فليس معهم في الدنيا ، ولا معهم في الآخرة) .

فسبحان الله !! كم بين الفريقين من التفاوت ، فريق خيار الصحابة في العلو عند الله ، وفريق أمثالكم في السفالة^(٢) أو يعرف الله الكريم بفضلِهِ .

وبعد : فإنك إن زعمت أنك متأسر بالصحابة بجمع المال للتعفف والبذل في سبيل الله .. فتدبر أمرَك .

ويحك !! هل تجد من الحلال في دهرِكَ كما وجدوا في دهرهم ؟ أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا ؟ لقد بلغتني أن بعض الصحابة قال : (كنّا ندع سبعين باباً من الحلال مخافة أن نفع في باب من الحرام)^(٣) ، اقتطع من نفسك في مثل هذا الاحتياط ؟ لا ورب الكعبة ؛ ما أحسبك كذلك .

ويحك !! كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكروه من الشيطان ؛ ليوَقَعَكَ بسبب البر في اكتساب الشبهات الممزوجة بالسحت والحرام ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من اجتراً على الشبهات .. أوشك أن يقع في الحرام »^(٤)

أيها المغرور ؛ أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشبهات وبذلها في سبيل الله تعالى وسبيل البر ؟ بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم ، قال : (لأن تدع درهماً واحداً مخافة ألا يكون حلالاً خير لك من أن تتصدق بالف دينار من شبهة لا تدري أيحل لك أم لا) .

فإن زعمت أنك أتقى وأورع من أن تتلصص بالشبهات ، وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله تعالى ، ويحك !! إن كنت كما زعمت بالغاً في الورع .. فلا تعرض للحساب ؛ فإن خيار الصحابة خافوا المسألة ، وقد بلغنا أن بعض الصحابة قال : (ما سرتني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقها في طاعة الله ، ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة ، قالوا : ولم ذلك رحمك الله ؟ قال : لأني غني عن مقام يوم القيامة ، فيقول : عبدي ؛ من أين أكتسبت ؟ وفي أي شيء أنفقت ؟)^(٥)

(١) ففي « القوت » (٢٥٥/١) عن الحسن : (رأيت سبعين بدرياً كانوا - والله - فيما أحل الله تعالى لهم أزهدهم منكم فيما حرم الله تعالى عليكم) .

(٢) وبعبارة الإمام المحاسبي : (فريق مع خيار الصحابة ... وفريق مع أمثالهم في الأسفلين) .

(٣) رواه القشيري في « رسالته » (ص ٢١٠) عن سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

(٤) رواه البخاري (٢٠٥١) ولفظه عنده : (ومن اجتراً على ما يشك فيه من الإثم .. أوشك أن يواقع ما استبان) ، ومسلم (١٥٩٩) بنحوه ، وقد تقدم .

(٥) روى أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٩/١) عن عمرو بن مرة قال : قال أبو الدرداء : بعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنا تاجر ، فأردت أن تجتمع لي العبادة والتجارة ، فلم يجتمعا ، فرفضت التجارة وأقبلت على العبادة ، والذي نفس أبي الدرداء بيده ؛ ما أحب أن لي اليوم حانوتاً على باب المسجد لا يخطئني فيه صلاة ، أربح فيه كل يوم أربعين ديناراً وأتصدق بها كلها في سبيل الله ، قيل له : يا أبا الدرداء ؛ وما تكره من ذلك ؟ قال : شدة الحساب .

فهؤلاء المتقون كانوا في جذّة الإسلام^(١)، والحلال موجودٌ لديهم.. تركوا المالَ وجلاً من الحساب؛ مخافة ألا يقوم خيرُ المالِ بشيئه، وأنت من نفاية الأمة، والحلال في دهرِكَ مفقودٌ.. تتكالب على الأوساخ، ثم تزعم أنك تجمع المالَ من الحلال، ويحك!! وأين الحلال فتجمعه؟!!

وبعد: فلماذا كان الحلال موجوداً لديك.. أما تخاف أن يتغيّر عند الغنى قلبُك؟ وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المالَ الحلالَ فيتركه؛ مخافة أن يفسد قلبه، أفتطمع أن يكون قلبُك أنقى من قلوب الصحابة، فلا يزول عن شيء من الحق في أمرِكَ وأحوالِكَ؟! لئن ظننت ذلك.. لقد أحسنت الظن بنفسِكَ الأثارة بالسوء.

ويحك!! إنني لك ناصح، أرى لك أن تنقذ بالبلغة، ولا تجمع المالَ لأعمال البر، ولا تتعرض للحساب، فإنه بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ تَوَقَّشَ الْحَسَابَ.. عَذِبَ»^(٢)، وقال صلى الله عليه وسلم: «يُؤْتَى بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ جَمَعَ مَالاً مِنْ حَرَامٍ، فَأَنْفَقَهُ فِي حَرَامٍ، فَيُقَالُ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ، وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالاً مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَرَامٍ، فَيُقَالُ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ، وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالاً مِنْ حَرَامٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ، فَيُقَالُ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ؛ وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالاً مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ، فَيُقَالُ لَهُ: قَفْ؛ لَعَلَّكَ أَضَرَرْتَ فِي طَلَبِ هَذَا بَشْيءٍ مِمَّا فَرَضْتُ عَلَيْكَ؛ مِنْ صَلَاةٍ لَمْ تَصِلْهَا لَوْ قِيَّتْ، أَوْ فَرَطْتَ فِي شَيْءٍ مِنْ رُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا وَوَضُوعِهَا، فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ؛ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقْتُ فِي حَلَالٍ، وَلَمْ أَضَيِّعْ شَيْئاً مِمَّا فَرَضْتَ عَلَيَّ، فَيُقَالُ: لَعَلَّكَ اخْتَلَتْ فِي هَذَا الْمَالِ فِي شَيْءٍ مِنْ مَرْكَبٍ أَوْ ثَوْبٍ بَاهِيَةٍ بِهِ، فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ؛ لَمْ أَخْتَلْ، وَلَمْ أَبَاهِ فِي شَيْءٍ، فَيُقَالُ: لَعَلَّكَ مَنَعْتَ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرَتَكَ أَنْ تَعْطِيَهُ مِنْ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ؛ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ، وَأَنْفَقْتُ فِي حَلَالٍ، وَلَمْ أَضَيِّعْ شَيْئاً مِمَّا فَرَضْتَ عَلَيَّ، وَلَمْ أَخْتَلْ، وَلَمْ أَبَاهِ، وَلَمْ أَمْنَعْ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرَتَنِي أَنْ أُعْطِيَهُ، قَالَ: فَيَجِيءُ أَوْلَئِكَ فَيُخَاصِمُونَهُ، فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ؛ أُعْطِيَتْهُ وَأَغْنَيْتُهُ، وَجَعَلْتَهُ بَيْنَ أَظْهَرِنَا، وَأَمْرَتُهُ أَنْ يُعْطِيَنَا، فَإِنْ كَانَ أَعْطَاهُمْ، وَمَا ضَيَّعَ مَعَ ذَلِكَ شَيْئاً مِنَ الْفَرَائِضِ، وَلَمْ يَخْتَلْ فِي شَيْءٍ.. فَيُقَالُ: قَفِ الْآنَ، هَاتِ شُكْرَ كُلِّ نِعْمَةٍ أَنْعَمْتُهَا عَلَيْكَ مِنْ أَكْلَةٍ أَوْ شَرِبَةٍ أَوْ لَذَّةٍ، فَلَا يَزَالُ يُسألُ»^(٣)

ويحك!! فمن الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلّب في الحلال، وقام بالحقوق كلها، وأدى الفرائض بحدودها؛ خوَسب هذه المحاسبة؟! كيف تراه يكون حال أمثالنا؛ الغرقى في فتن الدنيا وتخاليطها وشبهاتها وشهواتها وزينتها؟!!

ويحك!! لأجل هذه المسألة يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا، فرضوا بالكفاف منها، وعملوا بأنواع البر من كسب المال، فلك - ويحك - بهؤلاء الأخيار أسوة، فإن أبيت ذلك، وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى، ولم تجمع المال إلا من حلال - بزعمك - للتعفف والبذل في سبيل الله، ولم تنفق شيئاً من الحلال إلا بحق، ولم يتغيّر بسبب المال قلبُك عمّا يحب الله، ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلايتك.

ويحك!! فإن كنت كذلك - ولست كذلك - فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة، وتعتزل ذوي الأموال إذا وقفوا للسؤال،

(١) أي: في أوّل نشاطه.. «إتحاف» (٢٢١/٨).

(٢) رواه البخاري (٦٥٣٦)، ومسلم (٢٨٧٦).

(٣) كذا أورده المحاسبي في «الوصايا» (ص ٨٦)، قال الحافظ العراقي: (الحديث بطوله لم أقف له على أصل). «إتحاف»

(٢٢١/٨).

وتسبق مع الرعيل الأول في زمرة المصطفى صلى الله عليه وسلم لا حبس عليك للمساءلة والحساب ، فإمّا سلامة وإمّا عطب ، فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل صعاليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة بخمس مئة عام »^(١) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم ، فيتمتعون ويأكلون ، والآخرُونَ جثاة على ركبهم ، فيقول الله : قبلكم طليبي ، أنتم حكام الناس وملوكهم ، فأروني ماذا صنعتُم فيما أعطيكم ؟ »^(٢) . وبلغنا أن بعض أهل العلم قال : ما يسُرني أن لي حمر النعم ولا أكون في الرعيل الأول مع محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه^(٣)

يا قوم ؛ فاستبقوا السباق مع المخفيين في زمرة المرسلين ، وكونوا وجليين من التخلف والانقطاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجل المتقون .

وقد بلغنا أن بعض الصحابة عطش فاستسقى ، فأُتي بشربة من ماء وعسل ، فلما ذاقه .. خنقته العبرة ، ثم بكى وأبكى ، ثم مسح الدموع عن وجهه ، وذهب ليتكلم ، فعاد في البكاء ، فلما أكثر البكاء .. قيل له : أكل هذا من أجل هذه الشربة ؟ قال : نعم ، بينا أنا يوماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معي في البيت أحدٌ غيري ، فجعل يدفع عن نفسه ويقول : « إليك عتي » ، فقلت له : فذاك أبي وأمي ؛ ما أرى بين يديك أحداً ، فمن تخاطب ؟ فقال : « هذه الدنيا تطاولت إلي بعثتها ورأسها ، فقالت لي : يا محمد ؛ خذني ، فقلت : إليك عتي ، فقالت : إن نتج متي يا محمد .. فإنه لا ينجو متي من بعدك » ، فأخافت أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤)

يا قوم ؛ فهؤلاء الأخيار بكوا وجلّ أن تقطعهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة من حلال .

ويحك !! أنت في أنواع النعم والشهوات من مكاسب الشح والشبهات لا تخشى الانقطاع ، أف لك ما أعظم جهلك !!

ويحك !! فإذا تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد المصطفى .. لتنظرن إلى أهوال جرعت منها الملائكة والأنبياء ، ولئن قصرت عن السباق .. فليطوئن عليك اللحاق ، ولئن أردت الكثير .. لتصيرن إلى حساب عسير ، ولئن لم تقنع بالقليل .. لتصيرن إلى وقوف طويل ، وصراخ وعويل ، ولئن رضيعت بأحوال المتخلفين .. لتنقطعن عن أصحاب اليمين ، وعن رسول رب العالمين ، ولتبطئن عن نعيم المتقين ، ولئن خالفت أحوال المتقين .. لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين ، فتدبر - ويحك - ما سمعت .

وبعد ؛ فإن زعمت أنك في مثل خيار السلف ؛ قنع بالقليل ، زاهد في الحلال ، بذول لمالك ، مؤثر على نفسك ،

(١) رواه أبو داود (٣٦٦٦) ولفظه : « أبشروا يا مشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة ، تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم ، وذلك خمس مئة سنة » .

(٢) الحديث بهذا اللفظ وتامه أوردته المحاسبي في « الوصايا » (ص ٨٨) ، وقال الحافظ العراقي : (لم أر له أصلاً) . « إتحاف » (٢٢٢/٨) ، وصدره وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم » رواه الترمذي (٢٣٥٤) وزاد : « بنصف يوم ، وهو خمس مئة عام » ، وروى أحمد في « الزهد » (١٦٤٨) عن الحسن قوله : (يحشر الأمراء والأغنياء ، فيقول لهم : إنكم كنتم حكام المسلمين ، وأهل الفتن قبلكم طليبي) ، وفي (ج) : (مثلكم) بدل (قبلكم) .

(٣) قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٢٢٢/٨) : (رواه صاحب « القوت » عن سعيد بن عامر ، عن جزيه رضي الله عنه نحوه) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « ذم الدنيا » (١١) ، والبخاري في « مسنده » (٤٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٣٠٩/٤) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٣٩) ، وصاحب الخبر هو سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه .

لا تحشى الفقر، ولا تدخر شيئاً لغدك، مبعضٌ للتكاثر والغنى، راضٍ بالفقر والبلا، فرحٌ بالقلَّة والمسكنة، مسرورٌ بالذلِّ والضَّعة، كارهٌ للعِلْو والرفعة، قويٌّ في أمرِك، لا يتغيَّر عن الرشد قلبك، قد حاسبت نفسك في الله، وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله، ولن تُوقِف في المسألة ولا يُحاسِب مثلك من المتقين، وإنَّما تجمع المال الحلال للبدل في سبيل الله.. ويحك أيُّها المغرور!! فتدبِّر الأمر، وأحسن النظر، أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال، وفراغ القلب للذكر والتذكُّر والتذكُّر، والفكر والاعتبار.. أسلم للذَّين، وأيسر للحساب، وأخف للمساءلة، وآمن من روعات القيامة، وأجزل للشواب، وأعلى لقدرك عند الله تعالى أصعافاً؟! (١)

بلغنا عن بعض الصحابة أنه قال: (لَوْ أَنَّ رَجُلًا فِي حِجْرِهِ دَنَانِيرٌ يُعْطِيهَا وَالْآخِرُ يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى.. لَكَانَ الذَّاكِرُ أَفْضَلَ) (٢)

وسئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر، قال: تركه أبز به (٣) وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين: أحدهما طلب الدنيا حلالاً فأصابها، فوصل بها رحمته، وقدم لنفسه.

وأما الآخر.. فإنه جانبها، فلم يطلبها ولم يبذلها، فأيهما أفضل؟ فقال: بعيدٌ والله ما بينهما، الذي جانبها أفضل؛ كما بين مشارق الأرض ومغاربها (٤)

ويحك!! فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها، ولك في العاجل إن تركت الاشتغال بالمال أن ذلك أروح لبدنك، وأقل لتعبك، وأنعم لعيشك، وأرضى لبالك، وأقل لهومك، فما عذرك في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر؟! (٥)

نعم؛ وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله، فاجتمع لك راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل. وبعد؛ فلز كان في جمع المال فضل عظيم.. لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تتأسى بنبيك صلى الله عليه وسلم؛ إذ هداك الله به، وتروض ما اختاره لنفسه من مجانية الدنيا.

ويحك!! تدبِّر ما سمعت، وكن على يقين أن السعادة والفور في مجانية الدنيا، فسز مع لواء المصطفى صلى الله عليه وسلم سابقاً إلى جنَّة المأوى؛ فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «سادات المؤمنين في الجنَّة من إذا تغدئ.. لم يجد عشاء، وإذا استقرض.. لم يجد قرضاً، وليس له فضل كسوة إلا ما يواريه، ولم يقدر على أن يكتسب ما ينجيه، يمسى مع ذلك ويصبح راضياً عن ربه»، «قَوْلُكَ مَعَ الَّذِينَ أَقْسَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا» (٦)

ألا يا أخي؛ متى جمعت هذا المال من بعد هذا البيان.. فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهُ. لا؛ ولكك خوف من الفقر تجمعهُ، وللتنعم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والتعظيم والتكبر تجمعهُ، ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال!! ويحك!! راقب الله واستحي من دعواك أيُّها المغرور.

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٣/٢) عن أبي هريرة الأسلمي رضي الله عنه.

(٢) قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٢٤/٨): (رواه صاحب «الفتوح» عن الحسن).

(٣) قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٢٤/٨): (رواه صاحب «الفتوح» عن الحسن).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٩/٧) ضمن حديث طويل عن أبي هريرة رضي الله عنه.

ويحك!! إن كنت مفتوناً بحب المال الدنيا.. فكن مقراً أن الخير والفضل في الرضا بالبلغة ومجانبة الفضول.

نعم؛ ولكن عند جمع المال مزرية على نفسك، معترفاً بإساءتك، وجلاً من الحساب، فذلك أنجى لك، وأقرب إلى الفضل من طلب الحجاج لجمع المال.

إخواني؛ اعلما أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجوداً، وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح، ونحن في دهر الحلال فيه مفقود، فكيف لنا من الحلال بمبلغ القوت وسير العورة؟! فأمّا جمع المال في دهرنا.. فأعدنا الله وإياكم من ذلك.

ويعدُّ: فأين لنا بمثل تقوى الصحابة وورعهم، ومثل زهدهم واحتياطهم؟! وأين لنا مثل ضمايرهم وحسن نياتهم؟! دُهينا - ورب السماء - بأدواء النفوس وأهوائها، وعن قريب يكون الورود، فيها لسعادة المخفيين يوم النشور، وحرث طويل لأهل التكاثر والتخالبط، وقد نصحت لكم إن قبلتم، والقابلون لهذا قليل، وفقنا الله وإياكم لكل خير برحمته.

هذا آخر كلامه، وفيه كفاية في إظهار فضل الفقر على الغنى، ولا مزيد عليه^(١)، ويشهد لذلك جميع الأخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا، وفي كتاب الفقر والزهد.

ويشهد له أيضاً ما روي عن أبي أمامة الباهلي: أن ثعلبة بن حاطب قال: يا رسول الله؛ ادع الله أن يرزقني مالا، قال: «يا ثعلبة؛ قليل تؤذي شكره خير من كثير لا تطيقه»، فقال: يا رسول الله؛ ادع الله أن يرزقني مالا، قال: «يا ثعلبة؛ أما لك في أسوة؟ أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ أما والذي نفسي بيده؛ لو شئت أن تسيّر معي الجبال ذهباً وفضة.. لسارت»، قال: والذي بعثك بالحق؛ لئن دعوت الله أن يرزقني مالا.. لأعطين كل ذي حق حقه، ولأفعلن ولأفعلن، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اللهم؛ ارزق ثعلبة مالا».

فاتخذ غنماً، فتمت كما ينمو الدود، فضاقت عليه المدينة، فتنحى عنها، ونزل وادياً من أوديتها، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة، ويدع ما سواهما، ثم تمت وكثر، فتنحى وترك الصلاة في الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود، حتى ترك الجمعة، وطلق يلقي الركبان يوم الجمعة يسألهم عن الأخبار في المدينة.

وسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ما فعل ثعلبة بن حاطب؟»، فقيل: يا رسول الله؛ اتخذ غنماً، فضاقت عليه المدينة، وأخير أمره كله، فقال: «يا ويح ثعلبة، يا ويح ثعلبة، يا ويح ثعلبة».

قال: وأنزل الله تعالى: ﴿حُدِّثْ أَهْلَ الْبَيْتِ صَدَقَةً طَهَّرَهُمْ وَزَكَّاهُمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾، وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من جهينة ورجلاً من بني سليم على الصدقة، وكتب لهما كتاباً بأخذ الصدقة^(٢)، وأمرهما أن يخرجاً فيأخذوا الصدقة من المسلمين، وقال: «مرا بثعلبة بن حاطب وبفلان - رجل من بني سليم - وخذا صدقاتهما».

فخرجاً حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة، وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ما هنذه إلا جزية، ما هنذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا إلي، فانطلقا نحو السليمي، فسمع بهما، فقام إلى خيار أسنان

(١) انظر «الوصايا» (ص ٧٦ - ٩٣) للإمام الحارث المحاسبى الذي بدأ النقل عنه (ص ٤٥٣).

(٢) يبين فيه أسنان الإبل والغنم. «إنحاف» (٢٢٥/٨).

إبله ، فعزلها للصدقة ، ثم استقبلهما بها ، فلما رأياه .. قالوا : لا يجب عليك هذا ، وما نريد أن نأخذ هذا منك ، قال : بلئى ، خذاها ، نفسي بها طيبة ، وإنما هي لتأخذها .

فلما فرغا من صدقاتهما .. رجعا حتى مرّا بثعلبة ، فسألاه الصدقة ، فقال : أرياني كتابكما ، فنظر فيه فقال : هذه أخت الجزية ، انطلقا حتى أرى رأيي ، فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما رآهما .. قال : « يا ويح ثعلبة ! قبل أن يكلماه ، ودعا للسليمي ، فأخبراه بالذي صنع ثعلبة ، وبالذي صنع السليمي ، فأنزل الله تعالى في ثعلبة : ﴿ وَنَهَى عَنْ عَهْدِ اللَّهِ لَيْنَ أَقْدَانِهِ مِنْ فَتِيلِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ فَلَئِمَّا أَتَاهُ مِنْ فَتِيلِهِ بِخِلَاوِ يَوْمِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ فَاتَّقَهُمْ يَقَاتُوا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْتَهُ يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ ، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة ، فسمع ما أنزل الله فيه ، فخرج حتى أتى ثعلبة ، فقال : لا أم لك يا ثعلبة ، قد أنزل الله فيك كذا وكذا .

فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأله أن يقبل منه صدقته ، فقال : « إن الله منعني أن أقبل منك صدقتك » ، فجعل يحشو التراب على رأسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا عملك ، أمرتك فلم تطعني » ، فلما أبى أن يقبل منه شيئا .. رجع إلى منزله .

فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم .. جاء بها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فأبى أن يقبلها منه ، وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فأبى أن يقبلها منه ، وتوفي ثعلبة بعد خلافة عمر رضي الله عنه ^(١) .
فهذا طغيان المال وشؤمه ، وقد عرفته من هذا الحديث .

ولأجل بركة الفقر وشؤم الغنى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولأهل بيته ، حتى روي عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال : كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء ، فقال : « يا عمران ! إن لك عندنا منزلة وجاهاً ، فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » فقلت : نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فقام وقمت معه ، حتى وقفت بباب منزل فاطمة رضي الله عنها ، ففرع الباب وقال : « السلام عليكم ، أأدخل ؟ » فقالت : ادخل يا رسول الله ، قال : « أنا ومن معي ؟ » قالت : ومن معك يا رسول الله ؟ قال : « عمران بن حصين » ، قالت : والذي بعثك بالحق نبياً ؟ ما علي إلا عباة ، قال : « اصنعي بها هكذا وهكذا » وأشار بيده ، فقالت : هذا جسدي قد واريته ، فكيف برأسي ؟ فألقى إليها ملاء كانت عليه خلعة ، فقال : « شدي بها على رأسك » .

ثم أذنت له فدخل ، فقال : « السلام عليك يا بنتاه ، كيف أصبحت ؟ » فقالت : أصبحت والله وجعة ، وزادني وجعاً على ما بي أني لست أقدر على طعام أكله ، فقد أجهذني الجوع ، فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « لا تجزعي يا بنتاه ، فوالله ؟ ما دقت طعاماً منذ ثلاث ، وإني لأكرم على الله منك ، ولو سألت ربي .. لأطعمني ، ولكن أثرت الآخرة على الدنيا » ، ثم ضرب بيده على منكبيها وقال لها : « أبشري ، فوالله ؟ إنك لسيدة نساء أهل الجنة » ، فقالت : فأين آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران ؟ فقال : « آسية سيدة نساء عالمها ، ومريم سيدة نساء عالمها ، وخديجة سيدة نساء عالمها ، وأنت سيدة نساء عالمك ، إنكن في بيوت من قصب لا أدنى فيها ولا صخب » ، ثم قال

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٣٦/١٠/٦) ، والطبراني في الكبير (٢١٨/٨) ، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (٤٩٥/١) ، والبيهقي في الشعب (٤٠٤٨) ، وقوله : (وتوفي ثعلبة بعد خلافة عمر) أي : في خلافة عثمان رضي الله عنه كما هو مصرح به عندهم .

لها : « اقنعي بآبن عَمِكَ ، فوالله ؛ لقد زَوَّجْتُكِ سَيِّدًا فِي الدُّنْيَا سَيِّدًا فِي الْآخِرَةِ »^(١)

فَانظِرِ الآنَ إِلَى حَالِ فَاطِمَةَ وَهِيَ بَضْعَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَتَرَبَّ الْفَقْرُ ، وَتَرَكَتِ الْمَالَ .
وَمَنْ رَاقِبَ أَحْوَالَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَأَقْوَالَهُمْ ، وَمَا وَرَدَ مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَأَنَائِرِهِمْ .. لَمْ يَشْكُ فِي أَنَّ فَقْدَ الْمَالِ أَفْضَلُ مِنْ وَجُودِهِ وَإِنْ صُرِفَ إِلَى الْخَيْرَاتِ ؛ إِذْ أَقْلُ مَا فِيهِ مَعَ آدَاءِ الْحَقُوقِ ، وَالتَّوَقُّي مِنَ الشُّبُهَاتِ ، وَالصَّرْفُ إِلَى الْخَيْرَاتِ ..
اشْتَغَالُ الْهَمِّ بِإِصْلَاحِهِ ، وَانْصِرَافُهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ؛ إِذْ لَا ذَكَرَ إِلَّا مَعَ الْفِرَاقِ ، وَلَا فِرَاقَ مَعَ شُغْلِ الْمَالِ .

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ جَرِيرٍ ، عَنْ لَيْثٍ قَالَ : صَحَبَ رَجُلٌ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : أَكُونُ مَعَكَ وَأَصْحَبُكَ ، فَانْطَلَقَا ، فَانْتَهِيَا إِلَى شَطْرِ نَهْرٍ ، فَجَلَسَا يَتَغَدَّيَانِ وَمَعَهُمَا ثَلَاثَةُ أَرْغِفَةٍ ، فَأَكَلَا رَغِيفَيْنِ ، وَبَقِيَ رَغِيفٌ ، فَقَامَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى النَّهْرِ فَشَرِبَ ، ثُمَّ رَجَعَ فَلَمْ يَجِدِ الرَغِيفَ ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ : مَنْ أَخَذَ الرَغِيفَ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي .

قَالَ : فَانْطَلَقَ وَمَعَهُ صَاحِبُهُ ، فَرَأَى ظَبْيَةً وَمَعَهَا خِشْفَانٍ لَهَا ، قَالَ : فَدَعَا أَحَدَهُمَا فَأَنَاءَهُ ، فَذَبَحَهُ وَاشْتَوَى مِنْهُ ، فَأَكَلَ هُوَ وَذَلِكَ الرَّجُلُ ، ثُمَّ قَالَ لِلْخِشْفِ : قُمْ يَا ذَنْ اللَّهِ ، فَقَامَ فَذَهَبَ ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ : أَسَأَلُكَ بِالَّذِي أَرَاكَ هَذِهِ الْآيَةَ ؛ مَنْ أَخَذَ الرَغِيفَ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي ، ثُمَّ انْتَهِيَا إِلَى وَادِي مَاءٍ ، فَأَخَذَ عِيسَى بِيَدِ الرَّجُلِ فَمَشَى عَلَى الْمَاءِ ، فَلَمَّا جَاوَزَا .. قَالَ : أَسَأَلُكَ بِالَّذِي أَرَاكَ هَذِهِ الْآيَةَ ، مَنْ أَخَذَ الرَغِيفَ ؟ فَقَالَ : لَا أَدْرِي .

قَالَ : فَانْتَهِيَا إِلَى مَفَازَةٍ ، فَجَلَسَا ، فَأَخَذَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَرَابًا أَوْ كَثِيبًا ، ثُمَّ قَالَ : كُنْ ذَهَبًا يَا ذَنْ اللَّهِ تَعَالَى ، فَصَارَ ذَهَبًا ، فَقَسَمَهُ ثَلَاثَةَ أَثْلَاثٍ ، فَقَالَ : ثَلْثٌ لِي ، وَثَلْثٌ لَكَ ، وَثَلْثٌ لِمَنْ أَخَذَ الرَغِيفَ ، قَالَ : أَنَا الَّذِي أَخَذْتُ الرَغِيفَ ، قَالَ : فَكُلْهُ لَكَ ، وَفَارَقَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

فَانْتَهَى إِلَيْهِ رَجُلَانِ فِي الْمَفَازَةِ وَمَعَهُ الْمَالُ ، فَأَرَادَا أَنْ يَأْخِذَاهُ مِنْهُ وَيَقْتُلَاهُ ، فَقَالَ : هُوَ بَيْنَنَا أَثْلَاثًا ، فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ إِلَى الْقَرْيَةِ حَتَّى يَشْتَرِيَ لَنَا طَعَامًا نَأْكُلُهُ ، فَبَعَثُوا أَحَدَهُمْ ، فَقَالَ الَّذِي بَعَثَ : لِأَيِّ شَيْءٍ أَقَاسِمُ هَؤُلَاءِ هَذَا الْمَالِ ، لَكُنِّي أَضْعُ فِي الطَّعَامِ سَمًّا فَأَقْتُلُهُمَا وَأَخْذُ الْمَالَ وَحْدِي ، قَالَ : فَفَعَلَ ، وَقَالَ ذَانِكَ الرَّجُلَانِ : لِأَيِّ شَيْءٍ نَجْعَلُ لِهَذَا ثَلْثَ الْمَالِ ، وَلَكِنْ إِذَا رَجَعَ .. قَتَلْتَاهُ وَاقْتَسَمَا الْمَالَ بَيْنَنَا .

قَالَ : فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهِمَا .. قَتَلَاهُ وَأَكَلَا الطَّعَامَ فَمَاتَا ، فَبَقِيَ ذَلِكَ الْمَالُ فِي الْمَفَازَةِ وَأَوَّلُ ثَلْثِ الثَّلَاثَةِ قَتَلَنِي عِنْدَهُ ، فَمَرَّ بِهِمْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ ، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : هَذِهِ الدُّنْيَا فَاحْذَرُوهَا^(٢)

وَحُكِّي أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ أَتَى عَلَى أُمَةٍ مِنَ الْأُمَمِ لَيْسَ فِي أَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِمَّا يَسْتَمْتَعُ بِهِ النَّاسُ مِنْ دُنْيَاهُمْ قَدِ احْتَفَرُوا قُبُورًا ، فَإِذَا أَصْبَحُوا .. تَعَبَّدُوا تِلْكَ الْقُبُورَ وَكَنَسُوهَا ، وَصَلُّوا عِنْدَهَا ، وَرَعَوْا الْبَقْلَ كَمَا تَرَعُو الْبَهَائِمَ ، وَقَدْ قُضِيَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ مَعَايِشٌ مِنْ نِبَاتِ الْأَرْضِ ، فَأَرْسَلَ ذُو الْقَرْنَيْنِ إِلَى مَلِكِهِمْ ، فَقَالَ لَهُ : أَجِبْ ذَا الْقَرْنَيْنِ ، فَقَالَ : مَا لِي إِلَيْهِ حَاجَةٌ ، فَإِنْ كَانَ لَهُ حَاجَةٌ .. فَلْيَأْتِنِي ، فَقَالَ ذُو الْقَرْنَيْنِ : صَدَقَ ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ ذُو الْقَرْنَيْنِ وَقَالَ : أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِتَأْتِنِي فَأَبَيْتَ ، فَهِنَا قَدْ جِئْتُ ، فَقَالَ : لَوْ كَانَ لِي إِلَيْكَ حَاجَةٌ .. لِأَتَيْتُكَ ، فَقَالَ لَهُ ذُو الْقَرْنَيْنِ : مَا لِي أُرَاكُمْ عَلَى الْحَالِ الَّتِي لَمْ أَرُ أَحَدًا مِنَ الْأُمَمِ عَلَيْهَا ، قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : لَيْسَ لَكُمْ دُنْيَا وَلَا شَيْءٌ ، أَفَلَا اتَّخَذْتُمُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهِمَا ؟

(١) رواه الأَجَرِيُّ فِي « الشَّرِيعَةِ » (١٦٠٧) ، وَرواه مُخْتَصَرًا مِنْ حَدِيثِ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٦/٥) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » (٢٢٩/٢٠) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (١٣٦/٤٢) .

(٢) رواه ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الزُّهْدِ » (١٧٧) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (٣٩٤/٤٧) .

قالوا: إنما كرهناها لأنَّ أحدًا لم يُعطَ منهما شيئًا إلا تآقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه، فقال: ما بالكُم قد احتقرتم قبورًا، فإذا أصبحتم تعهدتموها، فكنتستموها وصلَّيتم عندها؟ قالوا: أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا.. منعنا قبورنا من الأمل، قال: وأراكم لا طعام لكم إلا البقل من الأرض، أفلا اتخذتم البهائم من الأنعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمتعتم بها؟ فقالوا: كرهنا أن نجعل بطوننا قبورًا لها، ورأينا في نبات الأرض بلاغًا، وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام، وإن ما جاوز الحنك من الطعام.. لم نجد له طعامًا كائنًا ما كان من الطعام، ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذي القرنين فتناول جُمجُمَةً فقال: يا ذا القرنين؛ أتدري من هذا؟ قال: لا، ومن هو؟ قال: ملك من ملوك الأرض، أعطاه الله سلطاناً على أهل الأرض، فغشم وظلم وعتا، فلما رأى الله تعالى ذلك منه.. حسمه بالموت، فصار كالحجر الملقى، وقد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته، ثم تناول جُمجُمَةً أخرى بالية فقال: يا ذا القرنين، هل تدري من هذا؟ قال: لا، ومن هو؟ قال: هذا ملك ملكة الله بعده، قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر، فتواضع وخشع لله عز وجل، وأمر بالعدل في أهل مملكته، فصار كما ترى، قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته، ثم أهوى إلى جُمجُمَةٍ ذي القرنين فقال: وهذو الجُمجُمَةُ كأن قد صارت كهاتين، فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع، فقال له ذو القرنين: هل لك في صحبتي فأخذك أخاً ووزيراً وشريكاً فيما آتاني الله من هذا المال؟ قال: ما أصلح أنا وأنت في مكان، ولا أن تكون جميعاً، قال ذو القرنين: ولم؟ قال: من أجل أن الناس كلهم لك عدوٌ ولي صديق، قال: ولم؟ قال: يعادونك لما في يديك من الملك والمال والدنيا، ولا أجد أحداً يعاديني لرفضني لذلك، ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء، قال: فانصرف عنه ذو القرنين متعجباً منه ومتعظاً به^(١)



فهذه الحكايات تدلُّك على آفات الغنى مع ما قدَّمناه من قبل، والله الموفق للصواب.



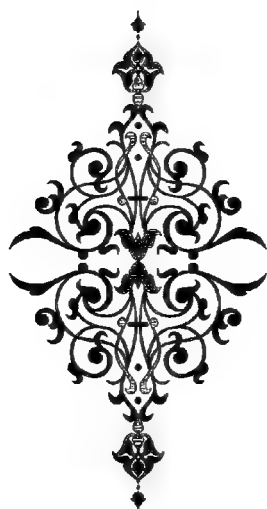
تم كتاب ذم المال والبخل

وهو الكتاب السابع من ربع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

بجهد وعونه، صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم

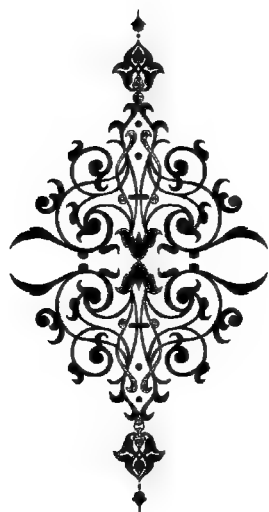
يثلوه كتاب ذم الجاه والزبائر

(١) رواه أبو الشيخ في «العظمة» (٩٥٨)، وابن الجوزي من طريق ابن أبي الدنيا في «المنتظم» (١٨٥/١).



كِتَابُ
تَحْمِيلِ الْجَاهِ وَالسَّيِّئِ

وهو الكتاب الثامن من ربيع المملكات
من كتب إحياء علوم الدين



كتاب ذم الجاه والرياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله علّام الغيوب، المطلع على سرائر القلوب، المتجاوز عن كباير الذنوب، العالم بما تُجنّه الضمائر من خفايا العيوب، البصير بسرائر النيات وخفايا الطويات، الذي لا يقبل من الأعمال إلا ما كمل ووفى، وخلص من شوائب الرياء والشرك وصفاً، فإنّه المنفرد بالملكوت والمملك، وهو أغنى الأغنياء عن الشرك، والصلاة على محمد وآله وأصحابه المبرزين من الخيانة والإفك، وسلّم كثيراً.

أما بعد :

فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الرِّيَاءَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةُ »^(١)

والرياء من الشهوة الخفية التي هي أخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء، ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها سماسة العلماء، فضلاً عن عامة العبّاد والأتقياء، وهو من أواخر غوائل النفس، وبواطن مكايدها، وإنّما يُبتلى به العلماء والعبّاد المشقّون عن ساق الجدّ لسلوك سبيل الآخرة؛ فإنّهم مهما قهروا أنفسهم وجاهدوها وقطموها عن الشهوات، وصانوها عن الشبهات، وحملوها بالقهر على أصناف العبادات.. عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح، فطلبت الاستراحة إلى التظاهر بالخير، وإظهار العمل والعلم، فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق، ونظيرهم إليها بعين الوفاق والتعظيم، فنازعت إلى إظهار الطاعة^(٢)، وتوصلت إلى اطلاع الخلق، ولم تقنع بإطلاع الخالق، وفرحت بحمد الناس، ولم تقنع بحمد الله وحده، وعلمت أنّهم إذا عرفوا تركها للشهوات، وتوقّفت للشبهات، وتحلّلتها لمشاق العبادات.. أطلقوا السننهم بالمدح والثناء، وبالفوا في التقريظ والإطراء، ونظروا إليها بعين التوقير والاحترام، وتبرّكوا بمشاهدتها ولقاؤها، ورغبوا في بركة دعايتها، وحرصوا على اتباع رأيها، وفاتحوها بالخدمة والسلام، وأكرموا في المحافل غاية الإكرام، وسامحوا في البيع والمعاملات، وقدموها في المجالس، وآثروها بالمطاعم والملابس، وتصاغروا لها متواضعين، وانقادوا لها في أغراضها موقرين، فأصابت النفس في ذلك لذة هي أعظم اللذات، وشهوة هي أغلب الشهوات، فاستحقّرت فيها ترك المعاصي والهفوات، واستلانت خشونة المواظبة على العبادات؛ لإدراكها في الباطن لذة اللذات، وشهوة الشهوات.

فهو يظن أنّ حياته بالله وعبادته المرضية، وإنّما حياته بهذه الشهوة الخفية، التي تعمى عن دركها العقول النافذة

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٢/٧)، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٣١٦)، وروى ابن ماجه (٤٢٠٥) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه مرفوعاً: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِشْرَاقَ بِاللَّهِ؛ أَمَا إِنِّي لَسْتُ أَقُولُ: يَعْبُدُونَ شَمْساً وَلَا قَمَراً وَلَا وَثْناً، وَلَكِنْ أَصْحَاباً لَغِيْرَ اللَّهِ وَشَهْوَةَ خَفِيَّةٍ».

(٢) نازعت: اشتاقت، وفي (أ): (سارعت) بدل (نازعت).

القوية، ويرى أنه مخلص في طاعة الله، ومجتنب لمحارم الله، والنفس قد أبطنَت هذه الشهوة؛ تزيئاً للعباد، وتصنعاً للخليق، وفرحاً بما نالت من المنزلة والوقار، وأحبطت بذلك ثواب الطاعات وأجور الأعمال، وقد أثبتت اسمه في جريدة المنافقين، وهو يظن أنه عند الله من المقربين.

وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون، ومهواة لا يرقى عنها إلا المقربون، ولذلك قيل: (آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الرقاسة)^(١)

وإذا كان الرياء هو الداء الدفين، الذي هو أعظم شبكة للشياطين... وجب شرح القول في سببه، وحقيقته، ودرجاته، وأقسامه، وطرق معالجته، والحد منه، ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين.



(١) كما نقله القشيري وصاحب «الفتاوى». «إنحاف» (٢٣٢/٨).

الشَّطْرُ الْأَوَّلُ في حب الجاه واشهره

وفيه بيان ذم الشهرة، وبيان فضيلة الخمول، وبيان ذم الجاه، وبيان معنى الجاه وحقيقته، وبيان السبب في كونه محبوباً حباً أشد من حب المال، وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكمال حقيقي، وبيان ما يُحمد من حب الجاه وما يُذم، وبيان السبب في حب المدح والثناء وكراهة الذم، وبيان العلاج في حب الجاه، وبيان علاج حب المدح، وبيان علاج كراهة الذم، وبيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم.

فهي اثنا عشر فصلاً، منها تنشأ معاني الرياء، فلا بد من تقديمها، والله الموفق للصواب بلطفه ومثبه وكرمه.



بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم: أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار، وهو مذموم، بل المحمود الخمول، إلا من شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه.

قال أنس رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حسب امرئ من الشر أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه إلا من عصمه الله»^(١)

وقال جابر بن عبد الله: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بحسب المرء من الشر - إلا من عصمه الله من سوء - أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه، إن الله لا ينظر إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وإلى أعمالكم»^(٢)

ولقد ذكر الحسن رحمه الله للحديث تأويلاً لا بأس به؛ إذ روى هذا الحديث، فقليل له: يا أبا سعيد؛ إن الناس إذا رأوك.. أشاروا إليك بالأصابع، قال: إنه لم يعن هذا، إنما عني به المبتدع في دينه، والفاسق في دنياه^(٣)

وقال علي رضي الله عنه: (تبذل، لا تشتبهز، ولا ترفع شخصك لتذكر وتعلم، واكتم واصمت.. تسلم، تسر الأبرار وتغيظ الفجار)^(٤)

وقال إبراهيم بن أدهم: (ما صدق الله من أحب الشهرة)^(٥)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٣٠)، والبيهقي في «الشعب» (٦٥٨٠).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٣١)، وقوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينظر إلى صوركم...» رواه مسلم (٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) روى ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٣٢) عن الحسن مرسلاً: «حسب المرء من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دينه ودنياه»، وروى قوله هنا عقبه (٣٣)، قال الحكيم الترمذي في «نوارذ الأصول» (ص ١٢٠) بعد رواية حديث الحسن: (إنما يشار إليه في دين لأنه أحدث بدعة ومنكراً، وفي دنياه أحدث منكراً من الكبائر).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٣٤).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣١/٨)، والبيهقي في «الشعب» (٦٥٧٦).

وقال أيوب السخيتاني : (والله ؛ ما صدقَ الله عبدٌ إلا سرُّهُ ألا يُسرَّ بمكانِهِ)^(١)

وعن خالد بن معدان أنه كان إذا كثرت حلقته .. قام مخافة الشهرة^(٢)

وعن أبي العالية أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة .. قام^(٣)

ورأى طلحة قوماً يمشون معه أكثر من عشرة ، فقال : ذباب طمع ، وفراش نار^(٤)

وقال سليم بن حنظلة : بينا نحن حول أبي بن كعب نمشي خلفه ؛ إذ رآه عمر رضي الله عنه ، فعلاه بالذرة ، فقال :

انظر يا أمير المؤمنين ما تصنع ، فقال : إن هذه ذلة للتابع ، وفتنة للمتبع^(٥)

وعن الحسن قال : خرج ابن مسعود يوماً من منزله ، فأتبعه أناس ، فالتفت إليهم فقال : علام تتبعوني ؟ فوالله ؛ لو

تعلمون ما أغلق عليه بابي .. ما أتبعني منكم رجالاً^(٦)

وقال الحسن : (إن خفق النعال حول الرجال قلما تثبت معه قلوب الحمقى)^(٧)

وخرج الحسن ذات يوم فاتبعه قوم ، فقال : هل لكم من حاجة ؟ وإلا .. فما عسى أن يبقَى هذا من قلب المؤمن ؟^(٨)

وروي أن رجلاً صحب ابن محيريز في سفر ، فلما فارقه .. قال : أوصني ، قال : إن استطعت أن تعرف ولا تُعرف ،

ونمشي ولا يُمشي إليك ، وتسال ولا تُسال .. فافعل^(٩)

وخرج أيوب في سفر ، فتبعه ناس كثير ، فقال : لولا أنني أعلم أن الله يعلم من قلبي أنني لهذا كاره .. لخشيت

المقت من الله تعالى^(١٠)

وقال معمر : عاتبت أيوب على طول قميصه ، فقال : إن الشهرة فيما مضى كانت في طوِّه ، وهي اليوم في

تشميره^(١١)

وقال بعضهم : كنّا مع أبي قلابة ؛ إذ دخل عليه رجل عليه أكسية ، فقال : إياكم وهذا الحمار النفاق .. يشير به

إلى طلب الشهرة^(١٢)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٣٥) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٤٦) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٤٧) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥١) ، وقد أورد نصر بن مزاحم في « وقعة صفين » (٥٣٢) ، وروى الطبري في « تاريخه » (٦٢/٥) أن حرب بن شرجيل - وكان ذا شأن في قومه - أقبل يمشي مع سيدنا علي رضي الله عنه وهو راكب ، فقال له علي : ارجع ، فإن مشي مثلك مع مثلي فتنة للوالي ومذلة للمؤمن .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٢) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٣) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٤) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٥) ، وفيه وفي (ب) : (ألا تعرف) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٥٩) ، وأيوب هو السخيتاني .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٦١) .

(١٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٦٥) .

وقَالَ الثَّورِيُّ : (كَانُوا يَكْرَهُونَ الشَّهْرَتَيْنِ ؛ الثِّيَابَ الْجَيِّدَةَ ، وَالثِّيَابَ الرَدِيئَةَ ؛ إِذِ الْأَبْصَارُ تَمْتَدُّ إِلَيْهِمَا جَمِيعاً)^(١)
 وَقَالَ رَجُلٌ لِبَشْرِ بْنِ الْحَارِثِ : أَوْصِنِي ، فَقَالَ : أَخْمِلْ ذِكْرَكَ ، وَطَيِّبْ مَطْعَمَكَ^(٢)
 وَكَانَ حَوْشَبُ يَبْكِي وَيَقُولُ : بَلَغَ اسْمِي مَسْجِدَ الْجَامِعِ^(٣)
 وَقَالَ بَشْرٌ : (مَا أَعْرِفُ رَجُلًا أَحَبَّ أَنْ يُعْرَفَ إِلَّا ذَهَبَ دِينُهُ وَافْتَضَّحَ)^(٤)
 وَقَالَ أَيْضاً : (لَا يَجْدُ حِلَاوَةَ الْآخِرَةِ رَجُلٌ يَحِبُّ أَنْ يَعْرِفَهُ النَّاسُ)^(٥)



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٦٤) ، وجاء النهي عن الشهرة مرفوعاً كما رواه البيهقي في « الشعب » (٥٨٢١) وقد سئل صلى الله عليه وسلم : ما الشهرة ؟ فقال : « رقة الثياب وغلظها ، ولينها وخشونتها ، وطولها وقصرها ، ولكن سداد فيما ذلك واقتصاد » .
 (٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٦٩) .
 (٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٠) .
 (٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٢) .
 (٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٢) .

بيان فضيلة الخمول

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رُبَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرِينَ، لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ... لَا بُرَّهُ، مِنْهُمْ الْبِرَاءُ بِنُ مَالِكٍ»^(٦)

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «رُبَّ ذِي طَمَرِينَ، لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ... لَا بُرَّهُ، لَوْ قَالَ: اللَّهُمَّ! أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ... لِأَعْطَاهُ الْجَنَّةَ، وَلَمْ يُعْطِهِ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئًا»^(٧)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَدْلُكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ... لَا بُرَّهُ، وَأَهْلُ النَّارِ كُلُّ مُسْتَكْبِرٍ جَوَّاطٍ»^(٨)

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرِينَ لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، الَّذِينَ إِذَا اسْتَأْذَنُوا عَلَى الْأُمَرَاءِ... لَمْ يُؤْذَنَ لَهُمْ، وَإِذَا خَطَبُوا النِّسَاءَ... لَمْ يُنْكَحُوا، وَإِذَا قَالُوا... لَمْ يُنْصِتْ لِقَوْلِهِمْ، حَوَائِجُ أَحَدِهِمْ تَتَجَلَّجَلُ فِي صَدْرِهِ، لَوْ قُسِمَ نَوْرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ... لَوَسَّعَهُمْ»^(٩)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنْ مِنْ أَتَمِّي مَنْ لَوْ أَتَى أَحَدَكُمْ فَسَأَلَهُ دِينَارًا... لَمْ يُعْطِهِ إِلَّاَّهُ، وَلَوْ سَأَلَهُ دَرَاهِمًا... لَمْ يُعْطِهِ إِلَّاَّهُ، وَلَوْ سَأَلَهُ فَلَسًا... لَمْ يُعْطِهِ إِلَّاَّهُ، وَلَوْ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى الْجَنَّةَ... أَعْطَاهُ إِلَّاهَا، وَلَوْ سَأَلَهُ الدُّنْيَا... لَمْ يُعْطِهِ إِلَّاهَا، وَمَا مَنَعَهَا إِلَّاَّهُ لَهَاوَانِهِ عَلَيْهِ، ذُو طَمَرِينَ لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ... لَا بُرَّهُ»^(١٠)

وَرُوِيَ أَنَّ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا هُوَ بِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ يَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَا يَبْكِيكَ؟ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْيَسِيرَ مِنَ الرِّيَاءِ شَرٌّ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحِبُّ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ، الَّذِينَ إِنْ غَابُوا... لَمْ يُفْقَدُوا، وَإِنْ حَضَرُوا... لَمْ يُعْرِفُوا، قُلُوبُهُمْ مُصَابِيحُ الْهَدْيِ، يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غِيَرَاءٍ مَظْلَمَةٍ»^(١١)

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سُوَيْدٍ: فَجِطَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ، وَكَانَ بِهَا رَجُلٌ صَالِحٌ لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَازِمٌ لِمَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَيْنَمَا هُمُ فِي دَعَائِهِمْ، إِذْ جَاءَهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ طِمَرَانِ خَلْقَانِ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، وَأَوْجَزَ فِيهِمَا، ثُمَّ بَسَطَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَبِّ! أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ إِلَّا أَمَطَرْتَ عَلَيْنَا السَّاعَةَ، فَلَمْ يردْ يَدَيْهِ، وَلَمْ يَقْطَعْ دَعَاءَهُ حَتَّى تَغَشَّتِ السَّمَاءُ بِالْغَيْمِ وَأَمْطَرُوا، حَتَّى صَاحَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ مَخَافَةِ الْغُرَى، فَقَالَ: يَا رَبِّ! إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ قَدْ اكْتَفَوْا... فَارْفَعْ عَنْهُمْ، فَسَكَنَ، وَتَبَعَ الرَّجُلُ صَاحِبَ الْمَطَرِ حَتَّى عَرَفَ مَنْزِلَهُ، ثُمَّ بَكَرَ إِلَيْهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنِّي أَتَيْتُكَ فِي حَاجَةٍ، قَالَ: وَمَا هِيَ؟ قَالَ: تَخَضُّعِي بِدَعْوَةٍ، قَالَ: سَبِّحَانَ اللَّهَ! أَنْتَ أَنْتَ وَتَسْأَلُنِي أَنْ أَخْصِكَ

(٦) رواه الترمذي (٣٨٥٤)، وأصله عند مسلم (٢٦٢٢).

(٧) رواه تمام في «فوائده» (١٦٦٣)، وقال الحافظ العراقي: (رواه ابن أبي الدنيا، ومن طريقه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» بسند ضعيف). «إنحاف» (٢٣٥/٨).

(٨) رواه البخاري (٤٩١٨)، ومسلم (٢٨٥٣)، والجوَّاط: الكثير اللحم، المختال في مشيته، وقيل: الفاجر، وقيل: الأكل.

(٩) رواه البيهقي في «الشعب» (١٠٠٠٤، ١٠٠٠٥)، وصدره: «إِنْ مَلُوكَ أَهْلُ الْجَنَّةِ...».

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١) عن سالم بن أبي الجعد مرسلاً.

(١١) رواه ابن ماجه (٣٩٨٩)، وابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٨) واللفظ له.

بدعوة!! قال: ما الذي بلغك ما رأيته؟ قال: أطمعت الله فيما أمرني ونهاني، فسألتُه فأعطاني^(١)

وقال ابن مسعود: (كونوا يبابيع العلم، مصابيح الهدى، أحلام البيوت، سُرُج الليل، جُدد القلوب، خُلُقَانِ الشَّيَابِ، تُعْرِفُونَ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ وَتُخَفُونَ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ)^(٢)

وقال أبو أمامة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَائِي عِنْدِي مُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَاذِ، ذُو حِفْظٍ مِنْ صَلَاةٍ، أَحْسَنَ عِبَادَةٍ رِيبَهُ وَأَطَاعَهُ فِي السَّيْرِ، وَكَانَ غَامِضاً فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ، فَمَنْ صَبَرَ عَلَى ذَلِكَ» قال: ثُمَّ نَقَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ وَقَالَ: «.. عَجِلْتُ مِنْئِثِهِ، وَقُلْتُ تَرَاهُ، وَقُلْتُ بَوَاكِيهِ»^(٣)

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أحبُّ عبادِ الله إلى الله الغرباءُ، قيل: وَمَنِ الْغَرَبَاءُ؟ قال: الْغَارَاوَنَ بِدِينِهِمْ، يَجْتَمِعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٤)

وقال الفضيل بن عياض: بلغني أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ فِي بَعْضِ مَا يُمْنُ بِهِ عَلَى عَبْدِهِ: (أَلَمْ أُنْعَمْ عَلَيْكَ؟ أَلَمْ أُسْتَزَكْ؟ أَلَمْ أُخْمِلْ ذِكْرَكَ؟)^(٥)

وكان الخليل بن أحمد يقول: (اللهم؛ اجعلني عندك من أرفع خلقك، واجعلني عند نفسي من أوضع خلقك، واجعلني عند الناس من أوسط خلقك)^(٦)

وقال الثوري: (وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غرياء، أصحاب بُتُوتٍ وَعَبَاءٍ)^(٧)
وقال إبراهيم بن أدهم: ما قُرَّتْ عَيْنِي فِي الدُّنْيَا قَطُّ إِلَّا مَرَّةً، بَتْ لَيْلَةً فِي بَعْضِ مَسَاجِدِ قَرْيَةِ الشَّامِ، وَكَانَ بِي الْبَطْنُ، فَجَزَّئَنِي الْمُؤَذِّنُ بِرَجْلِي حَتَّى أَخْرَجَنِي مِنَ الْمَسْجِدِ^(٨)

وقال الفضيل: (إِنْ قَدَرْتَ أَلَّا تُعْرِفَ.. فَافْعَلْ، وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا تُعْرِفَ؟ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يُثْنِيَ عَلَيْكَ؟ وَمَا عَلَيْكَ أَنْ تَكُونَ مَذْمُوماً عِنْدَ النَّاسِ إِذَا كُنْتَ مَحْمُوداً عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى؟)^(٩)

فهذه الأخبار والآثار تعرفك مدَّةَ الشهرة وفضيلة الخمول، وإنَّما المطلوبُ بالشهرة وانتشار الصِّيتِ هو الجاه والمنزلة في القلوب، وحبُّ الجاه هو منشأ كلِّ فساد.



(١) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٦).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١١).

(٣) رواه الترمذي (٢٣٤٧)، وابن ماجه (٤١١٧).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٦).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٧).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢١).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢٢)، ويتوت: جمع بَتَّ، الطيلسان من خَزَّ ونحوه، وهو كساء غليظ مهلهل مربع أخضر، وقيل: هو من وير وصف، وعباء - بفتح العين - جمع عباءة.

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢٨)، وهو ضمن خبر طويل ساقه الباقعي في «الإرشاد والتطريز» (ص ٣٠٣).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٧).

فَإِنْ قُلْتَ : فَأَيُّ شَهْرَةٍ تَزِيدُ عَلَى شَهْرَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَأُئِمَّةِ الْعُلَمَاءِ ؟! فَكَيْفَ فَاتَهُمْ فَضِيلَةُ الْخُمُولِ ؟
 فاعلم : أَنَّ الْمَذْمُومَ طَلَبُ الشَّهْرَةِ ، فَأَمَّا وَجُودُهَا مِنْ جِهَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ تَكَلُّفٍ مِنَ الْعَبْدِ . . فليس بمذموم .
 نعم ؛ فيه فتنَةٌ عَلَى الضَّعَفَاءِ دُونَ الْأَقْوِيَاءِ ، وَذَلِكَ كَالْغَرِيقِ الضَّعِيفِ إِذَا كَانَ مَعَ جَمَاعَةٍ مِنَ الْغَرَقَى ، فَالْأُولَى بِهِيَ الْآ
 يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ ؛ فَإِنَّهُمْ يَتَعَلَّقُونَ بِهِ فَيُضَعَّفُ عَنْهُمْ ، فَيَهْلِكُ مَعَهُمْ ، وَأَمَّا الْقَوِيُّ . . فَالْأُولَى أَنْ يَعْرِفَهُ الْغَرَقَى لِيَتَعَلَّقُوا
 بِهِ ، فَيُنَجِّيَهُمْ وَيُثَابَ عَلَى ذَلِكَ .



بيان ذم حب الجاه

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ ، جَمَعَ بَيْنَ إِرَادَةِ الْفَسَادِ وَالْعُلُوِّ ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لِلخَالِي عَنِ الْإِرَادَتَيْنِ جَمِيعًا .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَفَعْرَ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴾ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَبَعُوا فِيهَا وَكَبُلًا مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

وهذا أيضاً متناولٌ بعمومه لحُبِّ الجاه ؛ فإنه أعظمُ لذَّةٍ مِنْ لذاتِ الحياة الدنيا ، وأكثرُ زينةٍ مِنْ زينتها .

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « حُبُّ الْمَالِ وَالْجَاهِ يَنْتَابِنِ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ » .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا ذَنْبَانِ ضَارِيَانِ أُرْسِلَا فِي زُرْبِيَةِ غَنَمٍ بِأَكْثَرِ فُسَادٍ مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ » ^(١)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « إِنَّمَا هَلَاكُ النَّاسِ بِاتِّبَاعِ الْهَوَى وَحُبِّ الشَّوَاءِ » ^(٢)

نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ .



(١) رواه الترمذي (٢٣٧٦) من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه بلفظ : « ما ذنبتان جائعتان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » ، وينحو لفظ المصنف مروي عند الطبراني في « الأوسط » (٦٢٧٥) .
(٢) تقدم معناه ، وهو حديث : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء براه » .

بيان معنى الجاه وتحققت

اعلم : أنَّ الجاهَ والمالَ هما ركنَا الدنيا .

ومعنى المالِ : ملكُ الأعيانِ المنتفعِ بها .

ومعنى الجاه : ملكُ القلوبِ المطلوبِ تعظيمُها وطاعتُها .

وكما أنَّ الغنيَّ هو الذي يملكُ الدراهمَ والدنانيرَ ؛ أيُّ : يقدُرُ عليهما ؛ ليتوصَّلَ بهما إلى الأغراضِ والمقاصدِ وقضاءِ الشهواتِ وسائرِ حظوظِ النفسِ .. فكذلكُ ذو الجاهِ ، هو الذي يملكُ قلوبَ الناسِ ؛ أيُّ : يقدُرُ على أن يتصرفَ فيها ؛ ليستعملَ بواسطتها أربابَها في أغراضِهِ ومآرِيهِ ، وكما أنَّه يكتسبُ الأموالَ بأنواعِ مِنَ الحرفِ والصناعاتِ .. فكذلكُ يكتسبُ قلوبَ الخلقِ بأنواعِ مِنَ المعاملاتِ ، ولا تصيرُ القلوبُ مسخرةً إلا بالمعارفِ والاعتقاداتِ ، فكلُّ مَنْ اعتقدَ القلبُ فيه وصفاً مِنْ أوصافِ الكمالِ .. انقادَ لَهُ ، وتسخرَ لَهُ بحسبِ قوَّةِ اعتقادِهِ ، وبحسبِ درجةِ ذلكِ الكمالِ عندهُ ، وليسَ يُشترطُ أن يكونَ الوصفُ كمالاً في نفسه ، بل يكفي أن يكونَ كمالاً عندهُ وفي اعتقادِهِ .

وقدَ يعتقِدُ ما ليسَ كمالاً كمالاً ، ويدعُو قلبُهُ للموصوفِ به انقياداً ضرورياً بحسبِ اعتقادِهِ ؛ فإنَّ انقيادَ القلبِ حالٌ للقلبِ ، وأحوالُ القلوبِ تابعةٌ لاعتقاداتِ القلوبِ وعلومِها وتخيلائِها ، وكما أنَّ محبَّ المالِ يطلبُ ملكَ الأرقاءِ والعبيدِ .. فطالبُ الجاهِ يطلبُ أن يسترقَ الأحرارَ ويستعبدَهُمْ ، ويملكَ رقابَهُمْ بملكِ قلوبِهِمْ ، بل الرِّقُّ الذي يطلبُهُ صاحبُ الجاهِ أعظمُ ؛ لأنَّ المالكَ يملكُ العبدَ قهراً والعبدُ متأبٍ بطبيعِهِ ، ولو خُلِّيَ رأْيُهُ .. انسَلَّ عن الطاعةِ ، وصاحبُ الجاهِ يطلبُ الطاعةَ طوعاً ، ويبغي أن يكونَ لَهُ الأحرارُ عبيداً بالطبعِ والطوعِ مع الفرحِ بالعبوديةِ والطاعةِ لَهُ ، فما يطلبُهُ فوقَ ما يطلبُهُ مالكُ الرِّقِّ بكثيرٍ .

فإذا ؛ معنى الجاهِ : قيامُ المنزلةِ في قلوبِ الناسِ ؛ أيُّ : اعتقادُ القلوبِ لنعيتِ مِنْ نعوتِ الكمالِ فيه ، فبقدرِ ما يعتقدونَ مِنْ كمالِهِ تدعُو لَهُ قلوبُهُمْ ، وبقدرِ إذعانِ القلوبِ تكونَ قدرتُهُ على القلوبِ ، وبقدرِ قدرتِهِ على القلوبِ يكونُ فرحُهُ وحُبُّهُ للجاهِ .

فهذا هو معنى الجاهِ وحقيقَتُهُ ، وله ثمراتٌ كالمدحِ والإطراءِ ، فإنَّ المعتقدَ للكمالِ لا يسكتُ عن ذكرِ ما يعتقدهُ ، فيبني عليه ، وكالخدمةِ والإعانةِ ؛ فإنَّهُ لا يبخلُ ببذلِ نفسهِ في طاعتهِ بقدرِ اعتقادِهِ ، فيكونُ سخرةً لَهُ مثلُ العبدِ في أغراضِهِ ، وكالإيثارِ ، وتركِ المنازعةِ ، والتعظيمِ والتوقيرِ ، بالمفاتيحِ بالسَّلامِ ، وتسليمِ الصدرِ في المحافلِ ، والتقديمِ في جميعِ المقاصدِ .

فهذا أنا تدبُّرُ عن قيامِ الجاهِ في القلبِ ، ومعنى قيامِ الجاهِ في القلبِ : اشتغالُ القلوبِ على اعتقادِ صفاتِ الكمالِ في الشخصِ ؛ إمَّا بعلمٍ ، أو عبادةٍ ، أو حسنِ خلقٍ ، أو نسبٍ ، أو ولايةٍ ، أو جمالٍ في صورةٍ ، أو قوةٍ في بدنٍ ، أو شيءٍ ممَّا يعتقدهُ الناسُ كمالاً ، فإنَّ هذهِ الأوصافَ كُلَّها تعظِّمُ محلَّةً في القلوبِ ، فتكونُ سبباً لقيامِ الجاهِ ، واللهُ تعالى أعلمُ .

بيان سبب كون الجاه محبوباً بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب لا يشيد بالمجاهدة

اعلم : أنَّ السبب الذي يقتضي كون الذهب والفضة وسائر أنواع الأموال محبوباً .. هو بعينه يقتضي كون الجاه محبوباً .

بل يقتضي أن يكون أحبَّ من المال ، كما يقتضي أن يكون الذهب أحبَّ من الفضة مهما تساويا في المقدار ، وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها ؛ إذ لا تصلح لمطعم ولا مشرب ولا منكب ولا ملبس ، وإنما هي والحصباء بمثابة واحدة ، ولكثتها محبوبة لأنها وسيلة إلى جميع المحاب ، وذريعة إلى قضاء الشهوات ، فذلك الجاه ؛ لأن معنى الجاه ملك القلوب ، وكما أن ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه .. فذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض .

فالاشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة ، وترجيح الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحبَّ من المال .



ولملك القلوب ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه :

الأول : أن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى الجاه ، فالعالم أو الزاهد الذي تفرَّز له جاء في القلوب لو قصد اكتساب المال .. تيسر له ؛ فإن أموال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ، ومبدولة لمن اعتقد فيه الكمال ، وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمال إذا وجد كنزاً ، ولم يكن له جاء يحفظ ماله ، وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه .. لم يتيسر له .

فإذا ؛ الجاه آلة ووسيلة إلى المال ، فمن ملك الجاه .. فقد ملك المال أيضاً ، ومن ملك المال .. لم يملك الجاه بكل حال ، فلذلك صار الجاه أحب .



الثاني : هو أن المال معرض للبلوئ والتلف ؛ بأن يسرق ويُغصب ، ويطمع فيه الملوك والظلمة ، ويحتاج فيه إلى الحفظ والحراس والخزائن ، وتطرُق إليه أخطار كثيرة ، وأما القلوب إذا ملكت .. لم تتعرض لهذه الآفات ، فهي على التحقيق خزائن عتيقة لا يقدر عليها السراق ، ولا تتناولها أيدي النهاب والغصاب ، وأثبت الأموال العفار ، ولا يؤمن فيه الغصب والظلم ، ولا يستغني عن المراقبة والحفظ ، وأما خزائن القلوب .. فهي محفوظة محروسة بأنفسها ، وذو الجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها .

نعم ؛ إنما تغصب القلوب بالتضريب^(١) ، وتقيح الحال ، وتغيير الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف الكمال ، وذلك ممَّا يهون دفعه ، ولا يتيسر على محاوله فعله .



(١) التضريب بين القوم : الإغراء .

الثالث: أَنَّ مَلِكَ الْقُلُوبِ يسري وَيُتَمَنَّى ويتزايد مِنْ غيرِ حاجةٍ إِلَى تعَبٍ ومقاساةٍ ؛ فَإِنَّ الْقُلُوبَ إِذَا أَدْعَتْ لشخصٍ واعتقدتْ كمالَهُ بعلمٍ أَوْ عَمَلٍ أَوْ غَيْرِهِ .. أَفْصَحَتِ الأَلْسَنَةُ - لا محالةً - بما فيها ، فيصِفُ ما يعتقدهُ لغيرِهِ ، ويقتنصُ ذَلِكَ القلبُ أيضاً لَهُ ، ولهذا المعنى يحبُّ الطَّبِيعُ الصَّيْتَ وانتشارَ الذكرِ ؛ لأنَّ ذَلِكَ إِذَا استطارَ في الأقطارِ .. اقتنصَ الْقُلُوبَ ، ودعاها إِلَى الإذعانِ والتعظيمِ ، فلا يزالُ يسري مِنْ واحدٍ إِلَى واحدٍ ويتزايدُ ، وليس لَهُ مُرَدُّ معينٌ .

وأما المَالُ : فَمَنْ مَلِكٌ مِنْهُ شيئاً .. فهو مالِكُهُ ، ولا يَقْدُرُ على استنمائه إِلَّا بتعَبٍ ومقاساةٍ ، والجاهُ أَبداً في النماءِ بنفسِهِ ، ولا مُرَدُّ لموقعِهِ ، والمالُ واقِفٌ ؛ ولهذا إِذَا عَظُمَ الجاهُ وانتشرَ الصَّيْتُ وانطلقتِ الألسنةُ بالثناءِ .. استحقَّرتِ الأموالُ في مقابِلَةِ ذَلِكَ .

فهذه مجامعُ ترجيحاتِ الجاهِ على المالِ ، وَإِذَا فَصِّلْتُ .. كَثُرَتْ وجوهُ الترجيحِ .



فإِنْ قُلْتُ : فالإشكالُ قائمٌ في المَالِ والجاهِ جميعاً ، فلمَ ينبغي أَنْ يحبَّ الإنسانُ المَالَ والجاهَ ؟

نعم ؛ القدرُ الذي يتوصَّلُ بِهِ إِلَى جلبِ الملاذِّ ودفعِ المضارِّ معلومٌ ؛ كالمحتاجِ إِلَى الملبسِ والمسكنِ والمطعمِ ، أَوْ كالمبتلىِّ بمرضٍ أَوْ بعقوبةٍ إِذَا كَانَ لا يتوصَّلُ إِلَى دفعِ العقوبةِ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا بِمالٍ أَوْ جَاهٍ .. فحُبُّهُ لِلمالِ وَالجاهِ معلومٌ ؛ إِذْ كُلُّ ما لا يتوصَّلُ إِلَى المحبوبِ إِلَّا بِهِ فهو محبوبٌ ، وفي الطَّبِيعِ أَمْرٌ عَجِيبٌ وراءَ هَذَا ، وهو حُبُّ جَمْعِ الأموالِ ، وكَنزِ الكنوزِ ، وإدخارِ الذخائرِ ، واستكثارِ الخزائنِ وراءَ جميعِ الحاجاتِ ، حتَّى لَوْ كَانَ للعبدِ وإديانٍ مِنْ ذهبٍ .. لا يَتَغَيَّرُ إِلَيْهِمَا ثالثاً ، وكذلك يحبُّ الإنسانُ اتساعَ الجاهِ ، وانتشارَ الصَّيْتِ إِلَى أَقاصي البلادِ التي يعلمُ قطعاً أَنَّهُ لا يَطْوِيها ولا يشاهدُ أصحابها ؛ ليعظِّمُوهُ ، أَوْ ليزبُوهُ بِمالٍ ، أَوْ ليعينُوهُ على غرضٍ مِنْ أغراضِهِ ، ومع اليأسِ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ يَلْتَمِذُ بِهِ غايةَ الالتذازِ ، وحبُّ ذَلِكَ ثابتٌ في الطَّبِيعِ ، ويكادُ يُظَنُّ أَنَّ ذَلِكَ جهلٌ ؛ فَإِنَّهُ حُبٌّ لِمَا لا فائدةَ فِيهِ لا في الدنيا ولا في الآخرةِ .

فنقولُ : نعم ، هذا الحبُّ لا تنفكُ عَنْهُ الْقُلُوبُ ، وَلَهُ سببانِ : أحدهما جلِّيُّ تدرُّكِهِ الكافَةُ ، والآخرُ خَفِيُّ ، وهو أعظمُ السببينِ ، وَلَكِنَّهُ أَدْقُهُما وأخفاهُما وأبعدهُما عَنْ أَفهامِ الأذكياءِ فضلاً عَنِ الأغبياءِ ؛ وذلكَ لا استمدادهِ مِنْ عَزِيٍّ خَفِيِّ في النَفْسِ ، وطبيعيةٍ مستكنَّةٍ في الطَّبِيعِ ، لا يكادُ يَقِفُ عليها إِلَّا الغَوَّاصُونَ .

فأما السببُ الأوَّلُ : فهو دفعُ أَلَمِ الخوفِ ؛ لأنَّ الشقيِّ^(١) بسوءِ الظَّنِّ مولعٌ ، والإنسانُ وَإِنْ كَانَ مكفياً في الحالِ فَإِنَّهُ طويلُ الأملِ ، ويخطرُ ببالِهِ أَنَّ المَالِ الذي فِيهِ كفايَتُهُ رَمَماً يَتَلَفُ ، فيحتاجُ إِلَى غيرِهِ ، فإذا خطرَ ذَلِكَ بباليهِ .. هاجَ الخوفُ مِنْ قَلْبِهِ ، ولا يدفعُ أَلَمَ الخوفِ إِلَّا الأَمْنُ الحاصلُ بوجودِ مالٍ آخَرَ يَفْزَعُ إِلَيْهِ إِنْ أَصَابَتْ هَذَا المَالُ جائحةٌ ، فهو أَبداً لشفقتِهِ على نَفْسِهِ وحَبِّهِ للجاهِ يَقْدِرُ طَوَلَ الحياةِ ، وَيَقْدِرُ هُجُومَ الحاجاتِ ، وَيَقْدِرُ إِمكَانَ تطَوُّقِ الآفاتِ إِلَى الأموالِ ، ويستشعرُ الخوفَ مِنْ ذَلِكَ ، فيطلبُ ما يدفعُ خوفَهُ ، وهو كثرةُ المالِ ، حتَّى إِنْ أَصِيبَ بِطائفةٍ مِنْ مالِهِ .. استغنى بالأخْرِ .

وهذا خوفٌ لا موقفَ لَهُ عِنْدَ مقدارٍ مخصوصٍ مِنَ المَالِ ، فلذلكَ لَمْ يَكُنْ لِمثْلِهِ مَوْقِفٌ إِلَى أَنْ يَمْلِكَ جميعَ ما في

(١) أي : الخائف على نفسه . « إتحاف » (٢٤١/٨) .

الدنيا ؛ ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « منهومان لا يشبعان ؛ منهوم العلم ، ومنهوم المال »^(١)

ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزل والجاه في قلوب الأبعاد عن وطنه وبلده ؛ فإنه لا يخلو عن تقدير سبب يزعمه عن الوطن ، أو يزعم أولئك عن أوطانهم إلى وطنه ويحتاج إلى الاستعانة بهم ، ومهما كان ذلك ممكناً ، ولم يكن احتياجه إليهم مستحيلاً لحالة ظاهرة .. كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم ؛ لما فيه من الأمن من هذا الخوف .

وأما السبب الثاني - وهو الأقوى - : أن الروح أمر رباني ، به وصفه الله تعالى ؛ إذ قال سبحانه : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ قُلِ الرَّحْمَنُ مَوْلَىٰ رَبِّنَا ۖ بِهِ ٱصْلَحَ لِمَنِ الشَّرْءُ ۗ أُو۟لَٰئِكَ يُرْجَوْنَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ وَهُنَا أَصْوَافُ ٱلْبَاطِلِ ۗ ﴾ ، ومعنى كونه ربانياً : أنه من أسرار علوم المكاشفة ، ولا رخصة في إظهاره ؛ إذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، ولكنتك قبل معرفة ذلك تعلم أن القلب ميلاً إلى صفات بهيمية ؛ كالأكلي والوقاع ، وإلى صفات سبعية ؛ كالقتل والضرب والإيذاء ، وإلى صفات شيطانية ؛ كالمر والخذعة والإغواء ، وإلى صفات ربوبية ؛ كالكبر والعز والتجبر وطلب الاستعلاء ؛ وذلك لأنه مركب من أصول مختلفة يطول شرح تفصيلها ، فهو لما فيه من الأمر الرباني يحب الربوبية بالطبع ، ومعنى الربوبية : التوحد بالكمال ، والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال ، فصار الكمال من نعوت الإلهية ، فصار محبوباً للطبع للإنسان ، والكمال بالتفرد بالوجود ؛ فإن المشاركة في الوجود نقص لا محالة ، فكمال الشمس في أنها موجودة وحدها ، فلما كان معها شمس أخرى .. لكان ذلك نقصاً في حقها ؛ إذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية .

والمنفرد بالوجود هو الله تعالى ؛ إذ ليس معه موجود سواه ، فإن ما سواه أثر من آثار قدرته ، لا قوام له بذاته ، بل هو قائم به ، فلم يكن موجوداً معه ؛ لأن المعية توجب المساواة في الرتبة ، والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال ، بل الكامل من لا نظير له في رتبته ، فكما أن إشراق نور الشمس في أقطار الآفاق ليس نقصاناً في الشمس ، بل هو من جملة كمالها ، وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها .. فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع إلى إشراق أنوار القدرة ، فيكون تابعاً ولا يكون معاً .

فإذا ؛ معنى الربوبية : التفرد بالوجود ، وهو الكمال ، وكل إنسان فإنه بطبعه محب لأن يكون هو المنفرد بالكمال ؛ ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية : (ما من إنسان إلا وفي باطنه ما صرّح به فرعون من قوله : ﴿ أَنَا زَكَاةُ أَكْثَرِ ٱلْعَالَمِ ۖ ﴾ ، ولكنته ليس يجد له مجالاً) ، وهو كما قال ؛ فإن العبودية قهر على النفس ، والربوبية محبوبة بالطبع ، وذلك للنسبة الربانية التي أوما إليها قوله تعالى : ﴿ قُلِ الرَّحْمَنُ مَوْلَىٰ رَبِّنَا ۖ بِهِ ٱصْلَحَ لِمَنِ الشَّرْءُ ۗ أُو۟لَٰئِكَ يُرْجَوْنَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ وَهُنَا أَصْوَافُ ٱلْبَاطِلِ ۗ ﴾

ولكن لما عجزت النفس عن درك منتهى الكمال .. لم تسقط شهوتها للكمال ، فهي محبة للكمال ، ومشتبهة له ، وملتدة به لذاته ، لا لمعنى آخر وراء الكمال ، فكل موجود فهو محب لذاته ، ولكمال ذاته ، ومبغض الهلاك الذي هو عدم ذاته ، أو عدم صفات الكمال من ذاته ، وإنما الكمال بعد أن يتسلم له التفرد بالوجود في الاستيلاء على كل الموجودات ، فإن أكمل الكمال أن يكون وجود غيرك منك ، فإن لم يكن منك .. فإن تكون مستولياً عليه ، فصار

(١) رواه الحاكم في « المستدرک » (٩٢/١) من حديث أنس مرفوعاً ، ولفظه : « منهومان لا يشبعان : منهوم في علم لا يشبع ، ومنهوم في دنيا لا يشبع » .

(٢) كما في « البخاري » (١٢٥) ، و« مسلم » (٢٧٩٤) .

الاستيلاء على الكلِّ محبوباً بالطبع ؛ لأنه نوعُ كمالٍ ، وكلُّ موجودٍ يعرفُ ذاتهَ فإنَّه يحبُّ ذاتهَ ، ويحبُّ كمالَ ذاتهِ ويلتذُّ بهِ ، إلا أنَّ الاستيلاءَ على الشيءِ . . . بالقدرةِ على التأثيرِ فيه ، وعلى تغييره بحسبِ الإرادةِ ، وكونه مسخراً لك تردُّه كيفَ نشاء ، فأحبُّ الإنسانُ أن يكونَ له الاستيلاءُ على كلِّ الأشياءِ الموجودةِ معه ، إلا أنَّ الموجوداتِ منقسمةٌ :

إلى ما لا يقبلُ التغييرَ في نفسه ؛ كذاتِ الله تعالى وصفاته .

وإلى ما يقبلُ التغييرَ ولكن لا تستولي عليه قدرةُ الخلقِ ؛ كالأفلاكِ ، والكواكبِ ، وملكوَتِ السماواتِ ، ونفوسِ الملائكةِ والجنِّ والشياطينِ ، وكالجباليِّ ، والبحارِ ، وما تحتَ الجباليِّ والبحارِ .

وإلى ما يقبلُ التغييرَ بقدرةِ العبدِ ؛ كالأرضِ وأجزائها ، وما عليها مِنَ المعادنِ والنباتِ والحيوانِ ، وَمِنْ جملتها قلوبُ الناسِ ؛ فإنَّها قابلةٌ للتأثيرِ والتغييرِ مثلُ أجسادهم وأجسادِ الحيواناتِ .

فإذا ؛ انقسمتِ الموجوداتُ إلى ما يقدُرُ الإنسانُ على التصرفِ فيه ؛ كالأرضياتِ ، وإلى ما لا يقدُرُ على التصرفِ فيه ؛ كذاتِ الله تعالى ، والملائكةِ ، والسماواتِ ، فأحبُّ الإنسانُ أن يستوليَ على السماواتِ بالعلمِ والإحاطةِ والاطلاعِ على أسرارها ، فإنَّ ذلكَ نوعُ استيلاءٍ ؛ إذ المعلومُ المحاطُ بهِ كالداخلِ تحتَ العلمِ ، والعالمُ كالمستولي عليه ؛ فلذلكَ أحبُّ أن يعرفَ الله تعالى ، والملائكةُ ، والأفلاكُ والكواكبِ ، وجميعَ عجائبِ السماواتِ ، وعجائبِ البحارِ والجباليِّ وغيرها ؛ لأنَّ ذلكَ نوعُ استيلاءٍ عليها ، والاستيلاءُ نوعُ كمالٍ ، ولهذا يضاهي اشتياقَ مَنْ عجزَ عن صنعةٍ عجيبةٍ إلى معرفةِ طريقِ الصنعةِ فيها ؛ كمَنْ يعجزُ عن وضعِ الشطرنجِ ، فإنَّه قد يشتهي أن يعرفَ اللعبَ بهِ ، وأنَّه كيفَ وُضعَ ، وكمَنْ يرى صنعةً عجيبةً في الهندسةِ ، أو الشعبذةِ ، أو جرِّ الثقيلِ أو غيره ، وهو مستشعرٌ في نفسه نقصَ العجزِ والقصورِ عنه ، ولكِنَّه يشتاقُ إلى معرفةِ كيفيته ، فهو متألِّمٌ بنقصِ العجزِ ، متلذِّذٌ بكمالِ العلمِ إن علمه .

وأما القسمُ الثاني : وهو الأرضياتُ التي يقدُرُ الإنسانُ عليها . . . فإنَّه يحبُّ بالطبعِ أن يستوليَ عليها بالقدرةِ على التصرفِ فيها كيفَ يريدُ ، وهي قسمانِ : أجسادٌ ، وأرواحٌ .

أما الأجسادُ : فهي الدراهمُ ، والدنانيرُ ، والأمتعةُ ، فيحبُّ أن يكونَ قادراً عليها ، يفعلُ فيها ما شاءَ مِنَ الرفعِ والوضعِ ، والتسليمِ والمنعِ ، فإنَّ ذلكَ قدرةٌ ، والقدرةُ كمالٌ ، والكمالُ من صفاتِ الربوبيةِ ، والربوبيةُ محبوبَةٌ بالطبعِ ، فلذلكَ أحبُّ الأموالِ وإن كانَ لا يحتاجُ إليها في ملبسه ومطعمه وفي شهواتِ نفسه ، وكذلك طلبُ استرقاقِ العبيدِ واستعبادِ أشخاصِ الأحرارِ ولو بالقهرِ والغلبةِ ، حتَّى يتصرَّفَ في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخارِ وإن لم يملكِ قلوبهم ؛ فإنَّها ربَّما لم تعتدْ كماله حتَّى يصيرَ محبوباً لها وتقومَ منزلتهُ فيها ، فإنَّ الحشمةَ القهريةَ أيضاً للذيدةِ ؛ لما فيها مِنَ القدرةِ .

القسمُ الثاني : نفوسُ آدميينَ وقلوبهم ، وهي أنفسُ ما على وجهِ الأرضِ ، فهو يحبُّ أن يكونَ له استيلاءٌ وقدرةٌ عليها ؛ لتكونَ مسخرةً له ، متصرفَةً تحتَ إشارتهِ وإرادتهِ ؛ لما في ذلكَ مِنْ كمالِ الاستيلاءِ والتشبُّه بالصفاتِ الربَّانيةِ ، والقلوبُ إنَّما تتسخَّرُ بالحبِّ ، ولا تحبُّ إلا باعتقادِ الكمالِ ، فإنَّ كلَّ كمالٍ محبوبٌ ؛ لأنَّ الكمالَ مِنَ الصفاتِ الإلهيةِ ، والصفاتُ الإلهيةُ كُلُّها محبوبَةٌ بالطبعِ ، للمعنى الربَّانيِّ مِنْ جملةِ معاني الإنسانِ ، وهو الذي لا يبليهِ الموتُ فيعدمه ، ولا يتسلطُ عليه الترابُ فيأكلهُ ، فإنَّه محلُّ الإيمانِ والمعرفةِ ، وهو الواصلُ إلى لقاءِ الله تعالى والساعي إليه .

فإذا ؛ معنى الجاه : تسخير القلوب ، ومن تسخرت له القلوب . . كانت له قدرة واستيلاء عليها ، والقدرة والاستيلاء كمال ، وهو من أوصاف الربوبية .

فإذا ؛ محبوب القلب بطبيعته الكمال بالعلم والقدرة ، والمال والجاه من أسباب القدرة ، ولا نهاية للمعلومات ، ولا نهاية للمقدورات ، وما دام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن ، والنقصان لا يزول ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « منهومان لا يشبعان »^(١)

فإذا ؛ مطلوب القلوب الكمال ، والكمال بالعلم والقدرة ، وتفاوت الدرجات فيه غير محصور ، فسرور كل إنسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال .

فهذا هو السبب في كون العلم والمال والجاه محبوباً ، وهو أمر - وراء كونه محبوباً - لأجلي التوصل إلى قضاء الشهوات ، فإن هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات ، بل يحب الإنسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به إلى الأغراض ، بل ربما يفوت عليه جملة من الأغراض والشهوات ، ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمشكلات ؛ لأن في العلم استيلاء على المعلوم ، وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية ؛ فكان محبوباً بالطبع ، إلا أن في حب كمال العلم والقدرة أغاليط لا بد من بيانها ، إن شاء الله تعالى .



(١) رواه الحاكم في « المستدرک » (٩٢/١) .

بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا تحقيق له

قد عرفت أنَّه لا كمالَ بعدَ فواتِ التفردِ بالوجودِ إلا في العلمِ والقدرةِ ، ولكنَّ الكمالَ الحقيقيَّ فيه ملتبسٌ بالكمالِ الوهميِّ .



وبيأتهُ : أنَّ كمالَ العلمِ لله تعالى ، وذلكَ مِنْ ثلاثةِ أوجهٍ :

أحدها : مِنْ حيثُ كثرةُ المعلوماتِ وسعتها ؛ فإنَّه محيطٌ بجميعِ المعلوماتِ ؛ فذلكَ كَلَمًا كانتِ علومُ العبدِ أكثرَ .. كَانَ أَقْرَبَ إلى الله تعالى .

والثاني : مِنْ حيثُ تعلقُ العلمِ بالمعلومِ على ما هوَ بهِ ، وكونُ المعلومِ مكشوفاً بهِ كشفاً تاماً ، فإنَّ المعلوماتِ مكشوفةٌ لله تعالى بأنَّه أنواعِ الكشفِ على ما هيَ عليه ؛ فذلكَ مهما كَانَ علمُ العبدِ أوضحَ ، وأيقنَ وأصدقَ ، وأوفقَ للمعلومِ في تفاصيلِ صفاتِ المعلومِ .. كَانَ أَقْرَبَ إلى الله تعالى .

والثالثُ : مِنْ حيثُ بقاءُ العلمِ أبدَ الآبِدِ ، بحيثُ لا يتغيَّرُ ولا يزولُ ، فإنَّ علمَ الله تعالى باقٍ لا يُتصوَّرُ أَنْ يتغيَّرَ . فذلكَ مهما كَانَ علمُ العبدِ بمعلوماتٍ لا يقبلُ التغيَّرَ والانقلابَ .. كَانَ أَقْرَبَ إلى الله تعالى .



والمعلوماتُ قسمانِ : متغيراتٌ وأزلياتٌ :

أمَّا المتغيراتُ : فمثالُها : العلمُ يكونُ زيدَ في الدارِ ، فإنَّه علمٌ له معلومٌ ، ولكنَّ يُتصوَّرُ أَنْ يخرجَ زيدٌ مِنَ الدارِ ، ويبقى اعتقادُ كونهِ في الدارِ كما كَانَ ، فينقلبُ جهلاً ، فيكونُ نقصاناً لا كمالاً ، فكلُّ ما اعتقدتهُ اعتقاداً موافقاً له تُتصوَّرُ أَنْ ينقلبَ المعتقدُ فيه عمّا اعتقدتهُ .. كنتَ بصددِ أَنْ ينقلبَ كمالُكَ نقصاً ، ويعودَ علمُكَ جهلاً .

ويلتحقُ بهذا المثالِ جميعُ متغيراتِ العالمِ ؛ كعلمِكَ مثلاً بارتفاعِ جبلٍ ، ومساحةِ أرضٍ ، وبعدِ البلادِ ، وتباعدِ ما بينها مِنَ الأميالِ والفراسخِ ، وسائرِ ما يُذكرُ في المسالكِ والممالكِ ، وكذلكَ العلمُ باللغاتِ التي هيَ اصطلاحاتٌ تتغيَّرُ بتغيُّرِ الأعصارِ والأممِ والعاداتِ ، فهذهِ علومٌ معلوماتُها مثلُ الزئبقِ ، تتغيَّرُ مِنْ حالٍ إلى حالٍ ، فليسَ فيها كمالٌ إلا في الحالِ ، ولا يبقى كمالاً في القلبِ .

والقسمُ الثاني : هيَ المعلوماتُ الأزليَّةُ ؛ وهيَ جوارُ الجائزاتِ ، ووجوبُ الواجباتِ ، واستحالةُ المستحيلاتِ ، فإنَّ هذهِ معلوماتٌ أزليَّةٌ أبديةٌ ؛ إذ لا يستحيلُ الواجبُ قطُّ جائزاً ، ولا الجائزُ محالاً ، ولا المحالُ واجباً ، وكلُّ هذهِ الأقسامِ داخلَةٌ في معرفةِ الله ، وما يجبُ له ، وما يستحيلُ في صفاتهِ ، ويجوزُ في أفعاليه ، فالعلمُ بالله تعالى وبصفاتهِ وأفعاليه ، وحكمتهِ في ملكوتِ السماواتِ والأرضِ ، وترتيبِ الدنيا والآخرةِ ، وما يتعلقُ بهِ .. هوَ الكمالُ الحقيقيُّ الذي يقربُ مَنْ يتَّصفُ بهِ مِنَ الله تعالى ، ويبقى كمالاً للنفسِ بعدَ الموتِ ، فتكونُ هذهِ المعرفةُ نوراً للعارفينَ بعدَ الموتِ يسعى بينَ أيديهمُ وبأيمانهمُ ، يقولونَ : ربَّنَا أتممَ لنا نورنا ؛ أي : تكونُ هذهِ المعرفةُ رأسَ مالٍ يوصلُ إلى كشفِ ما لمْ ينكشفِ في الدنيا ، كما أَنَّ مَنْ معَهُ سراجٌ خفيٌّ .. فإنَّه يجوزُ أَنْ يصيرَ ذلكَ سبباً لزيادةِ النورِ بسراجٍ آخرٍ يقتبسُ منه ، فيكملُ النورَ

بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام ، ومن ليس معه أصل السراج .. فلا مطمع له في ذلك ، فمن ليس معه أصل معرفة الله تعالى .. لم يكن له مطمع في هذا النور ، فيبقى كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، بل كظلمات في بحر لحي ، يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحب ، ظلمات بعضها فوق بعض .



فإذا ؛ لا سعادة إلا في معرفة الله تعالى ، وأما ما عدا ذلك من المعارف .. فمنها ما لا فائدة لها أصلاً ؛ كمعرفة السعير وأنساب العرب وغير ذلك ، ومنها ما لها فائدة في الإعانة على معرفة الله تعالى ؛ كمعرفة لغة العرب ، والتفسير ، والفقه ، والأخبار ، فإن معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ، ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات والأعمال التي تفيد تزكية النفس ، ومعرفة طريق تزكية النفس تفيد استعداد النفس لقبول الهداية إلى معرفة الله سبحانه وتعالى ؛ كما قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهَا ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ ، فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله تعالى .

وإنما الكمال في معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، وينطوي فيه جميع المعارف المحيطة بالموجودات ؛ إذ الموجودات كلها من أفعاله ، فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ، ومن حيث ارتباطها بالقدرة والإرادة والحكمة .. فهي من تكلمة معرفة الله تعالى .

هذا حكم كمال العلم ذكرناه وإن لم يكن لائقاً بأحكام الجاه والرياء ، ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام الكمال .



وأما القدرة :

فليس فيها كمال حقيقي للعبد ، بل للعبد علم حقيقي ، وليس له قدرة حقيقية ، وإنما القدرة الحقيقية لله تعالى ^(١) ، وما يحدث من الأشياء عقب إرادة العبد وقدرته وحركته .. فهي حادثة بإحداث الله ؛ كما قرناؤه في كتاب الصبر والشكر ، وكتاب التوكل ، وفي مواضع شتى من ربع المنجيات ، فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ، ويوصله إلى الله تعالى ، فأما كمال القدرة .. فلا .

نعم ؛ له كمال من جهة القدرة بالإضافة إلى الحال ، وهي وسيلة له إلى كمال العلم ؛ كسلامة أطرافه ، وقوة يديه للبطش ، ورجليه للمشي ، وحواشيه للإدراك ؛ فإن هذه القوى آلات للوصول بها إلى حقيقة كمال العلم ، وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى إلى القدرة بالمال والجاه للتوصل به إلى المطعم والمشرب والملبس والسكن ، وذلك إلى قدر معلوم ، فإن لم يستعمله للوصول به إلى معرفة جلال الله تعالى .. فلا خير فيه ألبتة إلا من حيث اللذة الحالية التي تنقضي على القرب ، ومن ظن ذلك كمالاً .. فقد جهل .

فالخلق أكثرهم هالكون في غمرة هذا الجهل ، فإنهم يظنون أن القدرة على الأجساد بغير الحشمة ، وعلى أعيان

(١) ولقال أن يقول : والعلم كالقدرة أيضاً ؛ إذ العلم الحقيقي لله وحده ، وعلم العبد حادث بخلق الله سبحانه ، قال عز من قائل : ﴿ وَكَرَّ اللَّهُ إِلَيْنَا رَدًّا ﴾ ، وللعبد علم يناسب حاله كما أن له قدرة تناسب حاله وتصحح تكليفه ، فالمراد بقول المصنف : (للعبد علم حقيقي) المعرفة التي هي أثر كمالات العبد ، وعلّة تكليفه الأصلية ، فحقيقته بصلاحه لطلب غايات الكمال ، وتصوّره ديمومته للعبد أبد الآباد ، بخلاف القدرة التي هي وسيلة من جهة ، ومن أخرى غير متصوّرة الاستصحاب .

الأموال بسعة الغنى ، وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه .. كمال ، فلما اعتقدوا ذلك .. أحبوه ، ولما أحبوه .. طلبوه ، ولما طلبوه .. شغلوا به ، وتهالكوا عليه ، فسوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته ، وهو العلم والحرية ، أمّا العلم .. فما ذكرناه من معرفة الله تعالى ، وأمّا الحرية .. فالخلاص من أسر الشهوات وغموم الدنيا ، والاستيلاء عليها بالقهر ؛ تشبهاً بالملائكة الذين لا تستفزهم الشهوة ، ولا يستهويهم الغضب ، فإن دفع آثار الغضب والشهوات عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة .

ومن صفات الكمال لله تعالى استحالة التغير والتأثر عليه ، فمن كان عن التغير والتأثر بالعوارض أبعد .. كان إلى الله تعالى أقرب ، وبالملائكة أشبه ، ومنزلته عند الله أعظم ، وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة ، وإنما لم نوردّه في أقسام الكمال ؛ لأن حقيقة ترجع إلى عدم نقصان ، فإن التغير نقصان ؛ إذ هو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها ، والهلاك نقص في الذات وفي صفات الكمال للذات .

فإذا ؛ الكمالات ثلاثة - إن عدنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كمالاً - : كمال العلم ، وكمال القدرة ، وكمال الحرية ؛ وأعني به : عدم العبودية للشهوات وإرادات الأسباب الدنيوية ، وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ، ولا طريق له إلى اكتساب كمال القدرة الباقية بعد موته ؛ إذ قدرته على أعيان الأموال وعلى استسخار القلوب والأبدان تنقطع بالموت ، ومعرفة وحريته لا يتعدمان بالموت ، بل يبقيان كمالاً فيه ، ووسيلة إلى القرب من الله تعالى .

فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان ، فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال ، وهو الكمال الذي لا يسلم ، وإن سلم .. فلا بقاء له ، وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل .. كان أبدأ لا انقطاع له ، وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعثون ، وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَلَوْا وَلَيْسَ بَيْنَهُنَّ لَبِيبٌ ﴾ ، فالتعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كمالاً في النفس ، والمال والجاه هو الذي ينقضي على القرب ، وهو كما مثله الله تعالى حيث قال : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُرْسِلَتْ مِنْ السَّمَاءِ فَآخَضَتْ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ... ﴾ الآية ، وقال تعالى : ﴿ وَاقْرَأْ لَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُرْسِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَاصْبِرْ هَيْمًا تَذَرُهُ الْوَيْحَ ﴾ ، وكل ما تذرؤه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا ، وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات .

فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظني لا أصل له ، وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصوداً فهو جاهل .

والإيه أشار أبو الطيب بقوله^(١) :

وَمَنْ يُنْفِقِ السَّاعَاتِ فِي جَمْعِ مَالِهِ مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذِي فَعَلَ الْفَقْرُ
إِلَّا قَذْرَ الْبُلْغَةِ مِنْهُمَا إِلَى الْكَمَالِ الْحَقِيقِيِّ ، اللَّهُمَّ ؛ اجعلنا ممن وفقته للخير وهديته بطريقك .



(١) البيت في «ديوانه بشرح العكبري» (١٥٠/٢) .

بيان ما ينجى من حب الجاه وما يذم

مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها . . فحكمه حكم ملك الأموال ، فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا ، وينقطع بالموت كالمال ، والدنيا مزرعة الآخرة ، فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يُتزوّد منه للآخرة ، وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرب والملبس . . فلا بد من أدنى جاء لضرورة المعيشة مع الخلق ، والإنسان كما لا يستغني عن طعام يتناولهُ فيجوز أن يحب الطعام أو المال الذي يتناهُ به الطعام . . فذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ، ورفيق يعينه ، وأستاذ يرشده ، وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار ، فحُبُّه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوهُ إلى الخدمة ليس بمذموم ، وحُبُّه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم ، وحُبُّه لأن يكون له في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم ، وحُبُّه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم ، فإن الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال ، فلا فرق بينهما .

إلا أن التحقيق في هذا يفضي إلى ألا يكون المال والجاه في أعيانهما محبوبين ، بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون في داره بيت ماء ؛ لأنه مضطر إليه لقضاء حاجته ، وكان يؤدّ لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغني عن بيت الماء ، ولهذا على التحقيق ليس بحب لبيت الماء ، فكل ما يُراد للتوصل به إلى محبوب . . فالمحبيب هو المقصود المتوصل إليه .

وتدرك التفرقة بمثال آخر ؛ وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع ببيت الماء فضلة الطعام ، ولو كُفي مؤنة الشهوة . . لكان يهجر زوجته ، كما أنه لو كُفي قضاء الحاجة . . لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به ، وقد يحب زوجته لذاتها حب العشاق ، ولو كُفي الشهوة . . لبقى مستصباً لنكاحها ، فهذا هو الحب دون الأول ، وكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين ، فحُبُّهما لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم ، وحُبُّهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ، ولكنه لا يُوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحملهُ الحب على مباشرة معصية ، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بكذبٍ وخداعٍ وارتكابٍ محظور ، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة ؛ فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين ، وهو حرام ، وإليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتي .



فإن قلت : طلبُ المنزل والجاه في قلب أستاذه وخادمه ورفيقه وسلطانه ومن يرتبط به أمره . . مباح على الإطلاق كيفما كان ، أو يُباح إلى حدٍ مخصوص وعلى وجهٍ مخصوص ؟
فأقول : يُطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان منها مباحان ، ووجه محظور .

أما الوجه المحظور : فهو أن يطلب قيام المنزل في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها ؛ مثل العلم والورع والنسب ، فيظهر لهم أنه علوي أو عالم أو ورع ولا يكون كذلك ، فهذا حرام ؛ لأنه كذب وتبليس ؛ إمّا بالقول وإمّا بالمعاملة .

وأما أحد المباحين : فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها ؛ كقول يوسف عليه السلام فيما أخبر عنه الرب تعالى : ﴿ أَتَعْلَمُنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَصِيظٌ عَلَيْكَ ﴾ فإنه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظاً عليماً ، وكان محتاجاً إليه ، وكان صادقاً فيه .

والثاني : أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم ، فلا تزول منزلته به ، فهذا أيضاً مباح ؛ لأن حفظ السر على القبائح جائز ، ولا يجوز هتك السر وإظهار القبيح ، وهذا ليس فيه تلبيس ، بل هو سدٌ لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به ؛ كالذي يخفي عن السلطان أنه يشرب الخمر ، ولا يلقي إليه أنه ورع ؛ فإن قوله : إني ورعٌ تلبيسٌ ، وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع ، بل يمنع العلم بالشرب .

ومن جملة المحظورات : تحسين الصلاة بين يديه ؛ ليحسن فيه اعتقاده ، فإن ذلك رياء ، وهو ملتبس ؛ إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله تعالى ، وهو وراء بما يفعله ، فكيف يكون مخلصاً ؟ ! فطلب الجاه بهذا الطريق حرام ، وكذا بكل معصية ، وذلك يجري مجرى اكتساب المال من غير فرق ، وكما لا يجوز أن يتملك مال غيره بتلبيس في عوض أو في غيره . . فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزوير وخداع ؛ فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال .



بيان اسبب في حب المدح والشراء وارتياح النفس له، وميل الطباع اليه، وبغضها للذم ونفرها منه

اعلم : أنَّ لِحَبِّ المدح والتذاذِ القلبِ به أربعة أسباب :

السبب الأول - وهو الأقوى - : شعورُ النفسِ بالكمالِ ، فإنَّنا بيَّنا أنَّ الكمالَ محبوبٌ ، وكلُّ محبوبٍ فإدراكُهُ لذيدٌ ، فمهما شعرتِ النفسُ بكمالِها . . ارتاحتُ ، واهترتُ وتلذذتُ ، والمدحُ يشعرُ نفسَ الممدوحِ بكمالِها ، فإنَّ الوصفَ الذي به مدحٌ لا يخلو : إمَّا أنَّ يكونَ جلياً ظاهراً ، أو يكونَ مشكوكاً فيه .

فإنَّ كانَ جلياً ظاهراً محسوساً . . كانتِ اللَّذَّةُ فيه أقلَّ ، ولكِنَّه لا يخلو عن لَذَّةٍ ؛ كثنائِهِ عليه بأنَّه طويلُ القامةِ ، أبيضُ اللونِ ، فإنَّ هذا نوعُ كمالٍ ، ولكنَّ النفسَ تغفلُ عنه ، فتخلو عن لَذَّتِهِ ، فإذا أشعرَ به . . لم يخلُ حدوثُ الشعورِ عن حدوثِ لَذَّةٍ .

وإنَّ كانَ ذلكَ الوصفُ ممَّا يتطرَّقُ إليه الشكُّ . . فاللَّذَّةُ فيه أعظمُ ؛ كالثناءِ عليه بكمالِ العلمِ ، وكمالِ الورعِ ، وبالحسنِ المطلقِ ، فإنَّ الإنسانَ ربُّما يكونُ شاكِّاً في كمالِ حسنه ، وكمالِ علمه ، وكمالِ ورعه ، ويكونُ مشتاقاً إلى زوالِ هذا الشكِّ ؛ بأنَّ يصيرَ مستيقناً لكونِهِ عديمَ النظيرِ في هذه الأمورِ ؛ إذ تطمئنُّ نفسُهُ إليه ، فإذا ذكرَهُ غيره . . أوردتْ ذلكَ طمأنينةً وثقةً باستيعارِ ذلكَ الكمالِ ، فتعظمُ لَذَّتُهُ ، وإنَّما تعظمُ اللَّذَّةُ بهذهِ العلَّةِ مهما صدرَ الثناءُ مِنْ بصيرٍ بهذهِ الصفاتِ ، خبيرٍ بها ، لا يجازفُ في القولِ إلا عن تحقيقٍ ، وذلكَ كفرحِ التلميذِ بثناءِ أستاذه عليه بالقياسةِ والذكاءِ وغزارةِ الفضلِ ، فإنَّه في غايةِ اللَّذَّةِ ، وإنَّ صدرَ مَنْ يجازفُ في الكلامِ أو لا يكونُ بصيراً بذلكَ الوصفِ . . ضَعُفَتِ اللَّذَّةُ .

وبهذهِ العلَّةِ يبغضُ الذَّمُّ أيضاً ويكرهُه ؛ لأنَّه يشعرُهُ بنقصانِ نفسِهِ ، والنقصانُ ضدُّ الكمالِ المحبوبِ ، فهو ممقوتٌ ، والشعورُ بِهِ مؤلمٌ ، ولذلكِ يعظمُ الألمُ إذا صدرَ الذَّمُّ مِنْ بصيرٍ موثوقٍ بِهِ ، كما ذكرناه في المدحِ .



السبب الثاني : أنَّ المدحَ يدلُّ على أنَّ قلبَ المادحِ مملوكٌ للممدوحِ ، وأنَّه مريدٌ له ، ومعتمدٌ فيه ، ومسخرٌ تحتَ مشيئتهِ ، وملِكُ القلوبِ محبوبٌ ، والشعورُ بحصولِهِ لذيدٌ ، وبهذهِ العلَّةِ تعظمُ اللَّذَّةُ مهما صدرَ الثناءُ مِنْ تَسْعِ قدرتهِ ، ويتنفعُ باقتناصِ قلبِهِ ؛ كالملوكِ والأكابرِ ، ويضعفُ مهما كانَ المُثني مِمَّنْ لا يُؤْتِيه له ، ولا يقدرُ على شيءٍ ، فإنَّ القدرةَ عليه بملكِ قلبِهِ قدرةٌ على أمرٍ حقيرٍ ، فلا يدلُّ المدحُ إلا على قدرةٍ قاصرةٍ ، وبهذهِ العلَّةِ أيضاً يكرهُ الذَّمُّ ، ويتألمُ بِهِ القلبُ ، وإذا كانَ مِنَ الأكابرِ . . كانتْ نكايتهُ أعظمَ ؛ لأنَّ الفاتئَ بِهِ أعظمُ .



السبب الثالث : أنَّ ثناءَ المُثني ومدحِ المادحِ سببٌ لاصطيادِ قلبِ كلِّ مَنْ يسمعهُ ، لا سيَّما إذا كانَ مِمَّنْ يُلتفتُ إلى قوله ، ويُعتدُّ بثنائِهِ ، ولهذا يختصُّ بثناءٍ يقعُ على الملأِ ، فلا جرمَ كلُّما كانَ الجمعُ أكثرَ والمُثني أجدرَ بأنَّ يُلتفتَ إلى قوله . . كانَ المدحُ أَلَدَّ ، والذَّمُّ أشدَّ على النفسِ .



السبب الرابع : أنَّ المدحَ يدُلُّ على حشمة الممدوح ، واضطرارِ المادحِ إلى إطلاقِ اللسانِ بالثناءِ عليه ؛ إمَّا عن طوعٍ ، وإمَّا عن قهرٍ ، فإنَّ الحشمةَ أيضاً لذيدةٌ ؛ لما فيها من القهرِ والقدرةِ ، وهذه اللذةُ تحصلُ وإنَّ كانَ المادحُ لا يعتقدُ في الباطنِ ما مدحَ به ، ولكنَّ كونه مضطراً إلى ذكرِهِ نوعُ قهرٍ واستيلاءٍ عليه ، فلا جرمَ تكونُ لذتُهُ بقدرِ تمتعِ المادحِ وقوَّيه ، فتكونُ لذَّةُ ثناءِ القويِّ الممتنعِ عنِ التواضعِ بالثناءِ أشدَّ .

فهذه الأسبابُ الأربعةُ قد تجتمعُ في مدحِ مَدَحٍ واحدٍ فيعظمُ بها الالتذادُ ، وقد تفرقُ فنقصُ اللذةِ بها .



أما العلةُ الأولى وهي استشعارُ الكمالِ . . فتندفعُ بأنَّ يعلمَ الممدوحُ أنَّه غيرُ صادقٍ في مدحه ؛ كما إذا مدحَ بأنَّه نسيبٌ ، أو سخيٌّ ، أو عالمٌ بعلمٍ ، أو متورِّعٌ عن المحظوراتِ ، وهو يعلمُ من نفسه ضِدَّ ذلكَ ، فتزولُ اللذةُ التي سببها استشعارُ الكمالِ ، وتبقى لذَّةُ الاستيلاءِ على قلبِهِ وعلى لسانِهِ وبقيَّةُ اللذاتِ .

فإنَّ كانَ يعلمُ أنَّ المادحَ ليسَ يعتقدُ ما يقوله ويعلمُ خلوهُ عن هذه الصفةِ . . بطلتِ اللذةُ الثانيةُ ، وهو استيلاؤه على قلبِهِ ، وتبقى لذَّةُ الاستيلاءِ بالحشمةِ على اضطرارِ لسانِهِ إلى التلقينِ بالثناءِ .

فإنَّ لم يكنْ ذلكَ عن خوفٍ ، بل كانَ بطريقِ اللَّعِبِ . . بطلتِ اللذاتُ كلها ، فلم يكنْ في المدحِ أصلاً لذَّةٌ ؛ لفواتِ الأسبابِ الثلاثةِ .

فهذا ما يكشفُ الغطاءَ عن علَّةِ التذاذِ النفسِ بالمدحِ ، وتألُّمها بسببِ الذمِّ ، وإنَّما ذكرناه لنعرفَ طريقَ العلاجِ لحبِّ الجاهِ ، وحبِّ المحمَّدةِ ، وخوفِ المذمَّةِ ، فإنَّ ما لا يُعرفُ سببُهُ لا يمكنُ معالجَتُهُ ؛ إذ العلاجُ عبارةٌ عن حلِّ أسبابِ المرضِ ، واللهُ الموفقُ بكرمه ولطفِهِ ، وصلى اللهُ على كلِّ عبدٍ مصطفىٍّ .



بيان علاج حب الجاه

اعلم: أن من غلب على قلبه حب الجاه .. صار مقصور الهم على مراعاة الخلق ، مشغولاً بالتودد إليهم والمراعاة لأجلهم ، ولا يزال في أقواله وأفعاله وأعماله ملتفتاً إلى ما يعظم منزلته عندهم ، وذلك بذو النفاق وأصل الفساد ، ويجز ذلك - لا محالة - إلى التساهل في العبادات والمراعاة بها ، وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب .

ولذلك شبّه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال وإفسادهما للدين بذنبيين ضارين ، وقال عليه الصلاة والسلام: « إنّه ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل »^(١) إذ النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل ، وكل من طلب المنزلة في قلوب الناس فيضطر إلى النفاق معهم ، وإلى التظاهر بخصال حميدة هو خال عنها ، وذلك هو عين النفاق .



فحب الجاه إذاً من المهلكات ، فيجب علاجه وإزالته عن القلب ، فإنّه طبع جبل القلب عليه كما جبل على حب المال ، وعلاجه مركّب من علم وعمل :

أما العلم : فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه ، وهو كمال القدرة على أشخاص الناس وعلى قلوبهم ، وقد بيّنا أن ذلك إن صفا وسلم .. فأخذه الموت ، فليس من الباقيات الصالحات ، بل لو سجد لك كل من على بساط الأرض من المشرق إلى المغرب فإلى خمسين سنة .. لا يبقى الساجد ولا المسجود له ، ويكون حالك كحال من مات قبلك من ذوي الجاه مع المتواضعين له ، فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها .

ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمي كما سبق .. صغر الجاه في عينه ، إلا أن ذلك إنما يصغر في عين من ينظر إلى الآخرة كأنه يشاهدها ، ويستحقّر العاجلة ، ويكون الموت كالحاصل عنده ، ويكون حاله كحال الحسن البصري إذ كتب إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليهما : (أما بعد : فكأنك بأخّر من كتب عليه الموت قد مات) ، فانظر كيف مدّ نظره نحو المستقبل وقدره كائنات ، وكذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه : (أما بعد : فكأنك بالدنيا لم تكن ، وكأنك بالآخرة لم تزل)^(٢) .

فهؤلاء كان التفاهتهم إلى العاقبة ، فكان عملهم لها بالقوى ؛ إذ علموا أن العاقبة للمتقين ، فاستحقروا الجاه والمال في الدنيا ، وأبصار أكثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لا تمتد نورها إلى مشاهدة العواقب ، ولذلك قال تعالى : ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ ، وقال : ﴿ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴾ .

فمن هذا حذره فينبغي أن يعالج قلبه في حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة ، وهو أن يتفكّر في الأخطار التي

(١) رواه الدليمي من حديث أبي هريرة بلفظ : (حب الغنى ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء العشب) « إتحاف » (٢٥٢/٦) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « قصر الأمل » (٢٢٦) .

يستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا ، فإن كل ذي جاه محسود ومقصود بالإيذاء ، وخائف على الدوام على جاهه ، ومحترق من أن تتغير منزلته في القلوب ، والقلوب أشد تغيراً من القدر في غلباتها ، وهي مترددة بين الإقبال والإعراض ، فكل ما يبني على قلوب الخلق يضاها ما يبني على أمواج البحر ، فإنه لا ثبات له ، والاستغالب بمراعة القلوب ، وحفظ الجاه ، ودفع كيد الحساد ، ومنع أذى الأعداء .. كل ذلك غموم عاجلة ، ومكيدة للذة الجاه ، فلا يفي في الدنيا مرجوها بمخوفها ، فضلاً عما يفوت في الآخرة ، فبهذا ينبغي أن تُعالج البصيرة الضعيفة .

وأما من نفذت بصيرته ، وقوي إيمانه .. لم يلتفت إلى الدنيا ، فهذا هو العلاج من حيث العلم .



وأما من حيث العمل : فإسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها ؛ حتى يسقط من أعين الخلق ، وتفارقه لذة القبول ، ويأنس بالخمول ، ويرد الخلق ، ويقنع بالقبول من الخالق .

وهذا هو منهج الملامية^(١) ؛ إذ اقتحموا الفواحش في صورتها ؛ ليسقطوا أنفسهم عن أعين الناس ، فسلموا من آفة الجاه ، وهذا غير جائز لمن يقتدى به ، فإنه يوهن الدين في قلوب المسلمين ، وأما الذي لا يقتدى به .. فلا يجوز له أن يقدم على محظور لأجل ذلك ، بل له أن يفعل من المباحات ما يسقط قدره عند الناس ؛ كما روي أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد ، فلما علم بقربه منه .. استدعى طعاماً وبقلاً وأخذ يأكل بشره ، ويعظم اللقم ، فلما نظر إليه الملك .. سقط من عينه وانصرف ، فقال الزاهد : الحمد لله الذي صرفك عني^(٢)

ومنهم من شرب شرباً حلالاً في قدح لوئله لون الخمر ، حتى يظن به أنه يشرب الخمر فيسقط من الأعين ، وهذا في جواره نظر من حيث الفقه ، إلا أن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه مهما رأوا صلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التقصير ؛ كما فعل بعضهم ، فإنه عرف بالزهد ، وأقبل الناس عليه ، فدخل حماماً ، ولبس ثياب غيره وخرج ، ووقف في الطريق حتى عرفوه ، فأخذوه وضربوه ، واستردوا منه الثياب ، وقالوا : إنه طراز وهجرو^(٣)

وأقوى الطرق في قطع الجاه : الاعتزال عن الناس ، والهجرة إلى موضع الخمول ، فإن المعتزل في بيته في البلدة التي هو بها مشهور ، لا يخلو عن حب المنزلة التي تترسخ له في القلوب بسبب عزلته ، وربما يظن أنه ليس محباً لذلك الجاه ، وهو مغرور ، وإنما سكنت نفسه لأنها قد ظفرت بمقصودها ، ولو تغير الناس عما اعتقدوه فيه ؛ فذهوه أو نسبوه إلى أمر غير لائق به .. جزعت نفسه وتألمت ، وربما توصلت إلى الاعتذار عن ذلك ، وإماطة ذلك الغبار عن قلوبهم ، وربما يحتاج في إزالة ذلك عن قلوبهم إلى كذب وتلبس ، ولا يبالي به ، وبه يتبين أنه محب للجاه والمنزلة ، ومن أحب الجاه والمنزلة .. فهو كمن أحب المال ، بل هو شر منه ، فإن فتنة الجاه أعظم ، ولا يمكنه ألا يحب المنزلة

(١) نسبة إلى الملامة ؛ إذ لا ينفكون عن لوم أنفسهم ، والأصل أن يقال لهم : الملامية ، وهو مستعمل ، وقد يقال لهم : الأمناء ، وهم - كما سيبين المصنف - قوم يعمرن بواطنهم ويخربون ظواهرهم ، من أعظم أتمتهم الشيخ عبد الله بن منازل والشيخ حمدون القصار رضي الله عنهما ، انظر طرفاً من بيان صفات الملامية للعلامة الحافظ عبد الملك الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٦٥) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٤٨/٤) بنحوه .

(٣) وهو إبراهيم الخواص رضي الله عنه ، ونعت بعد هذه الحادثة بـ (لص الحمام) ، فقال لنفسه : ها هنا طاب المقام ، وانظر القصة ومثيلاتها وأجوبة الفقهاء في بيان جوازها عند الباغي في « نشر المحاسن الغالية » (ص ٣٠٣) .

في قلوب الناس ما دام يطمع في الناس ، فإذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى ، وقطع طمعه عن الناس رأساً .. أصبح الناس كلهم عنده كالأردال^(١) ، فلا يبالي أكانت له منزلة في قلوبهم أم لم تكن ؛ كما لا يبالي بذلك في قلوب الذين هم منه في أقصى الشرق ؛ لأنه لا يراهم ولا يطمع فيهم .

ولا يقطع الطمع عن الناس إلا بالقناعة ، فمن قنع .. استغنى عن الناس ، وإذا استغنى .. لم يشتغل قلبه بالناس ، ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن ، ولا يتم ترك الجاه إلا بالقناعة وقطع الطمع ؛ ويستعين على جميع ذلك بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخمول والذل ، مثل قولهم : (المؤمن لا يخلو من ذلة ، أو قلة ، أو علة)^(٢) ، وينظر في أحوال السلف وإثاراتهم للذل على العز ، ورغبتهم في ثواب الآخرة ، رضي الله عنهم أجمعين .



(١) في (ب) : (كالجنادات) .

(٢) وهو قول مشهور على السنة الناس . « إتحاف » (٢٥٥/٨) ، ومعناه في الحديث الآتي .

بيان وجه العلاج بحب المدح وكرهه الذم

اعلم : أنَّ أكثرَ الناسِ إنما هلكوا بخوفِ مذمةِ الناسِ وحبِّ مدحِهِمْ ، فصارت حركاتُهُمْ كُلُّها موقوفةً على ما يوافق رضا الناسِ ؛ رجاءً للمدحِ وخوفاً مِنَ الذمِّ ، وذلكَ مِنَ المهلكاتِ ، فيجبُ معالجتهُ .
وطريقُهُ : ملاحظةُ الأسبابِ التي لأجلِها يُحبُّ المدحُ ويُكرهُ الذمُّ .



أما السببُ الأوَّلُ وهو استنعارُ الكمالِ بسببِ قولِ المادحِ : فطريقُك فيه أن ترجعَ إلى عقلِكَ وتقولَ لنفسِكَ : هذه الصفةُ التي يمدحكُ بها أنت متصفٌ بها أم لا ؟

فإن كنتَ متصفاً بها . . فهي إما صفةٌ تستحقُّ بها المدحُ ؛ كالعلمِ والورعِ ، وإما صفةٌ لا تستحقُّ بها المدحُ ؛ كالثروةِ والجاهِ والأغراضِ الدنيويَّةِ .

فإن كانتَ مِنَ الأغراضِ الدنيويَّةِ . . فالفرحُ بها كالفرحِ بنباتِ الأرضِ الذي يصيرُ على القربِ هشيماً تذروه الرياحُ ، ولهذا مِنَ قلةِ العقلِ ، بل العاقلُ يقولُ كما قالَ المتنبي ^(١) :

أَشْدُّ النِّعَمِ عِنْدِي فِي سُورٍ تَيَقَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ انْتِقَالاً

فلا ينبغي أن يفرحَ الإنسانُ بعروضِ الدنيا ، وإن فرحَ . . فلا ينبغي أن يفرحَ بمدحِ المادحِ بها ، بل بوجودها ، والمدحُ ليسَ هو سببُ وجودها .

وإن كانتِ الصفةُ ممَّا يستحقُّ الفرحَ بها ؛ كالعلمِ والورعِ . . فينبغي ألا يفرحَ بها ؛ لأنَّ الخاتمةَ غيرُ معلومةٍ ، وهذا إنما يقتضي الفرحَ لأنَّهُ يقربُ عندَ الله زُلْفى ، وخطرُ الخاتمةِ باقي ، ففي الخوفِ مِنْ سوءِ الخاتمةِ شغلٌ عنِ الفرحِ بكلِّ ما في الدنيا ، بل الدنيا دارُ أحزانٍ وغمومٍ ، لا دارُ فرحٍ وسرورٍ .

ثمَّ إن كنتَ تفرحُ بها على رجاءِ حسنِ الخاتمةِ . . فينبغي أن يكونَ فرحُك بفضلِ الله تعالى عليك بالعلمِ والتقوى ، لا بمدحِ المادحِ ، فإنَّ اللذةَ في استنعارِ الكمالِ ، والكمالُ موجودٌ مِنْ فضلِ الله لا مِنْ المدحِ ، والمدحُ تابعٌ لَهُ ، فلم يَنْبغي أن تفرحَ بالمدحِ والمدحُ لا يزيدُك فضلاً ؟

وإن كانتِ الصفةُ التي مُدحتَ بها أنت خالٍ عنها . . ففرحُك بالمدحِ غايةُ الجنونِ ، ومثالكُ مثالُ مَنْ يهزأُ بهِ إنسانٌ ويقولُ لَهُ : سبحانَ الله !! ما أكثرَ العطرَ الذي في أحشائي !! وما أطيبَ الروائحِ التي تفوحُ مِنْهُ إذا قضى حاجتَهُ !! وهو يعلمُ ما تشتملُ عليه أعمارُهُ مِنَ الأقدارِ والأنثانِ ، ثمَّ يفرحُ بذلكَ ، فكذلكَ إذا أثنوا عليك بالصلاحِ والورعِ ، ففرحتَ بهِ ، واللهُ مطلعٌ على خباثتِ باطنِكَ ، وغوائلِ سريرتِكَ ، وأقدارِ صفاتِكَ . . كانَ ذلكَ مِنْ غايَةِ الجهلِ .

فإذا ؛ المادحُ إن صدقَ . . فليكنَ فرحُك بصفيتِكَ التي هي مِنْ فضلِ الله عليك ؛ وإن كذبَ . . فينبغي أن يغمَّكَ ذلكَ ولا تفرحَ بهِ .



(١) انظر ديبوانه بشرح العكبري ١/ (٢٢٤/٣) .

وَأَمَّا السَّبَبُ الثَّانِي وَهُوَ دَلَالَةُ الْمَدْحِ عَلَى تَسْخِيرِ قَلْبِ الْمَادِحِ ، وَكَوْنِهِ سَبَباً لَتَسْخِيرِ قَلْبِ آخَرَ : فِهَذَا يَرْجِعُ إِلَى حُبِّ الْجَاهِ وَالْمَنْزِلَةِ فِي الْقُلُوبِ ، وَقَدْ سَبَقَ وَجْهُ مَعَالِجَتِهِ ، وَذَلِكَ بِقَطْعِ الطَّمَعِ عَنِ النَّاسِ ، وَطَلِبِ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ ، وَيَأْنُ تَعْلَمُ أَنَّ طَلِبَكَ الْمَنْزِلَةَ فِي قُلُوبِ النَّاسِ وَفَرَحَكَ بِهَا يَسْقُطُ مِنْزِلَتَكَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَكَيْفَ تَفْرَحُ بِهِ ؟!



وَأَمَّا السَّبَبُ الثَّالِثُ وَهُوَ الْحَشْمَةُ الَّتِي اضْطُرَّتِ الْمَادِحُ إِلَى الْمَدْحِ : فَهُوَ أَيْضاً يَرْجِعُ إِلَى قُدْرَةِ عَارِضَةٍ لَا ثَبَاتَ لَهَا وَلَا تَسْتَحِقُّ الْفَرَحَ ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَغْمُكَ مَدْحُ الْمَادِحِ وَتَكْرَهُهُ وَتَغْضَبَ بِهِ ، كَمَا نُقِلَ ذَلِكَ عَنِ السَّلَفِ ؛ لِأَنَّ آفَةَ الْمَدْحِ عَلَى الْمَمْدُوحِ عَظِيمَةٌ ، كَمَا ذَكَرْنَاهَا فِي كِتَابِ آفَاتِ اللِّسَانِ .

وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : (مَنْ فَرَحَ بِمَدْحٍ .. فَقَدْ مَكَّنَ الشَّيْطَانَ مِنْ أَنْ يَدْخُلَ فِي بَطْنِهِ) ^(١)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (إِذَا قِيلَ لَكَ : نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ ، فَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ يُقَالَ لَكَ : بَشَنَ الرَّجُلُ أَنْتَ .. فَأَنْتَ وَاللَّهِ بَشَنَ الرَّجُلِ) ^(٢)

وَرُويَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ - فَإِنْ صَحَّ .. فَهُوَ قَاصِمٌ لِلظُّهْرِ - : أَنَّ رَجُلًا أَثْنَى عَلَى رَجُلٍ خَيْرًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ كَانَ صَاحِبُكَ حَاضِرًا فَرَضِي الَّذِي قُلْتَ فَمَاتَ عَلَى ذَلِكَ .. دَخَلَ النَّارَ » ^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً لِلْمَادِحِ : « وَيَحَكَ !! قَطَعْتَ ظَهْرَهُ ، لَوْ سَمِعَكَ .. مَا أَفْلَحَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » ^(٤)

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « أَلَا لَا تَمَادِحُوا ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَّاحِينَ .. فَاحْثُوا فِي وَجُوهِهِمُ التَّرَابَ » ^(٥)

فلهذا كَانَ الصَّحَابَةُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَلَى وَجَلٍ عَظِيمٍ مِنَ الْمَدْحِ وَفَتْنَتِهِ ، وَمَا يَدْخُلُ عَلَى الْقَلْبِ مِنَ الشُّرُورِ الْعَظِيمِ بِهِ ، حَتَّى إِنَّ بَعْضَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ سَأَلَ رَجُلًا عَنْ شَيْءٍ فَقَالَ : أَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ مِنِّي وَأَعْلَمُ ، فغَضِبَ وَقَالَ : إِنِّي لَمْ أَمْزُكْ أَنْ تَرْجِيَنِي !! ^(٦)

وقيل لبعض الصحابة : لا يزال الناس بخير ما أبقاك الله ، فغضب وقال : إِنِّي لِأَحْسَبُكَ عِرَاقِيَّ ^(٧)

وقال بعضهم لَمَّا مَدَحَ : (اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ عَبْدَكَ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِمَقْتِكَ ، فَأَشْهَدُكَ عَلَى مَقْتِهِ) ^(٨)

وإنَّما كرهوا المدحَ خِيفَةَ أَنْ يَفْرَحُوا بِمَدْحِ الْخَلْقِ وَهُمْ مَقْمُوتُونَ عِنْدَ الْخَالِقِ ، فَكَانَ اشْتِغَالُ قُلُوبِهِمْ بِحَالِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ يُبْغِضُ إِلَيْهِمْ مَدْحَ الْخَلْقِ ؛ لِأَنَّ الْمَمْدُوحَ عَلَى الْحَقِيقَةِ هُوَ الْمُقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ ، وَالْمَمْدُومُ عَلَى الْحَقِيقَةِ هُوَ الْمُبْعَدُ مِنَ اللَّهِ

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٦٤/٢) عن مالك بن دينار .

(٢) أورده صاحب «القول» (١٧٣/١) عن سفيان الثوري بنحوه .

(٣) قال الحافظ العراقي : (لم أجد له أصلاً) . «إتحاف» (٢٥٦/٨) .

(٤) رواه البخاري (٢٦٦٢) ، ومسلم (٣٠٠٠) بنحوه .

(٥) رواه مسلم (٦٩/٣٠٠٢) دون قوله : (ألا لا تمادحوا) .

(٦) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٨٢/٥) قاله أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه لأريد وقد مدحه بهذا .

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٥٤) من زيادات نعيم بن حماد ، والصحابي هو عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وأدب اللسان» (٦٠٢) .

الملقَى في النارِ مع الأشرارِ ، فهذا الممدوحُ إنْ كانَ عندَ اللهِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ .. فما أعظمَ جهلَهُ إذا فرَحَ بمدحِ غيره !! وإنْ كانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .. فلا ينبغي أنْ يفرَحَ إلا بفضلِ اللهِ سبحانه وتعالى وثنائه عليه ؛ إذ ليسَ أمرُهُ بيدَ الخلقِ ، ومهما علمَ أنَّ الأجلَ والأرزاقَ بيدَ اللهِ تعالى .. قلَّ التفاتُهُ إلى مدحِ الخلقِ وذمِّهم ، وسقطَ مِنْ قلبِهِ حُبُّ المدحِ ، واشتغلَ بما يهْمُهُ مِنْ أمرِ دينِهِ ، واللهُ الموفِّقُ للصوابِ برحمته .



بيان علاج كراهة الذم

قد سبق أنَّ العلة في كراهة الذم هي ضدُّ العلة في حبِّ المدح ، فعلاجُهُ أيضاً يفهم منه .
والقولُ الوجيزُ فيه : أنَّ مَنْ ذَمَّكَ لا يخلو مِنْ ثلاثة أحوالٍ : إمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ صدَّقَ فيما قالَ وقصدَ به النصَّحَ
والشفقةَ ، وإمَّا أَنْ يَكُونَ صادقاً ولكن قصده الإيذاء والتعنُّتُ ، وإمَّا أَنْ يَكُونَ كاذباً .



فإنَّ كَانَ صادقاً وقصدُهُ النصَّحَ . . فلا ينبغي أَنْ تَذُمَّ وتغضبَ عليه وتحقدَ بسببه ، بل ينبغي أَنْ تتفكَّرَ مِنَّهُ ؛ فإنَّ مَنْ
أهدى إِلَيْكَ عيوبَكَ . . فقد أَرشدَكَ إلى المهلكِ لكِ حتَّى تنقِيَه ، فينبغي أَنْ تفرَّحَ به ، وتشتغلَ بإزالةِ الصفةِ المذمومةِ
عنِ نَفْسِكَ إِنْ قدرتَ عليها ، فأَمَّا اعتمائُكَ بسببه وكراحتُكَ لَهُ وذمُّكَ إِيَّاهُ . . فَإِنَّهُ غايَةُ الجهلِ .



وإنَّ كَانَ قصدهُ التَّعنُّتُ . . فَأَنْتِ قَدْ انتفعتِ بقوله ؛ إِذْ أَرشدَكَ إلى عيبِكَ إِنْ كُنْتَ جاهلاً به ، أَوْ ذَكَّرَكَ عيبَكَ إِنْ
كُنْتَ غافلاً عنه ، أَوْ قَبَّحَهُ في عينِكَ لينبعتَ حرصُكَ على إزالته إِنْ كُنْتَ قَدْ استحسنتَهُ ، وكلُّ ذَلِكَ أسبابُ سعادَتِكَ ،
وقَدْ استفدتَهُ مِنْهُ ، فاشتغلِ بطلبِ السَّعادةِ ، فقد أُتيحَ لَكَ أسبابُها بسببِ ما سمعتَهُ مِنَ المَذْمَةِ .

فمهما قصدتِ الدخولَ على ملكٍ وثوبَكَ ملوثٌ بالعذرةِ وَأَنْتِ لا تدري ، ولو دخلتَ عليه كذلكَ لخفتِ أَنْ يَحِزَّ
رقيبُكَ لتلويثِكَ مجلسَهُ بالعذرةِ ، فقالَ لَكَ قائلٌ : أَيُّهَا الملوَّثُ بالعذرةِ ؛ طَهِّرْ نَفْسَكَ . . فينبغي أَنْ تفرَّحَ به ؛ لِأَنَّ تَنبِيْهَكَ
بقوله غنيمةٌ ، وجميعُ مساوئِ الأخلاقِ مهلكةٌ في الآخرةِ ، والإنسانُ إِنَّمَا يعرفُها مِنْ قولِ أعدائِهِ ، فينبغي أَنْ تغتنمَهُ .
وَأَمَّا قصدُ العدوِّ التَّعنُّتُ . . فجنابةٌ مِنْهُ على دينِ نَفْسِهِ ، وهو نعمةٌ مِنْهُ عليك ، فَلِمَ تغضبِ عليه بفعلِ انتفعتِ بهِ
أَنْتِ وتضرَّرَ هو بهِ ؟!



الحالةُ الثالثةُ : أَنْ يفتريَ عليكِ بما أَنْتِ بريءٌ مِنْهُ عندَ الله تعالى : فينبغي أَلَّا تَكْرَهُ ذَلِكَ ، ولا تشتغلِ بذمِّهِ ، بل
تتفكَّرِ في ثلاثةِ أمورٍ :

أحدها : أَنَّكَ إِنْ خلوتِ مِنْ ذَلِكَ العيبِ . . فلا تخلو مِنْ أمثالهِ وأشباهِهِ ، وما سترَ اللهُ مِنْ عيوبِكَ أَكْثَرُ ، فاشكرِ الله
تعالى إِذْ لَمْ يطلعْهُ على عيوبِكَ ، ودفعَهُ عَنْكَ بِذِكْرِ ما أَنْتِ بريءٌ مِنْهُ .

والثاني : أَنَّ ذَلِكَ كفاراتٌ لبقيةِ مساوئِكَ وذنوبِكَ ، فكأنَّه رماكَ بعيبِ أَنْتِ بريءٌ مِنْهُ ، وطهَّرَكَ عَنْ ذنوبٍ أَنْتِ ملوثٌ
بها ، وكلُّ مَنْ اغتابَكَ فقد أهدى إِلَيْكَ حسناتِهِ ، وكلُّ مَنْ مدحكَ فقد قطعَ ظهركَ ، فما بالُكَ تفرحُ بقطعِ الظهرِ ، وتحزنُ
بهذا الحسناتِ التي تقَرَّبَكَ إلى الله تعالى ، وَأَنْتِ تزعمُ أَنَّكَ تحبُّ القُرْبَ مِنَ الله ؟

وَأَمَّا الثالثُ : فهو أَنَّ المسكينَ قد جنى على دينِهِ حتَّى سقطَ مِنْ عينِ الله تعالى ، وأهلكَ نَفْسَهُ بافتراءِهِ ، وتعرَّضَ
لعقابهِ الأليمِ ، فلا ينبغي أَنْ تغضبَ عليه معَ غضبِ الله عليه ، فتشمتَ الشيطانَ بِهِ ، وتقولُ : اللهم ؛ أَهْلِكْهُ ، بل ينبغي

أَنْ تَقُولَ : اللَّهُمَّ ؛ أَصْلَحْهُ ، اللَّهُمَّ ؛ تَبَّ عَلَيْهِ ، اللَّهُمَّ ؛ أَرْحَمْهُ ، كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِقَوْمِي ، اللَّهُمَّ ؛ اهْدِ قَوْمِي ، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ^(١) لَمَّا أَنْ كَسَرُوا ثَنِيَّتَهُ ، وَشَجُّوا وَجْهَهُ ، وَقَتَلُوا عَمَّهُ حِمْرَةَ يَوْمَ أُحُدٍ .
 ودعا إبراهيم بن أدهم لمن شج رأسه بالمغفرة ، فقليل له في ذلك ، فقال : أعلم أنني مأجور بسببه ، وما نالني منه إلا خير ، فلا أرضى أن يكون هو معاقباً بسببي ^(٢)



ومما يهون عليك كراهة المذمة : قطع الطمع ؛ فإن من استغنى عنه مهما ذمك .. لم يعظم أثر ذلك في قلبك ، وأصل الدين القناعة ، وبها ينقطع الطمع عن الجاه والمال ، وما دام الطمع قائماً كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً ، وكانت همتك إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة ، ولا يُنال ذلك إلا بهدم الدين ، فلا ينبغي أن يطمع طالب المال والجاه ومحِبُّ المدح ومبغضُ الذم في سلامة دينه ، فإن ذلك بعيد جداً .



(١) رواه البخاري (٣٤٧٧) ، ومسلم (١٧٩٢) .

(٢) أورده الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٣٣٥) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٤١٤) .

بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والمذم

اعلم : أن للناس أربعة أحوالٍ بالإضافة إلى الذَّامِّ والمدحِ :

الحالة الأولى : أن يفرَّحَ بالمدحِ ويشكرَ المادحَ ، ويغضبَ من الذَّمِّ ويحقدَ على الذَّامِّ ، ويكافئه أو يحبَّ مكافأته ، وهذا حالُ أكثرِ الخلقِ ، وهو غايةُ درجاتِ المعصيةِ في هذا البابِ .



الحالة الثانية : أن يمتنعَ في الباطنِ على الذَّامِّ ، ولكن يمسكُ لسانه وجوارحه عن مكافأته ، ويفرَّحَ باطنه ويرتاح للمادحِ ، ولكن يحفظُ ظاهره عن إظهارِ السرورِ ، وهذا من النقصانِ ، إلا أنَّه بالإضافة إلى ما قبله كمالٌ .



الحالة الثالثة - وهي أوَّلُ درجاتِ الكمالِ - : أن يستويَ عندهُ ذامُّه ومادحُه ، فلا تمنُّه المذمَّةُ ، ولا تسرُّه المدحُ ، وهذا قد بظنه بعضُ العبادِ بنفسِهِ ، ويكونُ مغروراً إن لم يمتحنَ نفسَهُ بعلاماته ، وعلاماته : ألا يجدَ في نفسه استغلاًلاً للذَّامِّ عندَ تطويلِهِ الجلوسِ عندهُ أكثرَ ممَّا يجدهُ في المادحِ ، وألا يجدَ في نفسه زيادةَ هيْزَةٍ ونشاطٍ في قضاءِ حوائجِ المادحِ فوقَ ما يجدهُ في قضاءِ حوائجِ الذَّامِّ ، وألا يكونَ انقطاعُ الذَّامِّ عن مجلسِهِ أهونَ عليه من انقطاعِ المادحِ ، وألا يكونَ موثُ المادحِ المطريِّ له أشدَّ نكايةً في قلبِهِ من موثِ الذَّامِّ ، وألا يكونَ غمُّه بمصيبةِ المادحِ وما يناله من أعدائه أكثرَ ممَّا يكونُ بمصيبةِ الذَّامِّ ، وألا تكونَ زلَّةُ المادحِ أخفَّ على قلبِهِ وفي عينِهِ من زلَّةِ الذَّامِّ ، فمهما خفَّ الذَّامُّ على قلبِهِ كما خفَّ المادحُ ، واستويا من كلِّ وجهٍ . . فقد نالَ هذهَ الرتبةَ ، وما أبعدَ ذلكَ وما أشدُّه على القلوبِ !!

وأكثرُ العبادِ فرحُهُم بمدحِ الناسِ لهمُ مستبطنٌ في قلوبِهِم وهم لا يشعرونَ ؛ حيث لا يمتحنونَ أنفسهم بهذه العلاماتِ ، وربما يشعرُ العابدُ بميلِ قلبِهِ إلى المادحِ دونَ الذَّامِّ ، والشيطانُ يحسِّنُ له ذلكَ ويقولُ : الذَّامُّ قد عصى الله بمذمتِكَ ، والمادحُ قد أطاعَ الله بمدحك ، فكيف تسوِّي بينهما ؟! وإنما استغفلكَ للذَّامِّ من الدينِ المحضِ .

وهذا محضُ التَّلَبُّسِ ؛ فإنَّ العابدَ لو تفكَّرَ . . علمَ أنَّ في الناسِ من ارتكبَ من كبائرِ المعاصي أكثرَ ممَّا ارتكبهُ الذَّامُّ في مذمَّتِهِ ، ثمَّ إنَّه لا يستغفلُهُم ولا ينفِرُ عنهم ، ويعلمُ أنَّ المادحَ الذي مدحه لا يخلو عن مذمَّةٍ غيره ، ولا يجدُ في نفسه نفرةً عنه لمذمَّةٍ غيره ؛ كما يجدُ لمذمَّةٍ نفسه ، والمذمَّةُ من حيثِ إنَّها معصيةٌ لا تختلفُ بأن يكونَ هو المذمومُ أو غيرهُ .

فإذا ؛ العابدُ المغرورُ لنفسِهِ يغضبُ ، ولهواه يمتنعُ ، ثمَّ الشيطانُ يخيلُ إليه أنَّه من الدينِ حتَّى يعتدَّ على الله بهواه ، فيزيدهُ ذلكَ بُعداً من الله ، ومن لم يطلُعْ على مكاييدِ الشيطانِ وآفاتِ النفوسِ . . فأكثرُ عباداته تعبٌ ضائعٌ ، يفوتُ عليه الدنيا ، ويخسرُ في الآخرة ، وفيهم قالَ اللهُ تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكَ بِالْأَخْسَرِ أَعْمَالًا ﴾ ﴿ الَّذِينَ صَلَّوْا سَجُودًا فِي الْبُحُورِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهمْ يُحْسِنُونَ صُعُقًا ﴾ .



الحالة الرابعة - وهي الصدوقُ في العبادة - : أن يكرهَ المدحَ ويمقتَ المادحَ ؛ إذ يعلمُ أنَّه فتنةٌ عليه قاصمةٌ للظهرِ ،

مضرة له في الدين، وأن يحب الذَّامَّ؛ إذ يعلم أنه مهدي إليه عيوبه، ومرشد له إلى مهيمه، ومهدي إليه حسناته، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «رَأْسُ التَّوَّاضِعِ أَنْ تَكْرَهَ أَنْ تُذَكَّرَ بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى»^(١)

وقد روي في بعض الأخبار ما هو قاصمٌ لظهور أمثالنا إن صحَّ؛ إذ روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «وَيْلٌ لِلنَّصَائِمِ، وَوَيْلٌ لِلْقَائِمِ، وَوَيْلٌ لَصَاحِبِ الصَّوْفِ إِلَّا»^(٢)، فقيل: يا رسول الله؛ إلامن؟ فقال: «إِلَّا مَنْ تَنَزَّهَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا، وَأَبْغَضَ الْمِدْحَةَ، وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ»^(٣)، وهذا شديدٌ جداً.

وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية، وهو أن يضيّر الفرح والكراهة للذَّامِّ والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل، وأمّا الحالة الثالثة، وهي التسوية بين المادح والذَّامِّ.. فلست نطمع فيها، ثم إن طالبا أنفسنا بعلامات الحالة الثانية.. فإنها لا تفي بها؛ فإنها لا بد وأن تتسارع إلى إكرام المادح وقضاء حاجاته، وتتأفلق عن إكرام الذَّامِّ والثناء عليه وقضاء حوائجه، ولا تقدر على أن نسوي بينهما في الفعل الظاهر، كما لا تقدر عليه في سريرة القلب، ومن قدر على التسوية بين الذَّامِّ والمادح في ظاهر الفعل.. فهو جدير بأن يتخذ قوة في هذا الزمان إن وجد، فإنه الكبريت الأحمر يتحدّث به ولا يرى، فكيف بما بعده من المرتبتين؟!

وكل واحد من هذه الرتب أيضاً فيها درجات، أمّا الدرجات في المدح.. فهي أن من الناس من يتمنى المِدْحَةَ والثناء وانتشار الصيت، فيتوصل إلى نيل ذلك بكلّ ممكن، حتى يراعي بالعبادات، ولا يبالي بمقارفة المحظورات؛ لاستمالة قلوب الناس، واستنطاق ألسنتهم بالمدح، وهذا من الهالكين.

ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات، ولا يطلبه بالعبادات، ولا يباشر المحظورات، وهذا على شفا جُرف هار، فإن حدود الكلام الذي يستميل به القلوب وحدود الأعمال لا يمكنه أن يضبطها، فيوشك أن يقع فيما لا يحل لنيل الحمد، فهو قريب من الهالكين جداً.

ومنهم من لا يريد المِدْحَةَ ولا يسعى لطلبها، ولكن إذا مدح.. سبق السرور إلى قلبه، فإن لم يقابل ذلك بالمجاهدة، ولم يتكلف الكراهة.. فهو قريب من أن يستجره فرط السرور إلى الرتبة التي قبلها، وإن جاهد نفسه في ذلك، وكلفت قلبه الكراهة، وبغض السرور إليه بالتفكير في آفات المدح.. فهو في خطر المجاهدة، فتارة تكون اليد له، وتارة تكون عليه.

ومنهم من إذا سمع المدح.. لم يسر ولم يتمت، ولكن لم يؤثر فيه، وهذا على خير، وإن كان قد بقي عليه بقية من الإخلاص^(٤)

ومنهم من يكره المدح إذا سمعه، ولكن لا ينتهي به إلى أن يفضّب على المادح وينكر عليه.

(١) رواه هناد في «الزهد» (٨٠٧) موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه، ولفظه: (إن من رأس التواضع أن تبدأ من لغيت بالسلام، وأن ترضى بالذنن من شرف المجلس، وتكره المدحة والسمة والرياء بالبر)، وأورده مرفوعاً عن حديث علي رضي الله عنه المتقي الهندي في «كنز العمال» (٨٥٠٦) ونسب روايته للمسكري، أما بلفظ المصنف.. فقال الحافظ العراقي: (لم أجد له أصلاً). «إتحاف» (٢٥٩/٨).

(٢) في (ج): (إلا من) بدل (إلا) وحدها.

(٣) قال الحافظ العراقي: (لم أجده هنكذا، وذكر صاحب الفردوس من حديث أنس: «ويل لمن لبس الصوف فخالف فعله قوله»، ولم يخرج له ولد في مسنده). «إتحاف» (٢٥٩/٨).

(٤) بسبب عدم اغتمامه. «إتحاف» (٢٦٠/٨).

وأقصى درجاته أن يكره ويغضب ، ويُظهر الغضب وهو صادق فيه ، لا أن يُظهر الغضب وقلبه محبٌ للمدح ، فإنَّ ذلك عينُ النفاق ؛ لأنَّه يريد أن يظهر من نفسه الإخلاص والصدق ، وهو مفلسٌ منه .

وكذلك بالضدِّ من هذا تتفاوت الأحوال في حقِّ الذَّام ، وأولُّ درجاته إظهارُ الغضب ، وآخرها إظهارُ الفرح ، ولا يكونُ الفرح وإظهارُهُ إلا ممَّن في قلبه حَقٌّ وحَقْدٌ على نفسه ؛ لتمرُّدها عليه ولكثرَةِ عيوبها ومواعيدها الكاذبة وتلبساتها الخبيثة ، فيبغضُها بغضَ العدوِّ ، والإنسانُ يفرحُ بمنْ يذمُّ عدوَّهُ ، وهذا شخصٌ عدوُّه نفسه ، فيفرحُ إذا سمعَ ذمَّها ، ويشكرُ الذَّامَ على ذلك ، ويعتقدُ فتنتهُ وذكاءه ؛ لما وقفَ عليه منْ عيوبِ نفسه ، فيكونُ ذلك كالشَّقِي لهُ منْ نفسه ، ويكونُ غنيمَةً عندهُ ؛ إذ صارَ بالمدْمَةِ أَوْضَعُ في أعينِ الناسِ ، حتَّى لا يُبتلى بفتنةِ الجاهِ ، وإذا سبقتْ إليه حسَنَاتٌ لمْ ينصبْ فيها ، فعساهُ يكونُ جبراً لعيوبِهِ التي هو عاجزٌ عن إمطئِها ، ولو جاهدَ المريدُ نفسه طوْلَ عمرِهِ في هذه الخصلةِ الواحدةِ ، وهي أنْ يستويَ عندهُ ذامُّه ومادُّه . . لكانَ لَهُ شغلٌ شاغلٌ فيه لا يتفرَّغُ معه لغيرِهِ ، وبينَهُ وبينَ السعادةِ عقباتٌ كثيرةٌ ، هذه إحداها ، ولا يقطعُ شيئاً منها إلا بالمجاهدةِ الشديدةِ في العمرِ الطويلِ .



الشَّطْرُ الثَّانِي مِنَ الْكِتَابِ فِي طَلَبِ الْجَاهِ وَالْمَنْزِلَةِ بِالْعِبَادَاتِ وَهُوَ الرِّيَاءُ

وفيه بيان ذم الرياء ، وبيان حقيقة الرياء وما يُرَاءَى بِهِ ، وبيان درجات الرياء ، وبيان الرياء الخفي ، وبيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ، وبيان دواء الرياء وعلاجه ، وبيان الرخصة في إظهار الطاعات ، وبيان الرخصة في كتمان الذنوب ، وبيان ترك الطاعات خوفاً من الرياء والآفات ، وبيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح ، وبيان ما يجب على المرید أن يلزمه قلبه قبل الطاعة وبعدها ، وهي أحد عشر فصلاً .

بيان ذم الرياء

اعلم : أن الرياء حرام ، والمرائي عند الله معقوث ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار .
أمّا الآيات :

فقوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ﴾ ﴿ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّاتِ لَهْوَ عَدَابٍ شَدِيدٍ وَمَنْ أُولَئِكَ هُوَ يُبْذَرُ ﴾ ، قال مجاهد : (هم أهل الرياء)^(١)

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَطْمِئُنُّ بِرَبِّهِ اللَّهِ لَا نُؤِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ ، فمدح المخلصين بنفي كل إرادة سوى وجه الله تعالى ، والرياء هو ضده .

وقال تعالى : ﴿ فَتَنَ كَانِ يَتَّبِعُوا لِقَاءَ رَبِّهِمْ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِمْ أَحَقُّ ﴾ ، نزلت فيمن يطلب الأجر والحمد بعبادته وأعماله^(٢)



وأمّا الأخبار :

فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم حين سألته رجل فقال : يا رسول الله ؛ فيم النجاة ؟ فقال : « ألا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس »^(٣)

وروى أبو هريرة في حديث الثلاثة ، المقتول في سبيل الله ، والمتصلي بماله ، والفار في لكتاب الله ؛ كما أوردناه في كتاب الإخلاص ، وأن الله عز وجل يقول لكل واحد منهم : « كذبت ، بل أردت أن يقال : فلان جواد ، كذبت ، بل

(١) كذا في « الرعاية » (ص ١٦١) ، ورواه ابن المبارك في « الزهد » (٦١) من زيادات نعيم بن حماد ، ورواه الطبري في « تفسيره » (١٤٧/٢٢/١٢) عن شهر بن حوشب .

(٢) كما روى ذلك الحاكم في « المستدرک » (١١١/٢) .

(٣) كذا في « الرعاية » (ص ١٦١) ، وعند السيوطي في « الدر المنثور » (٧٤/١) : (أخرج أحمد بن منيع في « مسنده » بسند ضعيف عن رجل من الصحابة : أن قائلًا من المسلمين قال : يا رسول الله ؛ ما النجاة غداً ؟ قال : « لا تخادع الله » ، قال : وكيف نخادع الله ؟ قال : « أن تعمل بما أمرك به تريد به غيره ، فاتقوا الله فإنه الشرك بالله ... ») ، وسيأتي بتامه .

أردت أن يقال: فلان شجاع، كذبت، بل أردت أن يقال: فلان قارئ، فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لم يُثابوا، وأن رياءهم هو الذي أحبط أعمالهم^(١)

وقال ابن عمر رضي الله عنهما: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من رآني.. رأى الله به، ومن سمع.. سمع الله به»^(٢)

وفي حديث آخر طويل: «أن الله تعالى يقول لملائكته: إن هذا لم يردني بعمله، فاجعلوه في سجين»^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر»، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: «الرياء، يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء؟»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «استعيذوا بالله عز وجل من جُبِ الحزن»، قيل: وما هو يا رسول الله؟ قال: «وإد في جهنم أعد للقرء المرائين»^(٥)

وقال صلى الله عليه وسلم: «يقول الله عز وجل: من عمل لي عملاً أشرك فيه غيري.. فهو له كله، وأنا منه بريء، وأنا أغنى الأغنياء عن الشرك»^(٦)

وقال عيسى المسيح عليه السلام: (إذا كان يوم صوم أحدكم.. فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفتيه؛ لئلا يرى الناس أنه صائم، وإذا أعطى يمينه.. فليخف عن شماله، وإذا صلى.. فليرخ ستر يابه؛ فإن الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق)^(٧)

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم: «لا يقبل الله عز وجل عملاً فيه مثقال ذرة من رياء»^(٨).

وقال عمر لمعاذ بن جبل حين رآه يبكي: ما يبكيك؟ قال حديث سمعته من صاحب هذا القبر - يعني: النبي صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن أدنى الرياء شرك»^(٩)

وقال صلى الله عليه وسلم: «أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية»^(١٠)، وهي: أيضاً ترجع إلى خفايا الرياء ودقائقه.

(١) رواه مسلم (١٩٠٥)، وسيأتي بتفصيله.

(٢) رواه البخاري (٦٤٩٩)، ومسلم (٢٩٨٧) من حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه، ورواه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما كما أورده المصنف ابن المبارك في «الزهد» (١٤١) بلفظ: «من سمع الناس.. سمع الله به سامع خلقه، وحقره وصغره»، قال: فذرفت عينا ابن عمر رضي الله عنهما، وبلغ المصنف عن عبد الله بن عمرو بن العاص هو عند المحاسبي في «الرياء» (ص ١٦١).

(٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤٥٢)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٥٢٠) من حديث ضمرة بن حبيب مرسل.

(٤) رواه أحمد في «مسنده» (٤٧٨/٥)، والطبراني في «الكبير» (٢٥٣/٤)، والبيهقي في «الشعب» (٦٤١٢).

(٥) رواه الترمذي (٢٣٨٣)، وابن ماجه (٢٥٦).

(٦) رواه مسلم (٢٩٨٥)، وابن ماجه (٤٢٠٢) بتقديم وتأخير.

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٥٠).

(٨) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٠/٨) من كلام يوسف بن أسباط، أما مرفوعاً.. فقد قال الحافظ العراقي: (لم أجده هكذا). «إتحاف» (٢٦٣/٨).

(٩) كذا رواه الطبراني في «الكبير» (٣٦/٢٠)، وبنحوه رواه ابن ماجه (٣٩٨٩).

(١٠) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١١٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٢/٧)، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٣١٦)، وروى ابن ماجه

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلًا تَصَدَّقَ بِيَمِينِهِ فَكَادَ أَنْ يَخْفِيَهَا عَنْ شِمَالِهِ»^(١)

ولذلك ورد أن فضلَ عملِ السَّيِّرِ على عملِ الجهرِ سبعونَ ضعفاً^(٢)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْمَرَاتِي يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا فَاجِرُ، يَا غَادِرُ، يَا مَرَاتِي؛ ضَلَّ عَمَلُكَ، وَحَبِطَ أَجْرُكَ، أَذْهَبَ فَحْدُ أَجْرِكَ مِمَّنْ كُنْتَ تَعْمَلُ لَهُ»^(٣)

وقال شداد بن أوس: رأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم يبكي، فقلتُ: ما يبكيك يا رسولَ الله؟ فقال: «إِنِّي تَخَوُّفْتُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ، أَمَا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ صَنَمًا وَلَا شِمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا، وَلَكِنَّهُمْ يَرَاوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ»^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ.. مَادَتْ بِأَهْلِهَا، فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَصَيَّرَهَا أَوْتَادًا لِلْأَرْضِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: مَا خَلَقَ رَبُّنَا خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ، فَخَلَقَ اللَّهُ الْحَدِيدَ فَقَطَعَ الْجِبَالَ، ثُمَّ خَلَقَ النَّارَ فَأَذَابَتِ الْحَدِيدَ، ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَاءَ فَاطْفَأَ النَّارَ، وَأَمَرَ الرِّيحَ فَكَثَّرَتِ الْمَاءَ، فَاخْتَلَفَتِ الْمَلَائِكَةُ، فَقَالَتْ: نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى، فَقَالَتْ: يَا رَبُّ، مَا أَشَدُّ مَا خَلَقْتَ مِنْ خَلْقِكَ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَمْ أَخْلُقْ خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ مِنْ ابْنِ آدَمَ حِينَ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ بِيَمِينِهِ فَيَخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ، فَهُوَ أَشَدُّ خَلْقٍ خَلَقْتُهُ»^(٥)

وروى عبد الله بن المبارك بإسناده عن رجلٍ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ: حَدِّثْنِي حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ: فَبَكَى مُعَاذٌ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ لَا يَسْكُتُ، ثُمَّ سَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي: «يَا مُعَاذُ»؛ قُلْتُ: لِيكَ يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأَمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنِّي مُحَدِّثُكَ حَدِيثًا إِنْ أَنْتَ حَفِظْتَهُ.. نَفَعَكَ، وَإِنْ أَنْتَ ضَيَعْتَهُ وَلَمْ تَحْفَظْهُ.. انْقَطَعَتْ حَاجَتُكَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَا مُعَاذُ؛ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ سَبْعَةَ أَمْلاكٍ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ، فَجَعَلَ لِكُلِّ سَمَاءٍ مِنَ السَّبْعَةِ مَلَكًا يُوَافِي عَلَيْهَا قَدْ جَلَّلَهَا عَظَمًا، فَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبِيدِ مِنْ حِينَ أَصْبَحَ إِلَى أَنْ يَمْسِيَ، لَهُ نُورٌ كَنُورِ الشَّمْسِ، حَتَّى إِذَا صَعِدَتْ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا.. زَكَّيْنَهُ فَكَثَّرَتْهُ، فَيَقُولُ الْمَلَكُ لِلْحَفِظَةِ: اضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ، أَنَا صَاحِبُ الْغَيْبَةِ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَ مَنْ اغْتَابَ النَّاسَ بِجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي.

فَال: ثُمَّ تَأْتِي الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ صَالِحٍ مِنْ أَعْمَالِ الْعَبْدِ فَتَمُرُّ فَتَزَكِّيهِ وَتَكْثِرُهُ، حَتَّى تَبْلُغَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِالسَّمَاءِ الثَّانِيَةِ: قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ؛ إِنَّهُ أَرَادَ بِعَمَلِهِ هَذَا عَرْضَ الدُّنْيَا، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ بِجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي؛ إِنَّهُ كَانَ يَفْتَخِرُ عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ.

(٤٢٠٥) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه مرفوعاً: «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي الْإِشْرَاقَ بِاللَّهِ؛ أَمَا إِنِّي لَسْتُ أَقُولُ: لَا يَعْبُدُونَ شِمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا وَتَنًا، وَلَكِنْ أَعْمَالًا لِغَيْرِ اللَّهِ وَشَوْهَةً خَفِيَةً».

(١) هو جزء من حديث رواه البخاري (٦٦٠)، ومسلم (١٠٣١) بنحوه.

(٢) رواه البيهقي في «الشعب» (٥٥١)، وينحوه كذلك عن أبي الدرداء (٦٣٩٤).

(٣) رواه أبو الليث السمرقندي في «تنبيه الغافلين» (ص ٣٣)، وليس فيه لفظ: (يا مراثي).

(٤) كذا في «الرعاية» (١٦٤)، وقد تقدم قريباً.

(٥) رواه الترمذي (٣٣١٩) بالفاظ مقاربة.

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ بِيْتَهُجُ نُورًا ؛ مِنْ صَدَقَةٍ وَصِيَامٍ وَصَلَاةٍ قَدْ أَعْجَبَ الْحَفِظَةَ ، فَيَجَاوِزُونَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ بِهَا : قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجَهَ صَاحِبِهِ ، أَنَا مَلِكُ الْكِبَرِ ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي ؛ إِنَّهُ كَانَ يَتَكَبَّرُ عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ .

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَزْهَرُ كَمَا يَزْهَرُ الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ ، لَهُ دَوِّيٌّ مِنْ تَسْبِيحٍ وَصَلَاةٍ وَحُجٍّ وَعَمْرَةٍ حَتَّى يَجَاوِزُوا بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ بِهَا : قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجَهَ صَاحِبِهِ ، اضْرِبُوا بِهِ ظَهْرَهُ وَبِطْنَتَهُ ، أَنَا صَاحِبُ الْعُجْبِ ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي ؛ إِنَّهُ كَانَ إِذَا عَمَلَ عَمَلًا . . . أَدْخَلَ الْعُجْبَ فِي عَمَلِهِ .

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ حَتَّى يَجَاوِزُوا بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ ؛ كَأَنَّهُ الْعُرْسُ الْمَرْفُوفَةُ إِلَى أَهْلِهَا ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ بِهَا : قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجَهَ صَاحِبِهِ ، وَاحْمِلُوهُ عَلَى عَاتِقِهِ ، أَنَا مَلِكُ الْحَسَدِ ؛ إِنَّهُ كَانَ يَحْسُدُ النَّاسَ مَنْ يَتَعَلَّمُ وَيَعْمَلُ بِمِثْلِ عَمَلِهِ ، وَكُلُّ مَنْ كَانَ يَأْخُذُ فَضْلًا مِنَ الْعِبَادَةِ يَحْسُدُهُمْ وَيَقَعُ فِيهِمْ ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي .

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ ؛ مِنْ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَحُجٍّ وَعَمْرَةٍ وَصِيَامٍ ، فَيَجَاوِزُونَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ بِهَا : قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجَهَ صَاحِبِهِ ؛ إِنَّهُ كَانَ لَا يَرْحَمُ إِنْسَانًا قَطُّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ أَصَابَهُ بَلَاءٌ أَوْ ضُرٌّ أَضْرَبَ بِهِ ، بَلْ كَانَ يَشْمَتُ بِهِ ، أَنَا مَلِكُ الرَّحْمَةِ ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي .

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ؛ مِنْ صَوْمٍ وَصَلَاةٍ وَنَفَقَةٍ وَزَكَاةٍ وَاجْتِهَادٍ وَوَرَعٍ ، لَهُ دَوِّيٌّ كَدَوِيٌّ الرَّعْدِ ، وَضَوْءٌ كَضَوْءِ الشَّمْسِ ، مَعَهُ ثَلَاثَةُ آلَافٍ مَلِكٍ ، فَيَجَاوِزُونَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ بِهَا : قَفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجَهَ صَاحِبِهِ ، وَاضْرِبُوا بِهِ جَوَارِحَهُ ، أَقْفَلُوا عَلَى قَلْبِهِ ؛ إِنِّي أَحْبَبْتُ عَنْ رَبِّي كُلَّ عَمَلٍ لَمْ يُرْذَ بِهِ وَجَهَ رَبِّي ؛ إِنَّهُ أَرَادَ بِعَمَلِهِ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى ، إِنَّهُ أَرَادَ رَفْعَةً عِنْدَ الْفُقَهَاءِ ، وَذِكْرًا عِنْدَ الْعُلَمَاءِ ، وَصِيَةً^(١) فِي الْمَدَائِنِ ، أَمْرَنِي رَبِّي أَلَا أَدْعُ عَمَلَهُ يَجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي ، وَكُلُّ عَمَلٍ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ تَعَالَى خَالصًا فَهُوَ رِيَاءٌ ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى عَمَلَ الْمُرَائِي .

قَالَ : وَتَصْعَدُ الْحَفِظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ ؛ مِنْ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَصِيَامٍ وَحُجٍّ ، وَعَمْرَةٍ وَخُلُقٍ حَسَنٍ وَصَمِيَةٍ وَذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَشْتَبِعُهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاوَاتِ حَتَّى يَقْطَعُوا بِهِ الْحُجْبَ كُلَّهُا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَيَقْفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَشْهَدُونَ لَهُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ الْمَخْلُصِ لِلَّهِ تَعَالَى ، قَالَ : فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ : أَنْتُمْ الْحَفِظَةُ عَلَى عَمَلِ عَبْدِي وَأَنَا الرَّقِيبُ عَلَى نَفْسِهِ ؛ إِنَّهُ لَمْ يَرُدْنِي بِهَذَا الْعَمَلِ ، وَأَرَادَ بِهِ غَيْرِي ، فَعَلِيهِ لَعْنَتِي ، فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهَا : عَلَيْهِ لَعْنَتُكَ وَلَعْنَتُنَا ، وَتَقُولُ السَّمَاوَاتُ كُلُّهَا : عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَتُنَا ، وَتَلْعَنُهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، قَالَ مُعَاذُ اللَّهِ ؛ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُعَاذُ ، قَالَ : « اقْتَدِ بِي وَإِنْ كَانَ فِي عَمْرِكَ نَقْصٌ^(٢) » ، يَا مُعَاذُ ؛ حَافِظٌ عَلَى لِسَانِكَ مِنَ الْوَقِيعَةِ فِي إِخْوَانِكَ مِنْ حِمْلَةِ الْقُرْآنِ ، وَاحْمِلْ ذُنُوبَكَ عَلَيْكَ ، وَلَا تَحْمِلْهَا عَلَيْهِمْ ، وَلَا تَزَكِّ نَفْسَكَ بِذَمِّهِمْ ، وَلَا تَرْفَعْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ ، وَلَا تُدْخِلْ عَمَلَ الدُّنْيَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَلَا تَتَكَبَّرْ فِي مَجْلِسِكَ لَكِي يَحْذَرَ النَّاسُ مِنْ سَوْءِ خُلُقِكَ ، وَلَا تَنَاجِ رَجُلًا وَعِنْدَكَ آخَرُ ، وَلَا تَتَعَطَّمْ

(١) فِي (ب) : (وَصَوْتًا) .

(٢) فِي غَيْرِ (ك) : (تَقْصِيرٍ) بِدَلِّ (نَقْصٍ) ، وَفِي نَسْخَةِ الْحَافِظِ الزَّيْدِيِّ (٢٦٦/٨) : (عَمَلِكَ) بِدَلِّ (عَمْرِكَ) .

على الناس فينقطع عنك خير الدنيا، ولا تمرق الناس فتمزقك كلاب النار يوم القيامة في النار، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُم بِمِلَّةِ رَبِّهِمْ يَكُونُونَ خَالِدِينَ﴾ ، أتدري ما هي يا معاذ؟ قلت: ما هي بأبي أنت وأمي يا رسول الله؟ قال: «كلاب في النار تنشط اللحم والعظم»، قلت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، فمن يطيق هذه الخصال؟ ومن ينجو منها؟ قال: «يا معاذ، إنَّه ليسير على من يسره الله عليه»، قال: فما رأيت أكثر تلاوة للقرآن من معاذ؛ للحدِّ من هذا الحديث^(١)



وَأَمَّا الْأَنْثَارُ :

فيُروى أنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلاً يطأ طير رقبته، فقال: (يا صاحب الرقبة؛ ارفع رقبتك، ليس الخشوع في الرقاب، وإنما الخشوع في القلوب)^(٢)

ورأى أبو أمامة الباهلي رجلاً في المسجد يبكي في سجوده، فقال: (أنت أنت؛ لو كان هذا في بيتك)^(٣) وقال علي رضي الله عنه: (للمرائي أربع علامات: يكسل إذا كان وحده، وينشط إذا كان في الناس، ويزيد في العمل إذا أُنثي عليه، وينقص إذا ذم)^(٤)

وقال رجل لعبادة بن الصامت: أقاتل بسيفي في سبيل الله أريد به وجه الله تعالى ومحمدة الناس؟ قال: لا شيء لك، فسأله ثلاث مرات، كل ذلك يقول: لا شيء لك، ثم قال في الثالثة: «إنَّ الله تعالى يقول: أنا أغنى الأغنياء عن الشرك... الحديث»^(٥)

وسأل رجل سعيد بن المسيب فقال: أحذنا يصطنع المعروف يحب أن يُحمد ويؤجر، فقال له: أتُحب أن تُمقت؟ قال: لا، قال: فإذا عملت لله عملاً.. فأخلصه^(٦)

وقال الضحاك: (لا يقولن أحدكم: هذا لوجه الله ولوجهك، ولا يقل: هذا لله وللرحم؛ فإنَّ الله تعالى لا شريك له)^(٧)

وضرب عمر رضي الله عنه رجلاً بالدرة، ثم قال له: اقتصها مني، فقال: لا، بل أدعها لله ولك، فقال له عمر رضي الله عنه: ما صنعت شيئاً، إنَّما أنت تدعها لي فأعرف ذلك لك، أو تدعها لله وحده، فقال: ودعها لله وحده، فقال: فنعمة إذا^(٨)

(١) قال الحافظ العراقي: (هو كما قال المصنف، رواه ابن المبارك بطوله في الزهد له، وفي إسناده - كما ذكر - رجل، ورواه ابن الجوزي في «الموضوعات» [٣٣٩/٢]). «إتحاف» (٢٦٦/٨) وزاد: (ويخط الكمال الدميري: قال الشيخ تقي الدين القسيري: الرجل المذكور هو خالد بن معدان).

(٢) أورده الإسماعيلي في «مناقبه». «إتحاف» (٢٦٧/٨).

(٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٥٦).

(٤) كذا أورده الليث السمرقندي في «تنبيه الغافلين» (ص ٣٠)، ورواه بنحوه عن أبي سليمان الداراني الشعلبي في «تفسيره» (٧/٢) وفي لفظ (ثلاث علامات) ولم يذكر الأخيرة.

(٥) كذا في «الرعاية» (ص ١٦٦)، وروى الحديث مرفوعاً مسلم (٢٩٨٥)، وابن ماجه (٤٢٠٢) بنحوه.

(٦) كذا في «الرعاية» (ص ١٦٥)، والسائل هو ابن أبي مغيث.

(٧) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٩٣٧)، ورواه عنه الدارقطني في «سننه» (٥١/١) مرفوعاً.

(٨) كذا في «الرعاية» (ص ١٦٦)، وقد رواه ضمن خبر طويل ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٩١/٤٤).

وَقَالَ الْحَسَنُ : (لَقَدْ صَحِبْتُ أَقْوَاماً إِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَتَعْرِضُ لَهُ الْحِكْمَةُ ، لَوْ نَطَقَ بِهَا . . لَنَفَعَتْهُ وَنَفَعَتْ أَصْحَابَهُ ، وَمَا يَمْنَعُهُ مِنْهَا إِلَّا مَخَافَةُ الشَّهْرَةِ ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيَمُرُّ فَيَرَى الْأَذَى عَلَى الطَّرِيقِ ، فَمَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْحَبِئَهُ إِلَّا مَخَافَةُ الشَّهْرَةِ)^(١١)

وَيُقَالُ : (إِنَّ الْمُرَائِيَّ يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَرْبَعَةِ أَسْمَاءٍ : يَا مُرَائِي ، يَا غَادِرُ ، يَا فَاجِرُ ، يَا خَاسِرُ ؛ أَذْهَبَ فَخُذَ أَجْرَكَ مِمَّنْ حَمَلَتْ لَهُ ، فَلَا أَجْرَ لَكَ عِنْدَنَا)^(١٢)

وَقَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ : (كَانُوا يَرَاوُونَ بِمَا يَعْمَلُونَ ، وَصَارُوا الْيَوْمَ يَرَاوُونَ بِمَا لَا يَعْمَلُونَ)^(١٣)

وَقَالَ عِكْرَمَةُ : (إِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ عَلَى نِيَّتِهِ مَا لَا يُعْطِيهِ عَلَى عَمَلِهِ ؛ لِأَنَّ النِّيَّةَ لَا رِيَاءَ فِيهَا)^(١٤)

وَقَالَ الْحَسَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (الْمُرَائِيَّ يَرِيدُ أَنْ يَغْلِبَ قَدَرَ اللَّهِ تَعَالَى ، هُوَ رَجُلٌ سُوءٌ يَرِيدُ أَنْ يَقُولَ النَّاسُ : هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ ، وَكَيْفَ يَقُولُونَ وَقَدْ حَلَّ مِنْ رَبِّهِ مَحَلُّ الْأُرْدِيَاءِ ، فَلَا يَدُّ لِقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَعْرِقَهُ ؟)^(١٥)

وَقَالَ قَتَادَةُ : (إِذَا رَأَى الْعَبْدُ . . يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : انظُرُوا إِلَى عَبْدِي يَسْتَهْزِئُ بِي)^(١٦)

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ : (الْقِرَاءَةُ ثَلَاثَةٌ : قِرَاءَةُ الرَّحْمَنِ ، وَقِرَاءَةُ الدُّنْيَا ، وَقِرَاءَةُ الْمُلُوكِ ، وَإِنَّ مُحَمَّدَ بْنَ وَاسِعٍ مِنْ قِرَاءَةِ الرَّحْمَنِ)^(١٧)

وَقَالَ الْفَضِيلُ : (مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مُرَاءٍ . . فَلْيَنْظُرْ إِلَيَّ) .

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ الصُّورِيُّ : (أَظْهَرَ السَّمْتِ بِاللَّيْلِ ؛ فَإِنَّهُ أَشْرَفُ مِنْ سَمْتِكَ بِالنَّهَارِ ؛ لِأَنَّ السَّمْتِ بِالنَّهَارِ لِلْمَخْلُوقِينَ ، وَسَمْتُ اللَّيْلِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) .

وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ : (التَّوَقِّي عَنِ الْعَمَلِ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَلِ)^(١٨)

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ : إِنْ كَانَ الرَّجُلُ لِيَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَهُوَ بِخِرَاسَانَ ، قِيلَ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : يَحِبُّ أَنْ يُذَكَّرَ أَنَّهُ مُجَاوِرٌ بِمَكَّةَ .

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَهَمَ : (مَا صَدَّقَ اللَّهُ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَشْتَهَرَ)^(١٩)



(١) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزُّهْدِ » (١٣٨) .

(٢) كَذَا فِي « الرَّعَايَةِ » (ص ١٦٣) ، وَرَوَاهُ اللَّيْثُ السَّمُرْقَنْدِيُّ فِي « تَنْبِيهِ الْغَافِلِينَ » (ص ٣٣) .

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » . « إِتْحَافٌ » (٢٦٨/٨) .

(٤) هُوَ عِنْدَ الدِّلْمِيِّ فِي « مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ » (٦٨٤٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٥) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ، وَالْأُرْدِيَاءُ : جَمْعُ رِيَاءٍ . « إِتْحَافٌ » (٢٦٨/٨) .

(٦) رَوَاهُ الدِّينَوْرِيُّ فِي « الْمَجَالَسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ » (ص ٢٩٣) .

(٧) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٤٥/٢) .

(٨) رَوَى مَرْفُوعاً بِنَحْوِهِ ، فَقَدْ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » (٦٣٩٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ : « إِنْ الْإِنْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَلِ . . . » .

(٩) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢١/٨) ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » (٦٥٢٦) .

بيان حقيقة الرياء وما يؤول إلى

اعلم : أنَّ الرياء مشتقٌّ مِنَ الرؤية ، والسمعة مشتقةٌ مِنَ السماع ، وإنَّما الرياء أصلُهُ طلبُ المنزلَةِ في قلوبِ الناسِ بإيرائِهِمْ خصالَ الخيرِ ، إلا أنَّ الجاهَ والمنزلَةَ تُطلَبُ في القلبِ بأعمالٍ سوى العباداتِ ، وتُطلَبُ بالعباداتِ .

واسمُ الرياءِ مخصوصٌ بحكمِ العادةِ بطلبِ المنزلَةِ في القلوبِ بالعباداتِ وإظهارِها .

فحدِّدْ الرياءَ : هو إرادةُ العبادِ بطاعةِ الله عزَّ وجلَّ ، فالْمُرَائِي هو العابدُ ، والمُرَائِي لَهُ هُمُ الناسُ المطلوبُ رؤيتُهُمْ بطلبِ المنزلَةِ في قلوبِهِمْ ، والمُرَائِي بِهِ هِيَ الخصالُ التي قصَدَ المُرَائِي إظهارَها ، والرياءُ هو قصْدُهُ إظهارَ ذلكِ .

والمُرَائِي بِهِ كَثِيرٌ ، تجمُعُهُ خمسةُ أقسامٍ ، هِيَ مجامعُ ما يتزَيَّنُ العبدُ بِهِ للناسِ ، وهو البدنُ ، والزِّي ، والقولُ ، والعملُ ، والأتباعُ والأشياءُ الخارجةُ ، وكذلك أهلُ الدنيا يراوونَ بهذهِ الأسبابِ الخمسةِ ، إلا أنَّ طلبَ الجاهِ وقصدَ الرياءِ بأعمالٍ ليست مِنْ جملةِ الطاعاتِ أهوَنُ مِنَ الرياءِ بالطاعاتِ .



الأولُ : الرياءُ في الدينِ مِنْ جهةِ البدنِ :

وذلكُ بإظهارِ النحولِ والاصفرارِ ؛ ليومَهُمَ بذلكِ شدَّةُ الاجتهادِ ، وعظمُ الحزنِ على أمرِ الدينِ ، وغلبةُ خوفِ الآخرةِ ، ولبدلُ بالنحولِ على قلةِ الأكلِ ، وبالاصفرارِ على سهرِ الليلِ ، وكثرةِ الاجتهادِ ، وعظمُ الحزنِ في الدينِ .

وكذلكُ يرائي بتشعيبِ الشعرِ ؛ ليدلَّ بِهِ على استغراقِ الهَمِّ بالدينِ ، وعدمِ التفرُّغِ لتسريحِ الشعرِ .

وهذه أسبابٌ مهما ظهرَتْ .. استدَلَّ الناسُ بها على هذهِ الأمورِ ، فارتاحتِ النَّفْسُ لمعرفتِهِمْ ؛ فلذلكِ تدعو النَّفْسُ إلى إظهارِها ؛ لنيلِ تلكِ الراحةِ .

ويقربُ مِنْ هذا خفضُ الصوتِ ، وغورُ العينينِ ، وذبولُ الشفتينِ ؛ ليُستدلَّ بذلكِ على أنَّه مواظِبٌ على الصومِ ، وأنَّ وقارَ الشرعِ هو الذي خفضَ مِنْ صوتهِ ، أو ضعفتِ الجوعُ هو الذي أضعفتِ قوتهُ .

وعن هذا قالَ عيسى عليه السلامُ : (إذا صامَ أحدُكُمْ .. فليدهنْ رأسَهُ ، ويرجلْ شعرَهُ ، ويكحلْ عينيه)^(١)

وكذلكُ روي عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٢) ، وذلكَ كُلُّهُ لما يُخافُ عليه مِنْ نزغِ الشيطانِ بالرياءِ ، ولذلكِ قالَ ابنُ مسعودٍ : (أصبحوا صياماً مذهبين)^(٣)

فهذهِ مراءاةُ أهلِ الدينِ بالبدنِ ، فأما أهلُ الدنيا .. فيراوونَ بإظهارِ السمنِ ، وصفاءِ اللونِ ، واعتدالِ القامةِ ، وحسنِ الوجهِ ، ونظافةِ البدنِ ، وقوةِ الأعضاءِ وتناسيها^(٤)



(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٥٠) بنحوه .

(٢) كما أشار إلى ذلك في « الرعاية » (ص ١٧٩) .

(٣) كذا في « الرعاية » (ص ١٧٩) ، وبنحوه رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٣٦/١) .

(٤) الرعاية (ص ١٨٠) .

الثاني : الرياء بالزِّيِّ والهيئة :

أما الهيئة .. فتشعبتُ شعر الرأس ، وحلقُ الشارب ، وإطراقُ الرأس في المشي ، والهدوءُ في الحركة ، وإبقاءُ أثر السجود على الوجه ، وغلظُ الثياب ، ولبسُ الصوف ، وتشميرُها إلى قريبٍ من نصفِ السَّاقِ ، وتقصيرُ الأكمام ، وتركُ تنظيفِ الثوب ، وتركُ مخرقاً ، كلُّ ذلك يُراي به ؛ ل يظهرَ من نفسه أَنَّهُ متَّبِعٌ للسَّنةِ فيه ، ومقتدٍ فيه بعبادِ الله الصالحين . ومنه : لبسُ المرقع ، والصلاةُ على السجادة ، ولبسُ الثيابِ الزرقِ تشبُّهاً بالصوفيَّةِ مع الإفلاسِ من حقائِقِ التصوُّفِ في الباطنِ .

ومنه : التَّقَنُّعُ بالإزار فوقَ العمامةِ ، وإسبالُ الرداءِ على العينين ؛ ليُرى به أَنَّهُ انتهى تَقَشُّفُهُ إلى الحذرِ من غبارِ الطريقِ ، ولتنصرفَ إليه الأعيُنُ بسببِ تَمَيُّزِهِ بتلك العلامةِ . ومنه الدُّرَاعَةُ والطَّلَسَانُ يلبسُهُ مَنْ هُوَ خالٍ عن العلمِ ؛ ليوهم أَنَّهُ من أهلِ العلمِ .

والمراوونَ بالزِّيِّ على طبقاتٍ ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ يطلبُ المنزلَةَ عندَ أهلِ الصلاحِ بإظهارِ الزهدِ ، فيلبسُ الثيابَ المخزَّقةَ الوسخَةَ القصيرةَ الغليظةَ ؛ ليرائي بغلظِها ووسخِها وقصرِها وتخزُّقِها أَنَّهُ غيرُ مكترثٍ بالدنيا ، ولو كُلفَ أن يلبسَ ثوباً وسطاً نظيفاً ممَّا كَانَ السلفُ يلبسُهُ .. لكانَ ذلكَ عندهُ بمنزلةِ الذبحِ ؛ وذلكَ لخوفِهِ أَن يَقولَ الناسُ : قد بدا لَهُ مِنَ الزهدِ ، ورجعَ عن تلكِ الطريقةِ ، ورغبَ في الدنيا .

وطبقةٌ أخرى يطلبونَ القبولَ عندَ أهلِ الصلاحِ ، وعندَ أهلِ الدنيا مِنَ الملوكِ والوزراءِ والتجارِ ، ولو لبسوا الثيابَ الفاخرةَ .. ردَّهمُ القراءُ ، ولو لبسوا الثيابَ المخزَّقةَ الخلقةَ .. ازدرئهمُ أعيُنُ الملوكِ والأغنياءِ ، فهمُ يريدونَ الجمعَ بينَ قبولِ أهلِ الدينِ والدنيا ، فلذلكَ يطلبونَ الأصوافَ الرقيقةَ ، والأكسيةَ الرفيعةَ ، والمرقعاتِ المصبوغةَ ، والفوطَ الرفيعةَ فيلبسونها ، ولعلَّ قيمةَ ثوبٍ أحدهمُ قيمةُ ثوبِ الأغنياءِ ، ولونُهُ وهيمتُهُ لونُ ثيابِ الصلحاءِ ، فيلتبسونَ القبولَ عندَ الفريقينِ ، وهؤلاءِ لو كُلفُوا لبسَ ثوبٍ خشنٍ أو وسخٍ .. لكانَ عندهمُ كالذبحِ ؛ خوفاً مِنَ السقوطِ مِنْ أعيُنِ الملوكِ والأغنياءِ ، ولو كُلفُوا لبسَ الدَّبِّيقيِّ والكتَّانِ الرقيقِ الأبيض^(١) ، والقصبِ المعلمِ ، وإنْ كانتَ قيمتُهُ دونَ قيمةِ ثيابهمُ .. لعظُمَ ذلكَ عليهمُ ؛ خوفاً مِنْ أن يَقولَ أهلُ الصلاحِ : قد رغبوا في زِيِّ أهلِ الدنيا ، وكلَّ طبقةٍ منهمُ رائي منزلتَهُ في زِيِّ مخصوصٍ ، فيثقلَ عليه الانتقالُ إلى ما دونه ، أو إلى ما فوقَهُ وإنْ كَانَ مباحاً ؛ خوفاً مِنَ المدةِ .

وأما أهلُ الدنيا .. فمرءاتهمُ بالثيابِ النفيسةِ ، والمراكبِ الرفيعةِ ، وأنواعِ التوسُّعِ والتجملِ في الملبسِ والمسكنِ وأثاثِ البيتِ وفرةِ الخيولِ ، وبالثيابِ المصبغةِ والطبالسةِ النفيسةِ ، وذلكَ ظاهرٌ بينَ الناسِ ، فإنَّهمُ يلبسونَ في بيوتِهِمُ الثيابَ الخشنةَ ، ويشتدُّ عليهمُ لو برزوا للناسِ على تلكِ الهيئةِ ما لَمْ يبالغوا في الزينةِ .



الثالث : الرياء بالقول :

ورياءُ أهلِ الدينِ بالوعظِ ، والتذكيرِ ، والنطقِ بالحكمةِ ، وحفظِ الأخبارِ والآثارِ لأجلِ الاستعمالِ في المحاورَةِ ؛

(١) الدبقي : منسوب إلى دبيق ، وهي من قرى دمياط ، قد خرجت منذ زمان ، كان يعمل فيها هذه الثياب المنسوجة بالحرير . « إنحاف » (٢٧٠ / ٨)

إظهاراً لغزارة العلم ، ودلالةً على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين ، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق ، وإظهار الغضب للمنكرات ، وإظهار الأسف على مفارقة الناس للمعاصي ، وتضعيف الصوت في الكلام ، وترقيق الصوت بقراءة القرآن ؛ ليدل بذلك على الحزن والخوف ، وادعاء حفظ الحديث ، ولقاء الشيوخ ، والرد على من يروي الحديث ببيان خلل في لفظه ؛ ليُعرف أنه بصير بالأحاديث ، والمبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح ؛ لإظهار الفضل فيه ، والمجادلة على قصد إفحام الخصم ؛ ليظهر للناس قوته في علم الدين .

والرياء بالقول كثير وأبوابه لا تنحصر .

وأما أهل الدنيا . . فمراءاؤهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال ، والتفاسيح في العبارات ، وحفظ النحو الغريب ؛ للإغراب على أهل الفضل ، وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب .



الرابع : الرياء بالعمل :

كمراءاة المصلي بطول القيام ومدّ الظهر ، وتطويل السجود والركوع ، وإطراق الرأس ، وترك الالتفات ، وإظهار الهدوء والسكون ، وتسوية القدمين واليدين ، وكذلك الصوم ، والغزو ، والحج ، وبالصدقة ، وبإطعام الطعام ، وبالإحبات في المشي عند اللقاء ؛ كإرخاء الجفون ، وتنكيس الرأس ، والوقار في الكلام ، حتى إن المرائي قد يسرع في المشي إلى حاجته ، فإذا اطلع عليه واحد من أهل الدين . . رجع إلى الوقار وإطراق الرأس ؛ خوفاً من أن ينسبته إلى العجلة وقلة الوقار ، فإن غاب الرجل . . عاد إلى عجلته ، فإذا رآه . . عاد إلى خشوعه ، ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجدد الخشوع له ، بل هو لا اطلاع إنسان عليه يخشى ألا يعتد فيه أنه من العباد والصلحاء .

ومنهم من إذا سمع هذا . . استحيا من أن تخالف مشيئة في الخلوة مشيئة برأى من الناس ، فيكلف نفسه المشيئة الحسنة في الخلوة ، حتى إذا رآه الناس . . لم يفتقر إلى التغيير ، ويظن أنه يتخلص به عن الرياء ، وقد تضاعف به رباؤه ، فإنه صار في خلوته أيضاً مرائياً ، فإنه إنما يحسن مشيئة في الخلوة ؛ ليكون كذلك في الملأ ، لا لخوف من الله وحياء منه .

وأما أهل الدنيا . . فمراءاؤهم بالتبخر والاختيال ، وتحريك اليدين وتقريب الخطأ ، والأخذ بأطراف الذيل ، وإدارة العطفين ؛ ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة .



الخامس : المراءاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين :

كالذي يتكلف أن يستزير عالماً من العلماء ؛ ليقال : إن فلاناً قد زار فلاناً ، أو عابداً من العباد ؛ ليقال : إن أهل الدين يتبركون بزيارته ، ويرتدون إليه ، أو ملكاً من الملوك ، أو عاملاً من عمال السلطان ؛ ليقال : إنهم يتبركون به ؛ لعظم رتبته في الدين ، وكالذي يكثر ذكر الشيوخ ؛ ليرى أنه لقي شيوخاً كثيرة واستفاد منهم ، فيباهي بشيوخه ، ومباهاته ومراءاته تترشح منه عند مخاصمته ، فيقول لغيره : ومن لقيت من الشيوخ ؟ وأنا قد لقيت فلاناً وفلاناً ، ودرت البلاد ، وخدمت الشيوخ ، وما يجري مجراه .

فهذه مجامع ما يرائي به المراءون ، وكلهم يطلبون به الجاه والمنزلة في قلوب العباد .



ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه ، فكم من راهب انزوى إلى ديره سنين كثيرة ، وكم من عابد اعتزل إلى قلة جيل مدة مديدة ، وإنما حياته من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق ، ولو عرف أنهم نسبوه إلى جريمة في ديره أو صومعيه .. لتشوش قلبه ، ولم يقنع بعلم الله تعالى ببراءة صاحبه ، بل يشتد لذلك غمّه ، ويسعى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم ، مع أنه قطع طمعه عن أموالهم ، ولكنه يحب مجرد الجاه ، فإنه لذيذ كما ذكرناه في أسبابه ، فإنه نوع قدرة وكمال في الحال ، وإن كان سريع الزوال ، لا يغترّ به إلا الجهال ، ولكن أكثر الناس جهال .

ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزله ، بل يلتبس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد .

ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد ، لتكثر الرحلة إليه .

ومنهم من يريد الاشتهاز عند الملوك ؛ لتقبل شفاعته ، وتنجز الحوائج على يديه فيقوم له به جاه عند العامة .

ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام ، وكسب مال ولو من الأوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام ، وهؤلاء شر طبقات المرائين الذين يراؤون بالأسباب التي ذكرناها .

فهذه حقيقة الرياء وما به يقف الرياء .



فإن قلت : فالرياء حرام ، أو مكروه ، أو مباح ، أو فيه تفصيل ؟

فأقول : فيه تفصيل ؛ فإن الرياء هو طلب الجاه ، وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات ، فإن كان بغير العبادات .. فهو كطلب المال ؛ فلا يحرم من حيث إنه طلب منزلة في قلوب العباد ، ولكن كما يمكن كسب المال بتلبسات وأسباب محظورة .. فكذلك الجاه ، وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج إليه الإنسان محمود .. فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات أيضاً محمود ، وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال : ﴿ إِنِّي خَشِيتُ عَذَابَ ٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ ، وكما أن المال فيه سم نافع ودرياق نافع ^(١) .. فكذلك الجاه ، وكما أن كثير المال يلهي ويطنني ، ويُنسي ذكر الله تعالى والدار الآخرة .. فكذلك كثرة الجاه ، بل إن فتنة الجاه أعظم من فتنة المال ، وكما أننا لا نقول : تملك المال الكثير حرام ، فلا نقول أيضاً : تملك القلوب الكثيرة حرام ، إلا إذا حملته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز .

نعم ؛ انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشرور ؛ كانصراف الهم إلى كثرة المال ، ولا يقدر محب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها .

وأنما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ، ومن غير اغتمام بزواله إن زال .. فلا ضرر فيه ؛ فلا جاء أوسع من جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء الخلفاء الراشدين ، ومن بعدهم من علماء الدين ، ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ، ولا يوصف بالتحريم .

(١) الدرياق والترياق بمعنى .

فعلى هذا نقول: تحسُّن الثوب الذي يلبسه الإنسان عند الخروج إلى الناسِ مراءاةً، وهو ليس بحرام؛ لأنَّه ليس رياءً بالعبادة، بل بالدنيا، وقس على هذا كلَّ تجمُّل للناس وتزَيُّن لهم.

والدليل عليه: ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلَّم أراد أن يخرج يوماً على الصحابة، فكان ينظر في حُبِّ الماء، ويسوي عمامته وشعره، فقالت: أوتفعل ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم، إنَّ الله تعالى يحبُّ من العبد أن يتزَيَّن لإخوانه إذا خرج إليهم»^(١)

نعم؛ هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلَّم عبادة؛ لأنَّه كان مأموراً بدعوة الخلق، وترغيبهم في الاتباع، واستمالة قلوبهم، ولو سقط من أعينهم.. لم يرغبوا في اتباعه، فكان يجب عليه أن يُظهر لهم محاسن أحواله؛ لكيلا تزدريه أعينهم، فإنَّ أعين عوام الخلق تمتدُّ إلى الظواهر دون السرائر، فكان ذلك قصداً رسول الله صلى الله عليه وسلَّم.

ولكن لو قصد قاصداً أن يحسِّن نفسه في أعينهم؛ حذراً من ذمهم ولومهم، واسترواحاً إلى توقيهم واحترامهم.. كان قد قصد أمراً مباحاً؛ إذ للإنسان أن يحذر من ألم المذمة، ويطلب راحة الأنس بالإخوان، ومهما استثقلوه واستقدروه.. لم يأنس بهم.

فإذا؛ المراءاة بما ليس من العبادات قد تكون مباحةً، وقد تكون طاعةً، وقد تكون مذمومةً، وذلك بحسب الغرض المطلوب بها، ولذلك نقول: الرجل إذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء، لا في معرض العبادة والصدقة، ولكن ليعتقد الناس أنَّه سخي.. فهذه مراءاة وليست بحرام، وكذلك أمثاله.



أمَّا العبادات؛ كالصدقة، والصلاة، والصيام، والغزو، والحج.. فللمرائي فيه حالتان:

إحداً^(٢): ألا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الأجر، وهذا يبطل عبادته؛ لأنَّ الأعمال بالنيات، وهذا ليس يقصد العباداة، ثم لا يقتصر على إحباط عبادته حتى نقول: صار كما كان قبل العباداة، بل يعصي بذلك ويأثم، كما دلَّت عليه الأخبار والآيات، والمعني فيه أمران:

أحدهما: يتعلَّق بالعباد، وهو التلبس والمكر؛ لأنَّه خيَّل إليهم أنَّه مخلص مطيع لله، وأنَّه من أهل الدين، وليس كذلك، والتلبس أيضاً في أمر الدنيا حرام، حتى لو قضى دين جماعة وخيَّل للناس أنَّه متبرِّع عليهم؛ ليعتقدوا سخاوته.. أثم به؛ لما فيه من التلبس وتملُّك القلوب بالخداع والمكر.

والثاني: يتعلَّق بالله عزَّ وجلَّ، وهو أنَّه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله.. فهو مستهزئ بالله، ولذلك قال قتادة: (إذا رآى العبد.. قال الله تعالى لملائكته: انظروا إلى عبدي كيف يستهزئ بي)^(٣)، ومثاله: أن يمثِّل بين يدي ملك من الملوك طول النهار؛ كما جرث عادة الخدمة، وإنَّما وقوفه لملاحظة جارية من جوارى الملك، أو غلام من غلمانه، فإنَّ هذا استهزاء بالملك؛ إذ لم يقصد التقرب إلى الملك بخدمته، بل قصد به عبداً من عبيده، فأثي

(١) قال العراقي: (أخرجه ابن عدي في «الكامل».) «إتحاف» (٣٩٦/٢)، والمُحِبُّ: الخابية، لفظة فارسية معربة.

(٢) والحالة الثانية ستأتي آخر هذا البيان عند قوله: (فأما إذا قصد الأجر والحمد جميعاً...).

(٣) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٢٩٣).

استحقاق يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراعاة عبد ضعيف لا يملك له ضرراً ولا نفعاً؟! وهل ذلك إلا لأنَّه ظنَّ أنَّ ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله تعالى، وأنَّه أولى بالتقرب إليه من الله تعالى؛ إذ أثره على ملك الملوك، فجعله مقصودَ عبادته؟! وأيّ استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى؟!

فهذا من كبائر المهلكات، ولهذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم: الشرك الأصغر^(١)

نعم؛ بعض درجات الرياء أشدَّ من بعض كما سيأتي بيانه في درجات الرياء إن شاء الله تعالى، ولا يخلو شيء منه عن إثم غليظ أو خفيف، بحسب ما به المراءة، ولو لم يكن في الرياء إلا أنَّه يسجد ويركع لغير الله.. لكان فيه كفاية؛ فإنَّه وإن لم يقصد التقرب إلى الله.. فقد قصد غير الله، ولعمري؛ لو عظم غير الله بالسجود.. لكفر كفرًا جليًّا، إلا أنَّ الرياء هو الكفر الخفي؛ لأنَّ المرائي عظم في قلبه الناس، فاقترضت تلك العظمة أن يسجد ويركع لهم، فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجه، ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق.. كان ذلك قريباً من الشرك، إلا أنَّه إن قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده بإظهاره من نفسه صورة التعظيم لله.. فمن هذا كان شركاً خفياً لا شركاً جليًّا، وذلك غاية الجهل، ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان، وأوهم عنده أنَّ العباد يملكون من نفعه وضرره ورزقه وأجله ومصلح حاله وماله أكثر ممَّا يملكه الله تعالى، فلذلك عدل بوجهه عن الله تعالى إليهم، وأقبل بقلبه عليهم؛ ليستميل بذلك قلوبهم، ولو وكلَّه الله تعالى إليهم في الدنيا والآخرة.. لكان ذلك أقلَّ مكافأةً له على صنيعه؛ فإنَّ العباد كلُّهم عاجزون عن أنفسهم، لا يملكون لأنفسهم ضرراً ولا نفعاً، فكيف يملكون لغيرهم؟! هذا في الدنيا، فكيف في يوم لا يجزي والد عن ولده، ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً، بل تقول الأنبياء فيه: نفسي نفسي؟! فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله تعالى ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس؟! فلا ينبغي أن نشك في أنَّ المرائي بطاعة الله في سخط الله من حيث النقل والقياس جميعاً، هذا إذا لم يقصد الأجر.

فأما إذا قصد الأجر والحمد جميعاً في صدقته أو صلاته.. فهذا الشرك الذي يناقض الإخلاص، وقد ذكرنا حكمته في كتاب الإخلاص، ويدلُّ ما نقلناه في الآثار من قول سعيد بن المسيب وعبادة بن الصامت أنَّه لا أجر له فيه أصلاً.



(١) رواه أحمد في «المسند» (٤٢٨/٥)، والطبراني في «الكبير» (٢٥٣/٤)، والبيهقي في «الشعب» (٦٤١٢).

بيان درجات الرياء

اعلم : أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض ، واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه .
وأركانه ثلاثة : المراءى به ، والمراءى لأجله ، ونفس قصد الرياء .



الركن الأول : نفس قصد الرياء :

وذلك لا يخلو إما أن يكون مجرداً دون إرادة عبادة الله تعالى والثواب ، وإما أن يكون مع إرادة الثواب ، فإن كان كذلك . فلا يخلو إما أن تكون إرادة الثواب أقوى وأغلظ ، أو أضعف ، أو مساوية لإرادة العبادة ، فتكون الدرجات أربعاً : الدرجة الأولى : - وهي أغلظها - : ألا يكون مراده الثواب أصلاً ؛ كالذي يصلي بين أظهر الناس ، ولو انفرد . . . لكان لا يصلي ، بل ربما يصلي من غير طهارة مع الناس ، فهذا جزء قصده إلى الرياء ؛ فهو الممقوث عند الله تعالى ، وكذلك من يخرج الصدقة خوفاً من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ، ولو خلا بنفسه . . . لما أذاها ، فهذه الدرجة العليا من الرياء .

الدرجة الثانية : أن يكون له قصد الثواب أيضاً ، ولكن قصداً ضعيفاً ؛ بحيث لو كان في الخلوة . . . لكان لا يفعلها ، ولا يحملها ذلك القصد على العمل ، ولو لم يكن قصد الثواب . . . لكان قصد الرياء يحملها على العمل ، فهذا قريب مما قبله ، وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل . . . لا ينفي عنه المقت والإثم .

الدرجة الثالثة : أن يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساويين ، بحيث لو كان كل واحد منهما خالياً عن الآخر . . . لم يبعثه على العمل ، فلما اجتماعا . . . انبعثت الرغبة ، أو كان كل واحد منهما لو انفرد . . . لاستقل بحمله على العمل ، فهذا قد أفسد مثل ما أصلح ، فترجو أن يسلم رأساً برأس ، لا له ولا عليه ، أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب ، وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم ، وقد تكلمنا عليه في كتاب الإخلاص .

الدرجة الرابعة : أن يكون اطلاع الناس مرجحاً ومقوياً لنشاطه ، ولو لم يكن . . . لكان لا يترك العبادة ، ولو كان قصد الرياء وحده . . . لما أقدم عليه ، فالذي نظنته - والعلم عند الله - أنه لا يحبط أصل الثواب ، ولكنه ينقص منه ، أو يُعاقب على مقدار قصد الرياء ، ويُثاب على مقدار قصد الثواب^(١)

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : « أنا أغنى الأغنياء عن الشرك »^(٢) . . . فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان ، أو كان قصد الرياء أرجح .



الركن الثاني : المراءى به :

وهو الطاعات ، وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات ، وإلى الرياء بأوصافها :

(١) انظر تفصيل العلامة ابن حجر الهيتمي في « الزواج » (٨٩/١) .

(٢) رواه مسلم (٢٩٨٥) ، وابن ماجه (٤٢٠٢) بنحوه .

القسم الأول - وهو الأغلظ - : الرياء بالأصول ، وهو على ثلاث درجات :

الأولى : الرياء بأصل الإيمان ، وهذا أغلظ أبواب الرياء ، وصاحبه مخلدٌ في النار ، وهو الذي يظهر كلمتي الشهادة وباطنه مشحونٌ بالكذب ، ولكنه يرائي بظاهر الإسلام ، وهو الذي ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى ؛ كقوله تعالى : ﴿لَا جُنْدَ الْمُتَّقِينَ قَالُوا شَهِدْنَا إِنَّكَ رَّسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ رَّسُولُهُ وَاللَّهُ يُشْهِدُ إِنَّ الْمُتَّقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ أي : في دلائلهم بقولهم على ضمائرهم .

وقال تعالى : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْجِصَامِ﴾ وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ... الآية .

وقال تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأُتَابِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ .

وقال تعالى : ﴿يُرَادُّونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ .

والآيات فيهم كثيرة ، وكان النفاق يكثر في ابتداء الإسلام ممن يدخل في ظاهر الإسلام ابتداء لغرض^(١) ، وذلك ممَّا يقلُّ في زماننا ، ولكن يكثر نفاق من ينسلُّ عن الدين باطناً ، فيجحدُ الجنة والنار والدار الآخرة ؛ ميلاً إلى قول الملحدة^(٢) ، أو يعتقد طي بساط الشرع والأحكام ، ميلاً إلى أهل الإباحة^(٣) ، أو يعتقد كفر أو بدعة وهو يظهر خلافه ، فهؤلاء من المنافقين المرئيين المخلدين في النار ، وليس وراء هذا الرياء رياء ، وحال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين ؛ لأنهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر .

الدرجة الثانية : الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين : وهذا أيضاً عظيم عند الله تعالى ، ولكنه دون الأول بكثير ، ومثاله : أن يكون مال الرجل في يد غيره ، فيأمره بإخراج الزكاة ؛ خوفاً من ذمه ، والله يعلم منه أنه لو كان في يده .. لما أخرجها ، أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع ، فيصلي مهمهم ، وعادته ترك الصلاة في الخلوة ، وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلي ليفطر ، وكذلك يحضر الجمعة ولولا خوف المذمة .. لكان لا يحضرها ، أو يصل رحمة وبيب والدبه لا عن رغبة ، ولكن خوفاً من الناس ، أو يغزو أو يحج كذلك .

فهذا وراء أصل الإيمان بالله تعالى ، يعتقد أنه لا معبود سواه ، ولو كُلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغير الله .. لم يفعل ، ولكنه يترك العبادات للكسل ، وينشط عند اطلاع الناس ، فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، ورغبته في محمدتهم أشد من رغبته في ثواب الله تعالى ، وهذا غاية الجهل ، وما أجدر صاحب المقتب وإن كان غير منسلٍ عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد !!

الدرجة الثالثة : ألا يرائي بالإيمان ولا بالفرائض ، ولكنه يرائي بالنوافل والسنن التي لو تركها لا يعصي ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة ؛ لفتور رغبته في ثوابها ، ولإيثار لذة الكسل على ما يرجي من الثواب ، ثم يبعث الرياء على فعلها ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة ، وعيادة المرضى ، وإتيان الجنائز ، وغسل الموتى ، وكالتعجيد بالليل ،

(١) كحماية النفس والمال والعرض وكالطمع في الدنيا وغير ذلك . « إتحاف » (٢٧٦/٨) .

(٢) وهم في زمن المصنف عرفوا بالفالطنية ، يدعون أن للقرآن ظاهراً وباطناً ، وأنه مخالف للظاهر ، وأنهم يعلمون الباطن . فأحالوا بذلك الشريعة ؛ لأنهم تأولوا بما يخالف العربية التي نزل بها القرآن . « إتحاف » (٢٧٦/٨) .

(٣) الفالطين يسقط التكليف عن العيد إذا بلغ مقام اليقين . « إتحاف » (٢٧٦/٨) .

وصيام يوم عرفة وعاشوراء، ويوم الاثنين والخميس، فقد يفعل المرائي جملة ذلك؛ خوفاً من المذمة، أو طلباً للمحمدة، ويعلم الله تعالى أنه لو خلا بنفسه.. لما زاد على أداء الفرائض.

فهذا أيضاً عظيم، ولكنه دون ما قبله، فإن الذي قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق، وهذا أيضاً قد فعل ذلك، وأتى ذم الخلق دون ذم الخالق، فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الله، وأما هذا.. فلم يفعل ذلك؛ لأنه لم يخف عقاباً على ترك النافلة لو تركها، وكأنه على الشطر من الأول، وعقابه نصف عقابه.

فهذا هو الرياء بأصول العبادات.

القسم الثاني: الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها، وهو أيضاً على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: أن يرائي بفعل ما في تركه نقصان العادة؛ كالذي عزمه أن يخفف الركوع والسجود، ولا يطول القراءة، فإذا رآه الناس.. أحسن الركوع والسجود، وترك الالتفات، وتعم القعود بين السجدين، وقد قال ابن مسعود: (من فعل ذلك.. فهو استهانة يستهين بها ربّه عز وجل) ^(١) أي: أنه ليس يبالي باطلاع الله عليه في الخلوة، فإذا اطلع آدمي عليه.. أحسن الصلاة، ومن جلس بين يدي إنسان مترعاً أو مثكناً، فدخل غلامه، فاستوى وأحسن الجلسة.. كان ذلك منه تقدماً للغلام على السيد، واستهانة بالسيد لا محالة، وهذا حال المرائي بتحسين الصلاة في الملاء دون الخلوة.

وكذلك الذي يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة، أو من الحب الرديء، فإذا اطلع عليه غيره.. أخرجها من الجيد؛ خوفاً من مذمته.

وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرفث؛ لأجل الخلق، لا إكمالاً لعبادة الصوم؛ خوفاً من المذمة، فهذا أيضاً من الرياء المحظور؛ لأن فيه تقدماً للمخلوق على الخالق، ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات.

فإن قال المرائي: إنما فعلت ذلك صيانة لألستهم عن الغيبة؛ فإنهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات.. أطلقوا اللسان بالذم والغيبة، وإنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية.. فيقال له: هذه مكيدة من الشيطان وتلبس، وليس الأمر كذلك؛ فإن ضررك من نقصان صلاتك.. وهي خدمة منك لمولاك.. أعظم من ضررك من غيبة غيرك، فلو كان باعثك الدين.. لكأنك شفقك على نفسك أكثر، وما أنت في هذا إلا كمن يهدي وصيفة إلى ملك لينال منه فضلاً وولاية يتقلدها، فيهديها إليه وهي عوراء فبيحة مقطوعة الأطراف، ولا يبالي به إذا كان الملك وحده، وإذا كان عنده بعض غلمانه.. امتنع؛ خوفاً من مذمة غلمانه، وذلك محال، بل من يراعي جانب غلام الملك.. ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر.

نعم؛ للمرائي فيه حالتان:

أحدهما: أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند الناس، وذلك حرام قطعاً.

والثانية: أن يقول: ليس يحضرني الإخلاص في تحسين الركوع والسجود، ولو خفت.. كانت صلاتي عند الله ناقصة، وآداني الناس بذيهم وغيبتهم، فاستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم، ولا أرجو عليه ثواباً، فهو خير من أن

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨٤٩٠) ولفظه: (من صلى صلاة والناس يرونه.. فليصل إذا خلا مثلها، وإلا.. فإنما هي استهانة يستهين بها ربه).

أترك تحسين الصلاة، فيفوت الثواب وتحصل المذمة، فهذا فيه أدنى نظر، والصحيح: أن الواجب عليه أن يحسن ويخلص، فإن لم تحضره النية... فينبغي أن يستمر على عادته في الخلوة، فليس له أن يدفع الذم بالمرأة بطاعة الله؛ فإن ذلك استهزاء كما سبق.

الدرجة الثانية: أن يرأى بفعل ما لا نقصان في تركه، ولكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته؛ كالإطويل في الركوع والسجود، ومدة القيام، وتحسين الهيئة في رفع اليدين، والمبادرة إلى التكبير الأولى، وتحسين الاعتدال، والزيادة في القراءة على السورة المعتادة، وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان، وطول الصمت، وكاختيار الأجود على الجيد في الزكاة، وإعناق الرقبة الغالية في الكفارة، وكل ذلك ممّا لو خلا بنفسه... لكان لا يقدم عليه.

الدرجة الثالثة: أن يرأى بزيادات خارجة عن نفس التواضع أيضاً؛ كحضور الجماعة قبل القوم، وقصده للصف الأول، وتوجهه إلى يمين الإمام، وما يجري مجراه، وكل ذلك ممّا يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه... لكان لا يبالي أين وقف، ومتى أحرم بالصلاة.

فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يرأى به، وبعضه أشد من بعض، والكل مذموم.



الركن الثالث: المرائى لأجله:

فإن للمرائى مقصوداً لا محالة، وإنما يرأى لإدراك مال أو جاء أو غرض من الأغراض لا محالة، وله أيضاً ثلاث درجات:

الدرجة الأولى - وهي أشدها وأعظمها - : أن يكون مقصده التمكن من معصية الله؛ كالذي يرأى لعبادته، ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبهات، وغرضه أن يُعرف بالأمانة، فيؤلى القضاء، أو الأوقاف، أو الوصايا، أو مال الأيتام؛ فياخذها، أو يسلم إليه نفقة الزكوات أو الصدقات؛ ليستأثر بما يقدر عليه منها، أو يودع الودائع فياخذها ويحجها، أو يسلم إليه الأموال التي تنفق في طريق الحج، فيختزل بعضها أو كلها، أو يتوصل بها إلى استنباع الحجيج، ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي.

وقد يظهر بعضهم زئ التصوف، وهيئة الخشوع، وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير، وإنما قصده التحبب إلى امرأة أو غلام لأجل الفجور، وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير، وجلل القرآن، يظهرُونَ الرغبة في سماع العلم والقرآن، وغرضهم ملاحظة النسوان والصبيان، أو يخرج إلى الحج ومقصوده الظفر بمن في الرفقة من امرأة أو غلام، وهؤلاء أبغض المرائين إلى الله تعالى؛ لأنهم جعلوا طاعة ربهم سُلماً إلى معصيته، وانخذلوا آله ومتجرأ وبضاعة لهم في فسقهم.

ويقرب من هؤلاء وإن كان دونهم من هو مقترف جريمة أتهم بها، وهو مصر عليها ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه، فيظهر التقوى؛ لينفي التهمة؛ كالذي جحد وديعة وأتهم الناس بها، فيتصدق بالمال؛ ليقال: إنه يتصدق بمال نفسه، فكيف يستحل مال غيره؟! وكذلك من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام، فيدفع التهمة عن نفسه بالخشوع وإظهار التقوى.

الدرجة الثانية: أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا؛ من مال، أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة؛ كالذي

يظهرُ الحزنَ والبكاءَ، ويشغلُ بالوعظِ والتذكيرِ؛ لثبَدَلْ لَهُ الأموالُ، وترغبُ في نكاحِ النساءِ، فيقصدُ إمَّا امرأةً بعينِها لينكحَها، أو امرأةً شريفةً على الجملةِ، وكذلكِ يرغبُ في أن يتزوَّجَ بنتَ عالمٍ عايدٍ، فيظهرُ لَهُ العلمَ والعبادةَ؛ ليرغبَ في تزويجِ ابنتِهِ، فهذا رياءٌ محظورٌ؛ لأنَّهُ طلبُ بطاعةِ اللهِ متاعَ الحياةِ الدنيا، ولكِنَّهُ دونَ الأوَّلِ، فإنَّ المطلوبَ بهذا مباحٌ في نفسه.

الدرجةُ الثالثةُ: ألا يقصدُ نيلَ حظٍّ وإدراكَ مالٍ أو نكاحٍ، ولكنَّ يظهرُ عبادتَهُ؛ خيفةً مِنْ أن يُنظرَ إليه بعينِ النقصِ، فلا يُعدَّ مِنَ الخاصَّةِ والزَّهَّادِ، ويُعتقدُ أنَّهُ مِنْ جملةِ العامَّةِ؛ كالذي يمشي مستعجلاً فيطلعُ عليه الناسُ، فيحسنُ المشيَ ويتركُ العجلةَ؛ كي لا يُقالَ: إِنَّهُ مِنْ أهلِ اللُّهُوِّ والسَّهْوِ، لا مِنْ أهلِ الوقارِ، وكذلكِ يسبقُ إلى الضحكِ، أو يبدُرُ منه المزاحُ، فيخافُ أن يُنظرَ إليه بعينِ الاحتقارِ، فيتبعُ ذلكَ بالاستغفارِ، وتنفُّسِ الصَّعداءِ، وإظهارِ الحزنِ، ويقولُ: ما أعظمُ غفلةَ آدميٍّ عن نفسه!! واللهُ يعلمُ منه أنَّهُ لو كانَ في خلوةٍ.. لما كانَ يثقلُ عليه ذلكَ، وإنَّما يخافُ أن يُنظرَ إليه بعينِ الاحتقارِ لا بعينِ التوقيرِ.

وكالذي يرى جماعةً يصلونَ التراويحَ، أو يتهجَّدونَ، أو يصومونَ الاثنينَ والخميسَ، أو يتصدَّقونَ، فيوافقُهُم خيفةً أن يُنسبَ إلى الكسلِ ويُلقَّبَ بالعوامِ، ولو خلا بنفسِهِ.. لكانَ لا يفعلُ شيئاً مِنْ ذلكَ، وكذلكِ يعطشُ يومَ عرفةٍ أو عاشوراءَ، أو في الأشهرِ الحُرِّمِ.. فلا يشربُ؛ خوفاً مِنْ أن يعلمَ الناسُ أنَّهُ غيرُ صائمٍ، فإذا ظلُّوا به الصومَ.. امتنعَ عن الأكلِ لأجلِهِم، أو يُدعى إلى طعامٍ فيمتنعُ؛ لِيُظنَّ أنَّهُ صائمٌ، وقد لا يصبرُ بأنَّهُ صائمٌ، ولكنَّ يقولُ: لي عذرٌ، وهو جمعُ بينِ خيبتينِ؛ فإنَّهُ يَري أنَّهُ صائمٌ، ثمَّ يَري أنَّهُ مخلصٌ ليسَ بمراءٍ، وأنَّهُ يحترُّ مِنْ أن يذكرَ عبادتَهُ للناسِ فيكونَ مرائياً، فيريدُ أن يُقالَ: إِنَّهُ سائرٌ لعبادتهِ، ثمَّ إن اضطرَّ إلى شربٍ.. لم يصبرَ عن أن يذكرَ لنفسِهِ فيه عذراً، تصريحاً أو تعريضاً؛ بأن يتعلَّلَ بمرضٍ يقتضي فرطَ العطشِ، ويمتنعُ مِنَ الصَّومِ، أو يقولُ: أظُرْتُ تطيباً لقلبِ فلانٍ، ثمَّ قد لا يذكرُ ذلكَ متصلاً بشربه؛ كي لا يُظنَّ به أنَّهُ يعتذرُ رياءً، ولكِنَّهُ يصبرُ، ثمَّ يذكرُ عذرَهُ في مَعْرِضِ حكايةِ عرضاً، مثلاً أن يقولَ: إنَّ فلاناً محبٌّ للإخوانِ، شديدُ الرغبةِ في أن يأكلَ الإنسانُ مِنْ طعامِهِ، وقد ألحَّ عليَّ اليومَ ولم أجِدْ بداً مِنْ تطيبِ قلبِهِ، ومثلُ أن يقولَ: إنَّ أُمِّي ضعيفَةُ القلبِ، مشفقَةٌ عليَّ، تظنُّ أنَّي لو صمتُ يوماً.. مرضتُ، فلا تدعُنِي أصومُ.

فهذا وما يجري مجراهُ علاماتُ الرياءِ، فلا يسبقُ إلى اللسانِ إلا لرسوخِ عرقِ الرياءِ في الباطنِ، وأمَّا المخلصُ.. فإنَّهُ لا يبالي كيفَ نظرَ الخلقُ إليه، فإن لم يكنْ لَهُ رغبةٌ في الصَّومِ وقد علمَ اللهُ تعالى ذلكَ مِنْهُ.. فلا يريدُ أن يعتقدَ غيرُهُ ما يخالفُ علمَ اللهِ، فيكونَ ملتبساً، وإن كانَ لَهُ رغبةٌ في الصَّومِ لله.. فتعَ بعلمِ اللهِ تعالى، ولم يشركِ فيه غيرَهُ. وقد يخطرُ لَهُ أن في إظهارِهِ اقتداءَ غيرهِ به، وتحريكِ رغبةِ الناسِ فيه، وفيهِ مكيدةٌ وغرورٌ، وسيأتي شرحُ ذلكَ وشروطُهُ.

فهذه درجاتُ الرياءِ، ومراتبُ أصنافِ المرائينَ، وجميعُهُم تحتَ مقتِ اللهِ تعالى وغضبهِ، وهو مِنْ أشدِّ المهلكاتِ، وإنَّ مِنْ شَدِيدِهِ أن فيه شوائبَ هي أخفى مِنْ ديبِ النملةِ؛ كما وردَ به الخبرُ، تزلُّ فيه فحولُ العلماءِ، فضلاً عن العبادِ الجهلاءِ بأفاتِ النفوسِ وغوائلِ القلوبِ، واللهُ أعلمُ.

بيان الرِّياءِ الخفي الذي هو أخفى من وبب النمل

اعلم : أنَّ الرِّياءَ جليٌّ وخفيٌّ .

فالجليُّ : هو الذي يبعثُ على العملِ ويحمِلُ عليه أولاً دونَ قصدِ الثوابِ ، وهو أجلاءه .



وأخفى منه قليلاً : هو ما لا يحمِلُ على العملِ بمجرده ، إلا أنَّه يخفِّفُ العملَ الذي أريدَ به وجهُ الله ؛ كالذي يعتادُ التهجدَ كلَّ ليلةٍ ويثقلُ عليه ، فإذا دخل عليه الضيفانُ . . نشطَ له ، وخفَّ عليه ، وعلمَ أنَّه لولا رجاءُ الثوابِ . . لكانَ لا يصليُّ لمجرؤِ رياءِ الضيفانِ .



وأخفى من ذلك : ما لا يؤثرُ في العملِ ، ولا بالتسهيلِ والتخفيفِ أيضاً ، ولكِنَّه مع ذلكَ مستبطنٌ في القلبِ ، ومهما لم يؤثرْ في الدعاءِ إلى العملِ . . لم يمكنَ أنْ يُعرفَ إلا بالعلاماتِ ، وأجلى علاماته : أنْ يُسرَّ باطلاعِ الناسِ على طاعتهِ ، فربَّ عبدٍ يخلصُ في عمله ولا يعتقدُ الرِّياءَ ، بلْ يكرههُ ويردُّه ، ويتعمَّ العملَ كذلكَ ، ولكنَّ إذا أُطلعَ عليه الناسُ . . سرُّه ذلكَ وارتاحَ له ، وروَّحَ ذلكَ عن قلبه شدةَ العبادةِ ، وهذا السرورُ يدلُّ على رياءٍ خفيٍّ ، منه يترشَّعُ السرورُ ، ولولا التفاتُ القلبِ إلى الناسِ . . لما ظهرَ سروره عندَ اطلاعِ الناسِ ، فلقدْ كانَ الرِّياءُ مستكناً في القلبِ استكنانَ النارِ في الحجرِ ، فأظهرَ منه اطلاعُ الخلقِ أثرَ الفرحِ والسرورِ ، ثمَّ إذا استشعرَ لذَّةَ السرورِ بالاطلاعِ ، ولم يقابلْ ذلكَ بكرهيةٍ . . صارَ ذلكَ قوتاً وغذاءً للعرقِ الخفيِّ مِنَ الرِّياءِ ، حتَّى يتحرَّكَ على نفسه حركةً خفيَّةً ، فيتقاضى تقاضياً خفيّاً أنْ يتكلَّفَ سبباً يُطلِّعَ عليه بالتعريضِ وإلقاء الكلامِ عرضاً ، وإنْ كانَ لا يدعو إلى التصريحِ ، وقد يخفي فلا يدعو إلى الإظهارِ بالنطقِ تعريضاً وتصريحاً ولكنَّ بالشمائيلِ ؛ كإظهارِ النحولِ ، والاصفرارِ ، وخفضِ الصوتِ ، وبسِ الشفتينِ ، وجفافِ الريقِ ، وآثارِ الدموعِ ، وغلبةِ النعاسِ الدالِّ على طولِ التهجدِ .



وأخفى من ذلكَ : أنْ يختفي بحيثُ لا يريدُ الاطلاعَ ، ولا يُسرَّ بظهورِ طاعتهِ ، ولكِنَّه مع ذلكَ إذا رأى الناسَ . . أحبَّ أنْ يبدؤوه بالسلامِ ، وأنْ يقابلوه بالبشاشةِ والتوقيرِ ، وأنْ يشنوا عليه ، وأنْ ينشطوا في قضاءِ حاجتهِ ، وأنْ يسامحوه في البيعِ والشراءِ ، وأنْ يوسِّعوا له في المكانِ ، فإنْ قصَّرَ في ذلكَ مقصِّراً . . ثقلَ على قلبه ، ووجدَ لذلكَ استبعاداً في نفسه ؛ كأنَّ نفسَهُ تتقاضى الاحترامَ على الطاعةِ التي أخفاها مع أنَّه لم يُطلِّعَ عليه ، ولو لم يكنْ قد سبقتْ منه تلكَ الطاعةُ . . لما كانَ يستبعدُ تقصيرَ الناسِ في حقِّه ، ومهما لم يكنْ وجودُ العبادةِ كعدمها في كلِّ ما يتعلَّقُ بالخلقِ . . لم يكنْ قد قنعَ بعلمِ الله تعالى ، ولم يكنْ خالياً عن شوبِ خفيٍّ مِنَ الرِّياءِ أخفى من دبيبِ النملِ ، وكلُّ ذلكَ يوشكُ أنْ يحيطَ الأجرَ ، ولا يسلمُ منه إلا الصديقونَ .

وقد روي عن عليٍّ رضي الله عنه أنَّه قالَ : (إِنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ يقولُ للقرَّاءِ يومَ القيامةِ : ألمْ يكنْ يُرَخِّصُ عليكم السَّعْرُ ؟ ! ألمْ تكونوا تُبتَدَوْنَ بالسلامِ ؟ ! ألمْ تكنْ تُقضى لكم الحاججُ ؟ !) ، وفي الحديثِ : « لا أجرَ لكم ، قد استوفيتُم أجورَكم » .

وقال عبد الله بن المبارك: روي عن وهب بن منبه أنه قال: (إن رجلاً من الشياح قال لأصحابه: إننا قد فارغنا الأموال والأولاد مخافة الطغيان، فنخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الأموال في أموالهم، إن ألدنا إذا لمقي... أحب أن نعظم لمكان دينه، وإن سأل حاجة... أحب أن نقضي له لمكان دينه، وإن اشتري شيئاً... أحب أن يرخص عليه لمكان دينه.

فبلغ ذلك ملكهم، فركب في موكب من الناس؛ فإذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس، فقال السائح: ما هذا؟ قيل: هذا الملك قد أظلك، فقال للغلام: اثنتي بطعام، فأتاه ببقل وزيت وقلوب الشجر، فجعل يحشو شذقيه ويأكل أكلاً عنيفاً، فقال الملك: أين صاحبكم؟ قالوا: هذا، قال: كيف أنت؟ قال: كالناس - وفي حديث آخر - بخير - فقال الملك: ما عند هذا من خير، فانصرف عنه، فقال السائح: الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام^(١)

فلن يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفي، يجتهدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة، يحرسون على إخفائها أعظم مما يحرسون الناس على إخفاء فواحشهم، كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة، فيجازيهم الله تعالى في القيامة بإخلاصهم على ملائ من الخلق؛ إذ علموا أن الله لا يقبل يوم القيامة إلا الخالص، وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة، وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون، ولا يجزي والد عن ولده، ويستغل الصديقون بأنفسهم، فيقول كل واحد: نفسي نفسي، فضلاً عن غيرهم، فكانوا كزوار بيت الله تعالى إذا توجهوا إلى مكة؛ فإنهم يستصحبون مع أنفسهم الذهب المغربي الخالص؛ لعلهم بأن أرباب البوادي لا يروج عندهم الزيف والبهرج، والحاجة تشتد في البادية، ولا وطن يفرغ إليه، ولا حميم يئتمسك به؛ فلا ينجي إلا الخالص من التقدي، فهكذا يشاهد أرباب القلوب يوم القيامة، والزاد الذي يتزودونه له من التقوى.



فإذا؛ شوائب الرياء الخفي كثيرة لا تنحصر، ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته إنسان أو بهيمة... ففيه شعبة من الرياء؛ فإنه لما قطع طمعة عن البهائم... لم يبال حضرت البهائم أو الصبيان الرضع أم غابوا، اطلعوا على حركته أم لم يطلعوا، فلن كان مخلصاً قانعاً بعلم الله... لاستحقر عقلاء العباد كما استحقر صبيانهم ومجانيتهم، وعلم أن العقلاء لا يقدرون له على رزق، ولا أجل، ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب، كما لا يقدّر عليه البهائم والصبيان والمجانين، فإذا لم يجد ذلك... ففيه شوب خفي، ولكن ليس كل شوب محبط للأجر مفسد للعمل، بل فيه تفصيل.



فإن قلت: فما نرى أحداً ينفك عن السرور إذا عرفت طاعته، فالسرور مذموم كله؟ أو بعضه محمود وبعضه مذموم؟ فنقول أولاً: كل سرور فليس بمذموم، بل السرور منقسم إلى محمود، وإلى مذموم، فأما المذموم... فأربعة أقسام:

(١) تقدم بنحو مختصراً، وقد رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٤٦٤).

الأول: أن يكون قصده إخفاء الطاعة والإخلاص لله، ولكن لما اطلع عليه الخلق.. علم أن الله أطلعهم، وأظهر الجميل من أحواله، فيستدل بذلك على حسن صنع الله به، ونظره إليه، وإلطافه به؛ فإنه يستر الطاعة والمعصية، ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة؛ فلا لطف أعظم من ستر القبيح عليه وإظهار الجميل، فيكون فرحه بجميل نظر الله له، لا بحمد الناس وقيام منزله في قلوبهم، وقد قال تعالى: ﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾، فكأنه ظهر له أنه عند الله مقبول فرح به.

الثاني: أن يستدل بإظهار الله الجميل وستره القبيح عليه في الدنيا أنه كذلك يفعل في الآخرة؛ إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما ستر الله على عبد ذنباً في الدنيا إلا ستره عليه في الآخرة»^(١)

فيكون الأول فرحاً بالقبول في الحال من غير ملاحظة المستقبل، وهذا التفات إلى المستقبل.

الثالث: أن يظن رغبة المطلقين على الاقتداء به في الطاعة، فيتضاعف بذلك أجره، فيكون له أجر العلانية بما أظهر آخره، وأجر السر بما قصده أولاً، ومن اقتدي به في طاعة.. فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وتوقع ذلك جدير بأن يكون سبب السرور، فإن ظهور مخايل الربح للذي، وموجب للسرور لا محالة.

الرابع: أن يحمده المطلعون على طاعته، فيفرح بطاعتهم لله تعالى في مدحهم، ويحبهم للمطيع، ويميل قلوبهم إلى الطاعة؛ إذ من أهل الإيمان من يرى أهل الطاعة فيمقتئ ويحسده، أو يذمه ويهزأ به، أو ينسبه إلى الرياء ولا يحمده عليه، فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله، وعلامة الإخلاص في هذا النوع: أن يكون فرحه بحمدهم غيره مثل فرحه بحمدهم إياه.

وأما المذموم.. فهو الخامس: وهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب الناس؛ حتى يمدحوه ويعظموه، ويقوموا بقضاء حوائجهم، ويقابلوه بالإكرام في مصادره وموارده، فهذا مكروه، والله تعالى أعلم.



بيان ما يحبط العمل من الرياء، الخفي والجلي وما لا يحبط

فنقول فيه : إذا عقد العبد العبادَةَ على الإخلاص ، ثم ورد عليه وارد الرياء .. فلا يخلو :

إمّا أن يردّ عليه بعد فراغه من العمل ، أو قبل الفراغ .

فإن ورد بعد الفراغ سرورٌ مجردٌ بالظهور من غير إظهار .. فهذا لا يحبط العمل ؛ إذ العمل قد تمّ على نعت الإخلاص ، سالمًا من الرياء ، فما يطرأ عليه بعده .. فترجو ألا ينعطف عليه أثره ، لا سيما إذا لم يتكلّف هو إظهاره والتحدّث به ، ولم يسمّن ذكره وإظهاره ، ولكن اتفق ظهوره بإظهار الله ، ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه .

نعم ؛ لو تمّ العمل على الإخلاص من غير عقد رياء ، ولكن ظهرت له بعده رغبة في الإظهار ، فتحدّث به وأظهره ، فهذا مخوف ، وفي الآثار والأخبار ما يدلّ على أنّه محبط ؛ فقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنّه سمع رجلاً يقول : قرأت البارحة سورة (البقرة) ، قال : ذلك حظك منها^(١)

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه قال لرجل قال له : صمت الدهر يا رسول الله ، فقال له : « ما صمت ولا أفطرت » ، فقال بعضهم : إنّما قال ذلك لأنّه أظهره^(٢) ، وقيل : هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر^(٣)

وكيفما كان .. فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالاً على أنّ قلبه عند العبادَةِ لم يخل عن عقد الرياء وقصده له ، لمّا أن ظهر منه التحدّث به ؛ إذ يعدّ أن يكون ما يطرأ على العمل مبطلاً لثواب العمل ، بل الأقيس أن يقال : إنّهُ مثاب على عمله الذي مضى ، ومعاقب على مراءاته بطاعة الله تعالى بعد الفراغ منه ، بخلاف ما لو تغيّر عقده إلى الرياء قبل الفراغ من الصلاة ؛ فإنّ ذلك قد يبطل الصلاة ، ويحبط العمل .

وأما إذا ورد وارد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلاً وكان قد عقد على الإخلاص ، ولكن ورد في أثناءها وارد الرياء .. فلا يخلو : إمّا أن يكون مجرد سرور لا يؤثّر في العمل ، وإمّا أن يكون رياءً باعثاً على العمل .

فإن كان باعثاً على العمل وختم العبادَةَ به .. حبط أجره ، ومثاله : أن يكون في تطوّع ، فتجدد له نظارة^(٤) أو حضر ملك من الملوك وهو يشتهي أن ينظر إليه ، أو يذكر شيئاً نسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ، ولولا الناس .. لقطع الصلاة ، فاستتبعها خوفاً من مذمّة الناس ، فقد حبط أجره ، وعليه الإعادة إن كان في فريضة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « العمل كاللوعاء ، إذا طاب آخره .. طاب أوله »^(٥) ؛ أي : النظر إلى خاتمته .

وروي أنّ من راعى بعمله ساعة .. حبط عمله الذي كان قبله^(٦) ، وهو منزّل على الصلاة في هذه الصورة ، لا

(١) الرعاية (ص ٢١٠) .

(٢) القائل هو ابن حبيب أحد الرواة ، ولفظه : (لأنه تحدّث به) .

(٣) كذا في « الرعاية » (ص ٢١٠) ، ورواه ابن المبارك في « الزهد » (١٥٣) ، وعند مسلم (١١٦٢) أن عمر رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يصوم الدهر ، فقال : « لا صام ولا أفطر » .

(٤) النظارة : القوم ينظرون إليه .

(٥) رواه ابن ماجه (٤١٩٩)

(٦) إذ روى أبو نعيم في « الحلية » (١٥٠/٥) عن ابن أبي زكريا يحدث : « من راعى بعمله .. حبط ما كان قبله » .

على الصدقة ولا على القراءة ؛ فإنَّ كلَّ جزءٍ منها منفردٌ ، فما يطرأُ يفسدُ الباقيَ دونَ الماضي ، والصومُ والحجُّ من قبيل الصلاة .

وأما إذا كانَ وارداً الرياءَ بحيث لا يمنعه من قصدِ الاستتمام لأجلِ الثوابِ ؛ كما لو حضرَ جماعةً في أثناءِ صلاتِهِ ، ففرحَ بحضورِهِم واعتقدَ الرياءَ ، وقصدَ تحسينَ الصلاةِ لأجلِ نظرِهِم ، وكانَ لولا حضورُهُم . . لكانَ يتمُّها أيضاً ، فهذا رياءٌ قد أثَّرَ في العملِ ، وانتَهَضَ باعثاً على الحركاتِ ، فإنَّ غلبَ حتَّى انمحقَ معه الإحساسُ بقصدِ العبادةِ والثوابِ ، وصارَ قصدُ العبادةِ مغموراً . . فهذا أيضاً ينبغي أن يفسدَ العبادةَ مهما مضى ركنٌ من أركانها على هذا الوجه ؛ لأنَّنا نكتفي بالنيةِ السابقةِ عندَ الإحرامِ بشرطِ ألا يطرأَ ما يغلِبُها ويغمرُها ، ويحتملُ أن يُقالَ : لا يفسدُ العبادةَ نظراً إلى حالةِ العقيدِ ، وإلى بقاءِ أصلِ قصدِ الثوابِ وإنَّ ضعفَ بهجومِ قصدِهِ هوَ أغلبُ منه .

ولقد ذهبَ الحارثُ المحاسبِيُّ رحمَهُ اللهُ تعالى إلى الإحباطِ في أمرِهِ هوَ أهونُ من هذا ، وقالَ : إذا لم يُردْ إلا مجردُ السرورِ باطلاعِ الناسِ ؛ يعني : سروراً هوَ كحبِّ المنزلَةِ والجاهِ ، قالَ : قد اختلفَ الناسُ في هذا ، فصارتَ فرقةٌ إلى أنَّه يحبطُ ؛ لأنَّه قد نفَضَ العزمَ الأوَّلَ ، وركنَ إلى حميدِ المخلوقينَ ، ولم يَختمْ عملهَ بالإخلاصِ ، وإنَّما يتمُّ العملُ بخاتمتهِ ^(١)

ثمَّ قالَ : ولا أقطعُ عليه بالحبطِ وإنَّ لم يترَيِّدْ في العملِ ، ولا آمنُ عليه ، وقد كنتُ أفقُ فيه لاختلافِ الناسِ ، والأغلبُ على قلبي أنَّه يحبطُ إذا ختمَ عملهَ بالرياءِ ^(٢)

ثمَّ قالَ : فإن قيلَ : قد قالَ الحسنُ رحمَهُ اللهُ تعالى : إنَّهما سورَتانِ ، فإذا كانتِ الأولى لله . . لم تضرَّهُ الثانيةُ ^(٣) ، وقد رُوِيَ أنَّ رجلاً قالَ لرسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : يا رسولَ اللهِ ؛ أيسرُ العملِ لا أحبُّ أن يُطْلَعَ عليه ، فيُطْلَعَ عليه ، فيسرُّني ، قالَ : « لك أجران ؛ أجرُ السرِّ وأجرُ العلانيةِ » ^(٤) ، ثمَّ تكلمَ على الأثرِ والخبرِ فقالَ : أمَّا الحسنُ . . فأرادَ بقوله : لا تضرُّهُ ؛ أي : لا يدعُ العملُ ، ولا تضرُّهُ الخطرةُ وهو يريدُ اللهُ عزَّ وجلَّ ، ولم يقلْ : إذا اعتقدَ الرياءَ بعدَ عقدِ الإخلاصِ . . لم يضرَّهُ ^(٥) ، وأما الحديثُ . . فتكلَّمَ عليه بكلامٍ طويلٍ يرجعُ حاصلُهُ إلى ثلاثةِ أوجهٍ :

أحدها : أنَّه يحتملُ أنَّه أرادَ ظهورَ عمله بعدَ الفراغِ ، وليسَ في الحديثِ أنَّه قبلَ الفراغِ .

والثاني : أنَّه أرادَ أن يسرَّ به لاقتداءِ الناسِ به ، أو لسرورِ آخرٍ محمودٍ ممَّا ذكرناه من قبلَ ، لا سروراً بسببِ حبِّ المحمودةِ والمنزلةِ ، بدليلِ أنَّه جعلَ له بهِ أجرين ، ولا ذاهبَ من الأمةِ إلى أنَّ للسُّرورِ بالمحمدةِ أجراً ، وغايتهُ أن يُعفى عنه ، فكيفَ يكونُ للمخلصِ أجرٌ وللمرائي أجراً ؟!

والثالثُ : أنَّه قالَ : أكثرُ من يروي الحديثَ يرويه غيرَ متصلٍ إلى أبي هريرةَ ، بل أكثرُهُم يوقفُهُ على أبي صالحٍ ، ومنهُم من يرفعه ؛ فالحكمُ بالعموماتِ الواردةِ في الرياءِ أولى ^(٦)

(١) الرعاية (ص ٢٣٣) .

(٢) الرعاية (ص ٢٣٤) .

(٣) الرعاية (ص ٢٣٣) ، ورواه البيهقي في « الشعب » (٦٤٧٤) .

(٤) رَواه الترمذي (٢٣٨٤) ، وابن ماجه (٤٢٢٦) .

(٥) الرعاية (ص ٢٣٤) .

(٦) الرعاية (ص ٢٣٥) وما بعدها .

هكذا ما ذكره ولم يقطع به ، بل أظهر ميلاً إلى الإحباط .

والأقيس عندنا : أنَّ هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل ، بل بقي العمل صادراً عن باعث الدين ، وإنما انضاف إليه السرور بالاطلاع .. فلا يفسد العمل ؛ لأنه لم ينعدم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الإتمام .

وأما الأخبار التي وردت في الرياء .. فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق .

وأما ما ورد في الشبهة .. فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساوياً لقصد الثواب ، أو أغلب منه ، أمّا إذا كان ضعيفاً بالإضافة إليه .. فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يفسد الصلاة .

ولا يبعد أيضاً أن يُقال : إن الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله تعالى ، والخالص ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤدياً للواجب مع هذا الشوب ، والعلم عند الله فيه ، وقد ذكرنا في كتاب الإخلاص كلاماً أوفى ممّا أوردناه الآن ، فليرجع إليه .

فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد العباد ، إمّا قبل الفراغ ، أو بعد الفراغ .

القسم الثالث : الذي يقارن حال العقد ؛ بأن يبتدئ الصلاة على قصد الرياء ، فإن تمّ عليه حتى سلّم .. فلا خلافاً في أنه يقضي ، ولا يعتد بصلاته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام .. فمما يلزمه ثلاثة أوجه : قالت فرقة : لم تنعقد صلاته مع قصد الرياء ، فليستأنفت .

وقالت فرقة : تلزمه إعادة الأفعال ؛ كالركوع والسجود ، وتفسد أفعاله دون تحريم الصلاة ؛ لأنّ التحريم عقد ، والرياء خاطئ في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقداً .

وقالت فرقة : لا يلزمه إعادة شيء ، بل يستغفر الله بقلبه ، ويتمّ العباد على الإخلاص ، والنظر إلى خاتمة العباد ؛ كما لو ابتدأ بالإخلاص وختم بالرياء .. لكان يفسد عمله ، وشبهوا ذلك بثوب أبيض طُغى بنجاسة عارضة ، فإذا أُزيل العارض .. عاد إلى الأصل ، فقالوا : إن الصلاة والركوع والسجود لا تكون إلا لله ، ولو سجد لغير الله .. لكان كافراً ، ولكن اقرن به عارض الرياء ، ثم زال بالتدبير والتوبة ، وصار إلى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم ، فتصح صلاته .

ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدّاً ، خصوصاً من قال : يلزمه إعادة الركوع والسجود دون الافتتاح ؛ لأنّ الركوع والسجود إن لم يصح .. صارت أفعالا زائدة في الصلاة فتفسد الصلاة ، وكذلك قول من يقول : لو ختم بالإخلاص .. صح ؛ نظراً إلى الآخر ، فهو أيضاً ضعيف ؛ لأنّ الرياء يقدح في النية ، وأولى الأوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح ، فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يُقال : إن كان باعثه مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر .. لم ينعقد افتتاحه ، ولم يصح ما بعده ، وذلك فيمن إذا خلا بنفسه .. لم يصل ، ولما رأى الناس .. تحرّج بالصلاة ، وكان بحيث لو كان ثوبه نجساً أيضاً .. كان يصلي لأجل الناس ، فهذه صلاة لا نية فيها ؛ إذ النية عبارة عن إجابة باعث الدين ، وها هنا لا باعث ولا إجابة .

فأمّا إذا كان بحيث لولا الناس أيضاً .. لكان يصلي إلا أنه ظهرت له الرغبة في المحمّدية أيضاً ، فاجتمع الباعثان ، فهذا إمّا أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم ، أو في عقد صلاة وحج ، فإن كان في صدقة .. فقد

عصى بإيجابية باعث الرياء ، وأطاع بإيجابية باعث الثواب ، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ، فله ثواب بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا يحبط أحدهما الآخر .

وإن كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل إلى النية . فلا يخلو : إما أن تكون نفلًا أو فرضًا ؛ فإن كانت نفلًا . فحكمها أيضاً بحكم الصدقة ، فقد عصى من وجوه وأطاع من وجوه ؛ إذ اجتمع في قلبه الباعثان ، ولا يمكن أن يقال : صلاته فاسدة والاقتداء به باطل ، حتى إن من يصلي التراويح ، وتبين من قرائن حاله أن قصده الرياء بإظهار حسن القراءة ؛ ولولا اجتماع الناس خلفه وخل في البيت وحده لما صلى . لا يصح الاقتداء به ؛ فإن المصير إلى هذا بعيد جداً ، بل يُظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضاً بتطوعه ، فتصح باعتباره ذلك القصد صلاته ، ويصح الاقتداء به وإن اقتصرت به قصد آخر هو به عاصي .

فأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل واحد لا يستقل ، وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما . فهذا لا يسقط الواجب عنه ؛ لأن الإيجاب لم ينتهض باعثاً في حقه بمجرد واستقلاله .

وإن كان كل باعث مستقلاً ، حتى لو لم يكن باعث الرياء . لأدى الفرض ، ولو لم يكن باعث الفرض . لأنشأ صلاة تطوعاً لأجل الرياء ، فهذا في محل النظر ، وهو محتمل جداً ، فيحتمل أن يقال : إن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ولم يؤد الواجب الخالص ، ويحتمل أن يقال : الواجب امتثال الأمر بباعث مستقلاً بنفسه ، وقد وجد ، فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مغصوبة ؛ فإنه وإن كان عاصياً بإيقاع الصلاة في الدار المغصوبة فإنه مطيع بأصل الصلاة ، ومسقط للفرض عن نفسه ، وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة .

أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة ؛ مثل من بادر إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا . . لأخر إلى وسط الوقت ، ولولا الفرض . . لكان لا يبتدئ صلاة لأجل الرياء ، فهذا مما يقطع بصحة صلاته وسقوط الفرض به ؛ لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضه غيره ، بل من حيث تعيين الوقت ، فهذا أبعد عن القدرح في النية .

هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحاملاً عليه ، وأما مجرد السرور باطلاع الناس عليه إذا لم يبلغ أثره إلى حيث يؤثر في العمل . . فبعيد أن يفسد الصلاة .

فهذا ما نراه لا ثفاً بقانون الفقه ، والمسألة غامضة من حيث إن الفقهاء لم يتعرضوا لها في فني الفقه ، والذين خاضوا فيها وتصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص على تصفية القلوب وطلب الإخلاص على إفساد العبادات بأدنى الخواطر ، وما ذكرناه هو الأقصد فيما نراه ، والعلم عند الله عز وجل فيه ، وهو عالم الغيب والشهادة ، وهو الرحمن الرحيم .



بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه

قد عرفت ممّا سبق أنّ الرياء محبّب للأعمال ، وسبب للمقت عند الله تعالى ، وأنّه من كبائر المهلكات .

وما لهذا وصفه فجديراً بالتشمير عن ساق الجدّ في إزالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق ، فلا شفاء إلا في شرب الأدوية المرّة البشعة ، وهذه مجاهدة يَظْطَرُّ إليها العبادُ كلّهم ؛ إذ الصبّي يخلُقُ ضعيفَ العقل والتمييز ، منذ العين إلى الخلق ، كثير الطمع فيهم ، فيرى الناس يتصنّع بعضهم لبعض ، فيغلب عليه حبّ التصنّع بالضرورة ، وترسّخ ذلك في نفسه ، وإنّما يشعر بكون ذلك مهلكاً بعد كمال عقله ، وقد انغرس الرياء في قلبه وترسّخ فيه ، فلا يقدر على قمعه إلا بمجاهدة شديدة ، ومكابدة لقوّة الشهوات ، فلا ينفك أحد عن الحاجة إلى هذه المجاهدة ، ولكونها تشقّ أولاً وتخفّ آخراً ، وفي علاجه مقامان :

أحدهما : قطع عروقه وأصوله التي منها انشعابه .

والثاني : دفع ما يخطر منه في الحال .



المقام الأول : في قطع عروقه واستئصال أصوله :

وأصله حبّ المنزلّة والجاه ، وإذا فُصِّل .. رجع إلى ثلاثة أصول ، وهي حبّ لذّة المحمّدة ، والفرار من ألم المذمّة ، والطمع فيما في أيدي الناس .

ويشهد للرياء بهذه الأسباب وأنها الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى : أنّ أعرابياً سأل النبي صلى الله عليه وسلّم فقال : يا رسول الله ؛ الرجل يقاتل حميةً ؛ ومعناه : أنّه بأنف أن يُقهر أو يُذمّ بأنّه مهزوم مغلوب ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ؛ وهذا هو طلب لذّة الجاه والقدر في القلوب ، والرجل يقاتل للذكر ؛ وهذا هو الحمد باللسان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم : « مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا .. فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ »^(١)

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : (إذا التقى الصفان .. نزلت الملائكة ، فكتبوا الناس على مراتبهم ، فلان يقاتل للذكر ، وفلان يقاتل للملك)^(٢) ، والقتال للملك إشارة إلى الطمع في الدنيا .

وقال عمر رضي الله عنه : (يقولون : فلان شهيد ، ولعلّه أن يكون قد ملأ ذفتي راحلتي ورقاً !!)^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلّم : « مَنْ غَزَا لَا يَبْغِي إِلَّا عِقَالًا .. فَلَهُ مَا نَوَى »^(٤) ، فهذا إشارة إلى الطمع

وقد لا يشتهي الحمد ولا يطعم فيه ، ولكن يحذر من ألم الذمّ ؛ كالبخيل بين الأسخياء وهم يتصدّقون بالمال الكثير ، فإنّه يتصدّق بالقليل كي لا يَبْخَلَ ، وهو ليس بطمع في الحمد وقد سبقه غيره ، وكالجان بين الشجعان ، لا يفرّ

(١) رواه البخاري (١٢٣) ، ومسلم (١٩٠٤) بالفاظ مقاربة .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٤٢) ، وقد ذكر عند ابن مسعود رضي الله عنه قوم قتلوا في سبيل الله عز وجل ، فذكروه .

(٣) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٣٣٢/٦) .

(٤) رواه النسائي (٢٤/٦) .

مِنَ الزَّحْفِ خَوْفًا مِّنَ الذِّمِّ ، وَهُوَ لَا يَطْمَعُ فِي الْحَمْدِ وَقَدْ هَجَمَ غَيْرُهُ عَلَى صِفَةِ الْقِتَالِ ، وَلَكِنْ إِذَا أَيْسَرَ مِنَ الْحَمْدِ . . كَرِهَ الذِّمَّ ، وَكَالرَّجُلَ بَيْنَ قَوْمٍ يَصْلُونُ جَمِيعَ اللَّيْلِ ، فَيَصْلِي رَكَعَاتٍ مَعْدُودَةً كَيْ لَا يُذَمَّ بِالْكِسَلِ ، وَهُوَ لَا يَطْمَعُ فِي الْحَمْدِ . وَقَدْ يَقْدُرُ الْإِنْسَانُ عَلَى الصَّبْرِ عَنِ لَذَّةِ الْحَمْدِ ، وَلَا يَقْدُرُ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى أَلَمِ الذِّمِّ ، وَلِذَلِكَ قَدْ يَتْرُكُ السُّؤَالَ عَنْ عِلْمِ هُوَ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ ؛ خِيفَةً مِّنْ أَنْ يُذَمَّ بِالْجَهْلِ ، وَيَفْتِي بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَيَدَّعِي الْعِلْمَ بِالْحَدِيثِ وَهُوَ بِهِ جَاهِلٌ ، كُلُّ ذَلِكَ حَذَرًا مِّنَ الذِّمِّ .

فهذه الأمور الثلاثة هي التي تحرك المرآتي إلى الرياء .

وعلاجهُ : ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ، ولكننا نذكر الآن ما يخصُّ الرياء ، وليس بخفي أن الإنسان إنما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه أنه خيرٌ له ونافعٌ ولذيذٌ ، إمَّا في الحالِ وإمَّا في المالِ ، فإن علمَ أنه لذيذٌ في الحالِ ولكنَّهُ ضارٌّ في المالِ . . سهَّلَ عليه قطعَ الرَّغْبَةِ عَنْهُ ، كَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ الْعَسَلَ لذيذٌ ، وَلَكِنْ إِذَا بَانَ لَهُ أَنَّ فِيهِ سُمًّا . . أَعْرَضَ عَنْهُ ؛ فَكَذَلِكَ طَرِيقُ قَطْعِ هَذِهِ الرَّغْبَةِ أَنْ يَعْلَمَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَضَرَّةِ .

ومهما عرفَ العبدُ مَضَرَّةَ الرياء ، وما يفوته من صلاحِ قلبه ، وما يُحْرَمُ عَنْهُ في الحالِ مِنَ التَّوْفِيقِ ، وَفِي الْآخِرَةِ مِنَ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ اللَّهِ ، وَمَا يَتَعَرَّضُ لَهُ مِنَ الْعِقَابِ الْعَظِيمِ ، وَالْمَقْتِ الشَّدِيدِ ، وَالْخِزْيِ الظَّاهِرِ ؛ حَيْثُ يُنَادِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ : يَا فَاجِرُ ، يَا غَادِرُ ، يَا مَرَاتِي ؛ أَمَا اسْتَحْيَيْتَ إِذْ اشْتَرَيْتَ بَطَاعَةَ اللَّهِ عَرْضَ الدُّنْيَا ، وَرَاقَبْتَ قُلُوبَ الْعِبَادِ ، وَاسْتَهْزَأْتَ بِطَاعَةِ اللَّهِ ، وَتَحَبَّبْتَ إِلَى الْعِبَادِ بِالتَّبَغُّضِ إِلَى اللَّهِ ، وَتَزَيَّنْتَ لَهُمْ بِالشَّيْنِ عِنْدَ اللَّهِ ، وَتَقَرَّبْتَ إِلَيْهِمْ بِالْبَعْدِ مِنَ اللَّهِ ، وَتَحَدَّثْتَ إِلَيْهِمْ بِالتَّدْمِيمِ عِنْدَ اللَّهِ ، وَطَلَبْتَ رِضَاهُمْ بِالتَّعَرُّضِ لِسَخَطِ اللَّهِ ؟ أَمَا كَانَ أَحَدًا أَهْوَنَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ ؟ ! فمهما تفكَّرَ العبدُ في هذا الخزي ، وقابلَ ما يحصلُ لَهُ مِنَ الْعِبَادِ وَالتَّزَيُّنِ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا يَفُوتُهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَبِمَا يَحِطُّ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابِ الْأَعْمَالِ ، مَعَ أَنَّ الْعَمَلَ الْوَاحِدَ رَبِّمَا كَانَ يَتَرَجَّحُ بِهِ مِيزَانُ حَسَنَاتِهِ لَوْ خَلَصَ ، فَإِذَا فَسَدَ بِالرِّيَاءِ . . حَوَّلَ إِلَى كَيْفَةِ السَّيِّئَاتِ فَتَرَجَّحَتْ بِهِ ، وَيَهْوِي إِلَى النَّارِ ، فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الرِّيَاءِ إِلَّا إِحْبَاطُ عِبَادَةِ وَاحِدَةٍ . . لَكَانَ ذَلِكَ كَافِيًا فِي مَعْرِفَةِ ضَرَرِهِ ، وَإِنْ كَانَ مَعَ ذَلِكَ سَائِرُ حَسَنَاتِهِ رَاجِحَةً ، فَقَدْ كَانَ يَنَالُ بِهَذِهِ الْحَسَنَةِ عِلْوَ الرُّبُوبَةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فِي زَمَرَةِ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ ، وَقَدْ حُطَّ عَنْهُمْ بِسَبَبِ الرِّيَاءِ ، وَرُدَّ إِلَى صِفَةِ النِّعَالِ مِنَ مَرَاتِبِ الْأَوْلِيَاءِ ، هَذَا مَعَ مَا يَتَعَرَّضُ لَهُ فِي الدُّنْيَا مِنْ تَشَتُّتِ الْهَمِّ بِسَبَبِ مِلَاحَظَةِ قُلُوبِ الْخَلْقِ ، فَإِنَّ رِضَا النَّاسِ غَايَةٌ لَا تُدْرَكُ ، فَكُلُّ مَا يَرْضَى بِهِ فَرِيقٌ يَسْخَطُ بِهِ فَرِيقٌ ، وَرِضَا بَعْضِهِمْ فِي سَخَطِ بَعْضِهِمْ ، وَمَنْ طَلَبَ رِضَاهُمْ فِي سَخَطِ اللَّهِ . . سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَأَسْخَطَهُمْ أَيْضًا عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَتَى غُرْضَ لَهُ فِي مَدْحِهِمْ وَإِثَارِ ذَمِّ اللَّهِ لِأَجْلِ حَمْدِهِمْ ، وَلَا يَزِيدُهُمْ مَدْحُهُمْ رِزْقًا وَلَا أَجَلًا ، وَلَا يَنْفَعُهُ يَوْمَ فَرَقِهِ وَفَاقَتِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ؟ !

وأما الطمعُ فيما في أيديهم . . فبأن يعلمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْمَسْخُورُ لِلْقُلُوبِ بِالْمَنْعِ وَالْإِعْطَاءِ ، وَأَنَّ الْخَلْقَ مُضْطَرُونَ فِيهِ ، وَلَا رَازِقَ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَنْ طَمَعَ فِي الْخَلْقِ . . لَمْ يَخْلُ مِنَ الذِّلِّ وَالْخَبِيَةِ ، وَإِنْ وَصَلَ إِلَى الْمَرَادِ . . لَمْ يَخْلُ عَنِ الْمُنَةِ وَالْمَهَانَةِ ، فَكَيْفَ يَتْرُكُ مَا عِنْدَ اللَّهِ لِرَجَاءِ كَاذِبٍ وَوَهْمٍ فَاسِدٍ قَدْ يَصِيبُ وَقَدْ يَخْطِئُ ، وَإِذَا أَصَابَ . . فَلَا تَفِي لِدُّنْهُ بِالْمِ مَنِّيهِ وَمَذْلِيهِ ؟ !

وأما ذمُّهم . . فَلِمَ يَحْذَرُ مِنْهُ وَلَا يَزِيدُهُ ذَمُّهُمْ شَيْئًا مَّا لَمْ يَكْتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَعَجِلُ أَجَلَهُ وَلَا يُؤَخِّرُ رِزْقَهُ ، وَلَا يَجْعَلُهُ مِنَ أَهْلِ النَّارِ إِنْ كَانَ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَلَا يَعْزُضُهُ إِلَى اللَّهِ إِنْ كَانَ مَحْمُودًا عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا يَزِيدُهُ مَقْتًا إِنْ كَانَ مَمْقُوتًا

عند الله؟! فالعباد كلُّهم عجزَةٌ لا يملكون لأنفسِهِمْ ضرّاً ولا نفعاً، ولا يملكون موتاً ولا حياةً ولا نشوراً.

فيذا قرّر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها.. فتزرت رغبته، وأقبل على الله قلبه، فإن العاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه.

ويكفيه أن الناس لو علموا ما في باطنه من قصد الرياء وإظهار الإخلاص.. لمقتوه، وسيكشف الله عن سرّه حتى يبيّضه إلى الناس، ويعزّفهم أنّه وراءهم وممقوت عند الله تعالى، ولو أخلص لله.. لكشف الله لهم إخلاصه، وجبّبه إليهم، وسخرهم له، وأطلق الستّار بهمديه والثناء عليه، مع أنّه لا كمال في مدحهم، ولا نقصان في ذمهم، كما قال شاعر من بني تميم: إن مدحي زين، وإنّ ذمي شين، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلّم: «كذبت، ذاك الله الذي لا إله إلا هو»^(١)، إذ لا زين إلا في مدحه، ولا شين إلا في ذمه، فأئى خير لك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار؟! وأئى شر لك في ذم الناس وأنت عند الله محمود في زمرة المقرّين؟!

فمن أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها المؤبّد، والمنازل الرفيعة عند الله.. استحق ما يتعلّق بالخلق أيام الحياة، مع ما فيه من الكدورات والمنقصات، واجتمع همّه، وانصرف إلى الله قلبه، وتخلّص من مذمة الرياء ومقاساة قلوب الخلق، وانعطفت من إخلاصه أنوار على قلبه ينشرح بها صدره، وينفتح بها له من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنشه بالله واستيحاشه من الخلق، واستحقاقه للدنيا، واستعظامه للآخرة، وسقط محلّ الخلق من قلبه، وانحلت عنه داعية الرياء، وتدلّل له منهج الإخلاص.

فهذا وما قدّمناه في الشطر الأول هي الأدوية العلميّة القالعة مغارس الرياء.

وأما الدواء العملي.. فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات، وإغلاق الأبواب دونها، كما تُغلق الأبواب دون الفواحش، حتّى يقنع قلبه بعلم الله وإطلاعه على عبادته، ولا تنازعه النفس إلى طلب علم غير الله به.

وقد روي أن بعض أصحاب أبي حفص الحداد ذم الدنيا وأهلها، فقال له أبو حفص: (أظهرت ما كان سبيلك أن تخفيه، لا تجالسنا بعد هذا)، فلم يرجّص في إظهار هذا القدر؛ لأنّ في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها، فلا دواء للرياء مثل الإخفاء، وذلك يشق في بداية المجاهدة، وإذا صبر عليه مدّة بالتكلّف.. سقط عنه ثقله، وهان عليه ذلك بتواصل أطاف الله وما يمدّ به عباده من حسن التوفيق والتأييد، ولكن الله لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم، فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية، ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب، والله لا يضيّع أجر المحسنين، وإن تك حسنة.. يضاعفها، ويؤت من لدنه أجراً عظيماً.



المقام الثاني: في دفع العارض منه في أثناء العبادة:

وذلك لا بدّ من تعلّموه أيضاً، فإن من جاهد نفسه، وقلع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة، وقطع الطمع، وإسقاط نفسه من أعين المخلوقين، واستحقار مدح المخلوقين وذمهم.. فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادة، بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه نزغاته، وهوى النفس وميلها لا ينمحي بالكلية، فلا بدّ وأن يتشمرّ لدفع ما يعرض من خاطر الرياء.

(١) والقتل هو الأقرب بن حابس، كما رواه أحمد في «المسند» (٣٩٣/٦) دون زيادة: (كذبت)، وهي عند الروائي في «مسند» (٣٠٧).

وخواطر الرياء ثلاثة، قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد، وقد تترادف على التدرج .

فالأول: العلم باطلاع الخلق ورجاء اطلاعهم، ثم يتلوهُ هيجان الرغبة من النفس في حمدهم وحصول المنزلة عندهم، ثم يتلوهُ قبول النفس له والركون إليه، وعقد الضمير على تحقيقه، فالأول: معرفة، والثاني: حالة تُسمى الشهوة والرغبة، والثالث: فعل يُسمى العزم وتصميم العقد .

وإنما كمال القوة في دفع الخاطر الأول ورده قبل أن يتلوهُ الثاني، فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق أو رجاء اطلاعهم . . دفع ذلك بأن قال: ما لك وللخلق، علموا أو لم يعلموا والله عالمٌ بحالك؟ فأي فائدة في علم غيره؟

فإن حاجت الرغبة إلى لذة الحمد . . تذكر ما رسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء، وتعرضه للمقبة عند الله في القيامة، وخيبته في أحوال أوقاته إلى أعماله، فكما أن معرفة اطلاع الناس تثير شهوة ورغبة في الرياء . . فمعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل تلك الشهوة؛ إذ يتفكر في تعرضه لمقبة الله وعقابه الأليم، والشهوة تدعوه إلى القبول، والكراهة تدعوه إلى الإباء، والنفس تطاوع - لا محالة - أقواهما وأغلبهما .

فإذا لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور: المعرفة، والكراهة، والإباء .

وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الإخلاص، ثم يرد خاطر الرياء فيقبله، ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منظوياً عليها، وإنما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد، واستيلاء الحرص عليه؛ بحيث لا يبقى في القلب متسع لغيره، فتعزب عن القلب المعرفة السابقة بأفات الرياء وشؤم عاقبتها؛ إذ لم يبق موضع في القلب خالٍ عن شهوة الحمد أو خوف الذم، وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب، ويعزم على التحلم عند جريان سبب الغضب، ثم يجري من الأسباب ما يشتد به غضبه، فينسى سابق عزمه، ويمتلئ قلبه غيظاً يمنع من تذكر آفة الغضب، ويشغل عنه، فكَذَلِكَ حلاوة الشهوة تملأ القلب وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الغضب، وإليه أشار جابر بقوله: ياغيثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على ألا نفر، ولم نبايعه على الموت، فأنسيناها يوم حنين، حتى نودي: يا أصحاب الشجرة؛ فرجعوا^(١)، وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف فنسيَت العهد السابق، حتى دُفِّروا، وأكثرُ الشهوات التي تهجم فجأةً هكذا تكون؛ إذ تنسى معرفة مضرته الداخلية في عقد الإيمان، ومهما نسي المعرفة . . لم تظهر الكراهة، فإن الكراهة ثمرة المعرفة .

وقد يتذكر الإنسان فيعلم أن الخاطر الذي خطر له هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسخط الله، ولكن يستمر عليه لشدة شهوته، فيغلب هواه عقله، ولا يقدر على ترك لذة الحال، فيسوف بالتوبة، أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة، فكم من عالم يحضره كلام لا بدعوه إلى النطق به إلا رياء الخلق، وهو يعلم ذلك، ولكنه يستمر عليه، فتكون الحجة عليه أركد؛ إذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته وكونه مذموماً عند الله، ولا تنفعه معرفته إذا خلت المعرفة عن الكراهة .

(١) كذا في «الرعاية» (ص ١٨٦)، وهو مجموع حديثين رواهما مسلم (١٨٥٦، ١٧٧٥)، فالأول من حديث جابر رضي الله عنه قال: (كنا يوم الحديبية ألفاً وأربع مئة، فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي شجرة، وقال: ياغيثنا على ألا نفر، ولم نبايعه على الموت)، والثاني من حديث العباس رضي الله عنه، وفيه ذكر إخبار المسلمين يوم حنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أمر العباس أن ينادي أصحاب السمره، فلما ناداهم . . عادوا كحنين البقر إلى أولادها .

وقد تحضر المعرفة والكراهة، ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به؛ لكون الكراهة ضعيفة بالإضافة إلى قوة الشهوة، وهذا أيضاً لا ينتفع بكراهته؛ إذ الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل.

فإذا؛ لا فائدة إلا في اجتماع الثلاث، وهي: المعرفة، والكراهة، والإباء، فالإباء ثمرة الكراهة، والكراهة ثمرة المعرفة، وقوة المعرفة بحسب قوة الإيمان ونور العلم، وضعف المعرفة بحسب الغفلة، وحب الدنيا ونسيان الآخرة، وقلة التفكير فيما عند الله، وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظم نعيم الآخرة، وبعض ذلك ينتج بعضاً وثمرته، وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات، فهو رأس كل خطيئة، ومنبع كل ذنب؛ لأن حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا هي التي تغمر القلب وتسلبه، وتحول بينة وبين التفكير في العاقبة، والاستضاءة بنور الكتاب والسنة وأنوار العلوم.



فإن قلت: فمن صادف من نفسه كراهة الرياء، وحملته الكراهة على الإباء، ولكئله مع ذلك غير خالٍ عن ميل الطبع إليه وحيته له ومنازعته إيّاه، إلا أنه كاره لحيته ولميله وغير محبب إليه.. فهل يكون في زمرة المرائين؟

فاعلم: أن الله تعالى لم يكلف العبد إلا ما يطيق، وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن نزغاته، ولا قمع الطبع حتى لا يميل إلى الشهوات ولا ينزع إليها، وإنما غايته أن يقابل شهوته بكراهة استثارها من معرفة العواقب وعلم الدين، وأصول الإيمان بالله واليوم الآخر، فإذا فعل ذلك.. فهو الغاية في أداء ما كلفه.

ويدل على ذلك من الأخبار ما روي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه وقالوا: تعرض لقلوبنا أشياء لأن نخز من السماء فتخطفنا الطير أو تهوي بنا الريح في مكان سحيق.. أحب إلينا من أن نتكلم بها، فقال عليه الصلاة والسلام: «أوقد وجدتموه؟» قالوا: نعم، قال: «ذلك صريح الإيمان»^(١)، ولم يجدوا إلا الوسواس والكراهة له.

ولا يمكن أن يقال: أراد به (صريح الإيمان): الوسوسة؛ فلم يبق إلا حملها على الكراهة المساوقة للوسوسة، والرياء وإن كان عظيماً.. فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى، فإذا اندفع ضرر الأعظم بالكراهة.. فبأن يندفع بها ضرر الأصغر أولى.

وكذلك يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس أنه قال: «الحمد لله الذي رد كيد الشيطان إلى الوسوسة»^(٢)

وقال أبو حازم: (ما كان من نفسك فكرته نفسك لنفسك.. فلا يضرك ما هو من عدوك، وما كان من نفسك فرضيته نفسك لنفسك.. فعاتبها عليه)^(٣)



(١) رواه مسلم (١٣٢)، وابن حبان في «صحيحه» (١٤٩)، وهو الحديث المنعوت بحديث الوسوسة.

(٢) رواه أبو داود (٥١١٢)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٠٤٣٤)، وكان جواباً عن شكواهم تلك.

(٣) كذا في «الرعاية» (ص ١٨٨)، وقال: (وقال زيد بن أسلم مثل ذلك)، وهو عن زيد بن أسلم رواه ابن المبارك في «الزهد» (٨٣١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٢١/٣).

فإذا ؛ وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضرُّك مهما رددت مرادهما بالإباء والكراهة ، والخواطر التي هي العلوم والتذكرات والتخييلات للأسباب المهيجة للرياء هي من الشيطان ، والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس ، والكراهة من الإيمان ومن آثار العقل .

إلا أن للشيطان ها هنا مكيدة ؛ وذلك أنه إذا عجز عن حملِهِ على قبول الرياء .. خيَّلَ إليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادلة الشيطان ، ومطاولته في الرد والجدال ، حتَّى يسلبه ثواب الإخلاص وحضور القلب ؛ لأنَّ الاشتغال بمجادلة الشيطان ومدافعتِهِ انصرافٌ عن سِرِّ المناجاة مع الله تعالى ، فيوجبُ ذلك نقصاناً في منزلته عند الله تعالى .



والمتخلصون عن الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب :

الرتبة الأولى : أن يردَّ على الشيطان مكيدته فيكذبه ، ولا يقتصر عليه ، بل يشتغل بمجادلته ، ويطيلُ الجدالَ معه ؛ لظنِّهِ أن ذلك أسلم لقلبه ، وهو على التحقيق نقصانٌ ؛ لأنَّه اشتغل عن مناجاة الله تعالى وعن الخير الذي هو بصدده ، وانصرف إلى قتالِ قطاع الطريق ، والتعريض على قتالِ قطاع الطريق نقصانٌ في السلوك .

الرتبة الثانية : أن يعرف أنَّ الجدالَ والقتالَ نقصانٌ في السلوك ، فيقتصر على تكذيبه ودفعِهِ ، ولا يشتغل بمجادلته .
الرتبة الثالثة : ألا يشتغل بتكذيبه أيضاً ؛ لأنَّ ذلك وقفة وإن قلَّت ، بل يكون قد قرَّر في عقد ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان ، فيستمر على ما كان عليه مستصحباً للكراهة غير مشغول بالتكذيب ولا بالمخاصمة .

الرتبة الرابعة : أن يكون قد علم أنَّ الشيطان سيحسده عند جريان أسباب الرياء ، فيكون قد عزم على أنَّه مهما نزغ الشيطان .. زاد فيما هو فيه من الإخلاص والاشتغال بالله تعالى ، وإخفاء الصدقة والعبادة ؛ غيظاً للشيطان ، وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه ، ويوجبُ يأسه وقنوطه حتَّى لا يرجع .

يروي عن الفضيل بن عَزَّوَان أنَّه قيل له : إنَّ فلاناً ذكرَكَ ، فقال : والله ؛ لأغيظنَّ مَنْ أمره ، قيل : ومَنْ أمره ؟ قال : الشيطان ، ثم قال : اللهم ؛ اغفرْ له ؛ أي : لأغيظنَّه بأن أطيع الله فيه ^(١)
ومهما عرف الشيطان من عبيد هذه العادة .. كفَّ عنه ؛ خيفةً من أن يزيد في حسناته .

وقال إبراهيم التيمي : (إنَّ الشيطان ليدعو العبد إلى الباب من الإثم ، فلا يطيعه ويحدث عند ذلك خيراً ، فإذا رآه كذلك .. تركه) ^(٢)

وقال أيضاً : (إذا رآكَ الشيطان متردداً .. طمع فيكَ ، وإذا رآكَ مداوماً .. ملَّكَ وقلاك) ^(٣)

وضرب الحارث المحاسبِي رحمة الله لهذه الأربعة مثلاً أحسنَ فيه فقال : مثلُهم كأربعة قصدوا مجلساً من العلم والحديث ؛ لينالوا به فائدةً وفضلاً ، وهدايةً ورشداً ، فحسدُهم على ذلك ضالٌّ مبتدعٌ ، وخاف أن يعرفوا الحق ، فتقدَّم إلى واحدٍ منهم ليمنعه ويصرفه عنه ، ودعاه إلى مجلسٍ ضلالٍ فأبى ، فلمَّا عرف إباءه .. شغله بالمجادلة ،

(١) كذا في « الرعاية » (ص ١٩٥) ، وبنحوه رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦٧٠) .

(٢) الرعاية (ص ١٩٥) ، وزاد : (ثم يدعوه إلى الباب من الإثم ، فلا يطيعه ، ويحدث عند ذلك خيراً ، فإذا رآه كذلك .. تركه) .

(٣) الرعاية (ص ١٩٥) .

فاشتغل معه ليرد ضلّالته وهو يظنّ أنّ ذلك مصلحة ، وهو غرض الضالّ ليفوت عليه بقدر تأخيره .

فلما مرّ الثاني عليه .. نهاه واستوقفه فوقف ، فدفع في نحر الضالّ ولم يشتغل بالقتال واستعجل ، ففرخ منه الضالّ بقدر توقّفه للدفع فيه .

ومرّ به الثالث ، فلم يلتفت إليه ، ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله ، بل استمرّ على ما كان ، فخاب منه رجاؤه بالكلية .

فمرّ الرابع فلم يتوقّف له ، وأراد أن يغیظه فزاد في عجلته وترك الثاني في المشي .

فيوشك أن عادوا ومروا عليه مرة أخرى أن يعاود الجميع إلا هذا الأخير ، فإنه لا يعاوده ؛ خيفة من أن يزداد فائدة باستعجاله^(١)



فإن قلت : الشيطان إذا كان لا تؤمن نزغاته .. فهل يجب الترسّد له قبل حضوره للحذر منه ؛ انتظاراً لوروده ، أم يجب التوكّل على الله ليكون هو الدافع له ، أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه ؟^(٢)

قلنا : اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه :

فذهبت فرقة من أهل البصرة إلى أنّ الأقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان ؛ لأنهم انقطعوا إلى الله تعالى ، واشتغلوا بحبه ، فاعتزلهم الشيطان وأيسر منهم وخس عنهم ؛ كما أيسر من ضعفاء العباد في الدعوة إلى الخمر والزنا ، فصارت ملاذ الدنيا عندهم - وإن كانت مباحة - كالخمر والخنزير ، وإذا خلوا من حبها بالكلية .. لم يبق للشيطان إليهم سبيل ، فلا حاجة بهم إلى الحذر .

وذهبت فرقة من أهل الشام إلى أنّ الترسّد للحذر منه إنّما يحتاج إليه من قلّ يقينه ، ونقص توكّله ، فمن أيقن بأن لا شريك لله في تدبيره .. فلا يحذر غيره ، ويعلم أنّ الشيطان ذليل مخلوق ليس إليه أمر ، ولا يكون إلا ما أراذه الله تعالى ، فهو الضارّ والنافع ، والعارف يستحيي من الله تعالى أن يحذر غيره ، فاليقين بالوحدانية يغنيه عن الحذر .

وقالت فرقة من أهل العلم : لا بدّ من الحذر من الشيطان .

وما ذكره البصريون من أنّ الأقوياء قد استغنوا عن الحذر ، وخلت قلوبهم عن حبّ الدنيا بالكلية وهي وسيلة الشيطان .. يكاد يكون غروراً ؛ إذ الأنبياء عليهم السلام لم يتخلّصوا من وسوس الشيطان ونزغاته ، فكيف يتخلّص غيرهم ؟!

وليس كلّ وسوس الشيطان من الشهوات وحبّ الدنيا ، بل في صفات الله تعالى وأسمائه ، وفي تحسين البدع والفضائل وغير ذلك ، ولا ينجو أحد من الخطر فيه ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَمَا أَسْأَلُكَ مِنْ بَيْتِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى شَيْئًا مِنْ أُمُورِهِمْ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنّهُ ليُعَانُ على قلبي »^(٣) ، مع أنّ شيطانه قد أسلم ولا يأمره إلا بخير ، فمن ظنّ

(١) الرعاية (ص ١٩٥) .

(٢) الرعاية (ص ١٩٦) .

(٣) رواه مسلم (٢٧٠٢) .

أَنَّ اسْتِغْثَالَ اللَّهِ أَكْثَرُ مِنْ اسْتِغْثَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .. فَهُوَ مَغْرُورٌ ، وَلَمْ يُؤْمِنْتَهُمْ ذَلِكَ مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَسْلَمْ مِنْهُ آدَمُ وَحَوَاءُ فِي الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ دَارُ الْأَمْنِ وَالسَّرُورِ بَعْدَ أَنْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمَا : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَمَا مِنْ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّيْ ۖ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْبَى ۚ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَأُطْلِقَ لَهُ وَرَاءَ ذَلِكَ مَا أَرَادَ ، فَإِذَا لَمْ يَأْمَنْ نَبِيُّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ دَارِ الْأَمْنِ وَالسَّعَادَةِ مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ .. فَكَيْفَ يَجُوزُ لغيرِهِ أَنْ يَأْمَنْ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَهِيَ مَنبُعُ الْفِتَنِ وَالْمَحَنِ وَمَعْدِنُ الْمَلَادِ وَالشَّهَوَاتِ الْمَنَهِيَّةِ عَنْهَا ۱۹

وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه الله تعالى : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۚ .

ولذلك حذَّرَ اللَّهُ مِنْهُ جَمِيعَ الْخَلْقِ فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَبْنَى عَادَةُ لَا يَقْنَتُوكَ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ ۚ ، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّهُ يَرْسُكُ هُوَ وَيَوْمَلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَوَدُّهُمْ ۚ ، وَالْقُرْآنُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ تَحْذِيرٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ؛ فَكَيْفَ يُدْعَى الْأَمْنُ مِنْهُ ۱۹

وأخذَ الْحَذَرَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ لَا يَنَافِي الْاسْتِغْثَالَ بِحَبِّ اللَّهِ ؛ فَإِنَّ مِنَ الْحَبِّ لَهُ امْتِنَالٌ أَمْرِهِ ، وَقَدْ أَمَرَ بِالْحَذَرِ مِنَ الْعَدُوِّ ، كَمَا أَمَرَ بِالْحَذَرِ مِنَ الْكُفَّارِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ۚ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْجَحْلِ ۚ فَإِذَا لَزَمَكُ بِأَمْرِ اللَّهِ الْحَذَرُ مِنَ الْعَدُوِّ الْكَافِرِ وَأَنْتَ تَرَاهُ .. فَإِنَّ يَلْزَمُكَ الْحَذَرُ مِنْ عَدُوِّ بِرَاكٍ وَلَا تَرَاهُ أَوْلَى ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ ابْنُ مُحَبَّرٍ : (صَبَدَ تَرَاهُ وَلَا بِرَاكٍ يَوْشُكُ أَنْ تَظْفَرُ بِهِ ، وَصَبَدَ بِرَاكٍ وَلَا تَرَاهُ يَوْشُكُ أَنْ يَظْفَرَ بِكَ) (١) ، فَأَشَارَ إِلَى الشَّيْطَانِ ، فَكَيْفَ وَلَيْسَ فِي الْغَفْلَةِ عَنْ عَدَاوَةِ الْكَافِرِ إِلَّا قَتْلٌ هُوَ شَهَادَةٌ ، وَفِي إِهْمَالِ الْحَذَرِ مِنَ الشَّيْطَانِ التَّعَرُّضُ لِلنَّارِ وَالْعِقَابُ الْأَلِيمُ ۱۹

فَلَيْسَ مِنَ الْاسْتِغْثَالِ بِاللَّهِ الْإِعْرَاضُ عَمَّا حَذَّرَ اللَّهُ ، وَبِهِ يَبْطُلُ مَذْهَبُ الْفِرْقَةِ الثَّانِيَةِ فِي ظَنِّهِمْ أَنَّ ذَلِكَ قَادِحٌ فِي التَّوَكُّلِ ؛ فَإِنَّ أَخَذَ التَّرْسَ وَالسَّلَاحَ ، وَجَمَعَ الْجُنُودَ ، وَحَفَرَ الْخَنْدَقَ .. لَمْ يَقْدَحْ فِي تَوَكُّلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَيْفَ يَقْدَحُ فِي التَّوَكُّلِ الْخَوْفُ مِمَّا خَوَّفَ اللَّهُ بِهِ ، وَالْحَذَرُ مِمَّا أَمَرَ اللَّهُ بِالْحَذَرِ مِنْهُ ۱۹

وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما يبين غلط مَنْ ظَنَّ أَنَّ معنى التوكل النزوع عن الأسباب بالكلية .

وقوله تعالى : ﴿ وَلْيَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْجَحْلِ ۚ لا يَنَاقِضُ امْتِنَالُ التَّوَكُّلِ مِمَّا اعْتَقَدَ الْقَلْبُ أَنَّ الضَّارَّ وَالنَّافِعَ وَالْمَحِييَ وَالْمُمِيتَ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ، فَكَذَلِكَ يَحْذَرُ الشَّيْطَانُ وَيَعْتَقِدُ أَنَّ الْمَضِلَّ وَالْهَادِيَ هُوَ اللَّهُ ؛ وَيَرَى الْأَسْبَابَ وَسَائِطَ مَسْخَرَةٍ كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ التَّوَكُّلِ ، وَهَذَا مَا اخْتَارَهُ الْحَارِثُ الْمُحَاسِبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (٢) ، وَهُوَ الصَّحِيحُ الَّذِي يَشْهَدُ لَهُ نُورُ الْعِلْمِ ، وَمَا قَبْلَهُ شِبْهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الْعَبَّادِ الَّذِينَ لَمْ يَغْزُرْ عِلْمُهُمْ ، وَيَظُنُّونَ أَنَّ مَا يَهْجُمُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَحْوَالِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ مِنَ الْاسْتِغْرَاقِ بِاللَّهِ يَسْتَمَرُّ عَلَى الدَّوَامِ ، وَهُوَ بَعِيدٌ .

ثُمَّ اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْفِرْقَةُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ فِي كَيْفِيَةِ الْحَذَرِ :

فَقَالَ قَوْمٌ : إِذَا حَذَرْنَا اللَّهَ تَعَالَى الْعَدُوَّ .. فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ أَغْلَبَ عَلَى قُلُوبِنَا مِنْ ذِكْرِهِ وَالْحَذَرِ مِنْهُ وَالتَّرْصِيدِ لَهُ ؛ فَإِنَّا إِنْ غَفَلْنَا عَنْهُ لَحِظَةً .. فَيَوْشُكُ أَنْ يَهْلِكَنَا .

(١) الرعاية (ص ٢٠٠) بنحوه .

(٢) كما في « الرعاية » (ص ١٩٦ - ٢٠٢) .

وقال قوم: إن ذلك يؤدي إلى خلق القلب عن ذكر الله تعالى، واشتغال الهم كله بالشیطان، وذلك مراد الشيطان منا، بل نشتغل بالعبادة وبذكر الله تعالى، ولا ننسى الشيطان وعداوته، والحاجة إلى الحذر منه؛ فنجمع بين الأمرين فإننا إن نسيناه.. ربما عرض من حيث لا نحسب، وإن تجردنا لذكره.. كنا قد أهملنا ذكر الله، فالجمع أولى.

وقال العلماء المحققون: غلط الفريقين، أما الأول.. فقد تجرد لذكر الشيطان ونسي ذكر الله، فلا يخفى غلطه، وإنما أمرنا بالحذر من الشيطان؛ كي لا يصدنا عن الذكر، فكيف نجعل ذكره أغلب الأشياء على قلوبنا وهو منتهى غرض العدو؟! ثم يؤدي ذلك إلى خلق القلب عن نور ذكر الله تعالى، فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به.. فيوشك أن يظفر به، ولا يقوى على دفعه، فلم نؤمر بانتظار الشيطان ولا بإدمان ذكره.

وأما الفرقة الثانية: فقد شاركت الأولى؛ إذ جمعت في القلب بين ذكر الله والشيطان، ويقدر ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله عز وجل، وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه؛ إيليس وغيره.

فالحق: أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان، ويقرر على نفسه عداوته، فإذا اعتقد ذلك وصدق به، وسكن الحذر فيه.. فليشتغل بذكر الله، ويكف عليه بكل الهم، ولا يخطئ بباليه أمر الشيطان؛ فإنه إذا اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له.. تنبه له، وعند التنبيه يشتغل بدفعه، والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزعة الشيطان، بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح، فيلزم نفسه الحذر، وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت، فيتنبه في الليل مرات قبل أوائه؛ لما استكن في قلبه من الحذر، مع أنه بالنوم غافل عنه، فاشتغاله بذكر الله تعالى كيف يمنع تنبهه؟! ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو إذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمت منه الهوى، وأحيا فيه نور العقل والعلم، وأما عنه ظلمة الشهوات.

فأهل البصيرة أشعروا قلوبهم عداوة الشيطان وترصده، وألزموها الحذر، ثم لم يشتغلوا بذكره، بل بذكر الله، ودفعوا بالذكر شر العدو واستضاءوا بنور الذكر حتى أبصروا خواطر العدو، فمثال القلب مثال بشر أريد تطهيرها من الماء القذر؛ ليتفجر منها الماء الصافي، فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر، والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله قد نزع الماء القذر من جانب، ولكنه تركه جارياً إليها من جانب آخر، فيطول تعبها، ولا تجف البئر من الماء القذر، والبصير هو الذي جعل لمجرى الماء القذر سداً، وملأه بالماء الصافي، فإذا جاء الماء القذر.. دفعه بالسكر والسد من غير كلفة ومؤنة وزيادة تعب.



بيان الرخصة في تصد إظهار الطاعات

اعلم : أنَّ في الأسرارِ للأعمالِ فائدةَ الإخلاصِ والنجاةِ مِنَ الرياءِ ، وفي الإظهارِ فائدةَ الاقتداءِ وترغيبِ الناسِ في الخيرِ ، ولكنَّ فيه أَفَّةُ الرياءِ ، قَالَ الحسنُ : (قَدْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّ السَّرَّ أَحْرَزُ الْعَمَلِينَ)^(١) ولكنَّ في الإظهارِ أيضاً فائدةٌ ، ولذلكِ أَتَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، فَقَالَ : ﴿ إِن تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْمَا هِيَ كَانَ تُخْفَوَهَا وَتُؤْوَاهَا الْفُتُورَةُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾^(٢) والإظهارُ قسمانِ :

أحدهما : في نفسِ العملِ ، والآخرُ : بالتحدُّثِ بما عملَ .



القسمُ الأوَّلُ : إظهارُ نفسِ العملِ :

كالصدقةِ في المَلَأِ لترغيبِ الناسِ في ذلكِ ؛ كما رُوِيَ عَنِ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جَاءَ بِالضَّرَّةِ ، فَنَتَابَعَ النَّاسُ بِالْعَطِيَةِ لِمَا رَأَوْهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَعُمِلَ بِهَا .. كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ »^(٣) وتجري سائرُ الأعمالِ هَذَا الْمَجْرَى مِنَ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْغَزْوِ وَغَيْرِهَا ، وَلَكِنَّ الْأَقْتِدَاءَ عَلَى الطَّبَاعِ فِي الصَّدَقَةِ أَغْلَبُ .

نعم ؛ الْغَازِي إِذَا هَمَّ بِالْخُرُوجِ ، فَاسْتَعَدَّ وَشَدَّ الرَّحْلَ قَبْلَ الْقَوْمِ تحريضاً لَهُمْ عَلَى الْحَرَكَةِ .. فَذَلِكَ أَفْضَلُ لَهُ ؛ لِأَنَّ الْغَزْوَ فِي أَصْلِهِ مِنْ أَعْمَالِ الْعَلَانِيَةِ لَا يُمْكِنُ إِسْرَاؤُهُ ، فَالْمُبَادَرَةُ إِلَيْهِ لَيْسَ مِنَ الْإِعْلَانِ ، بَلْ هُوَ تَحْرِيزٌ مُجَرَّدٌ ، وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ قَدْ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؛ لِنَبْتَةِ جِرَائَتِهِ وَأَهْلُهُ يَفْتَتِدُونَ بِهِ .

فكُلُّ عَمَلٍ لَا يُمْكِنُ إِسْرَاؤُهُ ؛ كَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ وَالْجُمُعَةِ .. فَلْأَفْضَلُ الْمُبَادَرَةُ إِلَيْهِ وَإِظْهَارُ الرِّغْبَةِ فِيهِ لِلتَّحْرِيزِ ، بِشَرْطِ أَلَا يَكُونَ فِيهِ شَوَائِبُ الرِّيَاءِ .

وَأَمَّا مَا يُمْكِنُ إِسْرَاؤُهُ ؛ كَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ ؛ فَإِنْ كَانَ إِظْهَارُ الصَّدَقَةِ يُوْذِي الْمُتَصَدِّقَ عَلَيْهِ وَيَرْغِبُ النَّاسَ فِي الصَّدَقَةِ .. فَالسَّرُّ أَفْضَلُ ؛ لِأَنَّ الْإِبْدَاءَ حَرَامٌ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِبْدَاءٌ .. فَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْأَفْضَلِ ، فَقَالَ قَوْمٌ : السَّرُّ أَفْضَلُ مِنَ الْعَلَانِيَةِ وَإِنْ كَانَ فِي الْعَلَانِيَةِ قُدْوَةٌ ، وَقَالَ قَوْمٌ : السَّرُّ أَفْضَلُ مِنَ عِلَانِيَةٍ لَا قُدْوَةَ فِيهَا ، أَمَّا الْعَلَانِيَةُ لِلْقُدْوَةِ .. فَافْضَلُ مِنَ السَّرِّ ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ أَنْبِيََاءَهُ بِإِظْهَارِ الْعَمَلِ لِلاَقْتِدَاءِ ، وَخَصَّهُمْ بِمَنْصِبِ النَّبُوَّةِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُظَنَّ بِهِمْ أَنَّهُمْ حُرِّمُوا أَفْضَلَ الْعَمَلِينَ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » .

وقَدْ رُوِيَ فِي بَعْضِ الْحَدِيثِ : أَنَّ عَمَلَ السَّرِّ يُضَاعَفُ عَلَى عَمَلِ الْعَلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا ، وَيُضَاعَفُ عَمَلُ الْعَلَانِيَةِ إِذَا اسْتَنَّ بِعَامِلِهِ عَلَى عَمَلِ السَّرِّ سَبْعِينَ ضِعْفًا^(٤)

(١) الرعاية (ص ٢٦٤) ، وينحوه رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الزهد » (ص ٢١٢) .

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٠١٧) .

(٣) الشطر الأول منه رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشعب » (٦٣٩٤) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَرَوَى أَيْضًا فِي « الشعب » (٦٦١٢) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا : « عَمَلُ السَّرِّ أَفْضَلُ مِنْ عَمَلِ الْعَلَانِيَةِ ، وَالْعَلَانِيَةُ أَفْضَلُ لِمَنْ أَرَادَ الْأَقْتِدَاءَ بِهِ » .

وهذا لا وجه للخلاف فيه ؛ فإنه مهما انفك القلب عن شوائب الرياء ، وتمَّ الإخلاص على وجهٍ واحدٍ في الحالتين .. فما يُقتدى به أفضل لا محالة ، وإنما يخاف من الظهورِ الرياء ، ومهما حصلت شائبة الرياء .. لم ينفعه اقتداء غيره ، وهلك به ، فلا خلاص في أن السرَّ أفضل منه .

ولكن على من يظهر العمل وظيفتان :

إحدهما : أن يظهره حيث يعلم أنه يُقتدى به ، أو يظن ذلك ظناً ، ورُبَّ رجلٍ يقتدي به أهله دون جيرانه ، ورُبما يقتدي به جيرانه دون أهل السوق ، ورُبما يقتدي به أهل محلته ، وإنما العالم المعروف هو الذي يقتدي به الناس كافةً ، فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات .. ربما نُسب إلى الرياء والنفاق ، وذمُّوه ولم يقتدوا به ، فليس له الإظهار من غير فائدة ، فإنما يصح الإظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به .

والثانية : أن يراقب قلبه ، فإنه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي ، فيدعوه إلى الإظهار بعدد الاقتداء ، وإنما شهوته التجمل بالعمل ، ويكونه مقتدى به ، وهذا حال كل من يظهر أعماله إلا الأقوياء المخلصين ، وقليل ما هم ، فلا ينبغي أن يخدع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهو لا يشعر ، فإنَّ الضعيف مثله مثل الغريق الذي يحسن سباحةً ضعيفةً ، فنظر إلى جماعة من الغرقى فرحمهم ، فأقبل عليهم حتى تشبوا به ، فهلكوا وهلك ، والغرق بالماء في الدنيا ألمه ساعةً ، وليت كان الهلاك بالرياء مثله ، لا بل عذابه دائم مدة مديدة ، وهذه مزلة أقدام العباد والعلماء ، فإنهم يتشبهون بالأقوياء في الإظهار ، ولا تقوى قلوبهم على الإخلاص ، فتحبُّ أجورهم بالرياء .

والنفسن لذلك غامض ، ومحك ذلك : أن يعرض على نفسه أنه لو قيل له : أخفِ العمل حتى يقتدي الناس بعباد آخر من أقرانك . ويكون لك في السرِّ مثل أجر الإعلان ؛ فإن مال قلبه إلى أن يكون هو المقتدى به ، وهو المظهر للعمل .. فباعته الرياء دون طلب الأجر واقتداء الناس به ورغبتهم في الخير ، فإنهم قد رغبوا في الخير بالنظر إلى غيره ، وأجره قد توفّر عليه مع إسراره ، فما بال قلبه يميل إلى الإظهار لولا ملاحظته لأعين الخلق ومراءيتهم ؟!

فليحذر العبد خدع النفس ؛ فإنَّ النفس خدوع ، والشيطان مترصد ، وحب الجاه على القلب غالب ، وقلما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات ، فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيئاً ، والسلامة في الإخفاء ، وفي الإظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا ، فالحذر من الإظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء .



القسم الثاني : أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ :

وحكمه حكم إظهار العمل نفسه ، والخطر في هذا أشد ؛ لأنَّ مونة النطق خفيفة على اللسان ، وقد تجري في الحكاية زيادة ومبالغة ، وللنفس لذة في إظهار الدعوى عظمةً ، إلا أنه لو تطرّق إليه الرياء .. لم يؤثّر في إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها ، فهو من هذا الوجه أهن .

والحكم فيه : أن من قوي قلبه ، وتمَّ إخلاصه ، وصغر الناس في عينه ، واستوى عنده مدحهم وذمهم ، وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه .. فهو جائز ، بل هو مندوب إليه إن صفّت النية ، وسلّمت عن جميع الآفات ؛ لأنه ترغيب في الخير ، والترغيب في الخير خير .

وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء ، قال سعد بن معاذ : (ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت

نفسى بغيرها ، ولا تبتع جنازة فحدثت نفسى بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها ، وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط إلا علمت أنه حق^(١)

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (ما أبالي أصبحت على عسر أو على يسر ؛ لأنني لا أدري أيهما خير لي)^(٢)

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : (ما أصبحت على حال فتمنيت أن أكون على غيرها)^(٣)

وقال عثمان رضي الله عنه : (ما تمنيت ، ولا تمنيت ، ولا مسست ذكرى بيميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم)^(٤)

وقال شداد بن أوس : (ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت حتى أزعها وأخطمها غير هذه) ، وكان قد قال لغلاميه : (اتنا بالسفرة لتعب بها حتى ندرك الغداء)^(٥)

وقال أبو سفيان لأهل بيته حين حضره الموت : (لا تبكوا علي ؛ فإنني ما أحدثت ذنباً منذ أسلمت)^(٦)

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : (ما قضى الله لي بقضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره ، وما أصبح لي هوى إلا في مواقع قدر الله)^(٧)

فهذا كله إظهار لأحوال شريفة ، وفيها غاية المراءاة إذا صدرت ممن يراي بها ، وفيها غاية الترغيب إذا صدرت ممن يقتدى به ، فذلك على قصد الاقتداء جائز للأقوياء بالشروط التي ذكرناها ، فلا ينبغي أن يسد باب إظهار الأعمال والطباع مجبولة على حب التشبه والاقتداء ، بل إظهار المرائي للعبادة إذا لم يعلم الناس أنه رياء فيه خير كثير للناس ، ولكن شراً للمرائي ، فكم من مخلص كان سبب إخلاصه الاقتداء بمن هو وراءه عند الله تعالى .

وقد روي أنه كان يجتاز الإنسان في سلك البصرة عند الصبح ، فيسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت ، فصنّف بعضهم كتاباً في دقائق الرياء ، فتركوا ذلك ، وترك الناس الرغبة فيه ، فكانوا يقولون : ليت ذلك الكتاب لم يُصنّف^(٨)

فإظهار المرائي فيه خير كثير لغيره إذا لم يعرف رياؤه ، فإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم كما ورد في الأخبار^(٩) ، وبعض المرائين ممن يقتدى به منهم ، والله تعالى أعلم .



(١) الرعاية (ص ٢٦١) ، ورواه البيهقي في « الشعب » (٢٤٩٨) بنحوه .

(٢) الرعاية (ص ٢٦١) ، وقال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٣٠٤/٨) : (أخرجه الإسماعيلي في « مناقبه ») .

(٣) روى ابن المبارك في « الزهد » (١٢٥) من زيادات نعيم بن حماد .

(٤) روى ابن ماجه (٣١١) .

(٥) روى ابن أبي الدنيا في « الصمت وآداب اللسان » (٤١٤) .

(٦) روى ابن أبي الدنيا في « المحتضرين » (١٣٤) .

(٧) الرعاية (ص ٢٦٢) ، وبنحوه روى ابن أبي الدنيا في « الرضا عن الله بقضائه » (٤٦) .

(٨) نقله صاحب « القوت » . « إتحاف » (٣٠٥/٨) .

(٩) تقدم حديث : « إن الله يؤيد هذا الدين ... » الذي رواه البخاري (٤٢٠٣) ، ومسلم (١١١) عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وتقدم حديث :

« إن الله ليؤيد الدين بأقوام ... » الذي رواه النسائي في « الكبرى » (٨٨٣٤) .

بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليها وكراهة ذمهم له

اعلم: أنَّ الأصل في الإخلاص استواء السريرة والعلانية ، كما قالَ عمرُ رضيَ الله عنه لرجلٍ : عليك بعملِ العلانية ، قالَ : يا أميرَ المؤمنينَ ؛ وما عملُ العلانية ؟ قالَ : ما إذا أُطْلِعَ عليك .. لم تستحي منه^(١)

وقالَ أبو مسلمٍ الخولانيُّ : (ما عملتُ عملاً أبالي أن يطلعَ الناسُ عليه إلا إتياني أهلي ، والبولُ ، والغائطُ)^(٢) إلا أنَّ هذه درجةٌ عظيمةٌ لا ينالها كلُّ أحدٍ ، ولا يخلو الإنسانُ عن ذنوبٍ بقلبه أو بجوارحه وهو يخفيها ويكره اطلاعَ الناسِ عليها ، لا سيما ما تختلجُ به الخواطرُ في الشهواتِ والأمانِي ، واللهُ مطلعٌ على جميعِ ذلك ، فإرادةُ العبدِ لإخفائها عن العبيدِ ربِّما يُظنُّ أنَّه رياءٌ محظورٌ ، وليس كذلك ، بل المحظورُ أن يسترَ ذلكَ ليرى الناسُ أنَّه ورعٌ وأنه خائفٌ منَ الله تعالى مع أنَّه ليسَ كذلك .

فهذا هو سترُ المرائي .

وأما الصادقُ الذي لا يراي .. فلهُ سترُ المعاصي ، ويصحُّ قصدهُ فيه ، ويصحُّ اغتمامُهُ باطلاعِ الناسِ عليه من ثمانية أوجه :

الأوَّلُ : هو أن يفرحَ بسترِ الله عليه ، وإذا افتضح .. اغتمَّ بهتكِ الله ستره ، وخافَ أن يهتكَ ستره في القيامة ؛ إذ وردَ في الخبرِ : أنَّ مَنْ سترَ الله عليه في الدنيا ذنباً .. سترَ عليه في الآخرة^(٣) ، وهذا غمٌ ينشأُ من قوَّةِ الإيمانِ .



الثاني : أنَّه قد علمَ أنَّ الله تعالى يكرهُ ظهورَ المعاصي ، ويحبُّ سترها ؛ كما قالَ صلى الله عليه وسلم : « مَنْ ارتكبَ من هذه القاذوراتِ شيئاً .. فليستترَ بسترِ الله »^(٤) ، فهو وإن عصى الله بالذنْبِ فلم يخلُ قلبه عن محبةِ ما أحبه الله ، وهذا ينشأُ من قوَّةِ الإيمانِ بكراهةِ الله ظهورَ المعاصي ، وأثرُ الصديقِ فيه أن يكرهَ ظهورَ الذنْبِ من غيره أيضاً ، ويغتمَّ بسببه .



الثالثُ : أن يكرهَ ذمُّ الناسِ له به من حيثُ إنَّ ذلكَ يغمُّ ويشغلُ قلبه وعقله عن طاعةِ الله تعالى ، فإنَّ الطبعَ يتأذى بالذمِّ ، وينازعُ العقلَ ، ويشغلُ عن الطاعةِ ، وبهذه العلةِ أيضاً ينبغي أن يكرهَ الحمدَ الذي يشغله عن ذكرِ الله تعالى ، ويستغرقُ قلبه ويصرفه عن الذكرِ ، وهذا أيضاً من قوَّةِ الإيمانِ ؛ إذ صدقَ الرغبةُ في فراغِ القلبِ لأجلِ الطاعةِ من الإيمانِ .



(١) الرعاية (ص ٢٧٩) ، وقال الحافظُ الزبيدي في « الإتحاف » (٣٠٦/٨) : (أخرجه الإسماعيلي في « مناقبه ») .

(٢) بنحوه رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦٢) من زيادات نعيم بن حماد ، ويلفظه هو في « الرعاية » (ص ٢٧٩) .

(٣) رواه مسلم (٢٥٩٠) .

(٤) رواه مالك في « الموطأ » (٨٢٥/٢) عن زيد بن أسلم مرسلاً ، ورواه الحاكم في « المستدرک » (٣٨٣/٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً .

الرابع: أن يكون ستره ورغبته فيه كراهته للذم الناس من حيث يتأذى طبعه، فإن الذم مؤلم للقلب، كما أن الضرب مؤلم للبدن، وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام، ولا الإنسان به عاصٍ، وإنما يعصي إذا جرعت نفسه من ذم الناس ودعته إلى ما لا يجوز حذراً من ذمهم، وليس يجب على الإنسان ألا يغتم بدم الخلق ولا يتألم به.

نعم؛ كمال الصديق في أن تزول رؤيته للخلق، فيستوي عنده ذامه ومادحه؛ لعليه أن الضار والنافع هو الله عز وجل، وأن العباد كلهم عاجزون، وذلك قليل جداً، وأكثر الطباع تتألم بالذم؛ لما فيه من الشعور بالنقصان، ورُبُّ تألم بالذم محمود إذا كان الذام من أهل البصيرة في الدين، فإنهم شهداء الله، وذمهم يدل على ذم الله تعالى، وعلى نقصان في الدين، فكيف لا يغتم به؟

نعم؛ الغم المذموم هو أن يغتم لفوات الحمد بالورع؛ كأنه يحب أن يُحمد بالورع، ولا يجوز أن يحب أن يُحمد بطاعة الله تعالى، فيكون قد طلب بطاعة الله ثواباً من غيره، فإن وجد ذلك في نفسه.. وجب عليه أن يقابله بالكراهة والرد، وأما كراهته الذم بالمعصية من حيث الطبع.. فليس بمذموم، فله الستر حذراً من ذلك.

ويُتصور أن يكون العبد بحيث لا يحب الحمد، ولكن يكره الذم، وإنما مراده أن يتركه الناس حمداً وذمناً، فكم من صابر عن لذة الحمد لا يصبر على ألم الذم؛ إذ الحمد يُطلب للذة، وعدم اللذة لا يؤلم، وأما الذم.. فإنه مؤلم، فحب الحمد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال، وأما كراهة الذم على المعصية.. فلا محذور فيه إلا أمر واحد؛ وهو أن يشغله غمّه باطلاع الناس على ذنبه عن اطلاع الله، فإن ذلك غاية النقصان في الدين، بل ينبغي أن يكون غمّه باطلاع الله وذنبه له أكثر^(١)



الخامس: أن يكره الذم من حيث إن الذام قد عصى الله تعالى به، وهذا من الإيمان، وعلامته: أن يكره ذمّه لغيره أيضاً، فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره، بخلاف التوجع من جهة الطبع.



السادس: أن يستر ذلك كي لا يقصد بشر إذا عرف ذنبه، وهذا وراء ألم الذم، فإن الذم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانيه وخسسته، وإن كان ممن يؤمن شره، وقد يخاف شر من يطلع على ذنبه بسبب من الأسباب، فله أن يستر ذلك حذراً منه.



السابع: مجرد الحياء؛ فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشر، وهو خلق كريم يحدث في أول الصبا مهما أشرق عليه نور العقل، فيستحي من القبائح إذا شوهدت منه، وهو وصف محمود؛ إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الحياء خير كله»^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم: «الحياء شعبة من الإيمان»^(٣)

(١) لأن شغله باطلاع الخلق لا يزيده إلا غماً، بخلاف شغله باطلاع الله، فإنه يزيده رغبة ويجره إلى التوبة. «إتحاف» (٣٠٧/٨).

(٢) رواه مسلم (٦١/٣٧).

(٣) رواه البخاري (٩)، ومسلم (٣٥).

وقال صلى الله عليه وسلم: «الحياء لا يأتي إلا بخير»^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب الحيي الحليم»^(٢)

فالذي يفسد ولا يبالي أن يظهر فسقه للناس .. جمع إلى الفسق التهتك والواقحة وفقد الحياء ، فهو أشد حالاً ممن يستتر ويستحي .

إلا أن الحياء ممتزج بالرياء ، ومشتبه به اشتهاً عظيماً قل من يتفطن له ، ويدعي كل وراء أنه مستحي ، وأن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس ، وذلك كذب ، بل الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم ، وتهيج عقبيه داعية الرياء وداعية الإخلاص ، ويصور أن يخلص معه ، ويصور أن يرائي معه .

وبيانه : أن الرجل يطلب من صديق له قرضاً ونفسه لا تسخو بإقراضه ، إلا أنه يستحي من رده ، وعلم أنه لو راسله على لسان غيره .. لكان لا يستحي ، ولا يقرض رياءً ولا لطلب الثواب ، فله عند ذلك أحوال ، أحدها : أن يشافه بالرد الصريح ولا يبالي ، فينسب إلى قلة الحياء ، وهذا فعل من لا حياء له ، فإن المستحي إما أن يتعلل أو يقرض ، فإن أعطى .. فيصور له ثلاثة أحوال :

أحدها : أن يمزج الرياء بالحياء ، بأن يهيج الحياء ، فيقبض عنده الرد ، فيهيج خاطر الرياء ، ويقول : ينبغي أن تعطيني حتى يثني عليك ويحمدك ، وينشر اسمك بالسخاء ، أو ينبغي أن تعطيني حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى البخل ، فإذا أعطى .. فقد أعطى بالرياء ، وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء .

الثاني : أن يتعذر عليه الرد بالحياء ويبقى في نفسه البخل ، فيتعذر الإعطاء ، فيهيج باعث الإخلاص ويقول له : إن الصدقة بواحدة والقرض بثمانية عشر ، ففيه أجر عظيم ، وإدخال سرور على قلب صديق ، وذلك محمود عند الله تعالى ، فتسخر النفس بالإعطاء لذلك ، فهذا مخلص هيج الحياء لإخلاصه .

الثالث : ألا يكون له رغبة في الثواب ، ولا خوف من مذنبته ، ولا حب لمحمدته ؛ لأنه لو طلبه مراسلة .. لكان لا يعطيه ، فأعطاه بمحض الحياء ، وهو ما يجده في قلبه من ألم الحياء ، ولولا الحياء .. لرده ، ولو جاءه من لا يستحي منه من الأجانب أو الأزدل .. لكان يرده وإن كثرت الحمد والثواب فيه ، فهذا مجرد الحياء ، ولا يكون هذا إلا في القبائح كالبخل ومقارفة الذنوب ، والمراي يستحي من المباحات أيضاً ، حتى أنه يرى مستعجلاً في المشي فيعود إلى الهدوء ، أو ضاحكاً فيرجع إلى الانقباض ، ويزعم أن ذلك حياء ، وهو عين الرياء .

وقد قيل : إن بعض الحياء ضعف ، وهو صحيح ، والمراد به الحياء مما ليس بقبيح ؛ كالحياء من وعظ الناس ، وإمامة الناس في الصلاة ، وهو في النساء والصبيان محمود ، وفي العقلاء غير محمود ، وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شيبته أن تنكر عليه ؛ لأن من إجلال الله إجلال ذي الشيبة المسلم ، وهذا الحياء حسن ، وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضييع الأمر بالمعروف ، فالقوي يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس ، والضعيف قد لا يقدر عليه^(٣)

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الحلم» (٥٤) مرسلاً من حديث عمرو بن دينار ، وعند مسلم (٢٩٦٥) مرفوعاً : «إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي» .

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (١٩٦/١٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن رجلاً سأل فاطمة رضي الله عنها فحدثته به .

(٣) الرعاية (ص ٢٨٣) .

فهذه هي الأسباب التي يجوز لأجلها ستر القبائح والذنوب .



الثامن : أن يخاف من ظهور ذنبه أن يستجري عليه غيره ويقتدي به ، وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في إظهار الطاعة ، وهو القدوة ، ويختص ذلك بالأئمة أو بمن يقتدى به ، وبهذه العلة ينبغي أن يخفي العاصي أيضاً معصيته عن أهله وولديه ؛ لأنهم يتعلمون منه .

ففي ستر الذنب هذه الأعذار الثمانية ، وليس في إظهار الطاعة عذر إلا هذا العذر الواحد ، ومهما قصد بستر المعصية أن يختل إلى الناس أنه ورع . . كان مرأياً ؛ كما إذا قصد ذلك بإظهار الطاعة .



فإن قلت : فهل يجوز للعبد أن يحب حمد الناس له بالصلاح وحبهم إياه بسببه ، وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : دلني على عمل يحبني الله عليه ويحبني الناس ، قال : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وانبذ إليهم هذا الحطام يحبوك » (١) ؟

فنقول : حبك لحب الناس لك قد يكون مباحاً ، وقد يكون محموداً ، وقد يكون مذموماً ، فالمحمود : أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك ، فإنه تعالى إذا أحب عبداً . . حبه في قلوب عباده ، والمذموم : أن تحب حبهم وحمدهم على حبك وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينها ، فإن ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجلاً سوى ثواب الله ، والمباح : أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة المعينة ، فحبك ذلك كحبك المال ؛ لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كملك الأموال ، فلا فرق بينهما .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « مداراة الناس » (٢٢) .

بيان ترك الطاعات خوفاً من الرياء ودخول الآفات

اعلم: أنَّ من الناس مَنْ يترك العمل خوفاً من أن يكون مرائياً به، وذلك غلطٌ وموافقةٌ للشيطان، بل الحقُّ فيما يُترك من الأعمال وما لا يُترك لخوف الآفات ما نذكره.

وهو أنَّ الطاعات تنقسم:

إلى ما لا لذة في عينه: كالصلاة والصوم والحج والغزو، فإنها مقاساةٌ ومجاهداتٌ إنَّما تصيرُ لذيةً من حيث إنَّها توصلُ إلى حمدِ الناس، وحمدُ الناسٍ لذيدٌ، وذلك عند اطلاعِ الناسِ عليها.

والإي ما هو لذيدٌ: وهو أكثر ما لا يقتصرُ على البدن، بل يتعلَّقُ بالخلق؛ كالخلافه، والقضاء، والولايات، والحسبة، وإمامة الصلاة، والتذكير، والتدريس، وإنفاق المال على الخلق، وغير ذلك ممَّا تعظم الآفة فيه؛ لتعلقه بالخلق، ولما فيه من اللذة.



القسم الأول: الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلَّقُ بالغير ولا لذة في عينها:

كالصوم، والصلاة، والحج، فخطراتُ الرياء فيها ثلاث:

إحداها: ما يدخل قبل العمل، فيبعث على الابتداء لرؤية الناس، وليس معه باعث الدين، فهذا ممَّا ينبغي أن يُترك؛ لأنَّه معصيةٌ لا طاعة فيه، فإنَّه تدبُّرٌ بصورة الطاعة إلى طلب المنزل، فإنَّ قدر الإنسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء، ويقول لها: ألا تستحيين من مولاي؟! لا تسخينَ بالعمل لأجله وتسخينَ بالعمل لأجل عبادته؟! حتَّى يندفع باعث الرياء وتسخو النفسُ بالعمل لله؛ عقوبةٌ للنفس على خاطر الرياء، وكفارةٌ له، فليشتغل بالعمل.

الثانية: أن ينبعث لأجل الله ولكن يعترضه الرياء مع عقد العبادة وأولها، فلا ينبغي أن يترك العمل؛ لأنَّه وجد باعثاً دينياً، فليشرع في العمل، وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحصيل الإخلاص بالمعالجة التي ذكرناها؛ من إلزام النفس كراهة الرياء والإباء عن القبول.

الثالثة: أن يعقد على الإخلاص، ثم يطرأ الرياء ودواعيه، فينبغي أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل، لكن يرجع إلى عقد الإخلاص، ويردُّ نفسه إليه قهراً حتَّى يتم العمل؛ لأنَّ الشيطان يدعوكَ أولاً إلى ترك العمل، فإذا لم تجب واشتغلت.. فيدعوك إلى الرياء، فإذا لم تجب ودفعته.. يقول لك: هذا العمل ليس بخالص، وأنت مُراءٍ، وتعبك ضائع، فأنت فائدة لك في عملٍ لا إخلاص فيه؛ حتَّى يحملَكَ بذلك على ترك العمل، فإذا تركته.. فقد حصل غرضه.

ومثال مَنْ يترك العمل لخوفه أن يكون مرائياً؛ كمن سلَّم إليه مولاة حنطة فيها زوان^(١) وقال: خلصها من الزوان ونقها منه تنقيةً بالغة، فترك أصل العمل ويقول: أخاف إن اشتغلت به.. لم تخلص خلاصاً صافياً نقياً، فترك العمل من أصله، وهو ترك للإخلاص مع أصل العمل، فلا معنى له.

(١) وهو حبٌّ يخالط البر فيكسبه الرداءة. «إتحاف» (٣١١/٨).

ومن هذا القبيل أن يترك العمل خوفاً من الناس أن يقولوا: (إنَّه مرءٍ) فيعصون الله به، فهذا من مكاييد الشيطان؛ لأنَّه أولاً أساء الظنَّ بالمسلمين، وما كان من حقِّه أن يظنَّ بهم ذلك، ثمَّ إنَّ كان.. فلا يضرُّه قولهم، ويفوته ثواب العبادة، وترك العمل خوفاً من قولهم: (إنَّه مرءٍ) هو عين الرياء، فلولا حبُّه لمحمدٍم وخوفه من ذمهم.. فما له ولقولهم^(١)، قالوا: (إنَّه مرءٍ) أو قالوا: (إنَّه مخلص)؟ فأَيُّ فرق بين أن يترك العمل خوفاً من أن يُقال: (إنَّه مرءٍ)، وبين أن يحسن العمل خوفاً من أن يُقال: (إنَّه غافلٌ مقصِّر)؟! بل ترك العمل أشدُّ من ذلك.

فهذه كلُّها مكاييد الشيطان على العباد الجهال.

ثمَّ كيف بطمَع في أن يتخلَّص من الشيطان بأن يترك العمل، والشيطان لا يخليه، بل يقول له: (الآن يقول الناس: إنَّك تركت العمل ليُقال: إنَّك مخلص لا تستهي الشهرة)، فيضطرُّك بذلك إلى أن تهرب، فإن هربت ودخلت سرياً تحت الأرض.. ألقى في قلبك حلاوة معرفة الناس بتزهدك وهربك منهم، وتعظيمهم لك بقلوبهم على ذلك، فكيف تتخلَّص؟ بل لا نجاة منه إلا بأن تلزم قلبك معرفة آفة الرياء، وهو أنَّه ضررٌ في الآخرة ولا نفع فيه في الدنيا؛ لتلزم الكراهة والإباء قلبك، وتستمرَّ مع ذلك على العمل ولا تبالي وإن نزع العدو ونازع الطبع؛ فإنَّ ذلك لا ينقطع، وترك العمل لأجل ذلك يجرُّ إلى البطالة وتروك الخيرات.

فما دمت تجذب باعثاً دينياً على العمل فلا تترك العمل، وجاهد خاطر الرياء، وألزم قلبك الحياة من الله تعالى إذا دعئك نفسك إلى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك، ولو اطلع الخلق على قلبك وأنت تريد حمدهم.. لمحتوك، بل إن قدرت على أن تزيد في العمل حياة من ربك وعقوبة لنفسك.. فافعل، فإن قال لك الشيطان: أنت مرءٍ.. فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وإبائه، وخوفك منه وحيائك من الله تعالى.

وإن لم تجذب في قلبك له كراهية ومنه خوفاً ولم يبق باعث ديني، بل تجرَّد باعث الرياء.. فانترك العمل عند ذلك، وهو بعيد ممَّن شرع في العمل لله، فإنه لا بد أن يبقى معه أصل قصيد الثواب.



فإن قلت: فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة، روي أن إبراهيم النخعي دخل عليه إنسان وهو يقرأ، فاطبق المصحف وترك القراءة وقال: (لا يرى هذا أُنَّا نقرأ كل ساعة)^(٢)

وقال إبراهيم التيمي: (إذا أعجبك الكلام.. فاسكت، وإذا أعجبك السكوت.. فتكلَّم)^(٣)

وقال الحسن: (إن كان أحدكم ليمرُّ بالأذى على الطريق ما يمنعه من رفعه إلا كراهة الشهرة، وكان أحدكم يأتيه البكاء فيصرفه إلى الضحك مخافة الشهرة)^(٤)

وقد ورد في ذلك آثار كثيرة.

(١) في هامش (ب): (نسخة: لما سألت عنهم، فما له ولقولهم).

(٢) الرعاية (ص ٢٦٦).

(٣) رواه البيهقي في «الشعب» (٤٦٩٨) عن بشر بن الحارث الحافي.

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٨).

قلنا : هذا يعارضه ما ورد في إظهار الطاعات ممّا لا يُحصى ، وإظهار الحسن البصريّ هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب إلى خوف الشهرة من البكاء ، وإماطة الأذى عن الطريق نفل ، ثم لم يتركه^(١) وبالجملة : ترك النوافل جائز ، والكلام في الأفضل ، والأفضل إنّما يقدر عليه الأقوياء دون الضعفاء ، فالأفضل أن يتمّ العمل ويجهتد في الإخلاص ، ولا يتركه ، وأرباب الأعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الأفضل ؛ لشدة الخوف ، والافتقار ينبغي أن يكون بالأقوياء .

وأما إطباق إبراهيم النخعي المصحف . . فيمكن أن يكون لعلّيه بأنّه سيحتاج إلى ترك القراءة عند دخوله واستئنافها بعد خروجه ؛ للاشتغال بمكالمته ، فرأى ألا يراه في القراءة أبعد عن الرياء ، وهو عازم على الترك للاشتغال به حتّى يعود إليه بعد ذلك .

وأما ترك رفع الأذى عن الطريق . . فذلك ممّن يخاف على نفسه آفة الشهرة ، وإقبال الناس عليه ، وشغلهم إيّاه عن عبادات هي أكبر من رفع خشبة من الطريق ، فيكون تركه للمحافظة على عبادات هي أعظم منه ، لا لمجرد خوف الرياء .

وأما قول التيمي : (إذا أعجبك الكلام . . فاسكت) فيجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام ؛ كالفصاحة في الحكايات وغيرها ، فإنّ ذلك يورث العجب ، وكذلك العجب بالسكوت المباح محذور ، فهو عدول من مباح إلى مباح ؛ حذراً من العجب ، فأما الكلام الحقّ المندوب إليه . . فلم ينصّ عليه على أنّ الآفة ممّا تعظم في الكلام ؛ فهو واقع في القسم الثاني ، وإنّما كلامنا في العبادات الخاصّة ببدن العبد ممّا لا يتعلّق بالناس ، ولا تعظم فيه الآفات ، ثمّ كلام الحسن في تركهم البكاء وإماطة الأذى ؛ لخوف الشهرة ربّما كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الأفضل ، ولا يدركون هذه الدقائق ، وإنّما ذكره تخويفاً للناس من آفة الشهرة ، وزجراً عن طلبها .



القسم الثاني : ما يتعلّق بالخلق ، وتعظم فيه الآفات والأخطار :

وأعظمها الخلافة ، ثمّ القضاء ، ثمّ التذكير والتدريس والفتوى ، ثمّ إنفاق المال .

أما الخلافة والإمارة . . فهي من أفضل العبادات إذا كانت مع العدل والإخلاص ، وقد قال النبيّ صلى الله عليه وسلّم : « ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً »^(٢) ، فأعظم بعبادة يوازي يوم منها عبادة ستين سنة !!

وقال صلى الله عليه وسلّم : « أوّل من يدخل الجنّة ثلاثة » ، الإمام المقسط أحدهم^(٣)

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم : « ثلاثة لا تُردّ دعوتهم » الإمام العادل أحدهم^(٤) .

(١) أي : لم يثبت عنه الترك ، وفي نسخة الحافظ الزبيدي (٣١٢/٨) : (يقل) بدل (نفل) .

(٢) تقدم قريباً .

(٣) رواه مسلم (٢٨٦٥) ، وليس فيه ذكر الأوليّة ، بل هي عند الإمام المحاسبي في « الرعاية » (ص ٢٧٤) .

(٤) رواه الترمذي (٢٥٦٦) ، وابن ماجه (١٧٥٢) .

وقال صلى الله عليه وسلم: «أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام عادل»، رواه أبو سعيد الخدري^(١)

فالإمارة والخلافة من أعظم العبادات، ولم يزل المتقون يحترزون منها ويتروكونها ويهربون من تقلدتها؛ وذلك لما فيه من عظم الخطر؛ إذ تتحرك بها الصفات الباطنة، ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر، وهو أعظم ملاذ الدنيا، فإذا صارت الولاية محبوبة.. كان الوالي ساعياً في حظ نفسه، ويوشك أن يتبع هواه، فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وولايته وإن كان حقاً، ويقدم على ما يزيد في مكانته وإن كان باطلاً، وعند ذلك يهلك، ويكون يوم من سلطان جائر شراً من فسق ستين سنة؛ بمفهوم الحديث الذي ذكرناه!!

ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول: (مَنْ يَأْخُذْهَا بِمَا فِيهَا ١٩)^(٢)

وكيف لا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما بين والي عشرة إلا جاء يوم القيامة مغلولاً يده إلى عنقه، أطلقه عدله أو أوقفه جوؤه»، رواه معقل بن يسار^(٣)

وولاه عمر رضي الله عنه ولاية^(٤)، فقال: يا أمير المؤمنين؛ أشد عليّ، قال: اجلس واكنم عليّ^(٥)

وروى الحسن أن رجلاً ولّاه النبي صلى الله عليه وسلم، فقال للنبي صلى الله عليه وسلم: جز لي، قال: «اجلس»^(٦)

وكذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة؛ إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم: «يا عبد الرحمن؛ لا تسأل الإمارة، فإنك إن أوتيتها من غير مسألة.. أعنت عليها، وإن أوتيتها عن مسألة.. وكلت إليها»^(٧)

وقال أبو بكر رضي الله عنه لرافع بن عمر: (لا تأمر على اثنين)، ثم ولي هو الخلافة، فقام بها، فقال له رافع: ألم تقل لي: (لا تأمر على اثنين) وأنت قد أمرت أمّ محمد صلى الله عليه وسلم؟! فقال: بلى، وأنا أقول لك ذلك؛ فمن لم يعدل فيها.. فعليه بهلة الله؛ يعني: لعنة الله^(٨)

ولعل القليل البصيرة يرى ما ورد في فضل الإمارة مع ما ورد من النهي عنها متناقضاً، وليس كذلك، بل الحق فيه: أن الخواص الأقوياء في الدين لا ينبغي أن يمتنعوا من تقلد الولايات، وأن الضعفاء لا ينبغي أن يدوروا بها فيهلكوا، وأعني بالقوي: الذي لا تميله الدنيا، ولا يستغزئه الطمع، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وهم الذين سقط الخلق من أعينهم، وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق، وقهروا أنفسهم وملكوها، وقمعوا الشيطان فأيس منهم،

(١) رواه الترمذي (١٣٢٩).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٨٠/٢) ضمن خبر طويل.

(٣) رواه ابن أبي شبة في «المصنف» (٣٣٢٢٢) عن معقل بن يسار رضي الله عنه بلفظ: «ليس من وال يلي أمة قلت أو كثرت لا يعدل فيها.. إلا أكرهه الله على وجهه في النار»، وأصله عند البخاري (٧١٥٠)، ومسلم (١٤٢)، ولفظه: «ما من عبد استترعاه الله رعية، فلم يحطها بنصيحة.. إلا لم يجد رائحة الجنة». والحديث بلفظ المصنف رواه أحمد في «مسنده» (٤٣١/٢)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٥٧٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٨/٦) من حديث ثوبان رضي الله عنه، ورواه أحمد في «مسنده» (٢٨٤/٥) من حديث سعد بن عباد رضي الله عنه.

(٤) أي: معقل بن يسار رضي الله عنه، وفي «الرعاية» (ص ٢٧٢): (وولي عمر رجلاً).

(٥) رواه ابن أبي شبة في «المصنف» (٣٣٢١٦) ولم يصرح باسم المؤتمر.

(٦) رواه ابن أبي شبة في «المصنف» (٣٣٢١٧).

(٧) رواه البخاري (٦٦٢٢)، ومسلم (١٦٥٢).

(٨) رواه الطبراني في «الكبير» (٢١/٥).

فهؤلاء لا يحرّكُهُمْ إلا الحقُّ، ولا يسكنُهُمْ إلا الحقُّ، ولو زهقت فيه أرواحُهُمْ، فهم أهل نيل الفضل في الإمارة والخلافة، ومن علم أنَّه ليس بهذه الصفة.. فيحرم عليه الخوض في الولايات.

ومن جرب نفسه فرأها صابرة على الحقِّ، كافةً عن الشهوات في غير الولاية، ولكن خاف عليها أن تتغيَّر إذا ذاقَتْ لذة الولاية، وأن تستلحي الجاه وتستلذَّ نفاذ الأمر فتكرة العزل، فيداهن خيفة من العزل.. فهذا قد اختلف العلماء في أنه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية؟

فقال قائلون: لا يجب؛ لأنَّ هذا خوف أمر في المستقبل، وهو في الحال لم يعهد نفسه إلا قوتاً في ملازمة الحقِّ وترك لذات النفس.

والصحيح: أنَّ عليه الاحتراز؛ لأنَّ النفس خداعة، مدعية للحقِّ، واعدة بالخير، فلز وعدت بالخير جزماً.. لكن يخاف عليها أن تتغيَّر عند الولاية، فكيف إذا أظهرت الردء؟ والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد الشروع، فالعزل مؤلم، وهو كما قيل: طلاق الرجال، فإذا شرع.. لا تسمع نفسه بالعزل، وتميل نفسه إلى المداينة وإهمال الحقِّ، وتهوي به في قعر جهنم، ولا يستطيع النزوع منها إلى الموت، إلا أن يُعزل قهراً، وكان فيه عذاب عاجل على كل من يحب الولاية، ومهما مالَت النفس إلى طلب الولاية، وحملت على السؤال والطلب.. فهو أماره الشرِّ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «إنَّا لا نولي أمرنا من سألنا»^(١).

فإذا فهمت اختلاف حكم القوي والضعيف.. عرفت أن نهي أبي بكر رضي الله عنه لرافع عن الولاية ثم تقلدها ليس بمتناقض.

وأما القضاء.. فهو وإن كان دون الخلافة والإمارة فهو في معناهما، فإن كل ذي ولاية أمير؛ أي: له أمر نافذ، والإمارة محبوبية بالطبع، والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحقِّ، والعقاب فيه أيضاً عظيم مع العدول عن الحقِّ، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «القضاء ثلاثة، واحد في الجنة، واثنان في النار»^(٢). وقال: «من استقضي.. فقد دُبِحَ بغير سكين»^(٣).

فحكمه حكم الإمارة، ينبغي أن يتركه الضعفاء وكل من للدنيا ولذاتها وزن في عينه، ولينقلذه الأقوياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم.

ومهما كان السلاطين ظلمة ولم يقدر القاضي على القضاء إلا بمداينتهم وإهمال بعض الحقوق لأجلهم ولأجل المتعلقين بهم؛ إذ يعلم أنه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه، أو لم يطيعوه.. فليس له أن يتقلد القضاء، وإن تقلده.. فعليه أن يطالبهم بالحقوق، ولا يكون خوف العزل عذراً مريحاً له في الإهمال أصلاً، بل إذا عزل.. سقطت الشهادة عنه، فينبغي أن يفرح بالعزل إن كان يقضي لله، فإن لم تسمح نفسه بذلك.. فهو إذا بقضي لاتباع الهوى والشيطان، فكيف يرتقب عليه ثواباً وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار؟!

(١) رواه البخاري (٧١٤٩)، ومسلم (١٧٣٣).

(٢) رواه أبو داود (٣٥٧٣)، والترمذي (١٣٢٢ م)، والنسائي في «الكبرى» (٥٨٩١)، وابن ماجه (٢٣١٥).

(٣) كذا في «الرعاية» (ص ٢٧٣)، ولفظه رواه محمد بن خلف في «أخبار القضاة» (١٣/١)، وبنحوه رواه أبو داود (٣٥٧١)، والترمذي (١٣٢٥)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٥٨٩٢)، وابن ماجه (٢٣٠٨).

وأما الوعظ، والفتوى، والتدريس، ورواية الحديث، وجمع الأسانيد العالية، وكل ما يتسع بسببه الجاه، ويعظم به القدر.. فأفقه أيضاً عظيمة مثل آفة الولايات.

وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلاً.

وكانوا يقولون: «(حدثنا باب من أبواب الدنيا، ومن قال: «حدثنا».. فقد قال: أوسعوا لي)»^(١)

ودفن بشر كذا وكذا قمطرة من الحديث، وقال: (يمنعني من الحديث أنني أشتي أن أحدث، ولو اشتبهت ألا أحدث.. لحدثت)^(٢)

والواعظ يجد في وعظه وتأثير قلوب الناس به وتلاحق بكائهم وزعقاتهم وإقبالهم عليه لذة لا توازيها لذة، فإذا غلب ذلك على قلبه.. مال قلبه إلى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وإن كان باطلاً، ويفر عن كل كلام يستغله العوام وإن كان حقاً، ويصير مصروف الهمة بالكلفة إلى ما يحرك قلوب العوام، ويعظم منزلته في قلوبهم، فلا يسمع حديثاً وحكمة إلا ويكون فرحاً بها من حيث إنه يصلح لأن يذكره على رأس المنبر، وكان ينبغي أن يكون فرحاً بها من حيث إنه عرف طريق السعادة، وطريق سلوك سبيل الدين؛ ليعمل به أولاً، ثم يقول: إذا أنعم الله علي بهذه النعمة، ونفعني بهذه الحكمة.. فأقصها؛ ليشاركني في نفعها إخواني المسلمون.

فهذا أيضاً مما يعظم فيه الخوف والفتنة، فحكمه الولايات؛ فمن لا باع له إلا طلب الجاه والمنزلة والأكل بالدين والتفاخر والتكاثر به.. فينبغي أن يتركه ويخالف الهوى فيه إلى أن تراض نفسه، وتقوى في الدين مئنة، ويأمن على نفسه الفتنة، فعند ذلك يعود إليه.



فإن قلت: مهما حُكم بذلك على أهل العلم.. تعطلت العلوم واندurst، وعم الجهل كافة الخلق.

فتقول: قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الإمارة وتوعد عليها، حتى قال: «إنكم تحرصون على الإمارة، وإنها حسرة يوم القيامة وندامة، إلا من أخذها بحقها»^(٣)، وقال: «نعمت المرضعة ونسبت الفاطمة»^(٤)، ومعلوم أن السلطنة والإمارة لو تعطلت.. لبطل الدين والدنيا جميعاً، وثار القتال بين الخلق، وزال الأمن وخرت البلاد، وبطلت المعاش، فلم نهي عنها مع ذلك؟ وضرب عمر رضي الله عنه أبي بن كعب حين رأى قوماً يتبعونه وهو في ذلك يقول: (أبي سيد المسلمين)^(٥)، وكان يقرأ عليه القرآن، فمنع من أن يتبعوه، وقال: (ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع)^(٦)، وعمر كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمتنع منه.

واستأذن رجل عمر أن يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح فمنعه، فقال: أتمنعي من نصح الناس؟ فقال:

(١) قوت القلوب (١/١٣٥)، والقاتل هو بشر بن الحارث.

(٢) قوت القلوب (١/١٥٦).

(٣) رواء البخاري (٧١٤٨)، وليس فيه: «إلا من أخذها بحقها»، وهي عند مسلم (١٨٢٥) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(٤) هو قطعة من الحديث المتقدم عند البخاري (٧١٤٨)، وفصلهما المصنف تبعاً لصاحب «الرواية» (ص ٢٧١).

(٥) رواء البخاري في «الأدب المفرد» (٤٧٦).

(٦) رواء ابن المبارك في «الزهد» (٤٨) برواية نعيم بن حماد، والبيهقي في «الزهد الكبير» (٣٠٣).

أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا^(١)؛ إذ رأى فيه مخايل الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق.

والقضاء والخلافة ممّا يحتاج الناس إليه في دينهم؛ كالوعظ والتدريس والفتوى، وفي كل واحد منهما فتنة ولذّة، فلا فرق بينهما.

فأما قول القائل: نهيك عن ذلك يؤدي إلى اندراس العلم.. فهو غلط؛ إذ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء لم يؤد إلى تعطيل القضاء^(٢)، بل الرئاسة وحُجَّها يضطر الخلق إلى طلبها، وكذلك حب الرئاسة لا يترك العلوم تدرس، بل لو حَسِبَ الناس وقَّيدوا بالسلاسل والأغلال عن طلب العلوم التي فيها القبول والرئاسة.. لأفلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها، وقد وعد الله أن يؤتد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم، فلا تشغل قلبك بأمر الناس، فإن الله لا يضيعهم، وانظر لنفسك.

ثم إني أقول مع هذا: إذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلاً.. فليس في النهي عنه إلا امتناع بعضهم، وإلا.. فبعلم أن كلهم لا يمتنعون، ولا يتركون لذّة الرئاسة، فإن لم يكن في البلد إلا واحد، وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه، وحسن سمته في الظاهر، وتخييله إلى العوام أنه إنما يريد الله بوعظه، وأنه تارك للدنيا ومعرض عنها.. فلا نمنعه منه، ونقول له: اشتغل وجهاد نفسك، فإن قال: لست أقدر على نفسي، فنقول له: اشتغل وجهاد؛ لأننا نعلم أنه لو ترك ذلك.. لهلك الناس كلهم؛ إذ لا قائم به غيره، ولو اظلم وغرضه الجاه.. فهو الهالك وحده، وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وحده، فتجعله فداء للقوم، ونقول: لعل هذا هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يؤتد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم»^(٣)

ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة، ويזהد في الدنيا بكلامه وبظاهر سيرته، فأما ما أحدثه الوعّاظ في هذه الأعصار؛ من الكلمات المزخرفة، والألفاظ المسجعة المقرونة بالأشعار، ممّا ليس فيه تعظيم لأمر الدين وتخويف للمسلمين، بل فيه الترجية والتجروئة على المعاصي بطيارات النكت^(٤).. فيجب إخلاء البلاد منهم؛ فإنهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان، وإنما كلامنا في واعظ حسن الوعظ، جميل الظاهر، يطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره.

وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما يبيّن لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله، ولقد قال عيسى عليه السلام: (يا علماء السوء؛ تصومون وتصلون وتتصدقون، ولا تفعلون ما تأمرون، وتدرسون ما لا تعملون، فإساءة ما تحكمون، تتوبون بالقول والأمان، وتعملون بالهوى، وما يغني عنكم أن تنفوا جلودكم وقلوبكم دنسة؟)

بحق أقول لكم: لا تكونوا كالمثقل؛ يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه الثخالة، كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الغل في صدوركم.

(١) رَوَاهُ الضَّيَاءُ فِي «الْمُخْتَارَةِ» (١٠٦)، وَأَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (١٨/١) بِنَحْوِهِ.

(٢) إِذْ رَوَى مُسْلِمٌ (١٨٢٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً: «لَا تَأْمُرُونَ عَلَى اثْنَيْنِ، وَلَا تَوَلَّيْنِ مَالَ يَتِيمٍ».

(٣) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٨٨٣٤).

(٤) طَيَّارَاتُ النَّكَتِ: النَّكَتُ النُّوَادِرُ الْغَرِيبَةُ الْمُهَيَّجَةُ لِلْأَوْصَافِ الْمُسْتَكْنَةِ فِي الضَّمَائِرِ، مِمَّا يَكُونُ بَاعِثاً عَلَى أَفَاتِهِ غَرَضُ شَيْطَانِي. «إِتْحَافٌ»

يا عبيد الدنيا ، كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهرته ، ولا تنقطع منها رغبته ؟!

بحق أقول لكم : إن قلوبكم تبكي من أعمالكم ، جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم ، والعمل تحت أقدامكم .

بحق أقول لكم : أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم ، فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة ، فأي ناسٍ أخس منكم ؟ لو تعلمون ، ولكم ، حتى متى تصفون الطريق للمدلجين وتقيمون في محلة المتجبرين ؛ كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركبوها لكم ، مهلاً مهلاً ولكم ، ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة .

يا عبيد الدنيا ؛ لا تعبدي ألقياء ؛ ولا كأحرار كرام ، توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ؛ ثم يدفعكم العلم من خلفكم ، ثم يسلمكم إلى الملك الديان حفاة عراة فرادى ، فيوقفكم على سوءاتكم ، ثم يجزيكم بسوء أعمالكم ^(١)

وقد روى الحارث المحاسبى هذا الحديث في بعض كتبه ، ثم قال : (هؤلاء علماء السوء ، شياطين الإنس ، وفتنة على الناس ، رغبوا في عرض الدنيا ورفعيتها ، وآثروها على الآخرة ، وأذلوا الدين للدنيا ، فهم في العاجل عاز وشين ، وفي الآخرة هم الخاسرون) .



فإن قلت : فهذه الآفات ظاهرة ، ولكن ورد في العلم والوعظ رغائب كثيرة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لأن يهدي الله بك رجلاً خير لك من الدنيا وما فيها » ^(٢) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أئما داع دعا إلى هدى وأتبع عليه .. كان له أجره وأجر من اتبعه » ^(٣) ، إلى غير ذلك من فضائل العلم ، فينبغي أن يقال للعالم : اشتغل بالعلم واترك مراءاة الخلق ، كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة : لا ترك العمل ، ولكن أتمم العمل وجاهد نفسك .

فاعلم : أن فضل العلم كثير ، وخطره عظيم ؛ كفضل الخلافة والإمارة ، ولا نقول لأحد من عباد الله : اترك العلم ؛ إذ ليس في نفس العلم آفة ، وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الأحاديث ، ولا نقول له أيضاً : اتركه ما دام يجد في نفسه باعثاً دينياً مزموجاً بباحث الرياء .

فأما إذا لم يحركه إلا الرياء .. فترك الإظهار أنفع له وأسلم ، وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء .. وجب تركها ، أما إذا خطر له وسوس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره .. فلا يترك الصلاة ؛ لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة ، وإنما تعظم في الولايات ، وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم .



وبالجملة : فالمراتب ثلاث :

الأولى : الولايات ، والآفات فيها عظيمة ، وقد تركها جماعة من السلف خوفاً من الآفة .

(١) مجمل أقوال سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام رواها ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٥٩/٦٨) ، (٤٧/٤٦٠) .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٣٧٥) بلفظه ، وأصله في « البخاري » (٣٧٠١) ، و« مسلم » (٢٤٠٦) .

(٣) رواه ابن ماجه (٢٠٥) .

الثانية: الصوم، والصلاة، والحج، والغزو، وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفاؤهم، ولم يؤثر عنهم الترك لخوف الآفة، وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها، والقدرة على نفيها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة.

الثالثة: وهي متوسطة بين الرتبين، وهي التصدي لمنصب الوعظ والفتوى والرواية والتدريس، والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلوات؛ فالصلاة ينبغي ألا يتركها الضعيف والقوي، ولكن يدفع خاطر الرياء، والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء رأساً دون الأقوياء، ومناصب العلم بينهما، ومن جرب آفات منصب العلم.. علم أنه بالولايات أشبه، وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم، والله أعلم.

وها هنا رتبة رابعة: وهي جمع المال وأخذهُ للتفرقة على المستحقين، فإن في الإنفاق وإظهار السخاء استجلاً للثناء، وفي إدخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس، والآفات فيها أيضاً كثيرة، ولذلك شغل الحسن عن رجل طلب القوت ثم أسك، وآخر طلب فوق قوته ثم تصدق به، فقال: (القاعد أفضل)^(١)؛ لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا، وأن من الزهد تركها قربة إلى الله تعالى.

وقال أبو الدرداء: (ما يسرني آتي أقمث على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين ديناراً أتصدق بها، أما إني لا أحزم البيع والشرء، ولكي أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله)^(٢)

وقد اختلف العلماء^(٣)؛ فقال قوم: إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها.. فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل، وقال قوم: الجلوس في دوام ذكر الله أفضل، والأخذ والعطاء يشغل عن ذكر الله، وقد قال عيسى عليه السلام: (يا طالب الدنيا لتبر بها؛ تركك لها أبر)^(٤)، وقال: أقل ما فيه أنه يشغله إصلاحه عن ذكر الله، وذكر الله أفضل وأكبر، وهذا فيمن سلم من الآفات.

فإنما من يتعرض لآفة الرياء.. فتركها لها أبر، والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل.

وبالجملة: ما يتعلق بالخلق وللنفس فيه لذة.. فهو مثار الآفات، والأحب أن يعمل ويدفع الآفة، فإن عجز.. فلينظر وليجتهد، وليستف قلبه، وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر، ليفعل ما يدل عليه نواز العلم دون ما يميل إليه الطبع.

وبالجملة: ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه؛ لأن النفس لا تشير إلا بالشر، وقلم تستلذ الخير وتميل إليه، وإن كان لا يبعد ذلك أيضاً في بعض الأحوال، وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات، فهو موكول إلى اجتهد القلب لينظر فيه لدينه، ويدع ما يريه إلى ما لا يريه.

ثم قد يقع مما ذكرناه غرور للجاهل، فيمسك المال ولا ينفعه خيفة من الآفة، وهو عين البخل، ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلاً عن الصدقات أفضل من إمساكه، وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل

(١) كذا في «الرعاية» (ص ٢٧٣).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٨٤٧).

(٣) أورد الخلاف الإمام المحاسبي في «الرعاية» (ص ٢٧٥).

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» - إتحاف (٩٠/٨)، والمعنى: يا من يطلب الدنيا ليكون باراً ببذلها، فهو لا يطلبها لذاتها، إن تركك لها أبر من تركها.

الكسب^(١) والإنفاق أو التجرد للذكر ، وذلك لما في الكسب من الآفات ، فأما المال الحاصل من الحلال .. فتفرقته أفضل من إمساكه بكل حال .



فإن قلت : فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخلص في وعظه غير مريد رياء الناس ؟

فاجب : أن لذلك علامات :

إحداها : أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظاً أو أغزر منه علماً والناس له أشد قبولاً .. فرح به ولم يحسده ، نعم ، لا بأس بالغبطة ، وهو أن يتمنى لنفسه مثل علمه .

والأخرى : أن الأكابر إذا حضروا مجلسه .. لم يتغير كلامه .

بل بقي كما كان عليه ، فينظر إلى الخلق بعين واحدة .

والأخرى : ألا يحب اتباع الناس له في الطريق والمشي خلفه في الأسواق .

ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها .

وقد روي عن سعيد بن أبي مرزبان أنه قال : كنت جالساً إلى جنب الحسن ، إذ دخل علينا الحجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على بردون أصفر ، فدخل المسجد على بردونه ، فجعل يلتفت في المسجد ، فلم ير حلقة أحفل من حلقة الحسن ، فتوجه نحوها حتى بلغ قريباً منها ، ثم ثنى وركه ، فنزل ومشى نحو الحسن ، فلما رآه الحسن متوجهاً إليه .. تنجأ له عن ناحية مجلسه ، قال سعيد : وتجايفت له أيضاً عن ناحية مجلسي ، حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للحجاج ، فجاء الحجاج حتى جلس بيني وبينه ، والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم ، فما قطع الحسن كلامه .

قال سعيد : فقلت في نفسي : لأبلون الحسن اليوم ، ولأنظرون هل يحمل الحسن جلوس الحجاج إليه أن يزيد في كلامه يتقرب إليه ، أو تحمله هيئة الحجاج أن ينقص من كلامه ؟ فتكلم الحسن كلاماً واحداً نحواً مما كان يتكلم به في كل يوم ، حتى انتهى إلى آخر كلامه ، فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به .. رفع الحجاج يده فضرب بها على منكب الحسن ، ثم قال : صدق الشيخ وبر ، فعليكم بهذه المجالس وأشباهها فاتخذوها خلقاً وعادة ؛ فإنه بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن مجالس الذكر رياض الجنة^(٢) ، ولولا ما حُملناه من أمر الناس .. ما غلبتمونا على هذه المجالس ؛ لمعرفتنا بفضلها ، قال : ثم افتر الحجاج فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر من بلاغيته ، فلما فرغ .. طفق فقام .

فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حين قام الحجاج ، فقال : عباد الله المسلمين ؛ ألا تعجبوا أنني رجل شيخ كبير ، وأني أغزى ، فأكلت فرساً وبغلاً ، وأكلت فسطاطاً ، وأني لي ثلاث مئة درهم من العطاء ، وأن لي سبع بنات من العيال !! فشكا من حاله حتى رق له الحسن وأصحابه ، والحسن مكب ، فلما فرغ الرجل من كلامه .. رفع

(١) في غير (د) : (الأفضل ترك الكسب) .

(٢) رواه الترمذي (٣٥١٠) .

الحسنُ رأسُهُ فقال: ما لَهُمْ قَاتَلَهُمُ اللهُ!! اتخذوا عبادَ اللهِ خولاً، ومالَ اللهُ دولاً، وقتلوا الناسَ على الدينارِ والدرهمِ، فإذا غزا عدوُّ اللهِ.. غزا في الفساطيطِ الهَيَّابَةِ، وعلى البغالِ السَّباغَةِ، وإذا أغزى أخاهُ.. أغزاه طاوياً راجلاً، فما فترَ الحسنُ حتَّى ذكرَهُمْ بأفصحِ العيبِ وأشدِّهِ.

فقامَ رجلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ كانَ جالساً إلى الحسنِ، فسعى بِهِ إلى الحجاجِ، وحكى لَهُ كَلامَهُ، فلمْ يلبِثِ الحسنُ أنْ أثْنَهُ رَسلُ الحجاجِ، فقالوا: أَجِبِ الأَمِيرَ، فقامَ الحسنُ، وأشفقنا عليه مِنْ شِدَّةِ كَلامِهِ الذي تكلَّم بِهِ، فلمْ يلبِثِ الحسنُ أنْ رَجَعَ إلى مَجْلِسِهِ وهُوَ يَتَبَسَّمُ، وَقَلَمَا رَأَيْتُهُ فَاعْزَأَ فَاهُ يَضْحَكُ، إِنَّمَا كانَ يَتَبَسَّمُ، فأقبلَ حتَّى قعدَ في مَجْلِسِهِ، فَعَظَّمَ الأمانَةَ، وقالَ: إِنَّمَا تَجالِسونَ بالأمانَةِ؛ كَأَنَّكُمْ تَظُنُّونَ أنَّ الخِيانَةَ لِبَسَتْ إِلَّا في الدينارِ والدرهمِ، إِنَّ الخِيانَةَ أَشدُّ الخِيانَةِ أنْ يَجالسَنا الرَّجُلُ، فنَطمِئِنُّ إلى نَاحِيَتِهِ، ثُمَّ يَنطَلِقُ فيسعى بنا إلى شرارةٍ مِنْ نارٍ، إِنِّي أَتَيْتُ هَذا الرَّجُلَ، فقالَ: أَقصرْ عليكِ مِنْ لسانِكَ وقولِكَ: إذا غزا عدوُّ اللهِ.. غزا كذا، وإذا أغزى أخاهُ.. أغزاه كذا، لا أبا لكِ؛ تَحَرَّضْ علينا الناسُ!؟ أما إِنَّا على ذَلِكَ لا نَنتَهِمُ لَنَصحِيتِكَ، فأقصرْ عليكِ مِنْ لسانِكَ، قالَ: فدفعَهُ اللهُ عَنِّي.

وركبَ الحسنُ حماراً يريدُ المَزلَ، فبينما هُوَ يَسيرُ إِذْ التَفَتَ فرأى قوماً يَتبعونَهُ، فوقفَ فقالَ: هلْ لَكمِ مِنْ حاجَةٍ أَوْ تَسالونَ عَن شَئٍ؟ وإلا.. فارجعوا، فما يَبقِي هَذا مِنْ قَلبِ العَبدِ!؟

فبِهَذهِ العَلاماتِ وأمثالِها تَتَبَيَّنُ سَريرةُ الباطِنِ، ومَهما رَأَيْتَ العَلماءَ يَتَغاَيرونَ وَيَتَحاسَدونَ، ولا يَتَوانسونَ ولا يَتَعاونونَ.. فاعلَمْ أَنَّهُم قَدِ اشترَوا الحِياةَ الدَنيا بِالآخِرَةِ، فَهُمُ الخاسَرونَ، اللَّهُمَّ؛ ارحمنا بلطفِكَ يا أرحَمَ الرَّاحِمِينَ.



بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح

اعلم : أنَّ الرجلَ قد يبيت مع القوم في موضع ، فيقومون للتهجد أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه ، وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة ، فإذا رآهم .. انبعت نشاطه للموافقة ، حتى يزيد على ما كان يعتاده أو يصلي مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلاً .

وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل الموضع ، فينبعث له نشاط في الصوم ، ولولاهم .. لما انبعت هذا النشاط .

فهذا ربما يظن أنه رياء ، وأن الواجب ترك الموافقة .

وليس كذلك على الإطلاق ، بل له تفصيل ؛ لأن كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى ، وفي قيام الليل وصيام النهار ، ولكن قد تعوقه العوائق ، ويمنع الاشتغال ، ويغلبه التمكن من الشهوات ، أو تستهويه الغفلة ، وربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة ، أو تندفع العوائق والأشغال في بعض المواضع ، فينبعث النشاط ، فقد يكون الرجل في منزله ، فتقطع الأسباب عن التهجد ؛ مثل تمكينه من النوم على فراش وثير ، أو تمكينه من التمتع بزوجه ، أو المحادثة مع أهله وأقاربه ، أو الاشتغال بأولاده ، أو مطالعة حساب له مع معامليه ، فإذا وقع في منزل غريب .. اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفتن رغبته عن الخير ، وحصلت له أسباب باعثة على الخير ؛ كمشاهدته إياهم وقد أقبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا ؛ فإنه ينظر إليهم فينافسهم ، ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله تعالى ، فتتحرك داعيته للذين لا للرياء .

أو ربما يفارقه النوم لاستنكاره الموضع ، أو بسبب آخر ، فيغتنم زوال النوم ، وفي منزله ربما يغلبه النوم ، وربما ينضاف إليه أنه في منزله على الدوام ، والنفس لا تسمح بالتهجد دائماً ، وتسمح بالتهجد وقتاً قليلاً ، فيكون ذلك سبب هذا النشاط مع اندفاع سائر العوائق .

وقد يعسر عليه الصوم في منزله ومع أطايب الأطعمة ، ويشق عليه الصبر عنها ، فإذا أعوزته تلك الأطعمة .. لم يشق عليه ، فتنبعث داعية الدين للصوم ، فإن الشهوات الحاضرة عوائق ودوافع تغلب باعث الدين ، فإذا سلم منها .. قوي الباعث .

فهذا وأمثلة من الأسباب يتصور وقوعه ، ويكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم ، والشیطان مع ذلك ربما يصد عن العمل ويقول : لا تعمل ؛ فإنك تكون مرائياً ؛ إذ كنت لا تعمل في بيتك ، ولا تزد على صلاتك المعتادة .

وقد تكون رغبته في الزيادة لأجل رؤيتهم ، وخوفاً من ذمهم ونسبتهم إياه إلى الكسل ، لا سيما إذا كانوا يظنون به أنه يقوم الليل ، فإن نفسه لا تسمح بأن يسقط من أعينهم ، فيريد أن يحفظ منزلته ، وعند ذلك قد يقول الشيطان : صل ؛ فإنك مخلص ، ولست تصلي لأجلهم ، بل لله ، وإنما كنت لا تصلي كل ليلة لكثرة العوائق ، وإنما داعيتك لزوال العوائق لا لاطلاعهم .

وهذا أمر مشتبّه إلا على ذوي البصائر ، فإذا عرف أن المحرك هو الرياء . فلا ينبغي أن يزيد على ما كان يعتاده

ولا ركعة واحدة؛ لأنه يعصي الله تعالى بطلب محمدية الناس بطاعة الله، وإن كان انبعاثه لدفع العوائق وتحريك الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم... فليوافق.

وعلاوة ذلك: أن يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يروونه، بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه... هل كانت تسخو نفسه بالصلاة وهم لا يروونه؟ فإن سخت نفسه به... فليصل؛ فإن باعته الحق، وإن كان ذلك يثقل على نفسه لو غاب عن أعينهم... فليترك؛ فإن باعته الرياء.

وكذلك قد يحضر الإنسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط الصلاة ما لا يحضره كل يوم، ويمكن أن يكون ذلك لحب حمدهم، ويمكن أن يكون تحرك نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفلته بسبب إقبالهم على الله تعالى، وقد يتحرك بذلك باعث الدين ويقارنه نزوع في النفس إلى حب الحمد، فمهما علم أن الغالب على قلبه إرادة الدين... فلا ينبغي أن يترك العمل بما يجده من حب الحمد، بل ينبغي أن يرد ذلك على نفسه بالكرهية، ويشغل بالعبادة.

وكذلك قد يبكي جماعة، فينظر إليهم، فيحضره البكاء خوفاً من الله تعالى لا من الرياء، ولو سمع ذلك الكلام وحده... لما كان يبكي، ولكن بكاء الناس يؤثر في ترفيق القلب، وقد لا يحضره البكاء، فيتباكي تارة رياء وتارة مع الصديق؛ إذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يبكون ولا تدمع عينه، فيتباكي تكلفاً، وذلك محمود.

وعلاوة الصديق فيه: أن يعرض على نفسه أنه لو سمع بكاءهم من حيث لا يروونه... هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتباكي أم لا؟ فإن لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم... فإنما خوفه من أن يقال: إنه قاسي القلب، فينبغي أن يترك التباكي، قال لقمان لابنه: (لا تربي الناس أنك تخشى الله ليكرموك وقلبك فاجر^(١)).

وكذلك الصيحة والتنفس والأنين عند القرآن أو الذكر أو بعض مجاري الأحوال؛ تارة تكون من الصديق والحزن والخوف والندم والتأسف، وتارة تكون لمشاهدة حزن غيره وقساوة قلبه، فيتكلف التنفس والأنين ويتحازن، وذلك محمود، وقد تقرن به الرغبة فيه لدلالته على أنه كثير الحزن؛ ليعرف بذلك، فإن تجردت هذه الداعية... فهي الرياء، وإن اقترنت بداعية الحزن؛ فإن أباهها ولم يقبلها وكرهها... سلم بكاءه وتباكيه، وإن قبل ذلك وركن إليه بقلبه... حبط أجره، وضاع سعيه، وتعرض لسخط الله تعالى به.

وقد يكون أصل الأنين عن الحزن، ولكن يمدد ويزيد في رفع الصوت، فتلك الزيادة رياء، وهو محظور؛ لأنها في حكم الابتداء لمجرد الرياء، فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد معه نفسه، ولكن يسبق خاطر الرياء فيقبله، فيدعو إلى زيادة تحزين الصوت، أو رفع له، أو حفظ الدمعة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت لخشية الله تعالى، ولكن يحفظ أثرها على الوجه لأجل الرياء.

وكذلك قد يسمع الذكر فتضعف قواه من الخوف فيسقط، ثم يستحي أن يقال: إنه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة، فيزعم ويتواجد تكلفاً؛ ليرى أنه سقط لكونه مغشياً عليه، وقد كان ابتداء السقطعة عن صديق، وقد يزول عقله فيسقط، ولكن يفيق سريعاً، فتجزع نفسه أن يقال: حالته غير ثابتة، وإنما هي كبري خاطف، فيستديم الزعقة والرقص؛ ليرى دوام حاله، وكذلك قد يفيق بعد الضعف، ولكن يزول ضعفه سريعاً، فيجزع أن يقال: لم تكن غشيتة

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٩٢).

صحيحةً، ولو كان.. لدام ضعفه، فيستديم إظهار الضعف والأنين، فيتكئ على غيره؛ ليُرى أنه يضعف عن القيام، ويتمائل في المشي، ويقرب الخطأ؛ ليظهر أنه ضعيف عن سرعة المشي.

فهذه كلها مكاييد الشيطان ونزغات النفس، فإذا خطرَتْ.. فعلاجها: أن يتذكر أن الناس لو عرفوا نفاقه في الباطن، واطلعوا على ضميره.. لمقتوه، وأن الله مطلع على ضميره وهو له أشدُّ مقتاً، كما روي عن ذي النون أنه قام وزعق، فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكلف فقال: يا شيخ، ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾، فجلس الشيخ^(١) وكل ذلك من أعمال المنافقين، وقد جاء في الخبر: (تعوذوا بالله من خشوع النفاق)^(٢)، وإنما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع^(٣)

ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله عز وجل من عذابه وغضبه، فإن ذلك قد يكون لخاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه، وقد يكون للمراءاة.

فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة، وهي مع تقاربها متشابهة، فراقب قلبك في كل ما يخطر لك، وانظر ما هو؟ ومن أين هو؟ فإن كان لله.. فأمضه، واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كدبيب النمل، وكن على وجل من عبادتك أهى مقبولة أم لا؛ لخوفك على الإخلاص فيها، واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون إلى حمديهم بعد الشروع بالإخلاص، فإن ذلك ممّا يكثر جداً، فإذا خطر لك.. فتفكر في اطلاع الله تعالى عليك ومقتيه لك، وتذكر ما قاله أحد النفر الثلاثة الذين حاجبوا أيوب عليه السلام؛ إذ قال: (يا أيوب؛ أما علمت أن العبد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها عن نفسه، ويُجزى بسريته^(٤))، وقول بعضهم: (أعوذ بك أن يرى الناس أنني أخشاك وأنت لي ماقث)^(٥)، وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما: (اللهم؛ إني أعوذ بك أن تحسن في لامة العيون علانيتي، وتبجح لك فيما أخلو سريري، محافظاً على رياء الناس من نفسي، ومضيقاً لما أنت مطلع عليه مني، أبدي للناس أحسن أمري، وأفضي إليك بأسوأ عملي؛ تقرباً إلى الناس بحسناتي، وفراداً منهم إليك بسيناتي، فيحل بي مقتك، ويحب علي غضبك، أعذني من ذلك يا رب العالمين)^(٦)

وقد قال أحد الثلاثة نفر لأيوب عليه السلام: (يا أيوب؛ ألم تعلم أن الذين حفظوا علانيتهم وأضاعوا سرائرهم عند طلب الحاجات إلى الرحمن تسود وجوههم؟)^(٧)

فهذه جمل آفات الرياء، فليراقب العبد قلبه ليقت عليها، ففي الخبر: «إن الرياء سبعون باباً»^(٨)، وقد عرفت أن

(١) الرسالة القشيرية (ص ٥٥٢).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهدة» (١٤٣) موقوفاً على أبي هريرة وأبي الدرداء رضي الله عنهما، ورواه البيهقي في «الشعب» (٦٥٦٨) من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعاً، وفيه زيادة: قالوا: يا رسول الله؛ وما خشوع النفاق؟ قال: «خشوع البدن ونفاق القلب».

(٣) الرعاية (ص ٣٠٢).

(٤) الرعاية (ص ٣٠٣)، وذكر روايته عن وهب بن منبه.

(٥) الرعاية (ص ٣٠٣).

(٦) الرعاية (ص ٣٠٣).

(٧) الرعاية (ص ٣٠٣).

(٨) نص الحافظ العراقي على تصحيف كلمة (الربا) إلى (الرياء) في الحديث، انظر «الإتحاف» (٣٢٧/٨)، ويحتمل عكس هذا في

بعضه أغمض من بعض ، حتى إنَّ بعضه مثل دبيب النمل ، وبعضه أخفى من دبيب النمل ، وكيف يدرك ما هو أخفى من دبيب النمل إلا بشدة التفقُّد والمراقبة ؟! وليتَّه أدرك بعدَ بدل المجهود ، فكيف يطمع في إدراكه من غير تفقُّد للقلب ، وامتحان للنفس ، وتفتيش عن خدعها ؟! ، نسأل الله تعالى العافية بمَنِّهِ وكرمه وإحسانِهِ .



الحديث الذي رواه ابن عدي في «الكامل» (٣٩١/٦) مرفوعاً: «الربا اثنان وسبعون باباً ، أيسر باب فيها أخفى من دبيب الذر على الصفا» ؛ للحديث المتقدم: «للشرك فيكم أخفى من دبيب النمل» الذي رواه الضياء في «المختارة» (٦٢) ، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٢/٧) ، ولحديث ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٢٤٤٤): «الربا بضع وسبعون باباً ، والشرك مثل ذلك» ، والله أعلم .

بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه

اعلم : أن أولى ما يلزم المريد قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ، ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ، ولا يرجو إلا الله ، فأما من خاف غيره وارتجاه .. اشتتهى اطلاعاً على محاسن أحواله .

فإن كان في هذه الرتبة .. فليلزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والإيمان ؛ لما فيه من خطر التعرض للمقبة ، وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي لا يقدر عليها غيره ، فإن النفس عند ذلك تكاد تغلي حرصاً على الإنشاء ، وتقول : مثل هذا العمل العظيم ، أو الخوف العظيم ، أو البكاء العظيم ، لوعرفه الخلق منك .. لسجدوا لك ، فم في الخلق من يقدر على مثله ، فكيف ترضى بإخفايه فيجهل الناس محللك ، وينكرون قدرتك ، ويحرمون الاقتداء بك ؟

ففي مثل هذا الأمر ينبغي أن يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ، ودوامها أبد الآباد ، وعظم غضب الله ومقته على من طلب بطاعته ثواباً من عباده ، ويعلم أن إظهاره لغيره تحبب إليه وسقوط عند الله ، وإحباط للعمل العظيم ، فيقول : وكيف أبيع مثل هذا العمل بحمد الخلق وهم عاجزون لا يقدرُونَ لي على رزقي ولا أجل ؟! فيلزم ذلك قلبه .

ولا ينبغي أن يبتس عنه فيقول : إنما يقدر على الإخلاص الأقوياء ، فأما المخلطون .. فليس ذلك من شأنهم ، فيترك المجاهدة في الإخلاص ؛ لأن المخلط إلى ذلك أحوج من المتقي ؛ لأن المتقي إن فسدت نوافله .. بقيت فرائضه كاملة تامة ، والمخلط لا تخلو فرائضه عن النقصان والحاجة إلى الجبران بالنوافل ، فإن لم تسلم .. صار مأخوذاً بالفرائض وهلك به ، فالمخلط إلى الإخلاص أحوج .

وقد روى تميم الدارني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يحاسب العبد يوم القيامة ، فإن نقص فرضه .. قيل : انظروا هل له من تطوع ، فإن كان له تطوع .. أكمل به فرضه ، وإن لم يكن له تطوع .. أخذ بطرفيه فألقى في النار »^(١)

فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص ، وعليه ذنوب كثيرة ، فاجتهاده في جبر الفرائض وتكفير السيئات ، ولا يمكن ذلك إلا بخلوص النوافل ، وأما المتقي .. فجهده في زيادة الدرجات ، فإن حبط تطوعه .. بقي من حسناته ما يترجح على السيئات ؛ فيدخل الجنة .

فإذا ؛ ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله ، ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ ؛ حتى لا يتحدث به ولا يظهره ، فإذا فعل جميع ذلك .. فينبغي أن يكون وجلاً من عمله ، خائفاً أنه ربما دخله من الرياء الخفي ما لم يفت عليه ، فيكون شاكاً في قبوله ورويه ، مجوراً أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقتته بها ، ورد عمله بسببها .

ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده ، لا في ابتداء العقد ، بل ينبغي أن يكون متيقناً في الابتداء أنه

مخلص، ما يريد بعمله إلا الله؛ حتى يصح عمله، فإذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والسيان... كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أحببت عمله من رياء أو عجب أولى به، ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه؛ لأنه استيقن أنه دخل بالإخلاص وشك في أنه هل أفسده برياء، فيكون رجاء القبول أغلب، وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات، فالإخلاص يقين والرياء شك، وخوفه لأجل ذلك الشك كبير بأن يكفر خاطره الرياء إن كان قد سبق وهو غافل عنه.

والذي يتقرب إلى الله تعالى بالسعي في حوائج الناس وإفادة العلم ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط، ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط، دون شكر ومكافأة وحمد وثناء من المتعلم والمنعم عليه، فإن ذلك يحبط الأجر، فمهما توقع من المتعلم مساعدة في شغل وخدمة، أو مرافقة في المشي في الطريق ليستكثر باستتباعه، أو تردداً منه في حاجة... فقد أخذ أجره؛ فلا ثواب له غيره.

نعم؛ إن لم يتوقع هو ولم يقصد إلا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره، ولكن خدمته التلميذ بنفسه فقبل خدمته... فخرجوا ألا يحبط ذلك أجره إذا كان لا ينتظره ولا يريد منه، ولا يستبعده منه لو قطع، ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون ذلك، حتى إن بعضهم وقع في بئر، فجاء قوم وأدلوها حبالاً ليرفعوه، فحلف عليهم ألا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن، أو سمع منه حديثاً؛ خيفة من أن يحبط أجره.

وقال شقيق البلخي: أهديت لسفيان الثوري ثوباً، فردّه عليّ، فقلت له: يا أبا عبد الله؛ لست أنا ممن يسمع الحديث حتى تردّه عليّ، قال: علمت ذلك، ولكن أخوك يسمع مني الحديث، فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره^(١).

وجاء رجل إلى سفيان ببدرة أو بدرتين وكان أبوه صديقاً لسفيان، وكان سفيان يأتيه كثيراً، فقال له: يا أبا عبد الله؛ في نفسك من أبي شيء؟ فقال: يرحم الله أباك، كان وكان، فأثنى عليه، فقال: يا أبا عبد الله؛ قد عرفت كيف صار إليّ هذا المال، فأحب أن تأخذ هذه تستعين بها على عيالك، قال: فقبل سفيان ذلك، قال: فلما خرج... قال لولده: يا مبارك^(٢)؛ الحق فرده عليّ، فرجع، فقال: أحب أن تأخذ مالك، فلم يزل به حتى ردّه عليه، وكأنه كانت أخته مع أبيه في الله تعالى، فكرة أن يأخذ ذلك، قال ولده: فلما خرج... لم أملك نفسي أن جئت إليه فقلت: ويلك؛ أي شيء قلبك هذا؟ حجارة؟ عدّ أنه ليس لك عيال، أما ترحمني؟ أما ترحم إختك؟ أما ترحم عيالك؟ فأكثر عليه، فقال: الله يا مبارك، تأكلها أنت هنيئاً مريئاً وأسأل عنها أنا؟!^(٣).

فإذا؛ يجب على العالم أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله تعالى في اهتداء الناس به فقط، ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه طلب حمد الله وثوابه، ونيل منزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق، وربما يظن أن له أن يراني بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه، وهو خطأ؛ لأن إرادته غير الله بطاعته خسران في الحال، والعلم ربما يفيده وربما لا يفيده، فكيف يخسر في الحال عملاً نقداً على توهم علم؟! وذلك غير جائز، بل ينبغي أن يتعلم لله؛ ويعبد لله،

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣/٧).

(٢) مبارك هنا هو مبارك بن سعيد الثوري أخو سفيان، وليس هو ولده كما أورده المصنف، بل هو راوي الخبر كما في «الحلية» (٣/٧).

(٣) الخبر - كما أشير - رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣/٧).

ويخدم المعلن لله ؛ لا ليكون له في قلبه منزلة وإن كان يريد أن يكون تعلم طاعة ؛ فإن العباد أمروا ألا يعبدوا إلا الله ، ولا يريدوا بطاعتهم غيره .

وكذلك من يخدم أبويه لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما ، إلا من حيث إن رضا الله في رضا الوالدين ، ولا يجوز له أن يرائي بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين ، فإن ذلك معصية في الحال ، وسيكشف الله عن رياءه ، وتسقط منزلته من قلب الوالدين أيضاً .

وأما الزاهد المعتزل عن الناس . . فيبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ، ولا يخطر بقلبه معرفة الناس زهده واستعظامهم محله ؛ فإن ذلك يغرر الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته ؛ وإنما سكوته لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم لمحله وهو لا يدري أنه المخيف للعمل عليه .

قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : تعلمت المعرفة من راهب يقال له : سمعان ، دخلت عليه في صومعيه ، فقلت : يا سمعان ؛ منذ كم أنت في صومعتك ؟ قال : منذ سبعين سنة ، قلت : فما طعامك ؟ قال : يا حنيفي ؛ وما دعاك إلى هذا ؟ قلت : أحببت أن أعلم ، قال : في كل ليلة حصة ، قلت : فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصة ؟ قال : ترى الدير الذي بهذاك ؟ قلت : نعم ، قال : إنهم يأتوني في كل سنة يوماً واحداً فيزيتون صومعتي ، ويطوفون حولها ويعظموني ، فكلما تشاقت نفسي عن العبادة . . ذكرتها عز تلك الساعة ، فأنا أحتمل جهد سنة لعز ساعة ، فاحتمل يا حنيفي جهد ساعة لعز الأبد ، فوفر في قلبي المعرفة ، فقال : حسبك أو أزيدك ؟ قلت : بلى ، قال : انزل عن الصومعة ، فنزلت ، فأدلى لي ركوة فيها عشرون حصة ، فقال لي : ادخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك ، فلما دخلت الدير . . اجتمعت علي التصاريف ، فقالوا : يا حنيفي ؛ ما الذي أدلى إليك الشيخ ؟ قلت : من قوتي ، قالوا : وما تصنع به ؟ نحن أحق به ، ثم قالوا : ساوم ، قلت : عشرون ديناراً ، فأعطوني عشرين ديناراً ، فرجعت إلى الشيخ ، فقال : يا حنيفي ؛ ما الذي صنعت ؟ قلت : بعته منهم ، قال : بكم ؟ قلت : بعشرين ديناراً ، قال : أخطأت ، لؤ ساومتهم بعشرين ألف دينار . . لأعطوك ، هذا عز من لا تعبده ، فانظر كيف يكون عز من تعبده ، يا حنيفي أقبل على ربك ، ودع الذهب والجيفة ^(١)

والمقصود : أن استشعار النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثاً في الخلوة وقد لا يشعر العبد به ، فيبغي أن يلزم نفسه الحذر منه ، وعلامة سلامته : أن يكون الخلق عنده والبهايم بمثابة واحد ، فلن تغيروا عن اعتقادهم له . . لم يجزع ، ولم يضق به ذرعاً إلا كراهة ضعيفة إن وجدها في قلبه فيردّها في الحال بعقله وإيمانه ، وأنه لو كان في عبادة فاطلح الناس كلهم عليه . . لم يزد ذلك خشوعاً ، ولم يدخله سرور بسبب اطلاعهم عليه ، فإن دخل سرور سيئ . . فهو دليل ضعيف ، ولكن إذا قدر على رده بكراهة العقل والإيمان ، ويادر إلى ذلك ، ولم يقبل السرور بالركون إليه . . فيرجى له ألا يخيب سعيه إلا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض ؛ كي لا ينسبوا إليه ، فذلك لا بأس به ، ولكن فيه غرور ؛ إذ النفس قد تكون شهوتها الخفية إظهار الخشوع ، وتتعلم بطلب الانقباض ، فليطالبها في دعواها قصد الانقباض بموتق من الله غليظ ، وهو أنه لو علم أن انقباضهم عنه إنما يحصل بأن يعدو سريعاً أو يأكل أو يضحك كثيراً . . فتسبح نفسه بذلك ؟ فإذا لم تسمح به وسمحت بالعبادة . . فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٩/٨) ، واسم الراهب عنده أبو سمعان .

ولا ينجو من ذلك إلا مَنْ تَقَرَّرَ في قلبه أَنَّهُ ليسَ في الوجودِ أحدٌ سوى الله، فيعملُ عملَ مَنْ لو كانَ على وجه الأرضِ وحدهً.. لكانَ يعملُهُ، فلا يلتفتُ قلبُهُ إلى الخلقِ إلا خطراتٍ ضعيفةٍ لا يشقُّ عليه إزالتها، فإذا كانَ كذلك.. لم يتغيَّرَ بمشاهدةِ الخلقِ، ومنَ علامةِ الصديقِ فيه: أَنَّهُ لو كانَ لَهُ صاحبانِ؛ أحدهما غنيٌّ والآخرُ فقيرٌ.. فلا يجدُ عند إقبالِ الغنيِّ زيادةَ هَرَّةٍ في نفسه لإكرامِهِ إلا إذا كانَ في الغنيِّ زيادةٌ علمٍ أو زيادةٌ ورعٍ، فيكونُ مكرماً لَهُ بذلكِ الوصفِ لا بالغنى، فمَنْ كانَ استرواحُهُ إلى مشاهدةِ الأغنياءِ أكثرَ.. فهوَ وراءَ أو طَماعٌ، وإلا.. فالنظرُ إلى الفقراءِ يزيدُ في الرغبةِ إلى الآخرةِ، ويحبِّبُ إلى القلبِ المسكنةَ، والنظرُ إلى الأغنياءِ بخلافِهِ، فكيفَ يستروحُ إلى الغنيِّ أكثرَ ممَّا يستروحُ إلى الفقيرِ؟^(١)

وقد حُكي أَنَّهُ لم يَزِرْ الأغنياءُ في مجلسٍ أذلَّ منهم في مجلسِ سفيانَ الثوريِّ، كانَ يجلسُهُم وراءَ الصفِّ ويقدمُ الفقراءَ، حتَّى كانوا يتمنَّونَ أَنَّهُم فقراءُ في مجلسِهِ^(٢)

نعم؛ لكِ زيادةُ إكرامٍ للغنيِّ إذا كانَ أقربَ إليك أو كانَ بينَكَ وبينَهُ حقٌّ وصدقةٌ سابقةٌ، ولكنَّ يكونَ بحيثُ لو وُجدتِ تلكَ العلاقةُ في فقيرٍ.. لكتتِ لا تقدِّمُ الغنيِّ عليه في إكرامٍ وتوقيرِ أبنتهِ؛ فإنَّ الفقيرَ أكرمُ على الله مِنَ الغنيِّ، فإيثاركُ لَهُ لا يكونُ إلا طمعاً في غناه ورياءً لَهُ.

ثم إذا سوَّيتَ بينهما في المجالسةِ.. فيخشى عليك أن تظهرَ الحكمةَ والخشوعَ للغنيِّ أكثرَ ممَّا تظهرُهُ للفقيرِ، وإنَّما ذلكَ لرياءٍ خفيٍّ أو طمعٍ خفيٍّ؛ كما قالَ ابنُ السَّمَّالِ لجاريةٍ لَهُ: ما لي إذا أتيتُ بغداداً فتيحتُ لي الحكمةُ؟ قالتُ: الطمعُ يشحذُ لسانَكَ^(٣)، وقد صدقتُ؛ فإنَّ اللسانَ ينطقُ عندَ الغنيِّ بما لا ينطقُ به عندَ الفقيرِ، وكذلكَ يحضرُ مِنَ الخشوعِ عندهُ ما لا يحضرُ عندَ الفقيرِ.

ومكائِدُ النفسِ وخفاياها في هذا الفنِّ لا تنحصرُ، ولا ينجيكُ منها إلا أن تخرجَ ما سوى الله مِنْ قلبِكَ، وتتجرَّدَ بالشفقةِ على نفسكِ بقيةَ عمرِكَ، ولا ترضى لها بالنارِ بسببِ شهواتٍ منغصةٍ في أيامٍ متقاربةٍ منقضيةٍ، وتكونَ في الدنيا كملكٍ مِنْ ملوكِ الدنيا قد أمكنته الشهواتُ وساعدته اللذاتُ، ولكنَّ في بدنه سقمٌ، وهو يخافُ الهلاكَ على نفسه في كلِّ ساعةٍ لو اتسعَ في الشهواتِ، وعلمَ أَنَّهُ لو احتمنَ وجاهدَ نفسه.. عاشَ ودامَ ملكُهُ، فلمَّا عرفَ ذلك.. جالسَ الأطباءَ، وحارَفَ الصيادلةَ^(٤)، وعوَّذَ نفسه شربَ الأدويةِ المرَّةَ، فصبرَ على بشاعتِها، وهجرَ جميعَ اللذاتِ، وصبرَ على مفارقتها، فبدنُهُ كلُّ يومٍ يزدادُ نحولاً لقلَّةِ أَكلِهِ، ولكنَّ سقمَهُ كلُّ يومٍ يزدادُ نقصاناً؛ لشِدَّةِ احتمايهِ، فمهما نازعتهُ نفسه إلى شهوةٍ.. تفكَّرَ في توالي الآلامِ والأوجاعِ عليه، وأداءِ ذلكَ إلى الموتِ المفترِقِ بينَهُ وبينَ مملكَتِهِ، الموجِبِ لشماتةِ أعدائِهِ به، ومهما اشتدَّ عليه شربُ دواءٍ.. تفكَّرَ فيما يستفيدُهُ منه مِنَ الشفاءِ الذي هو سببُ التمتعِ بملكِهِ ونعيمِهِ، في عيشٍ هنيءٍ، وبدنٍ صحيحٍ، وقلبٍ رخيٍّ، وأمرٍ نافذٍ، فتخفَّ عليه مهاجرةُ اللذاتِ، ومصابرةُ المكروهاتِ.

فكذلكَ المؤمنُ المريدُ لملكِ الآخرةِ احتمى عن كلِّ مهلكٍ لَهُ في آخرتِهِ، وهي لذاتُ الدنيا وزهرتها، فاجترأَ

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٦٥/٦).

(٢) الرعاية (ص ٣٠٦).

(٣) حارَفَ: مالَ ونادى.

منها بالقليل ، واختارَ النحولَ والذبولَ والوحشةَ والحزنَ والخوفَ ، وتركَ المؤانسةَ بالخلقِ ؛ خوفاً مِنْ أَنْ يحلَّ عليه غضبُ اللهِ فيهلكَ ، ورجاءً أَنْ ينجوَ مِنْ عذابه ، فحَفَّ ذَلِكَ كُلُّهُ عَلَيْهِ عندَ شدَّةِ يقينه وإيمانه بعاقبة أمره ، وبما أُعدَّ لَهُ مِنَ النعيمِ المقيمِ في رضوانِ اللهِ أَبَدَ الآبَادِ ، ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ اللهَ كَرِيمٌ رَحِيمٌ ، لَمْ يَزَلْ لعبادهِ المريدِينَ لمرضاتِهِ عوناً ، وبِهِمْ رؤوفاً ، وعليهِمْ عطوفاً ، وَلَوْ شاءَ .. لأَغْنَاهُمْ عَنِ التَّعَبِ والنَّصَبِ ، وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ يَبْلُوَهُمْ ، ويعرفَ صدقَ إرادَتِهِمْ ؛ حِكْمَةً مِنْهُ وعدلاً

ثُمَّ إِذَا تَحَمَّلَ التَّعَبَ فِي بَدَائِيهِ .. أَقْبَلَ اللهُ عَلَيْهِ بالمُعونةِ والتيسيرِ ، وَحَطَّ عَنْهُ الأعباءَ ، وسَهَّلَ عَلَيْهِ الصَّبْرَ ، وَجَبَّبَ إِلَيْهِ الطَّاعَةَ ، وَرَزَقَهُ فِيهَا مِنْ لَذَّةِ المُنَاجَاةِ مَا يُلْهِمُهُ عَنْ سَائِرِ اللذاتِ ، وَيَقْوِيهِ عَلَى إِمَاتَةِ الشهواتِ ، وَوَلَّى سِيَاسَتَهُ وَتَقْوِيَتَهُ ، وَأَمَدَّهُ بِمُعُونَتِهِ ، فَإِنَّ الكَرِيمَ لَا يَضَيِّعُ سَعْيَ الرَّاجِي ، وَلَا يَخَيِّبُ أَمَلَ المَحِبِّ ، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ : « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا .. تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا » ^(١) ، ويقولُ تعالى : « لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي ، وَإِنِّي إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا » ^(٢)

فليظهرِ العبدُ فِي البِدَايَةِ جِدَّةً وَصِدْقَةً وَإِخْلَاصَةً ، فَلَا يَعُوْذُ مِنَ اللهِ تَعَالَى عَلَى القُرْبِ مَا هُوَ اللَّائِقُ بِجُودِهِ وَكَرَمِهِ ، وَرَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ .



تم كتاب ذم الجاه والرياء

وهو الكتاب الثامن من ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

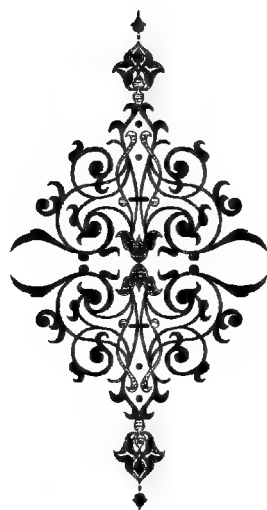
والحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله الطيبين الطاهرين وحبه أجمعين

يثلوه كتاب ذم الكبر والعجب

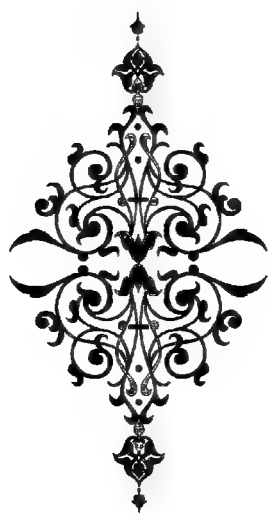
(١) رواه البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥)

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩٣/١٠) من كلام سهل بن عبد الله يحكيه حديثاً قدسياً ، والمقدسي في « الترغيب في الدعاء » (ص ٥٣) من كلام أحمد بن مخلد الخراساني مثله ، وقد ذكره الديلمي في « مسند الفردوس » (٨٠٦٧) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه .



كِتَابُ
ذِمَّةِ الْكِبَرِ وَالْعَجَبِ

وهو الكتاب التاسع من ربح المسلمات
من كتب احياء علوم الدين



كتاب ذم الكبر والعجب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الخالق البارئ المصور ، العزيز الجبار المتكبر ، العلي الذي لا يضعه عن مجده واضع ، الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع ، وكل متكبر في جناب عزه مستكين متواضع ؛ فهو القهار الذي لا يدفعه عن مراده دافع ، الغني الذي ليس له في ملكه شريك ولا منازع ، القادر الذي بهز أبصار الخلائق جلالة وبهاؤه ، وقهر العرش المجيد استواؤه واستعلاؤه واستيلاؤه ، وحصر السن الأنبياء وصفه وثناؤه^(١) ، وارتفع عن حد قدرتهم إحصاؤه واستقصاؤه ، فاعترف بالعجز عن وصف كنهه جلاليه ملائكته وأنبياءه ، وكسر ظهور الأكاسرة عزه وعلاؤه ، وقصر أيدي القياصرة عظمتهم وكبريائهم ، فاعظمته إزائه ، والكبرياء رداؤه ، ومن نازعه فيها . قصته بقاء الموت فأعجزه دواؤه ، جل جلالة وتقدست أسماؤه .

والصلاة على محمد الذي أنزل معه النور المنتشر ضياؤه ، حتى أشرقت بنوره أكناف العالم وأرجاؤه ، وعلى آله وأصحابه الذين هم أحباء الله وأوليائه ، وخيرته وأصفيائه ، وسلم تسليمًا كثيرًا .

أما بعد :

فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى : الكبرياء رداي ، والعظمة إزاري ؛ فمن نازعني فيها . . قصته »^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه »^(٣) . فالكبر والعجب داءان مهلكان ، والمتكبر والمعجب سقيمان مريضان ، وهما عند الله بمقوتان بغضان .

وإذا كان القصد في هذا الربع من كتاب « إحياء علوم الدين » شرح المهلكات . . وجب إيضاح الكبر والعجب ؛ فإنهما من قبائح المرديات ، ونحن نستقصي بيانهما من الكتاب في شطرين : شطر في الكبر ، وشطرن في العجب .



(١) حصر هنا : من الخضر ، والمراد عجز العبارة عن الإحاطة بكنه الثناء عليه سبحانه .

(٢) رواه مسلم (٢٦٢٠) ، وأبو داود (٤٠٩٠) ، واللفظ له .

(٣) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٤٤٨) ، وأبو نعم في « الحلية » (٣٤٣/٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٣١) .

الشَّطْرُ الْأَوَّلُ مِنَ الْكِتَابِ فِي الْكِبَرِ

وفيه بيانُ ذمِّ الكبرِ ، وبيانُ ذمِّ الاختبالِ ، وبيانُ فضيلةِ التواضعِ ، وبيانُ حقيقةِ الكبرِ وآفتهِ ، وبيانُ مَنْ يُكَبَّرُ عليه ، ودرجاتُ الكبرِ ، وبيانُ ما بهِ التكبرُ ، وبيانُ البواعثِ على التكبرِ ، وبيانُ أخلاقِ المتواضعينَ وما فيه يظهرُ الكبرُ ، وبيانُ علاجِ الكبرِ ، وبيانُ امتحانِ النفسِ في خُلُقِ الكبرِ ، وبيانُ الم محمودِ مِنْ خُلُقِ التواضعِ والمذمومِ مِنْهُ .

بيان ذم الكبر

فَذَمَّ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبَرَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ ، وَذَمَّ كُلَّ جَبَّارٍ مُتَكَبِّرٍ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِرَأْسِهِ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسْتَكْبِرْ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ الْيَوْمَ نُجْزِيكَ عَنْكَ الْهَوَىٰ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ قَسَسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ كَذَلِكَ يَطْلُبُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ لَقَدْ أَسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَتَوَخَّوْا عَذَابَ كَبِيرٍ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ . وَذَمَّ الْكِبَرَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرًا .



وَأَمَّا الْأَخْبَارُ :

فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ مِنْ كِبَرٍ ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ رَجُلٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ مِنْ إِيْمَانٍ » ^(١)

وقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي ؛ فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا . . أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ وَلَا أَبَالِي » ^(٢)

وعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ : التَّقِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَلَى الْمَرَّةِ فْتَوَافَا ، فَمَضَى ابْنُ عَمْرِو وَأَقَامَ ابْنُ عَمْرِو بِيكِي ، فَقَالُوا : مَا بِيكِيكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : هَذَا - يَعْنِي : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو - زَعَمَ أَنَّهُ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٤٨/٩١) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (١٩٩٨) .

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٦٢٠) ، وَأَبُو دَاوُدَ (٤٠٩٠) ، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٧٤) .

سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ.. أَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ»^(١)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يُكْتَبَ فِي الْجَبَّارِينَ، فَيَصِيبُهُ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ»^(٢)

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ يَوْمًا لِلطَّيْرِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْبَهَائِمِ: أَخْرَجُوا، فَخَرَجُوا فِي مِثْقَلِ أَلْفٍ مِنَ الْإِنْسِ، وَمِثْقَلِ أَلْفٍ مِنَ الْجِنِّ، فَزَفَعَ حَتَّى سَمِعَ رَجُلٌ الْمَلَائِكَةَ بِالتَّبْسِيحِ فِي السَّمَاوَاتِ، ثُمَّ خُفِضَ حَتَّى مَسَّتْ قَدَمَاهُ الْبَحْرَ، فَسَمِعَ صَوْتًا: لَوْ كَانَ فِي قَلْبِ صَاحِبِكُمْ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ.. لَخَسَفْتُ بِهِ أَبْعَدَ مِمَّا رَفَعْتُهُ^(٣)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ عُنُقُ لَهُ عَيْنَانِ تَبْصِرَانِ، وَأَذْنَانِ تَسْمَعَانِ، وَلِسَانٌ يَنْطِقُ، يَقُولُ: وَكَلْتُ بِثَلَاثَةٍ؛ بِكَلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ، وَبِكَلِّ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَبِالْمَصُورِينَ»^(٤)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا جَبَّارٌ وَلَا سَيِّئُ الْمَلَكَةِ»^(٥)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ؛ فَقَالَتِ النَّارُ: أُورِثُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَاطُهُمْ وَعَجْزَتُهُمْ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَنَّةِ: إِنَّمَا أَنْتِ رَحِمَتِي، أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ عِبَادِي، وَقَالَ لِلنَّارِ: إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي، أَعَذَّبْتُ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ عِبَادِي، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤُهَا»^(٦)

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَشَنَ الْعَبْدُ عَبْدٌ تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى وَنَسِيَ الْجَبَّارَ الْأَعْلَى، بَشَنَ الْعَبْدُ عَبْدٌ تَجَبَّرَ وَاخْتَالَ وَنَسِيَ الْكَبِيرَ الْمُتَعَالَى، بَشَنَ الْعَبْدُ عَبْدٌ غَفَلَ وَسَهَا وَلَهَا وَنَسِيَ الْمَقَابِرَ وَالْبَلَى، بَشَنَ الْعَبْدُ عَبْدٌ عَنَا وَبَغَى وَنَسِيَ الْمُتَبَدِّلَ وَالْمُنْتَهَى»^(٧)

وَعَنْ ثَابِتٍ أَنَّهُ قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّهُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ مَا أَعْظَمَ كِبَرُ فُلَانٍ!! فَقَالَ: «الْيَسَ بَعْدَهُ الْمَوْتُ ۚ»^(٨)

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ نُوْحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ.. دَعَا ابْنَيْهِ وَقَالَ: إِنِّي أَمْرُكُمَا بِاثْنَتَيْنِ وَأَنْهَاكُمَا عَنْ اثْنَتَيْنِ؛ أَنْهَاكُمَا عَنِ الشَّرِّ وَالْكِبَرِ، وَأَمْرُكُمَا بِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ؛ فَإِنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا فِيهِنَّ لَوْ وُضِعَتْ فِي كِفَّةِ الْمِيزَانِ وَوُضِعَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْكِفَّةِ الْأُخْرَى.. كَانَتْ أَرْجَحَ مِنْهُمَا، وَلَوْ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا فِيهِنَّ كَانَتْ حَلَقَةً فُوضِعَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهَا.. لَقَصَمْتُهَا.. وَأَمْرُكُمَا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ؛ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ كُلُّ شَيْءٍ، وَبِهَا يُرْزَقُ كُلُّ شَيْءٍ»^(٩)

(١) رواه أحمد في «المسند» (٢١٥/٢).

(٢) رواه الترمذي (٢٠٠٠)، وابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٩٨) بتمامه.

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٩٩).

(٤) رواه الترمذي (٢٥٧٤)، والمتنق هنا: طائفة وجانب من النار، فهو وصف لنار جهنم كما ذكره الإمام ابن العربي في «عارضة الأحوزي» (٤٤/١٠).

(٥) رواه أحمد في «المسند» (٤/١)، والخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣١١ - ٣١٢)، وفيه: (خائن) بدل (جبار).

(٦) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٧) رواه الترمذي (٢٤٤٨) بتقديم وتأخير وزيادة.

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢٠٥) كما أورده المصنف مرسلًا.

(٩) رواه أحمد في «المسند» (١٦٩/٢)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٥٤٨)، وابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٢٠٦) واللفظ له.

وقال عيسى عليه السلام : (طوبى لمن علمه الله كتابه ثم لم يمت جباراً)^(١)

وقال صلى الله عليه وسلم : « أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع متاع ، وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون »^(٢)
وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أحبكم إلينا وأقربكم منا في الآخرة . . أحاسنكم أخلاقاً ، وإن أبغضكم إلينا وأبعدكم منا . . الشرثارون المتشدقون المتفيهقون » ، قالوا : يا رسول الله ؛ قد علمنا الشرثارون والمتشدقون ، فما المتفيهقون ؟ قال : « المتكبرون »^(٣)

وقال صلى الله عليه وسلم : « يحشر المتكبرون يوم القيامة ذراً في مثل صور الرجال ، يعلوهم كل شيء من الصغار ، ثم يُساقون إلى سجن في جهنم يُقال له : بولس ، تعلوهم نار الأنبار ، يُسقون من طين الخبال عصارة أهل النار »^(٤)
وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور الذر يطوهم الناس لهوانهم على الله تعالى »^(٥)

وعن محمد بن واسع قال : دخلت على بلال بن أبي بردة ، فقلت له : يا بلال ؛ إن أباك حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن في جهنم وادياً يُقال له : ههَّب ، حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تكون ممن يسكنه »^(٦)

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن في النار قصراً يُجعل فيه المتكبرون ويُطبق عليهم »^(٧)

وقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم ؛ إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء »^(٨)

وقال عليه الصلاة والسلام : « من فارق روحه جسده وهو بريء من ثلاثة . . دخل الجنة ؛ الكبير والغلول والدين »^(٩) .



الآثار :

قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : (لا تحقرن أحداً من المسلمين ؛ فإن صغير المسلمين عند الله كبير)^(١٠)
وقال وهب : (لما خلق الله تعالى جنه عدن . . نظر إليها فقال : أنت حرام على كل متكبر) .

(١) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (ص ٢٠٧) .

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٢١٤/٢) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٠) ، والمغلوبون : الذين يُغلبون كثيراً .

(٣) رواه الترمذي (٢٠١٨) .

(٤) رواه الترمذي (٢٤٩٢) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٣) ، والأنبار : جمع نار ؛ أي : نار النيران .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٤) .

(٦) رواه الدارمي في « سننه » (٢٨٥٨) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٥) ، وأبو يعلى في « مسنده » (٧٢٤٩) .

(٧) كذا رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٥٧٧) من قول محمد بن المنكدر ، ورواه البيهقي في « الشعب » (٧٨٣٧) من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ : « إن المتكبرين يوم القيامة يجعلون في توابيت من نار فيقل عليهم » ، ورواه بنحوه (٧٨٣٨) موقوفاً على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٨) رواه أبو داود (٧٦٤) ، ولفظه : « أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفته وهمزه » ، قال - عمرو بن مرة - أحد الرواة - : ونفته الشعر ، ونفخة الكبير ، وهمزه المؤنة ، والموتة : الصرع أو الجنون ، وعند الحاكم في « المستدرک » (٢٠٧/١) : « ونفخة الكبرياء » .

(٩) رواه الترمذي (١٥٧٢) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٨٧١١) ، وابن ماجه (٢٤١٢) .

(١٠) كذا أورده الديلمي في « مسند الفردوس » (٧٨١٣) من حديثه رضي الله عنه .

وكانَ الْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ يَجْلِسُ مَعَ مَصْعَبِ بْنِ الزَّيْبِرِ عَلَى سَرِيرِهِ ، فِجَاءَ يَوْمًا وَمَصْعَبٌ مَادُّ رَجْلِيهِ ، فَلَمْ يَقْبِضْهُمَا وَقَعَدَ الْأَحْنَفُ فَرْحَمَهُ بَعْضَ الزَّحْمَةِ ، فَرَأَى أَثَرَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَالَ : عَجِبًا لِابْنِ آدَمَ يَتَكَبَّرُ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ مَجْرَى الْبَوْلِ مَرَّتَيْنِ ^(١)

وقال الحسن : (العجب من ابن آدم !! يغسل الخنزير بيده كل يوم مرة أو مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السماوات) ^(٢) .
وقد قيل في ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ : هو سبيل الغائط والبول ^(٣)

وقال محمد بن الحسين بن علي رضي الله عنهم : (ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر قط إلا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك ، قل أو كثر) ^(٤)

وسئل سلمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة ، فقال : الكبر ^(٥)

وقال النعمان بن بشير على المنبر : (إن للشيطان مصالي وفخوخاً ، وإن من مصالي الشيطان وفخوخه البطر بأنعم الله ، والفخر بإعطاء الله ، والكبر على عباد الله ، واتباع الهوى في غير ذات الله) ^(٦) ، نسأل الله تعالى العفو والعافية في الدنيا والآخرة بيمينه وكرمه .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٠١) .
(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٠٩) .
(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢١٢) .
(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٦) .
(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٢٩) .
(٦) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٥٥٣) .

بيان ذم الاخشيال وإظهار آثار الكبير في المشي وجر الثياب

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَجُرُّ إِزَارَهُ بَطَرًا »^(١)
وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بَزْدِيهِ قَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ .. إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ ، فَهُوَ
يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »^(٢)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا .. لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٣)
وقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ: دَخَلْتُ عَلَى ابْنِ عَمَرَ ، فَمَرَّ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَاقِدٍ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ جَدِيدٌ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: أَيُّ بُنْيَ ؛
ارْفَعْ إِزَارَكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خِيَلًا »^(٤)
وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَقَ يَوْمًا فِي كَفِّهِ ، وَوَضَعَ إصْبَعَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ: « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ابْنَ
آدَمَ ؛ أَتَعْجَزُنِي وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ مِثْلِ هَذَا ؟! حَتَّى إِذَا سَوَيْتُكَ وَعَدَلْتُكَ .. مَشَيْتَ بَيْنَ بُرْدَيْنِ وَلِلْأَرْضِ مِنْكَ وَثِدٌ !!
جَمَعْتَ وَمَنَعْتَ ، حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الثَّرَاقِي .. قُلْتَ: أَتَصَدَّقُ !! وَأَنْتَى أَوَانُ الصَّدَقَةِ ؟! »^(٥)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِذَا مَشَتْ أَتَمَّتِ الْمُطِيطَاءُ ، وَخَدَعَتْهُمْ فَارِسُ وَالرُّومُ .. سَلَطَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ »^(٦) ،
قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: (هِيَ مِشْيَةٌ فِيهَا اخْتِيَالٌ) .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَنْ تَعَطَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مِشْيَتِهِ .. لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضِبَانٌ »^(٧)



الآثار:

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْهَذَلِيِّ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ الْحَسَنِ إِذْ مَرَّ عَلَيْنَا ابْنُ الْأَهْتَمِ يَرِيدُ الْمَقْصُورَةَ ، وَعَلَيْهِ جَبَابٌ خَزَرٌ قَدْ نَضَّدَ
بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ عَلَى سَاقِهِ ، وَانْفَرَجَ عَنْهَا قِبَاؤُهُ ، وَهُوَ يَمْشِي يَتَبَخَّرُ ؛ إِذْ نَظَرَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ نَظْرَةً فَقَالَ: أَفِ أَفِ ؛
شَامِخٌ بِأَنْفِهِ ، ثَانِي عَطْفِهِ ، مُصَوِّرٌ خَدَّهُ ، يَنْظُرُ فِي عَطْفِيهِ !! أَيُّ حُمَيْقٍ ؛ أَيْنَ تَنْظُرُ فِي عَطْفِيكَ ؟ فِي نَعْمٍ غَيْرِ مُشْكُورَةٍ
وَلَا مَذْكُورَةٍ ، غَيْرِ الْمَأْخُوذِ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهَا ، وَلَا الْمُؤَدَّى حَقُّ اللَّهِ مِنْهَا ؟ وَاللَّهُ ؛ أَنْ يَمْشِيَ أَحَدُهُمْ طَبِيعَتَهُ أَنْ يَتَخَلَّجَ تَخَلُّجَ
الْمَجْنُونِ ، فِي كُلِّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَائِهِ لِلَّهِ نِعْمَةٌ وَلِلشَّيْطَانِ بُذْءٌ ، فَسَمِعَ ابْنُ الْأَهْتَمِ ، فَرَجَعَ يَعْتَذِرُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ: لَا تَعْتَذِرْ
إِلَيَّ ، وَتَبَّ إِلَيَّ رَيْكَ ، أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ وَلَا تَمْسَسْ فِي الْأَرْضِ مَرًّا إِنَّكَ لَنْ تَحْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ لِحْجَالَ طُولَا ﴾^(٨) .

(١) رواه البخاري (٥٧٨٨) ، ومسلم (٢٠٨٧) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٣٢) واللفظ له .

(٢) رواه البخاري (٥٧٨٩) ، ومسلم (٢٠٨٨) .

(٣) رواه البخاري (٣٦٦٥) ، ومسلم (٢٠٨٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٣٩) .

(٥) رواه ابن ماجه (٢٧٠٧) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤٥) واللفظ له ، والوثيد: شدة الوطء على الأرض ، يسمع كالدري
من بعد .

(٦) رواه الترمذي (٢٣٦١) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤٩) مع قول ابن الأعرابي الآتي .

(٧) رواه أحمد في « المسند » (١١٨/٢) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (٥٤٩) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٣٧) .

ومرّ بالحسنِ شابٌّ عليه بَرَّةٌ لَهُ حَسَنَةٌ ، فدعاهُ فقالَ : (ابنُ آدمَ معجَبٌ بشبابِهِ ، معجَبٌ بجمالِهِ ؛ كأنَّ القبرَ قد وارىَ بدنَكَ ، وكأنَّكَ قد لاقيتَ عملَكَ ، وبِحَكِّ !! داوِ قلبَكَ ؛ فإنَّ حاجةَ اللهِ إلى العبادِ صلاحُ قلوبِهِمْ)^(١)

وروي أنَّ عمرَ بنَ عبدِ العزيزِ حجَّ قبلَ أنْ يُستخلفَ ، فنظرَ إليه طاووسٌ وهو يخالُ في مشيته فغمزَ جنبَهُ بإصبعِهِ وقالَ : لبيستَ هذهَ مشيةَ مَنْ في بطنِهِ خُرْءٌ ، فقالَ عمرُ كالمعتذرِ : يا عمُّ ؛ لقد ضُربَ كُلُّ عَصِيٍّ مِنِّي على هذهَ المشيةِ حتَّى تعلَّمَهَا^(٢)

ورأى محمدُ بنُ واسعٍ ولدَهُ يخالُ ، فدعاهُ وقالَ : (أتدري مَنْ أنت ؟ أمّا أمُك .. فاشترينها بمئتي درهمٍ ، وأمّا أبوك .. فلا أكثرَ اللهُ في المسلمِينَ مثلهُ)^(٣)

ورأى ابنُ عمرَ رجلاً يجرُ إزارَهُ فقالَ : (إنَّ للشيطانِ إخواناً) ، كرَّرَها مرتينِ أو ثلاثاً^(٤)

ويروى أنَّ مطرفَ بنَ عبدِ اللهِ بنِ الشَّخِيرِ رأى المهلبَ وهو يتبخَّرُ في جُبَّةٍ خَزٍ ، فقالَ : يا عبدَ اللهِ ؛ هذهَ مشيةٌ يبغضُها اللهُ ورسولُهُ ، فقالَ لَهُ المهلبُ : أمّا تعرفُني ؟ فقالَ : بلى أعرُفُكَ ، أوْلُكَ نطفةٌ مِدْرَةٌ ، وآخِرُكَ جيفةٌ قَدْرَةٌ ، وأنتَ بينَ ذَلِكَ تحملُ العَدْرَةَ ، فمضى المهلبُ وتركَ مشيتهَ تلكَ^(٥)

وقالَ مجاهدٌ في قولِهِ تعالى : ﴿ تَدْعَبُ إِلَهُ أَهْلِهِ يَتَنَكَّلْنَ ﴾ أي : يتبخَّرُ^(٦)

وإذْ ذكرنا ذمَّ الكبيرِ والاختيالِ .. فلنذكرُ فضيلةَ التواضعِ .



(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤٠) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤١) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤٤) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤٦) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٨٤/٢) ، وصاحب الوعظ هو مالك بن دينار فيه لا مطرف .

(٦) رواه الخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٥٧٩) .

بيان فضيلة التواضع

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِغَيْرِ إِلَّا عِزًّا ، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ »^(١)
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَكَانِ وَعَلَيْهِ حَكَمَةٌ يَمْسُكَايِهِ بِهَا »^(٢) ، فَإِنْ هُوَ رَفَعَ نَفْسَهُ ..
 جَبَدَاهَا ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ ؛ ضَعْفُهُ ، وَإِنْ وَضَعَ نَفْسَهُ .. قَالَ : اللَّهُمَّ ؛ ارْفَعُهُ »^(٣)
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ ، وَأَنْفَقَ مَالًا جَمْعَهُ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ ؛ وَرَحِمَ أَهْلَ
 الذِّلِّ وَالْمَسْكَنَةِ ، وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْرِ وَالْحِكْمَةِ »^(٤)

وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ الْمَدِينِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَنَا بَقْبَاءً وَكَانَ
 صَائِمًا ، فَأَتَيْنَاهُ عِنْدَ إِفْطَارِهِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ ، وَجَعَلْنَا فِيهِ شَيْئًا مِنْ عَسَلٍ ، فَلَمَّا رَفَعَهُ وَذَاقَهُ .. وَجَدَ حُلَاوَةَ الْعَسَلِ : فَقَالَ :
 « مَا هَذَا ؟ » قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ جَعَلْنَا فِيهِ شَيْئًا مِنْ عَسَلٍ ، فَوَضَعَهُ وَقَالَ : « أَمَا إِنِّي لَا أَحْرِمُهُ ، وَمَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ ..
 رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَكَبَّرَ .. وَضَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اقْتَصَدَ .. أَغْنَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ بَذَرَ .. أَفْقَرَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَكْثَرَ ذَكَرَ اللَّهِ ..
 أَحَبَّهُ اللَّهُ »^(٥)

وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَيْتِهِ يَأْكُلُونَ ، فَقَامَ سَائِلٌ عَلَى الْبَابِ وَبِهِ زَمَانَةٌ
 يُتَكْرَهُ مِنْهَا ، فَأَذَنَ لَهُ ، فَلَمَّا دَخَلَ .. أَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَخْذِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : « اطْعِم » ، فَكَأَنَّ
 رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ اِسْمًاؤُ مِنْهُ وَتَكَرَّهَهُ ، فَمَا مَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ حَتَّى كَانَتْ بِهِ زَمَانَةٌ مِثْلُهَا^(٦)

وَقَدْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خَيْرَنِي رِبِّي بَيْنَ أَمْرَيْنِ : أَنْ أَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا ، أَوْ مَلِكًا نَبِيًّا ، فَلَمْ أَدْرِ أَيُّهُمَا اخْتَارَ ،
 وَكَانَ صَفِيَّتِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ جَبْرِيلَ ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَيْهِ فَقَالَ : تَوَاضِعْ لِرَبِّكَ ، فَقُلْتُ : عَبْدًا رَسُولًا »^(٧)

وَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : (إِنَّمَا أَقْبَلُ صَلَاةَ مَنْ تَوَاضَعَ لِعَظَمَتِي ، وَلَمْ يَتَعَطَّ عَلَى خَلْقِي ، وَالْأَرَمُ
 قَلْبُهُ خَوْفِي ، وَقُطِعَ نَهَارُهُ بِذِكْرِي ، وَكَفَتْ نَفْسُهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ مِنْ أَجْلِي)^(٨)

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْكُرْمُ التَّقْوَى ، وَالشَّرْفُ التَّوَضُّعُ ، وَالْيَقِينُ الْغِنَى »^(٩)
 وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : (طُوبَى لِلْمُتَوَاضِعِينَ فِي الدُّنْيَا ؛ هُمْ أَصْحَابُ الْمُنَازِبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، طُوبَى لِلْمُصْلِحِينَ بَيْنَ

(١) رواه مسلم (٢٥٨٨) .

(٢) الْحَكَمَةُ : نَحْوُ لُجَامِ الدَّابَّةِ ، سَمِيتَ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَذَلُّهَا لِرَاكِبِهَا حَتَّى يَمْنَعَهَا مِنَ الْجَمَاحِ وَنَحْوِهِ ، وَمِنْهُ اسْتِثْقَاءُ الْحِكْمَةِ بِالْكَسْرِ ؛ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ
 صَاحِبَهَا مِنْ أَخْلَاقِ الْأَرَادِلِ . « إِنْحَاف » (٣٥٠ / ٨) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٥) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٦) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٧) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٢) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٥) ، وَفِي (ب) : (بَيْنَ أَمْرَيْنِ : بَيْنَ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا ...) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٦) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١١٥) عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ مُرْسَلًا .

الناس في الدنيا ؛ هم الذين يرون الفردوس يوم القيامة ، طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا ؛ هم الذين ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة (١).

وقال بعضهم : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا هدى الله عبداً للإسلام ، وحسن صورته ، وجعله في موضع غير شائن له ، ورزقه مع ذلك تواضعاً .. فذلك من صفوة الله » (٢)

وقال صلى الله عليه وسلم : « أربع لا يعطيهن الله إلا من يحب : الصمت وهو أول العباد ، والتوكل على الله ، والتواضع ، والزهد في الدنيا » (٣)

وقال ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا تواضع العبد .. رفعه الله إلى السماء السابعة » (٤)

وقال صلى الله عليه وسلم : « التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة ، فتواضعوا يرحمكم الله » (٥)

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ، فجاء رجل أسود به جذري قد تشتر ، فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه ، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه (٦)

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنني ليعجبني أن يحمل الرجل الشيء في يده ، يكون مهنة لأهله ، يدفع به الكبر عن نفسه » (٧)

وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه يوماً : « ما لي لا أرى عليكم حلاوة العباد ؟ » قالوا : وما حلاوة العباد ؟ قال : « التواضع » (٨)

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم المتواضعين من أمتي .. فتواضعوا لهم ، وإذا رأيتم المتكبرين .. فتكبروا عليهم ؛ فإن ذلك مذلة لهم وصغار » (٩)



الآثار :

قال عمر رضي الله عنه : (إن العبد إذا تواضع لله .. رفع الله حكمته ، وقال : انتعش رفعك الله ، وإذا تكبر وعدا

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١١٧) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٢١) عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بلاغاً .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٢٧) ، وتقدم نحوه عن أنس رضي الله عنه .

(٤) رواه الخرائطي في « مكارم الأخلاق » (١٧١٧/٤) .

(٥) قال الحافظ العراقي : (رواه الأصفهاني في « الترغيب والترهيب » من حديث أنس ، وفيه بشر بن الحسين ، وهو ضعيف جداً ، ولمسلم [٢٥٨٨] في أثناء حديث لأبي هريرة : « ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله ») ، زاد الحافظ الزبيدي : (سياق المصنف رواه أبو نعيم في « الحلية » : ومن طريقه الديلمي ، من حديث أنس ، إلا أنه قال : فتواضعوا يرفعكم الله) . « إتحاف » (٣٥٣/٨) .

(٦) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٥٠٢٥) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨١) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٦) .

(٨) قال الحافظ العراقي : (غريب) . « إتحاف » (٣٥٤/٨) .

(٩) قال الحافظ العراقي : (غريب) . « إتحاف » (٣٥٤/٨) .

طوره .. وهضه^(١) الله إلى الأرض ، وقال : احسأ حسأك الله ، فهو في نفسه كبير وفي أعين الناس صغير ، حتى إنه لأحقر عندهم من الخنزير^(٢)

وقال جرير بن عبد الله : انتهيت مرة إلى شجرة تحتها رجل نائم قد استظل بنطع له ، وقد جاوزت الشمس النطع ، فسويته عليه ، ثم إن الرجل استيقظ ؛ فإذا هو سلمان الفارسي ، فذكرت له ما صنعت ، فقال لي : يا جرير ؛ تواضع لله في الدنيا ؛ فإنه من تواضع لله في الدنيا .. رفعه الله يوم القيامة ، يا جرير ؛ أتدري ما ظلمة النار يوم القيامة ؟ قلت : لا ، قال : فإنه ظلم الناس بعضهم بعضاً في الدنيا^(٣)

وقالت عائشة رضي الله عنها : (إنكم لتغفلون عن أفضل العبادات ؛ التواضع)^(٤)

وقال يوسف بن أسباط : (يجزئ قليل الورع من كثير العملي ، ويجزئ قليل التواضع من كثير الاجتهاد)^(٥)
وقال الفضيل وقد سئل عن التواضع ما هو ؟ فقال : (هو أن تخضع للحق وتقاد له ، ولو سمعته من صبي .. قبلته منه ، ولو سمعته من أجهل الناس .. قبلته)^(٦)

وقال ابن المبارك : (رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا ؛ حتى تعلم أنه ليس لك بدنياك عليه فضل ، وأن ترفع نفسك عن من هو فوقك في الدنيا ؛ حتى تعلم أنه ليس له بدنياه عليك فضل)^(٧)
وقال قتادة : (من أعطي مالا ، أو جمالا ، أو ثيابا ، أو علما ، ثم لم يتواضع فيه .. كان عليه وبالا يوم القيامة)^(٨)
وقيل : (أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام : إذا أنعمت عليك نعمة .. فاستقبلها بالاستكانة أتممها عليك)^(٩)

وقال كعب : (ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا ، فشكرها لله ، وتواضع بها لله .. إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ، ورفع له بها درجة في الآخرة ، وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا ، فلم يشكرها ، ولم يتواضع بها لله .. إلا منعه الله نفعها في الدنيا ، وفتح له طبقاً من النار ، يعذب به إن شاء أو يتجاوز عنه)^(١٠)

وقيل لعبد الملك بن مروان : أي الرجال أفضل ؟ قال : من تواضع عن رفعة ، وزهد عن قدرة ، وترك النصرة عن قوة^(١١)

ودخل ابن السماك على هارون فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إن تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك ، فقال له :

(١) أي : دفعه إليها .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٨) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٧٩) .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٣٩٣) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٠) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٧) .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٨) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨٩) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٠) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٢) .

(١٠) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٣) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٤) .

ما أحسن ما قلت !! فقال: يا أمير المؤمنين؛ إن امرؤ آتاه الله جمالاً في خلقه، وموضعاً في حسبه، وبسط له في ذات يده، فغف في جماله، وواسى في ماله، وتواضع في حسبه.. كُتِبَ في ديوان الله من خالص الله، فدعا هارون بدواؤه وقرطاس وكتبه بيده^(١)

وكان سليمان بن داود عليهما السلام إذا أصبح.. تصفح وجوه الأغنياء والأشراف، حتى يجيء إلى المساكين فيقعد معهم ويقول: مسكين مع مساكين^(٢)

وقال بعضهم: (كما تكره أن يراك الأغنياء في الثياب الدون.. فكذلك فاكروه أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة)^(٣)

وروي أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع، فقال لهما الحسن: (أتدرون ما التواضع؟ أن تخرج من منزلك ولا تلقى مسلماً إلا رأيت له عليك فضلاً)^(٤)

وقال مجاهد: (إن الله تعالى لما أغرق قوم نوح عليه السلام.. شمخت الجبال وتطاوت وتواضع الجودي، فرفعه الله فوق الجبال، وجعل قرارة السفينة عليه)^(٥)

وقال أبو سليمان: (إن الله عز وجل أطلع على قلوب آدميين، فلم يجد قلباً أشد تواضعاً من قلب موسى عليه السلام، فخصه من بينهم بالكلام)^(٦)

وقال يونس بن عُبيد وقد انصرف من عرفات: (لم أشك في الرحمة لولا أنني كنت معهم، إني أخشى أنهم حرموا بسببي)^(٧)

ويقال: (أرفع ما يكون المؤمن عند الله أوضع ما يكون عند نفسه، وأوضع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه)^(٨)

وقال زياد النميري: (الزاهد يغير تواضع كالشجرة التي لا تثمر).

وقال مالك بن دينار: لو أن منادياً ينادي بباب المسجد: ليخرج شركم رجلاً.. والله؛ ما كان يسبقني أحد إلى الباب، إلا رجل بفضل قوة أو سعي، قال: فلما بلغ ابن المبارك قوله.. قال: بهذا صار مالك مالكا.

وقال الفضيل: (من أحب الرئاسة.. لم يفلح أبداً)^(٩)

وقال موسى بن القاسم: كانت عندنا زلزلة وريح حمراء، فذهبت إلى محمد بن مقاتل، فقلت: يا أبا عبد الله؛

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٩٥)، وفي (أ): (من خالص عباد الله)، وفي (ج): (من خالص أولياء الله).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٠٣).

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٠٨).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١١٦).

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١١٩).

(٦) رواه الخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٧٣٤)، والبيهقي في «الشعب» (٧٨٦٩).

(٧) روى البيهقي في «الشعب» (٧٩٠٣) نحوه.

(٨) وهو مصداق الخبر المتقدم، «إذا تواضع العبد.. رفعه الله، وإذا تكبر.. وضعه». «إتحاف» (٣٥٦/٨).

(٩) أخرجه أبو نعيم في «الحلية». «إتحاف» (٣٥٦/٨).

أَنْتَ إِمَامُنَا ، فَادْعِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَنَا ، فَبَكَى ثُمَّ قَالَ : لَيْتَنِي لَمْ أَكُنْ سَبَبَ هَلَاكِكُمْ ، قَالَ : فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى دَفَعَ عَنْكُمْ بِدَعَائِهِ مُحَمَّدٌ بَيْنَ مَقَاتِلِ .

وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى الشَّبْلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ : مَا أَنْتَ ؟ وَكَانَ هَذَا دَابَّةً وَعَادَتُهُ ، فَقَالَ : أَنَا النُّقْطَةُ الَّتِي تَحْتَ الْبَاءِ ، فَقَالَ لَهُ الشَّبْلِيُّ : أَبَادَ اللَّهُ تَعَالَى شَاهِدَكَ ، أَوْ تَجْعَلَ لِنَفْسِكَ مَكَانًا ١٩ (١)

وَقَالَ الشَّبْلِيُّ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ : (ذَلِّي عَطَلٌ ذَلَّ الْيَهُودُ) (٢)

وَيُقَالُ : (مَنْ يَرَى لِنَفْسِهِ قِيمَةً . . فَلَيْسَ لَهُ مِنَ التَّوَاضُعِ نَصِيبٌ) (٣)

وَعَنْ أَبِي الْفَتْحِ بْنِ شُرَحْفٍ قَالَ : رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْمَنَامِ ، فَقُلْتُ لَهُ : يَا أَبَا الْحَسَنِ ؛ عَظُمِي ، فَقَالَ لِي : مَا أَحْسَنُ تَوَاضُعِ الْأَغْنِيَاءِ لِلْفُقَرَاءِ ؛ رَغْبَةً مِنْهُمْ فِي ثَوَابِ اللَّهِ ، وَأَحْسَنُ مِنْ ذَلِكَ تَبَهُ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ ؛ ثَقَّةً مِنْهُمْ بِاللَّهِ تَعَالَى (٤)

وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ : (لَا يَتَوَاضَعُ الْعَبْدُ حَتَّى يَعْرِفَ نَفْسَهُ) .

وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ : مَا دَامَ الْعَبْدُ يَظُنُّ أَنَّ فِي الْخَلْقِ مَنْ هُوَ شَرٌّ مِنْهُ . . فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ (٥) ، فَقِيلَ لَهُ : فَمَتَى يَكُونُ تَوَاضُعًا ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَرِ لِنَفْسِهِ مَقَامًا وَلَا حَالًا ، وَتَوَاضَعَ كُلُّ إِنْسَانٍ عَلَى قَدْرِ مَعْرِفَتِهِ بِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَعْرِفَتِهِ بِنَفْسِهِ .

وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ : (لَوْ اجْتَمَعَ الْخَلْقُ عَلَى أَنْ يَضَعُونِي كَأَيْضَاعِي عِنْدَ نَفْسِي . . مَا قَدَرُوا عَلَيَّ) (٦)

وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ : (التَّوَاضُعُ أَحَدُ مَصَائِدِ الشَّرَفِ ، وَكُلُّ نِعْمَةٍ مَحْسُودٌ عَلَيْهَا صَاحِبُهَا إِلَّا التَّوَاضُعُ) (٧)

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ خَالِدِ الْبَرْمَكِيِّ : (الشَّرِيفُ إِذَا تَنَسَّكَ . . تَوَاضَعَ ، وَالسَّفِيهُ إِذَا تَنَسَّكَ . . تَعَاضَمَ) .

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ : (التَّكْبِيرُ عَلَى ذِي التَّكْبِيرِ عَلَيْكَ بِمَالِهِ تَوَاضُعٌ) (٨)

وَيُقَالُ : (التَّوَاضُعُ فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ حَسَنٌ ، وَفِي الْأَغْنِيَاءِ أَحْسَنُ ، وَالتَّكْبِيرُ فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ قَبِيحٌ ، وَفِي الْفُقَرَاءِ أَقْبَحُ) .

وَيُقَالُ : (لَا عِزَّ إِلَّا لِمَنْ تَذَلَّلَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَا رَفْعَةَ إِلَّا لِمَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَا أَمْنٌ إِلَّا لِمَنْ خَافَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَا رَيْحَ إِلَّا لِمَنْ ابْتِغَى نَفْسَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) .

وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْجَوْزْجَانِيُّ : (النَّفْسُ مَعْجُونَةٌ بِالْكِبَرِ وَالْحَرِصِ وَالْحَسَدِ ؛ فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى هَلَاكَهُ . . مَنَعَ مِنْهُ التَّوَاضُعَ وَالنَّصِيحَةَ وَالْقَنَاعَةَ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ خَيْرًا . . لَطَفَ بِهِ فِي ذَلِكَ ، فَإِذَا هَاجَتْ فِي نَفْسِهِ نَارُ الْكِبَرِ . . أَدْرَكَهَا

(١) والخبر في « الرسالة » (ص ٢٦٩) بلفظ : وجاءه - الشبلي - رجل ، فقال له الشبلي : ما أنت ؟ فقال : يا سيدي ؛ النقطة التي تحت الباء ، فقال له : أنت شاهدي ما لم تجعل لنفسك مقاماً .

(٢) الرسالة القشيرية (ص ٢٦٩) .

(٣) الرسالة القشيرية (ص ٢٦٧) عن الفضيل بن عياض .

(٤) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي « تَارِيخِ بَغْدَادَ » (٤٣٢/٩) .

(٥) إِلَيْنَا هَذَا رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٣٦/١٠) .

(٦) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » (٢٧٤/٩) .

(٧) صدر الخبر عند الجاحظ في « البيان والتبيين » (٩٦/٤) عن أخيه مصعب رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٨) الرسالة القشيرية (ص ٢٦٩) .

التواضع مع نصرة الله تعالى ، وإذا هاجت نارُ الحسدِ في نفسه .. أدركتها النصيحة مع توفيقِ الله عزَّ وجلَّ ، وإذا هاجت في نفسه نارُ الحرصِ .. أدركتها القناعة مع عونِ الله عزَّ وجلَّ) .

وعن الجنيد رحمه الله أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه : (لولا أنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يكون في آخر الزمان زعيم القوم أردلهم » ^(١) .. ما تكلمت عليكم) ^(٢))

وقال الجنيد أيضاً : (التواضع عند أهل التوحيد تكبرٌ) ، ولعل مراده أن المتواضع يثبت نفسه ثم يضعها ، والموجد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئاً حتى يضعها أو يرفعها .

وعن عمر بن شبة قال : كنت بمكة بين الصفا والمروة ، فرأيت رجلاً راكباً بغلة وبين يديه غلمان ؛ وإذا هم يعنفون الناس ، قال : ثم عدت بعد حين فدخلت بغداد فكننت على الجسر ؛ فإذا أنا برجلٍ حافٍ حاسرٍ طويل الشعر ، قال : فجعلت أنظرُ إليه وأأمله ، فقال لي : ما لك تنظرُ إليّ ؟ فقلت له : شَبَهْتُكَ برجلٍ رأيته بمكة ، ووصفت له الصفة ، فقال : أنا ذلك الرجل ، فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال : إني ترفعت في موضع يتواضع فيه الناس ، فوضعتني الله حيث يترفع الناس ^(٣))

وقال المغيرة : كنا نهاب إبراهيم النخعي هيبه الأمير ، وكان يقول : إن زماناً صرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء ^(٤) . وكان عطاء السلمي إذا سمع صوت الرعد .. قام وقعد ، وأخذ يبطيه كأنه امرأة ماخض ، وقال : هذا من أجلي يصيبكم ، لو مات عطاء .. لاستراح الناس ^(٥))

وكان بشر الحافي يقول : (سلّموا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم) ^(٦)) ودعا رجل لعبد الله بن المبارك فقال : أعطاك الله ما ترجوه !! فقال : إن الرجاء يكون بعد المعرفة ، فأين المعرفة ؟ وتفاخرت قريش عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوماً ، فقال سلمان : لكنتي خلقت من نطفة قدرة ، ثم أعود جيفة منتنة ، ثم آتي الميزان ؛ فإن ثقل .. فأنا كريم ، وإن خف .. فأنا لثيم ^(٧)) وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : (وجدنا الكرم في التقوى ، والغنى في اليقين ، والشرف في التواضع) ^(٨) ، نسأل الله الكريم حسن التوفيق .



(١) رواه الترمذي (٢٢١٠) ضمن خبر .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٦٣/١٠) .

(٣) الرسالة القشيرية (ص ٢٧٠) بنحوه .

(٤) قول النخعي رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢٣/٤) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢١/٦ ، ٢٢٥) مفرقاً .

(٦) رسالة القشيرية (ص ٢٦٩) .

(٧) الخبر عند ابن الجوزي في « صفة الصفوة » (٢٣٧/١) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١١٥) عن يحيى بن أبي كثير مرسلأ .

بيان حقيقة الكبير وآفته

اعلم: أنَّ الكبير ينقسم إلى ظاهر وباطن، فالباطن هو خُلُق في النفس، والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح. واسم الكبير بالخلُق الباطن أحقُّ، وأمَّا الأعمال.. فإنَّها ثمرات لذلك الخُلُق، وخُلُق الكبير موجب للأعمال، ولذلك إذا ظهر على الجوارح.. يُقال: تكبَّر، وإذا لم يظهر.. يُقال: في نفسه كبيرٌ، فالأصل هو الخُلُق الذي في النفس، وهو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه، فإنَّ الكبير يستدعي متكبراً عليه، ومتكبراً به، وبه ينفصل الكبير عن العجب كما سيأتي، فإنَّ العجب لا يستدعي غير المعجب، بل لو لم يُخلق الإنسان إلا وحده.. تُصوَّر أن يكون معجباً، ولا يُصوَّر أن يكون متكبراً، إلا أن يكون مع غيره، وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال، فعند ذلك يكون متكبراً.

ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبراً، فإنَّه قد يستعظم نفسه ولكن يرى غيره أعظم من نفسه أو مثل نفسه فلا يتكبر عليه.

ولا يكفي أن يستحقِّر غيره فإنَّه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر.. لم يتكبر، ولو رأى غيره مثل نفسه.. لم يتكبر، بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ولبغيره مرتبة، ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره.

فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خُلُق الكبير، لا أنَّ هذه الرؤية هي الكبير، بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفع فيه، فيحصل في قلبه اعتداد، وهزة، وفرح، وركون إلى ما اعتقده، وعز في نفسه بسبب ذلك، فتلك العزة والهزة والركون إلى العقيدة هو خُلُق الكبير، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أعوذ بك من نفخة الكبرياء»^(١)، ولذلك قال عمر رضي الله عنه: (أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا) الذي استأذنه أن يعط بعد صلاة الصبح^(٢)

فكان الإنسان مهما رأى نفسه بهذه العين، وهو الاستعظام.. كبر وانتفخ وتعزَّز، فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات، وتُسمَّى أيضاً عزة وتعظماً؛ ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَعْلَمُونَ﴾.

قال: عظمة لم يبلغوها، ففسَّر الكبير بتلك العظمة^(٣)

ثم هذه العزة تقتضي أعمالاً في الظاهر والباطن هي ثمرتها، وتُسمَّى ذلك تكبراً، فإنَّه مهما عظم عنده قدره بالإضافة إلى غيره.. حقر من دونه وازدراه، وأقصاه عن نفسه وأبعده، وترفع عن مجالسته ومؤاكلته، ورأى أنَّ حقه أن يقوم ماثلاً بين يديه إن اشتدَّ كبره، فإنَّ كان أشدَّ من ذلك.. استنكف عن استخدايمه ولم يجعله أهلاً للقيام بين يديه، ولا لخدمة عتيبه، وإنَّ كان دون ذلك.. فيأنف عن مساوئه، وتقدَّم عليه في مضايق الطرق، وارتفع عليه في المحافل، وانتظر أن يبدأه بالسلام، واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه، وتعبَّت منه، وإنَّ حاج أو ناظر.. أنف أن

(١) رواه أبو داود (٧٦٤) ولفظه: «أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفثه وهمزه»، قال - عمرو بن مرة، أحد الرواة -: ونفثه الشعر، ونفخه الكبير، وهمزه الثؤنة، والموتة: الصرع أو الجنون، وعند الحاكم في «المستدرک» (٢٠٧/١): «ونفخة الكبرياء».

(٢) رواه الضياء في «المختارة» (١٠٦)، وأحمد في «المسند» (١٨/١) بنحوه.

(٣) وقد رواه الطبري في «تفسيره» (٩٤/٢٤/١٢) عن مجاهد.

يَرُدُّ عَلَيْهِ، وَإِنْ وُعِظَ .. اسْتَنْكَفَ مِنَ الْقَبُولِ، وَإِنْ وَعَظَ .. عَنَّفَ فِي النَّصِيحِ، وَإِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ قَوْلِهِ .. غَضِبَ، وَإِنْ عَلَّمَ .. لَمْ يَرْفُقْ بِالْمُتَعَلِّمِينَ، وَاسْتَذَلَّهُمْ وَانْتَهَزَهُمْ، وَامْتَنَّنَ عَلَيْهِمْ وَاسْتَخْدَمَهُمْ، وَيَنْظُرُ إِلَى الْعَامَّةِ كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى الْحَمِيرِ؛ اسْتَجْهَلًا لَهُمْ وَاسْتَحْقَارًا.

والأعمالُ الصادرةُ عن خُلُقِ الكبرِ كثيرةٌ، وهي أكثرُ من أن تُحصى؛ فلا حاجةَ إلى تعدادِها، فإنَّها مشهورةٌ فهذا هو الكبرُ، وأَفَنُّهُ عَظِيمُهُ، وَغَائِلَتُهُ هَائِلُهُ، وفيه يهلكُ الخواصُّ مِنَ الخَلْقِ، وَقَلَمًا ينفكُ عَنْهُ الْعِبَادُ وَالزُّهَادُ وَالْعُلَمَاءُ، فَضلاً عَنْ عَوَامِ النَّاسِ.

وكيف لا تُعْظَمُ أَفَنُهُ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ»^(١)، وَلَمَّا صَارَ حِجَاباً دَوْرَ الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّهُ يَحُولُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ كُلِّهَا، وَتِلْكَ الْأَخْلَاقُ هِيَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَالْكِبَرُ وَعَرَّةُ النَّفْسِ يَغْلِقُ تِلْكَ الْأَبْوَابَ كُلَّهَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَحِبَّ لِلْمُؤْمِنِينَ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ وَفِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْعِزِّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى التَّوَاضُعِ - وَهُوَ رَأْسُ أَخْلَاقِ الْمُتَّقِينَ - وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِ الْحَقْدِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ أَنْ يَدُومَ عَلَى الصَّدْقِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِ الْغَضَبِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى كَظْمِ الْغَيْظِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِ الْحَسَدِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى النَّصِيحِ اللَّطِيفِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى قَبُولِ النَّصِيحِ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا يَسْلُمُ مِنَ الْإِزْوَءِ بِالنَّاسِ وَمِنْ اغْتِيَابِهِمْ وَفِيهِ الْعِزُّ، وَلَا مَعْنَى لِلتَّلَطُّولِ؛ فَمَا مِنْ خَلْقٍ ذَمِيمٍ إِلَّا وَصَاحِبُ الْعِزِّ وَالْكِبَرِ مُضْطَرٌّ إِلَيْهِ؛ لِيَحْفَظَ بِهِ عِزَّهُ، وَمَا مِنْ خَلْقٍ مَحْمُودٍ إِلَّا وَهُوَ عَاجِزٌ عَنْهُ؛ خَوْفاً مِنْ أَنْ يَفُوتَهُ عِزُّهُ.

فعلى هذا؛ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْهُ، وَالْأَخْلَاقُ الذَّمِيمَةُ مُتَلَازِمَةٌ، وَالبعضُ منها دَاحٍ إِلَى البعضِ لَا مَحَالَ.

وشرُّ أنواعِ الكبرِ ما يمنعُ من استفادةِ العلمِ وقبولِ الحَقِّ والانقيادِ لَهُ، وفيهِ وَرَدَتِ الْآيَاتُ الَّتِي فِيهَا ذَمُّ الْكِبَرِ وَالتَّكْبِيرِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا الْفَسَادَ الَّذِي تُمْزَجُونَ عَذَابَ الْهَوْنِ يَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾.

ثُمَّ قَالَ: ﴿أَنفُلُوا أَوْتَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَيَنْسَ مَوْتَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾

ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ أَشَدَّ أَهْلِ النَّارِ عَذَاباً أَشَدَّهُمْ عِناً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿كُفِّرْ لَتَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْلُهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّجْمَنِ عِينًا﴾.

وقال تعالى: ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ وَهُمْ يُسْتَكْبَرُونَ﴾

وقال تعالى: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَغْفِلُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْشَرْنَا لَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ .

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾

وقال تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾، قِيلَ فِي التفسيرِ: (سَأَرْفَعُ فِهِمُ الْقُرْآنَ مِنْ قُلُوبِهِمْ)^(٢)، وَفِي بَعْضِ التفسيرِ: (سَأُحِبُّ قُلُوبَهُمْ عَنِ الْمَلَكُوتِ).

(١) رواه مسلم (٩١)، والترمذي (١٩٩٨).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٧٦/٩/٦) عن ابن عيينة.

وقال ابن جريج : (سَأَصْرَفُهُمْ عَنْ أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِيهَا وَيَعْتَبِرُوا بِهَا) ^(١)

ولذلك قال عيسى عليه السلام : (إِنَّ الزَّرَعَ يَنْبُتُ فِي السَّهْلِ وَلَا يَنْبُتُ عَلَى الصِّفَا ، كَذَلِكَ الْحِكْمَةُ تَعْمَلُ فِي قَلْبِ الْمُتَوَاضِعِ وَلَا تَعْمَلُ فِي قَلْبِ الْمُتَكَبِّرِ ، أَلَا تَرَوْنَ أَنَّ مَنْ شَمَعَ بِرَأْسِهِ إِلَى السَّقْفِ .. شَجَّةٌ ، وَمَنْ تَطَاطَأَ .. أَظْلَةٌ وَأَكْنَةُ ؟) ^(٢)

فهذا مثلُ ضربته للمتكبرين ، وأنَّهُمْ كَيْفَ يُحْرَمُونَ الْحِكْمَةَ .

ولذلك ذكر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم جحودَ الحقِّ في حِذِّ الكِبَرِ والكشْفِ عَنْ حَقِيقَتِهِ وَقَالَ : « مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ » ^(٣)



(١) رواه الطبري في « تفسيره » (٧٧/٩/٦) .

(٢) أوردته المحاسبي في « الرعاية » (ص ٣٧٦) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (١٣٣/٤) ، والبخاري في « الأدب المفرد » (٥٤٨) ، وابن حبان في « صحيحه » (٥٤٦٧) ، وهو عند مسلم (٩١) بلفظ : « الكبر يطر الحق وغمط الناس » .

بيان المتكبر عليه ودرجانه وأقسامه وثمرات الكبر في

اعلم : أن المتكبر عليه هو الله تعالى ، أو رسله ، أو سائر الخلق ، وقد خلق الإنسان ظلوماً جهولاً ، فتارة يتكبر على الخلق ، وتارة يتكبر على الخالق .

فإذا ؛ التكبر باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام :

الأول : التكبر على الله :

وذلك هو أفحش أنواع الكبر ، ولا مثار له إلا الجهل المحض والطغيان ، مثل ما كان من نمرود ، فإنه كان يحدث نفسه بأن يقاتل رب السماء ، وكما يحكى عن جماعة من الجهلة ، بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية ؛ مثل فرعون وغيره ، فإنه لتكبره قال : ﴿ أَأَنَا الرَّحْمَنُ ﴾ ، إذ استنكف أن يكون عبداً لله .

ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾

وقال تعالى : ﴿ لَنْ يَسْتَنْصِفَ السَّمِيعُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَكُ الْمَقْرُونُ وَمَنْ يَسْتَنْصِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسَتَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَهُ جَمِيعٌ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ .



القسم الثاني : التكبر على الرسل :

من حيث تعزُّد النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس ، وذلك تارة يصرف عن الفكر والاستبصار ، فيبقى في ظلمة الجهل بكبره ، فيمتنع عن الانقياد وهو ظان أنه محق فيه ، وتارة يمتنع مع المعرفة ، ولكن لا تطاوعه نفسه للانقياد للحق والتواضع للرسل ؛ كما حكى الله تعالى عن قولهم : ﴿ أَأَوَيْنَ لِلشِّرْكِ مِنَّا ﴾ ، وقولهم : ﴿ إِنْ أَنشَأَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ ، وقولهم : ﴿ وَلَئِنْ أَفْلَحْنَا بَنَّا بَشَرًا مِثْلَكُمُ إِنْ كُنَّا إِلَّا لَنُحْشَرُونَ ﴾ ، وقالوا : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَوَلَّيْنَاكَ الْغَيْبَ وَأَنَّا لَمُنْكَرُونَ ﴾ ، وقالوا : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَوَلَّيْنَاكَ الْغَيْبَ وَأَنَّا لَمُنْكَرُونَ ﴾ ، وقالوا : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَوَلَّيْنَاكَ الْغَيْبَ وَأَنَّا لَمُنْكَرُونَ ﴾ .

وقال فرعون فيما أخبر الله تعالى عنه : ﴿ أَوَجَّهَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةَ مُفْتَرِينَ ﴾ ، وقال الله تعالى : ﴿ وَأَسْتَكْبِرُوا هُوَ يَخُودُهُمْ فِي الْأَرْضِ بِحَبْرِ لَحْمِي ﴾ فتكبر هو على الله وعلى رسوله جميعاً ، قال وهب : قال له موسى عليه السلام : آمن ولك ملكك ، قال : حتى أشاور هامان ، فشاور هامان ، فقال هامان : بينما أنت ربّ تُعبدُ إذ صرّت عبداً تعبدُ !! فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام ^(١)

وقالت قريش فيما أخبر الله عز وجل عنهم : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ ﴾ ، قال قتادة : عظيم القرين هو الوليد بن المغيرة وأبو مسعود الثقفي ، طلبوا من هو أعظم رئاسة من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ قالوا : غلام يتيم كيف بعثه الله إلينا ، فقال تعالى : ﴿ أَهَلْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ ^(٢)

(١) كذا في «الرعاية» (ص ٣٧٩) ، ودواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٩١٢٠) عن السدي ، ودواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٦٧/٦١) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) انظر مجمل الروايات عند الطبري في «تفسيره» (٧٩/٢٥/١٣) وما بعدها ، وسياق المصنف عند صاحب «الرعاية» (ص ٢٨٠) .

وقال الله تعالى: ﴿لِقَوْلِهِمْ هَؤُلَاءِ مَتَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيْنِنَا﴾ أي: استحقاراً لهم واستبعاداً لتقديهم.

وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء؟! أشاروا إلى فقراء المسلمين، وازدروهم بأعينهم لفقرهم، وتكبروا عن مجالستهم، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُؤُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقُدْرَةِ وَالنَّسَبِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾^(١)، وقوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقُدْرَةِ وَالنَّسَبِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

ثم أخبر الله تعالى عن تعذيبهم حين دخلوا جهنم؛ إذ لم يزوا الذين استزدلوهم، فقالوا: ﴿مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كَمَا نَعُدُّهُم مِّنَ الْأَشْكَارِ﴾ قيل: يمتنون: عماراً وبلالاً وصهيباً والمقداد رضي الله عنهم^(٢)

ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة فجعل كونه صلى الله عليه وسلم محققاً، ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف، قال الله تعالى مخبراً عنهم: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا صَعَقُوا بِهِ﴾، وقال: ﴿وَصَحَّوْا بِهَا وَاسْتَقْبَلَهَا أَفْئُتُفُزْ طَلَمًا وَعَلَا﴾، وهذا الكبر قريب من التكبر على الله تعالى، وإن كان دونه، ولكنه تكبر عن قبول أمر الله والتواضع لرسوله صلى الله عليه وسلم.



القسم الثالث: التكبر على العباد:

وذلك بأن يستعظم نفسه ويستحققر غيره؛ فتأبى نفسه عن الانقياد لهم، وتدعو إلى الترفع عليهم؛ فيزدريهم ويستصغرهم، ويأنف من مساواتهم، وهذا وإن كان دون الأول والثاني.. فهو أيضاً عظيم من وجهين:

- أحدهما: أن الكبر والعز والعظمة والعلاء لا يليق إلا بالملك القادر، فأما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء.. فمن أين يليق به الكبر؟! فلهما تكبر العبد.. فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلا بجلاله.

ومثاله: أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك، فيضعها على رأسه، ويجلس على سريره، فما أعظم استحقاقه للمقت!! وما أعظم تهافت الخزي والنكال!! وما أشد استجراؤه على مولاه!! وما أقيح ما تعاطاه!! وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى: «العظمة لإزاري، والكبرياء ردائي؛ فمن نازعني فيهما.. قصمته»^(٣) أي: إنّه خاص صفتي، ولا يليق إلا بي، والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتي، وإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به.. فمن تكبر على عباده.. فقد جنى عليه؛ إذ الذي يستردل خواص غلمان الملك، ويستخدمهم ويرتفع عليهم، ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم.. فهو منازع له في بعض أمره، وإن لم تبلغ درجته من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه، فالخلق كلهم عباد الله، وله العظمة والكبرياء عليهم؛ فمن تكبر على عبد من عباد الله.. فقد نازع الله في حقه.

نعم؛ الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة فرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبيده واستخدامهم، وبين منازعته في أصل الملك.

(١) رواه مسلم (٢٤١٣) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وفيه: (وكان المشركون قالوا له: تدني هؤلاء)، وابن ماجه (٤١٢٨)، وفيه: (قالت قريش).

(٢) كذا في «الرعاية» (ص ٣٨١)، ورواه الطبري في «تفسيره» (٢٢٠/٢٣/١٢).

(٣) رواه مسلم (٢٦٢٠)، وأبو داود (٤٠٩٠) واللفظ له.

- الوجه الثاني الذي تعظم به رذيلة الكبر: أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره؛ لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله.. استنكف عن قبوله، وتشتمر لجحده، ولذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين، ثم إنهم يتجادلون تجاحد المتكبرين، ومهما انضح الحق على لسان واحد منهم.. أنف الآخر من قبوله، وتشتمر لجحده، واحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس، وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين، إذ وصفهم الله تعالى فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْكَافُونَ فِيهِ لَعَنَّا قُلُوبُهُمْ غَلَبَتْهُمُ الظُّلُمَاتُ فَهُمْ لَا يَرْؤُونَ نَارَ اللَّهِ﴾ فكل من بناظر للغلبة والإفحام، لا ليغتنم الحق إذا ظفر به.. فقد شاركهم في هذا الخلق.

وكذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ؛ كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ أُمُورُهُ بِالْإِغْوَاءِ﴾، وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قرأها فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، قام رجل يأمر بالمعروف فقتل، فقام آخر فقال: أقتلون الذين يأمرُونَ بالقسط من الناس؟! فقتل المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبراً^(١)

وقال ابن مسعود: (كفى بالرجل إنماً إذا قيل له: اتق الله.. قال: عليك نفسك)^(٢)

وقال صلى الله عليه وسلم لرجل: «كل بيمينك»، قال: لا أستطيع، فقال صلى الله عليه وسلم: «لا استطعت!!»، فما منعه إلا الكبر، قال: فما رفعها بعد ذلك؟ أي: اعتلت يده^(٣)

فإذا تكبره على الخلق عظيم؛ لأنه سيدعوه إلى التكبر على أمر الله تعالى، وإنما ضرب إبليس مثلاً لهذا، وما حكى من أحواله.. إلا ليحترز به؛ فإنه قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ وهذا الكبر بالنسب؛ لأنه قال: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾، فحمله ذلك على أن يمتنع من السجود الذي أمره الله تعالى به، فكان مبدؤه التكبر على آدم والحسد له، فجزه ذلك إلى التكبر على أمر الله تعالى، فكان ذلك سبب هلاكه أبداً الآباد.

فهذه آفة من آفات الكبر على العباد عظيمة، ولذلك شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآفتين؛ إذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال: يا رسول الله؛ إني امرؤ قد حُبب إلي من الجمال ما ترى؛ أفمن الكبر هو؟ قال صلى الله عليه وسلم: «لا، ولكن الكبر من بطر الحق، وغمص الناس»^(٤)، وفي حديث آخر: «من سَفِهَ الحق»^(٥)، وقوله: (غمص الناس) أي: ازدراهم واستحققهم، وهم عباد الله أمثاله، أو خير منه، وهذه الآفة الأولى، و(سَفِهَ الحق): هو رده، وهي الآفة الثانية.

فكل من رأى أنه خير من أخيه، واحتقر أخاه وازدراه، ونظر إليه بعين الاستصغار، أو رد الحق وهو يعرفه.. فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق، ومن أنف أن يخضع لله تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رسوله.. فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسوله.



(١) بنحوه رواه الطبري في «تفسيره» (٤٢٨/٢/٢).

(٢) كذا في «الرعاية» (ص ٣٨٢)، وروى النسائي في «السنن الكبرى» (١٠٦١٩) من حديثه رضي الله عنه مرفوعاً: «... وإن أبغض الكلام إلى الله أن يقول الرجل للرجل: اتق الله، فيقول: عليك نفسك».

(٣) رواه مسلم (٢٠٢١)، وقول: (فما منعه إلا الكبر) زيادة من الراوي ليبان موجب دعائه عليه الصلاة والسلام.

(٤) رواه مسلم (٩١)، والترمذي (١٩٩٩) ولفظ المرفوع له، وليس فيه ذكر ثابت رضي الله عنه، وإنما تبع فيه المصنف صاحب «الرعاية» (ص ٢٨٣).

(٥) رواه أحمد في «المسند» (١٣٣/٤)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٥٤٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٤٦٧)، وهو عند مسلم (٩١) بنفط: «الكبر بطر الحق وغمص الناس».

بيان مآله الشكبر

اعلم: أنَّه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفه من صفات الكمال .
ومجامع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي، فالديني: هو العلم، والعمل، والدنيوي: هو النسب، والجمال، والقوة، والمال، وكثرة الأنصار، فهذه سبعة أسباب .



الأول: العلم:

وما أسرع الكبر إلى العلماء؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: « آفة العلم الخيلاء »^(١)، فلا يلبث العالم أن يتعزَّز بعز العلم، ويستشعر في نفسه جمال العلم وكماله، فيستعظم نفسه ويستحقّر الناس، وينظر إليهم نظرة إلى البهائم، ويستجملهم، ويتوقّع أن يبدووه بالسلام؛ فإن بدأ أحداً منهم بالسلام، أو ردّ عليه ببشر، أو قام له، أو أجاب له دعوة... رأى ذلك صنعة عنده ويدأ عليه يلزمه شكرها، واعتقد أنَّه أكرمهم، وفعل بهم ما لا يستحقون من مثله، وأنَّه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه؛ شكرًا له على صنيعه .

بل الغالب أنَّهم يبرؤنه فلا يبرهنهم، ويزورونه فلا يزورهم، ويعودونه فلا يعودهم، ويستخدم من خالطه منهم ويستسخره في حوائجه، فإن قصّر فيه... استنكره؛ كأنهم عبيده أو أجراءه، وكأنّ تعليمه العلم صنعة منه لديهم، ومعروف إليهم، واستحقاق حقّ عليهم، هذا فيما يتعلق بالدنيا .

أمّا في أمر الآخرة... فتكبره عليهم بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم، فيخاف عليهم أكثر ممّا يخاف على نفسه، ويرجو لنفسه أكثر ممّا يرجو لهم .

وهذا بأن يُسمّى جاهلاً أولى من أن يُسمّى عالماً، بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الإنسان به نفسه وربّه، وخطر الخاتمة، وحجة الله على العلماء، وعظم خطر العلم فيه؛ كما سيأتي في طريق معالجة الكبر بالعلم .

وهذه العلوم تزيد العبد خوفاً وتواضعاً وتخشعاً، وتقضي أن يرى أن كلّ الناس خير منه؛ لعظم حجة الله عليه بالعلم، وتقصيره في القيام بشكر نعمة العلم .

ولهذا قال أبو الدرداء: (من ازداد علماً.. ازداد وجعاً)^(٢)، وهو كما قال .



فإن قلت: فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً وأمناً؟

فاعلم: أن لذلك سببين :

أحدهما: أن يكون اشتغاله بما يُسمّى علماً وليس بعلم حقيقي، وإنّما العلم الحقيقي ما يعرف العبد به نفسه وربّه، وخطر أمره في لقاء الله والحجاب منه، وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر والأمن، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى

(١) المعروف - كما قال الحافظ العراقي - هو حديث: « آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء »، وهو قطعة من حديث رواه البيهقي في « الشعب » (٤٣٢٦)، وانظر « الإتحاف » (٣٦٤/٦) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٣/٦) عن سفيان الثوري .

اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْفَالَسُونَ ﴿١﴾ ، فَأَمَّا مَا وراءَ ذَلِكَ ؛ كعلمِ الطَّبِّ ، والحسابِ ، واللغةِ ، والشعرِ ، والنحوِ ، وفصلِ الخصوماتِ ، وطريقِ المجادلاتِ ؛ فإذا تجرَّدَ الإنسانُ لها حتَّى امتلأَ منها .. امتلأَ بها كبراً ونفاقاً ، وهذه بأنَّ تُسمَّى صناعاتِ أولى مِنْ أن تُسمَّى علوماً ، بل العلمُ هو معرفةُ العبوديَّةِ والربوبيَّةِ وطريقِ العبادةِ ، وهذا يورثُ التواضعَ غالباً .

السببُ الثاني : أنَّ يخوضَ العبدُ في العلمِ وهو خبيثُ الدُّخْلَةِ ، رديءُ النفسِ ، سيِّئُ الأخلاقِ ، فإنَّه لم يشغلْ أولاً بتهديبِ نفسه وتزكيةِ قلبه بأنواعِ المجاهداتِ ، ولم يرضَ نفسه في عبادةِ ربِّه ؛ فبقي خبيثُ الجوهرِ ، فإذا خاضَ في العلمِ أي علمٍ كان .. صادفَ العلمُ مِنْ قلبه منزلاً خبيثاً ، فلم يطب ثمره ، ولم يظهر في الخير أثره .



وقد ضربَ وهبٌ لهذا مثلاً فقال : (العلمُ كالغيثِ ينزلُ مِنَ السماءِ حلواً صافياً ، فتشربه الأشجارُ بعروقها ، فتحولهُ على قدرِ طعمومها ، فيزادُ المرُّ مرارةً ، والحلُّ حلالةً ، وكذلك العلمُ يحفظهُ الرجالُ ، فتحولهُ على قدرِ هممها وأهوائها ، فيزيدُ المتكبرَ كبراً ، والمتواضعَ تواضعاً)^(١) ، وهذا لأنَّ مَنْ كانتْ همُّهُ الكبرَ وهو جاهلٌ ، فإذا حفظَ العلمَ .. وجدَ ما يتكبرُ به ، فازدادَ كبراً ، وإذا كانَ الرجلُ خائفاً مع جهلهُ ، فإذا ازدادَ علماً .. علمَ أنَّ الحجةَ قد تأكدتْ عليه ، فيزدادُ خوفاً وإشفاقاً وذلاً وتواضعاً .

فالعلمُ مِنْ أعظمِ ما يُتكبرُ به ؛ ولأجلِ ذَلِكَ قَالَ اللهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ﴿ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وقال عز وجل : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ ظَنَّا غَلِظَ الْقَلْبِ لَأَنَّصَرْنَا مِنْ حَوَالِكَ ﴾ .

ووصفَ أوليائه فقال تعالى : ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

ولذلك قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما رواه العباسُ رضيَ اللهُ عنه : « يكونُ قومٌ يقرءون القرآنَ لا يجاوزُ حناجرَهُمْ ، يقولون : قد قرأنا القرآنَ ، فمن أقرأ منا ؟ ومن أعلم منا ؟ » ، ثم التفتَ إلى أصحابه فقال : « أولئك منكم أيُّها الأمةُ ، أولئك هم وقودُ النارِ »^(٢)

ولذلك قَالَ عمرُ رضيَ اللهُ عنه : (لا تكونوا جبابرةَ العلماءِ ، فلا يفي علمُكم بجهلكم)^(٣)

ولذلك استأذنَ تميمُ الداريُّ عمرَ رضيَ اللهُ عنه في القصصِ ، فأبى أن يأذنَ له ، وقال له : (إِنَّهُ الذَّبْحُ)^(٤)

واستأذنه رجلٌ كانَ إمامَ قومٍ أَنَّهُ إذا سَلَّمَ مِنْ صلاتِهِ .. ذَكَرَهُمْ ، فقال : (إِنِّي أَخافُ أَنْ تَتَفَخَّ حَتَّى تَبْلَغَ الشُّرَا)^(٥) .

وصلىَ حذيفةُ بقومٍ ، فلما سَلَّمَ مِنْ صلاتِهِ .. قَالَ : (لَتَلْتَمِسُنَّ إِمَاماً غَيْرِي أَوْ تَتَصَلَّنَّ وَخُدَاناً ؛ إِنِّي رَأَيْتُ فِي نَفْسِي

أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْقَوْمِ أَفْضَلُ مِنِّي)^(٦)

(١) أورده المحاسبي في « الرعاة » (ص ٣٨٥) .

(٢) كذا في « الرعاة » (ص ٣٩٠) ، ورواه ابن المبارك في « الزهد » (٤٥٠) .

(٣) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (١١٩٧) ، وكذا في « قوت القلوب » (١٤٠/١) ، وانظر « الإنحاف » (٤٢٠/١) .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » (١٤٤٩) ، والطبراني في « الكبير » (٤٩/٢) .

(٥) رواه الضياء في « المختارة » (١٠٦) ، وأحمد في « المسند » (١٨/١) بنحوه ، وهو في « الرعاة » (ص ٣٩٢) .

(٦) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٤١٣٧) ، وبتمامه في « الرعاة » (ص ٣٩٢)

فإذا كَانَ مثْلُ حذيفة لَا يسْلَمُ .. فكيف يسْلَمُ الضعفاءُ مِنْ متأخري هذه الأمة ؟!

فما أعزَّ على بسِطِ الأرضِ عالماً يستحقُّ أَنْ يُقالَ : إِنَّهُ عالمٌ ، ثُمَّ لَا يحرُكُهُ عِزُّ العلمِ وخيلاؤُهُ !!

فإنْ وُجِدَ ذلكُ .. فهو صِدِّيقُ زمانِهِ ؛ فلا ينبغي أَنْ يُفارقَ ، بَلْ يَكُونُ النظرُ إِلَيْهِ عِبادةً ، فضلاً عَنِ الاستفادةِ مِنْ أنفاسِهِ وأحوالِهِ ، وَلَوْ عرفنا ذلكَ وَلَوْ في أَقصى الصينِ .. لسعينا إِلَيْهِ ؛ رجاءً أَنْ تَشمَلنا بِرُكَّتِهِ ، وتسريَ إلينا سِيرَتُهُ وسجَّيَتُهُ .

وهيهاتَ !! فأنَّى يسمَحُ آخِرُ الزمانِ بِمثلِهِمْ ؟!

فهُمُ أربابُ الإقبالِ وأصحابُ الدولِ ، قد انقضوا في القرنِ الأولِ وَمَنْ يليهِمْ ، بَلْ يعرُّ في زماننا عالمٌ يختلجُ في نفسِهِ الأسفُ والحزنُ على فواتِ هذهِ الخصلةِ ، فَذلكَ أيضاً إمَّا معدومٌ وإمَّا عزيزٌ ، ولولا بشارَةُ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقولِهِ : « سَيأتي على الناسِ زمانٌ مَنْ تَمَسَّكَ فِيهِ بِعُشرٍ ما أنْتُمْ عليه .. نجا » ^(١) .. لكانَ جديراً بِنا أَنْ نفتَحَ - والعياذُ بِاللَّهِ تعالى - ورطةَ اليأسِ والقنوطِ ، مَعَ ما نحنُ عليه مِنْ سوءِ أفعالنا ، وَمَنْ لنا أيضاً بِالتَّمسُّكِ بِعُشرٍ ما كانوا عليه ؟ ولينَّا تَمَسَّكنا بِعُشرٍ عَشرِهِ ، فنسألُ اللَّهَ تعالى أَنْ يعاملنا بِما هُوَ أَهْلُهُ ، وَأَنْ يَسْتَرِ علينا قبائحَ أفعالنا كما يقتضيه كرمُهُ وفضْلُهُ .



الثاني : العملُ والعبادةُ :

وليس يخلو عَنْ رذيلةِ العِزِّ والكِبَرِ ، واستمالةِ قلوبِ الناسِ الزَّهادُ والعبَّادُ ، ويترشَّعُ الكِبَرُ مِنْهُمْ في الدينِ والدنيا . أمَّا في الدنيا .. فهو أُنْهَمُ يرونَ غَيْرَهُمْ بزيارتِهِمْ أولىَ مِنْهُمْ بزيارةِ غَيْرِهِمْ ، ويتوقَّعونَ قيامَ الناسِ بِقضاءِ حوائجِهِمْ ، وتوقيرِهِمْ ، والتوسُّعِ لَهُمْ في المجالسِ ، وذكرِهِمْ بالورعِ والتقوى ، وتقديهِمْ عَلَى سائرِ الناسِ في الحظوظِ ، إلى جميعِ ما ذكُرناه في حقِّ العلماءِ ، وكأنَّهُمْ يرونَ عبادَتَهُمْ مَنَّةً عَلَى الخلقِ .

وأما في الدينِ .. فهو أَنْ يرى الناسُ هالكينَ ، ويرى نفسَهُ ناجياً ، وهُوَ الهالكُ تحقيقاً مهما رأى ذلكَ ؛ قالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إذا سمعْتُمُ الرجلَ يَقولُ : هلكَ الناسُ .. فهو أهلكُهُمْ » ^(٢) ، فإنما قالَ ذلكَ لأنَّ هذا القولَ مِنْهُ يدلُّ عَلَى أَنَّهُ مَزِدَ يَخلُقُ اللَّهَ ، مَغْتَرٌ بِاللَّهِ ، آمِنٌ مِنْ مَكْرِهِ ، غَيْرُ خائفٍ مِنْ سطوتِهِ .

وكيف لَا يخافُ ويَكفِيهِ شَرُّ احتقارِهِ لغيرِهِ ؟! قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كفى بالمرءِ شَرًّا أَنْ يَحقرَ أخاهُ المسلمَ » ^(٣) ، وَكَمْ مِنَ الفرقِ بينَهُ وبينَ مَنْ يحبُّهُ اللَّهُ ، ويعظمُهُ لعبادَتِهِ ، ويستعظمُهُ ويرجو لَهُ ما لَا يرجو لِنَفْسِهِ ؟ فالخلقُ يَدركونَ النجاةَ بتعظيمِهِمْ إِيَّاهُ اللَّهُ تعالى ؛ فَهُمْ يتَقَرَّبونَ إلى اللَّهِ تعالى بالدنْوِ مِنْهُ ، وهُوَ يَتَمَقَّصُ إلى اللَّهِ بالتَنَزُّوِ والتباعدِ مِنْهُمْ ؛ كَأَنَّهُ مُترَفِّعٌ عَنْ مجالستِهِمْ ، فما أَجدرَهُمْ إذا أُجِبوا لِصَلاحِهِ أَنْ ينقلَهُمُ اللَّهُ إلى درجَتِهِ في العملِ !! وما أَجدرَهُ إذا ازدراهُمُ بَعينِهِ أَنْ ينقلَهُ اللَّهُ إلى حَدِّ الإهمالِ !! كما رُويَ أَنَّ رجلاً مِنْ بني إسرائيلَ كانَ يُقالُ لَهُ : خليعُ بني إسرائيلَ ؛ لكثرةِ فسادهِ ، مَرَّ بِرجلٍ آخرَ يُقالُ لَهُ : عابدُ بني إسرائيلَ ، وكانَ عَلَى رَأْسِ العابدِ غمامَةٌ تَظِلُّهُ لَمَّا مَرَّ الخليعُ

(١) رواه الترمذي (٢٢٦٧) .

(٢) رواه مسلم (٢٦٢٣) .

(٣) رواه مسلم (٢٥٦٤) ، ولغظه : « بحسب امرئ من الشر ... » ، ولغظ المصنف في « الرهاية » (ص ٣٨٧)

به ، فقال الخليع في نفسه : أنا خليع بني إسرائيل ، وهذا عابد بني إسرائيل ؛ فلو جلستُ إليه لعلَّ الله يرحمَني ، فجلسَ إليه ، فقال العابد : أنا عابد بني إسرائيل ، وهذا خليع بني إسرائيل ، فكيف يجلسُ إليَّ ؟! فأنف منه ، وقال له : قم عني ، فأوحى الله تعالى إلى نبيِّ ذلك الزمان : مُرهما فليستأنفا العمل ؛ فقد غفرتُ للخليع وأحبطتُ عملَ العابد ، وفي رواية أخرى : فتحوَّلَت الغمامةُ إلى رأسِ الخليع^(١)

وهذا يعرفُك أنَّ الله تعالى إنما يريدُ من العبيد قلوبَهُمْ ، فالجاهلُ العاصي إذا تواضعَ وذَلَّ هيبَةً لله ، وخوفاً منه .. فقد أطاعَ الله بقلبه ، فهو أطوعُ لله من العالمِ المتكبرِ والعابدِ المعجب .

وكذلك روي أنَّ رجلاً من بني إسرائيل أتى عابداً من بني إسرائيل ، فوطئَ على رقبته وهو ساجدٌ ، فقال : ارفع^(٢) ، فوالله لا يغفرُ الله لك ، فأوحى الله إليه : أيُّها المتألي علي ؛ بل أنت لا يغفرُ الله لك^(٣)

وكذلك قال الحسن : (وحسبي إنَّ صاحبَ الصوفِ أشدُّ كبراً من صاحبِ المطرفِ الخزِ)^(٤) أي : إنَّ صاحبَ الخزِ يذلُّ لصاحبِ الصوفِ ويرى الفضلَ له ، وصاحبُ الصوفِ يرى الفضلَ لنفسه .

وهذه الآفةُ أيضاً قلما ينفكُ عنها كثيرٌ من العبادِ ، وهو أنَّه لو استخفَّ به مستخفٌّ أو آذاه مؤذ .. استبعدَ أن يغفرَ الله له ، ولا يشكُّ في أنَّه صارَ ممقوتاً عندَ الله ، ولو آذَى مسلماً آخر .. لم يستنكر ذلك الاستنكارَ ، وذلك لعظم قدرِ نفسه عنده ، وهو جهلٌ ، وجمعٌ بين الكبرِ والعجبِ والاعتزازِ بالله .

وقد ينتهي الحمقُ والغباوةُ ببعضهم إلى أن يتحدثوا ويقولون : سترون ما يجري عليه ، فإذا أصيبَ بنكبةٍ .. زعمَ أنَّ ذلك من كراماته ، وأن الله ما أرادَ بذلك إلا شفاءً غليله والانتقامَ له ، مع أنَّه يرى طبقاتٍ من الكفار يسبونُ الله ورسوله ، وعرفَ جماعةَ أدوا الأنبياءَ صلواتُ الله عليهم ، فمنهم من ضربَهُمْ ، ومنهم من قتلَهُمْ ، ثمَّ إنَّ الله تعالى أمهلَ أكثرَهُمْ ولم يعاقبَهُمْ في الدنيا ، بل ربما أسلمَ بعضُهُمْ فلم يصبْ مكرهٌ في الدنيا ولا في الآخرة .

ثمَّ الجاهلُ المغرورُ يظنُّ أنَّه أكرمَ على الله تعالى من أنبيائه ، وأَنَّه قد انتقمَ له بما لم ينتقمَ لأنبيائه به ، ولعلَّه في مقتِ الله بإعجابه وكبره وهو غافلٌ عن هلاكِ نفسه ، فهذه عقيدةُ المغترِّين .

وأما الأكياسُ من العبادِ .. فيقولون ما كانَ يقوله عطاءُ السلمي حينَ كانَ تهبُ ريحٌ أو تقعُ صاعقةٌ : (ما يصيبُ الناسَ ما يصيبُهُمْ إلا بسبيي ، ولو ماتَ عطاءٌ .. لتخلَّصوا)^(٥) ، وما قاله الآخرُ بعدَ انصرافِهِ من عرفاتٍ : (كنتُ أرجو الرحمةَ لجميعِهِمْ لولا كوني فيهِمْ)^(٦)

فانظر إلى الفرقِ بينَ الرجلين ؛ هذا يتقي الله ظاهراً وباطناً وهو وَّجَلٌ على نفسه ، مزدبرٌ لعمله وسعيه ، وذلك ربما يضمنُ من الرياءِ والكبرِ والحسدِ والغِلِّ ما هو ضُحكةٌ للشيطانِ به ، ثمَّ إنَّه يَمُنُّ على الله بعمله .

ومن اعتقدَ جزماً أنَّه فوقَ أحدٍ من عبادِ الله .. فقد أحبطَ بهجه جميعَ عمله ؛ فإنَّ الجهلَ أفحشُ المعاصي ، وأعظمُ

(١) الرعاية (ص ٣٨٨) ، ومختصراً رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢٦/٢) .

(٢) أي : فقال العابد : ارفع رجلك عن رقبتي . إتحاف (٣٧١/٨) .

(٣) الرعاية (ص ٣٨٨) ، ورواه الطبراني في « الكبير » (١٥٨/٩) ، وينحوه رواه أبو داود (٤٩٠١) .

(٤) أورده المحاسبي في « الرعاية » (ص ٣٩٢) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٢١/٦ ، ٢٢٥) مفرقاً .

(٦) روى البيهقي في « الشعب » (٧٩٠٣) نحوه .

شيء يبعد العبد عن الله ، وحكمته لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض ، وأمن من مكر الله ، ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ؛ ولذلك روي أن رجلاً ذكر بخير للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل ذات يوم ، فقالوا : يا رسول الله ، هذا الذي ذكرناه لك ، فقال : « إني أرى في وجهه سُفْعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ » ، فسلم ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أسألك بالله ؛ حدثتك نفسك أن ليس في القوم أفضل منك ؟ » قال : اللهم نعم^(١) . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنور النبوة ما استكن في قلبه سفعة في وجهه ، وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله .

لكن العلماء والعباد في آفة الكبير على ثلاث درجات :

الأولى : أن يكون الكبير مستقراً في قلبه ، يرى نفسه خيراً من غيره ، إلا أنه يجتهد ويتواضع ، ويفعل فعل من يرى غيره خيراً من نفسه ، وهذا قد رسخ في قلبه شجرة الكبير ، ولكنه قطع أغصانها بالكلية .

الثانية : أن يظهر ذلك على أفعاله ؛ بالترفع في المجالس ، والتقدم على الأقران ، وإظهار الإنكار على من يقصر في حقه ، وأدنى ذلك في العالم أن يصغر حدة الناس ؛ كأنه معرض عنهم ، وفي العابد أن يعسى وجهه ، ويقطب جبينه ؛ كأنه متنزه عن الناس ، مستقدر لهم ، أو غضبان عليهم ، وليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ، ولا في الوجه حتى يعسى ، ولا في الخد حتى يصغر ، ولا في الرقبة حتى تطأطأ ، ولا في الذيل حتى يضم ، إنما الورع في القلوب ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التقوى ها هنا » وأشار إلى صدره^(٢) ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم أكرم الخلق وأتقاهم ، وكان أوسعهم خلقاً ، وأكثرهم بشراً وتبشماً وانبساطاً .

ولذلك قال الحارث بن جزء الزبيدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يعجبني من القراء كل طلع مضحك ، فأمّا الذي تلقاه ببشر ويلفك بعبوس ، يمن عليك بعمله .. فلا أكثر الله في المسلمين مثله !!)^(٣) ولو كان الله تعالى يرضى ذلك .. لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَخُفِّضَ حَنَافَكَ لِئَن تَتَّعَلَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وهؤلاء الذين يظهر أثر الكبير على شمانيلهم أحوالهم أخف من أحوال من هو في الرتبة الثالثة ، وهو الذي يظهر الكبير على لسانه ، حتى يدعو إلى الدعوى والمفاخرة ، والمباهاة وتزكية النفس ، وحكاية الأحوال والمقامات ، والتشمر لغلبة الغير في العلم والعمل .

أما العابد .. فإنه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد : من هو ؟ وما عمله ؟ ومن أين زهده ؟ فيطول اللسان فيهم بالتنقص ، ثم ينهي على نفسه ويقول : إني لم أفطر منذ كذا وكذا ، ولا أنام بالليل ، وأختم القرآن في كل يوم ، وفلان ينام سحراً ، ولا يكثر القراءة ، وما يجري مجراه ، وقد يزكي نفسه ضمناً فيقول : قصدني فلان بسوء فهلك ولده ، أو أخذ ماله ، أو مرض ، أو ما يجري مجراه ، ويدعي الكرامة لنفسه .

وأما مباهاته .. فهو أنه لو وقع مع قوم يصلون بالليل .. قام وصلى أكثر مما كان يصلي ، وإن كانوا يصبرون

(١) رواه أبو يعلى في « مستند » (٩٠) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٥٢/٣) ، وهو ذو الثدي الذي قتله سيدنا علي رضي الله عنه .

(٢) رواه مسلم (٢٥٦٤) ، وفيه : (ويشير إلى صدره ثلاث مرات) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « الإخوان » (١٤١) ، وهو عن سعيد بن عبد الرحمن بن عبد الله الزبيدي ، ويثنى الحافظ الزبيدي هذا الخطأ في « الإنحاف » (٣٧٣/٨) حيث قال : (هكذا في سائر نسخ الكتاب ، وهو خطأ ، والصواب عبد الله بن الحارث بن جزء ، وهو الذي له صحة) ، ولكن الرواية لحفيده لا له .

على الجوع .. فيكف نفسه الصبر ليعلمهم ، ويظهر لهم قوته وعجزهم ، وكذلك يشتد في العبادة ؛ خوفاً من أن يقال : غيره أعبد منه ، أو أقوى منه في دين الله .

وأما العالم .. فإنه يتفاخر ويقول : أنا متفني في العلوم ، ومطلع على الحقائق ، ورأيت من الشيوخ فلاناً وفلاناً ، ومن أنت ؟ وما فضلك ؟ ومن لقيت ؟ وما الذي سمعت من الحديث ؟ كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه .

وأما مباهاته .. فهو أنه يجتهد في المناظرة أن يغلب ولا يغلب ، ويسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتجمل بها في المحافل ؛ كالمناظرة ، والجدل ، وتحسين العبارة ، وتسجيل الألفاظ ، وحفظ العلوم الغربية ؛ ليغرب بها على الأقران ويعظم عليهم ، ويحفظ الأحاديث ألفاظها وأسانيدها ؛ حتى يرد على من أخطأ فيها ، فيظهر فضله ونقصان أقرانه ، ويفرح مهما أخطأ واحد منهم ؛ ليرد عليه ، ويسوءه إذا أصاب وأحسن ؛ خيفة من أن يرى أنه أعظم منه .

فهذه كلها أخلاق الكبر وآثاره التي يثمرها التعزز بالعلم والعمل ، وأين من يخلو عن جميع ذلك أو عن بعضه ؟ فليت شعري من الذي عرف هذه الأخلاق من نفسه ، وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » ^(١) كيف يستعظم نفسه ويتكبر على غيره وهو بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار ؟

ولأما العظيم من خلا عن هذا ، ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظم وتكبر ، والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له : « إن لك عندنا قدراً ما لم تر لنفسك قدراً ، فإن رأيت لها قدراً .. فلا قدر لك عندنا ، ومن لم يعلم هذا من الدين .. فاسم العالم عليه كذب ، ومن علمه .. لزمه ألا يتكبر ولا يرى لنفسه قدراً ، فهذا هو الكبر بالعلم والعمل .



الثالث : التكبر بالحسب والنسب :

فالذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له موال وعبيد ، ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم .

وثمرته على اللسان التفاخر به ؛ فيقول لغيره : يا تبطني ، ويا هندي ، ويا أرمني ؛ من أنت ؟ ومن أبوك فأنا فلان بن فلان ؟ وأنت لمثلك أن يكلمني أو ينظر إلي ؟ ومع مثلي تتكلم ؟ وما يجري مجراه .

وذلك عزق دفين في النفس لا ينفك عنه نسيب وإن كان صالحاً وعاقلاً ، إلا أنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال ، فإن غلبه غضب .. أطفأ ذلك نور بصيرته ، وترشح منه ؛ كما روي عن أبي ذر أنه قال : قالوا لرجل عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقلت له : يا بن السوداء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر ، طف الصاع طف الصاع ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل » ، فقال أبو ذر : فاضطجعت وقلت للرجل : قم فطأ على خدي ^(٢) .

(١) رواه مسلم (٩١) ، والترمذي (١٩٩٨) .

(٢) كذا في « الرعاية » (ص ٣٩٣) ، ورواه بنحوه الطحاوي في « شرح مشكل الآثار » (٣٤٥٧) وفيه نعت بابن الأمة ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « طف الصاع » - كذا بالإضافة - كناية عن قرب البعض من البعض ؛ إذ طف المكمل مقارنة امتلائه ، وانظر « مرقاة المفاتيح » (١٣١/٩) في بيان تمام معناه .

فانظر كيف نبّه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه رأى لنفسه فضلاً بكونه ابن بيضاء، وأنّ ذلك خطأ وجهل، وانظر كيف تاب وقلع من نفسه شجرة الكبر بأخص قدم من تكبر عليه؛ إذ عرف أنّ العز لا يقرّعه إلا الذلّ.

ومن ذلك ما روي أنّ رجلين تفاخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم، فقال أحدهما للآخر: أنا فلان بن فلان، فمن أنت لا أم لك؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «افتخر رجلان عند موسى عليه السلام، فقال أحدهما: أنا فلان بن فلان حتّى عدّ تسعة، فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: قلّ للذي افتخر: بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم»^(١)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليدعن قوم الفخر بأبايهم وقد صاروا فحماً في جهنم أو ليكوننّ أهون على الله من الجعلان التي تدوف بأنافها القدر»^(٢)



الرابع: التفاخر بالجمال:

وذلك أكثر ما يجري بين النساء، ويدعو ذلك إلى التنقص والثلب، والغيبة، وذكر عيوب الناس.

ومن ذلك: ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنّها قالت: دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم، فقلت بيدي هكذا؛ أي: إنّها قصيرة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «قد اغتبيتها»^(٣)

وهذا منشؤه خفي الكبر؛ لأنّها لو كانت أيضاً قصيرة.. لما ذكرتها بالقصر، فكأنّها أعجبت بقامتها، واستقصرت المرأة في جنب نفسها، فقالت ما قالت.



الخامس: الكبر بالمال:

وذلك يجري بين الملوك في خزائنهم، وبين التجار في بضائعهم، وبين الدّهاقين في أراضيهم، وبين المتجملين في لباسهم، وخبولهم ومراكبهم، فيستحقق الغنيّ الفقير، ويتكبر عليه ويقول له: أنت مكّد ومسكين، وأنا لو أردت.. لا اشتريت مثلك، واستخدمت من هو فوقك، ومن أنت؟ وما معك؟ وأناك بيتي يساوي أكثر من جميع مالك، وأنا أنفق في اليوم ما لا تأكله في السنة، وكلّ ذلك لاستعظامي للغنى واستحقاري للفقير، وكلّ ذلك جهل منه بأفة الغنى وفضيلة الفقر.

والإشارة بقوله تعالى: ﴿فَقَالَ لِمَتَجِدَهِمْ وَمَوْجِدُهُمْ أَنَا أَعَزُّ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾، حتّى أجابه فقال: ﴿إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا فَادْعُ﴾ فقصّ ربّي أنّ يوتيّ خيراً من جنتك ويرسل عليهما حسباناً من السماء فيضريح صبيحاً ولقاً ﴿أَوْ يَضِغَ مَآكُهَا غَوْرًا﴾ فكن ستطيع لهما طلباً ﴿وَكَانَ ذَلِكَ تَكْبَرًا مِنْهُ بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ﴾ ثمّ بين الله تعالى عاقبة أمره بقوله: ﴿يَكَلِّمُنِي لَوْ أَشْرَكُ بِرَبِّي أَحَدًا﴾.

(١) كذا في «الرعاية» (ص ٣٩٤)، وقد رواه الطبراني في «الكبير» (١٤٠/٢٠)، والبيهقي في «الشعب» (٤٧٧)، ورواه موقوفاً على معاذ بن جبل رضي الله عنه أحمد في «المسند» (٢٤١/٥).

(٢) كذا في «الرعاية» (ص ٣٩٤)، وينحواه رواه أبو داود (٥١١٦)، والترمذي (٣٩٥٥)، وتدوف: تخلط، حتّى تجعله كرايب تدخرها.

(٣) رواه أبو داود (٤٨٧٥)، والترمذي (٢٥٠٢)، وابن أبي الدنيا في «الصمت وأداب اللسان» (٢٠٨) واللفظ له.

ومن ذلك : تكبرُ قارونُ ؛ إذ قال تعالى إخباراً عن تكبرِهِ : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ حَتَّى قَالَ قَوْمٌ : ﴿ يَكِبَّتْ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ .



السادسُ : الكبرُ بالقوةِ وشدةِ البطشِ ، والتكبرُ بهِ على أهلِ الضعفِ .



السابعُ : التكبرُ بالأتباعِ والأنصارِ ، والعلامةُ والعلمانِ ، وبالعشيرةِ والأقاربِ والبنينِ :

ويجري ذلكُ بينَ الملوكِ في المكاثرةِ بالجنودِ ، وبينَ العلماءِ في المكاثرةِ بالمستفيدينَ .

وبالجملةِ : فكلُّ ما هوَ نعمةٌ ، وأمكنَ أنْ يُعتقدَ كمالاً وإنْ لم يكنْ في نفسهِ كمالاً .. أمكنَ أنْ يُتكَبَّرَ بهِ ، حتَّى إنَّ المخنثَ ليتكَبَّرَ على أقرانهِ بزيادةِ معرفتِهِ وقدرتِهِ في صنعةِ المخنثينَ ؛ لأنَّهُ يرى ذلكَ كمالاً ، فيفتخرُ بهِ وإنْ لم يكنْ فعلُهُ إلا نكالاً ، وكذلكَ الفاسقُ قد يفتخرُ بكثرةِ الشربِ وكثرةِ الفجورِ بالنسوانِ والغلماَنِ ويتكَبَّرُ بهِ ؛ لظنِّهِ أنْ ذلكَ كمالٌ وإنْ كانَ مخطئاً فيه .

فهذهِ مجامعُ ما يتكَبَّرُ بهِ العبادُ بعضُهُم على بعضٍ ، فيتكَبَّرُ مَنْ يُدلي بشيءٍ منه على مَنْ لا يُدلي بهِ ، أو على مَنْ يُدلي بما هوَ دونُهُ في اعتقادِهِ ، وربما كانَ مثلهُ أو فوقَهُ عندَ اللهِ تعالى ؛ كالعالمِ الذي يتكَبَّرُ بعلمِهِ على مَنْ هوَ أعلمُ منه ؛ لظنِّهِ أنَّه هوَ الأعلَمُ ، ولحسنِ اعتقادِهِ في نفسهِ ، نسألُ اللهَ العونَ بلطفِهِ ورحمتهِ إِنَّه على كلِّ شيءٍ قديرٌ .



بيان البواعث على الكبر وأسباب المهتجة له

اعلم : أنَّ الكِبْر خُلُقٌ باطنٌ ، وأمَّا ما يظهر من الأخلاق والأفعال .. فهي ثمرته ونتيجته ، وينبغي أن تُسمَّى تكبراً ، ويُخصَّص اسمُ الكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤيته قدرها فوق قدر الغير .

وهذا الباطن له موجب واحد ، وهو العُجْبُ الذي يتعلَّق بالتكبر كما سيأتي معناه ، فإنه إذا أُعِجِبَ بنفسه ، وبعلمه وعمله ، أو بشيء من أسبابه .. استعظم نفسه وتكبر .

وأما التكبر الظاهر .. فأسبابه ثلاثة : سبب في التكبر ، وسبب في المتكبر عليه ، وسبب فيما يتعلَّق بغيرهما .
أما السبب الذي في المتكبر .. فهو العُجْبُ ، والذي يتعلَّق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد ، والذي يتعلَّق بغيرهما هو الرياء ؛ فنصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة : العجب ، والحقد ، والحسد ، والرياء .

أما العُجْبُ .. فقد ذكرنا أنَّه يورث الكبر الباطن ، والكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال والأقوال والأحوال .
وأما الحقد .. فإنه قد يحمل على التكبر من غير عجب ؛ كالذي يتكبر على مَنْ يرى أنَّه مثله أو فوقه ، ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه ، فأورثه الغضب حقداً ، ورسخ في قلبه بغضه ؛ فهو لذلك لا تطاوعه نفسه أن يتواضع له وإن كان عنده مستحقاً للتواضع ، فكمن من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع لواحد من الأكابر لحقده عليه ، أو بغضه له ، ويحمل ذلك على رد الحق إذا جاء من جهته ، وعلى الأنفة من قبول نصحه ، وعلى أن يجتهد في التقدم عليه وإن علم أنَّه لا يستحق ذلك ، وعلى ألا يستحلَّه وإن ظلمه ، ولا يعتذر إليه وإن جنى عليه ، ولا يسأله عما هو جاهل به .
وأما الحسد .. فإنه أيضاً يوجب البغض للمحسود وإن لم يكن من جهته إيذاء وسبب يقتضي الغضب والحقد ، ويدعو الحسد أيضاً إلى جحد الحق ، حتَّى يمتنع من قبول النصح وتعلُّم العلم ، فكمن من جاهل يشنأ إلى العلم وقد بقي في رذيلة الجهل ؛ لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاربه ؛ حسداً وبغياً عليه ، فهو يعرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بأنَّه يستحق التواضع بفضل عليه ، ولكن الحسد يبعثه على أن يعامله بأخلاق المتكبرين وإن كان في باطنه ليس برئ نفسه فوقه .

وأما الرياء .. فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق المتكبرين ، حتَّى إنَّ الرجل لينظر من يعلم أنَّه أفضل منه ، وليس بينه وبينه معرفة ولا محاسبة ولا حقد ، ولكن يمتنع من قبول الحق منه ، ولا يتواضع له في الاستفادة ؛ خيفة من أن يقول الناس : إنَّه أفضل منه ، فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرَّد ، ولو خلا معه بنفسه .. لكان لا يتكبر عليه ، وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحسد أو الحقد .. فإنه يتكبر أيضاً عند الخلوة به مهما لم يكن معهم ثالث ، وكذلك قد ينتمي إلى نسب شريف كاذباً وهو يعلم أنَّه كاذب ثم يتكبر به على مَنْ ليس ينتسب إلى ذلك النسب ، ويرفع عليه في المجالس ، ويتقدم عليه في الطرق ، ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير ، وهو عالم باطناً بأنَّه لا يستحق ذلك ، ولا كبر في باطنه ؛ لمعرفته بأنَّه كاذب في دعوى النسب ، ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين .

وكأنَّ اسمَ المتكبر إنَّما يُطلق في الأكثر على مَنْ يفعل هذه الأفعال عن كبر في الباطن صادر عن العُجْب والنظر إلى الغير بعين الاستحقاق ، وهو إن سُمِّيَ متكبراً فلاجل التشبيه بأفعال المتكبرين ، نسأل الله حسن التوفيق ، والله تعالى أعلم .

بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

اعلم: أنَّ التكبر يظهر في شمائل الرجل؛ كصغر في وجهه، ونظرة شراً، وإطرافه رأسه، وجلويسه مترتعا أو متكثاً، وفي أقواله حتى في صوته ونغمته، وصيغته في الإيراد، ويظهر في مشيته وتبخره، وقياومه وجلوسه، وفي حركاته وسكناته، وفي تعاطيه لأفعاله، وفي سائر تقلباته في أحواله وأقواله وأعماله.

فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله، ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض.



فمنها: التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه، وقد قال علي كرم الله وجهه: (من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار.. فلينظر إلى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام).

وقال أنس: لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانوا إذا رأوه.. لم يقوموا له؛ لما يعلمون من كراهيته لذلك^(١)



ومنها: ألا يمشي إلا ومعه غيره يمشي خلفه، قال أبو الدرداء: (لا يزال العبد يزداد من الله بعداً ما مشى خلفه)^(٢)

وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبده؛ إذ كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة.

ومشى قوم خلف الحسن البصري، فمنعهم وقال: (ما بقي هذا من قلب العبد؟).

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأوقات يمشي مع بعض الأصحاب، فيأمرهم بالتقدم، ويمشي في غمارهم^(٣)؛ إماماً لتعليم غيره، أو لينفي عن نفسه وساوس الشيطان بالكبر والعجب، كما خلق الخوف الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع^(٤)؛ لأحد هذين المعنيين.



ومنها: ألا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين، وهو ضد التواضع، روي أن سفيان الثوري قدم الرملة، فبعث إليه إبراهيم بن أدهم: أن تعال فحدثنا، فجاءهم سفيان، فقيل له: يا أبا إسحاق؛ تبعث إليه بمثل هذا؟ فقال: أردت أن أنظر كيف تواضعه^(٥)



(١) رواه الترمذي (٢٧٥٤).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٣٩٤).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٤٥).

(٤) قال الحافظ العراقي: (المعروف نزح الشراك الجديد ورد الشراك الخلق، أو نزح الخميصه ولبس الأنجانية). «إتحاف» (٣٧٨/٨ - ٣٧٩).

قلت: أما الأول.. فرواه ابن المبارك في «الزهد» (٤٠٢)، وأما الثاني.. فرواه البخاري (٣٧٣)، ومسلم (٦٢/٥٦).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣١٧/٦).

ومنها : أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه ، والتواضع خلافه ، قال ابن وهب : جلس إلى عبد العزيز بن أبي رزاف ، فمس فخذي فخذته ، فنجيت نفسي عنه ، فأخذ بشيبي فجرتني إلى نفسي وقال لي : لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبابرة ، وإني لا أعرف رجلاً منكم شراً مني .

وقال أنس : كانت الوليدة من ولاد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت^(١)



ومنها : أن يتوقى مجالسة المرضى والمعلولين ، ويتحاشى عنهم ، وهو من الكبير ؛ دخل رجل عليه جدري فذ تقشّر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ناس من أصحابه يأكلون ، فما جلس إلى أحد إلا قام من جنبه ، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم بجنبه^(٢)

وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا يحبس عن طعامه مجذوماً ولا أبرص ولا مبتلى إلا أقعدهم على ما قدره^(٣)



ومنها : ألا يتعاطى بيده شغلاً في بيته ، والتواضع خلافه ؛ روي أن عمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف وكان يكتب ، فكاد السراج يطفأ ، فقال الضيف : أقوم إلى المصباح فأصلحه ؟ فقال : ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه ، قال : أفأنت الغلام ؟ قال : هي أول نومة نامها ، فقام وأخذ البطّة وملاً المصباح زيتاً^(٤) ، فقال الضيف : قمت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ذهب وأنا عمر ، ورجعت وأنا عمر ، ما نقص مني شيء ، وخير الناس من كان عند الله متواضعاً^(٥)



ومنها : ألا يأخذ متاعاً ويحمّله إلى بيته ، وهو خلاف عادة المتواضعين ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك^(٦) ، وقال علي كرم الله وجهه :

لَا يَنْقُصُ الْكَامِلُ مِنْ كَمَالِهِ مَا
جَرَّ مِنْ نَفْعٍ إِلَى عِيَالِهِ

وكان أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير يحمل سطلاً له من خشب إلى الحمام^(٧)

(١) رواه البخاري (٦٠٧٢) معلقاً ، ورواه ابن ماجه (٤١٧٧) موصولاً ، ولفظه هنا رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٢٢) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٥٠٢٥) ، وابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٨١) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٦١١) .

(٤) البطّة : إناء كالقارورة .

(٥) رواه البيهقي في « الشعب » (٩١٩٤) .

(٦) روي ذلك أبو يعلى في « مسنده » (٦١٦٢) ، والطبراني في « الأوسط » (٦٥٩٠) .

(٧) وسياق الخبر في « الفتوح » (٢٣٣/٢) : (وعلي رضي الله عنه كان يحمل التمر والملح في ثوبه ويده ويقول ... وذكر البيت ، وانظر « ديوان سيدنا علي » (ص ٢١٢) ، ورواه ابن أبي الدنيا في « العيال » (٣١) عن محمد بن أبي محمد بن كناسة ، وانظر « الأغاني » (٤٨٥١/١٣) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٧) .

وَقَالَ ثَابِتُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ : رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ أَقْبَلَ مِنَ السُّوقِ يَحْمِلُ حِزْمَةً حَطْبٍ وَهُوَ يَوْمِئِذٍ خَلِيفَةُ لِمُرْوَانَ ، فَقَالَ : أَوْسَعُ الطَّرِيقِ لِلْأَمِيرِ يَا بَنَ أَبِي مَالِكٍ ^(١)

وَعَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نَابَتَةَ قَالَ : (كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعْلِقًا لَحْمًا فِي يَدِهِ الْبِسرَى ، وَفِي يَدِهِ الْيَمْنَى الذِّوْدَةُ يَدُورُ فِي الْأَسْوَاقِ حَتَّى دَخَلَ رَحْلَهُ) ^(٢)

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَرَى لَحْمًا بِدَرَاهِمٍ فَحَمَلَهُ فِي مِلْحَفَتِهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَحْمِلْ عَنْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ : لَا ؛ أَبُو الْعِيَالِ أَحَقُّ أَنْ يَحْمِلَ ^(٣)



وَمِنْهَا : اللَّبَاسُ ؛ إِذْ يَظْهَرُ بِهِ التَّكَبُّرُ وَالتَّوَاضُعُ ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْبِذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ » ^(٤)
قَالَ هَارُونُ : سَأَلْتُ مَعْنَأَ عَنِ الْبِذَاذَةِ فَقَالَ : هُوَ الدُّونُ مِنَ اللَّبَاسِ ^(٥)

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ : (رَأَيْتُ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ إِلَى السُّوقِ وَبِيَدِهِ الدَّرَّةُ وَعَلَيْهِ إِزَارٌ فِيهِ أَرْبَعُ عَشْرَةَ رَقْعَةً بَعْضُهَا مِنْ أَدَمِ) ^(٦)

وَعُوتِبَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي إِزَارٍ مَرْقُوعٍ فَقَالَ : (يَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُ ، وَيَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ) ^(٧)
وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : (جُودَةُ الشَّيَابِ خِيَلَاءُ الْقَلْبِ) ^(٨)

وَقَالَ طَاوُوسُ : (إِنِّي لِأَغْسِلُ ثَوْبِي هَذَا ، فَأَنْكَرُ قَلْبِي مَا دَامَا نَقِيَّيْنِ) ^(٩)

وَيُرْوَى أَنَّ عَمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَخْلَفَ تُشْتَرَى لَهُ الْحَلَّةُ بِأَلْفِ دِينَارٍ فَيَقُولُ : مَا أَجُودُهَا !! لَوْلَا خَشُونَةُ فِيهَا ، فَلَمَّا اسْتَخْلَفَ .. كَانَ يُشْتَرَى لَهُ الثَّوبُ بِخَمْسَةِ دَرَاهِمٍ فَيَقُولُ : مَا أَجُودُهُ !! لَوْلَا لَيْئَةُ ، فَقِيلَ لَهُ : أَيْنَ لِبَاسُكَ وَمَرْكُوكُ وَعَطْرُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ : إِنَّ لِي نَفْسًا ذَوَاقَةً تَوَاقَةً ، وَإِنَّهَا لَمْ تَذُقْ مِنَ الدُّنْيَا طَبِقَةً إِلَّا تَأَقَّتْ إِلَى الطَّبِقَةِ الَّتِي فَوْقَهَا ، حَتَّى إِذَا ذَاقَتْ الْخِلَافَةَ وَهِيَ أَرْفَعُ الطَّبَقَاتِ .. تَأَقَّتْ إِلَى مَا عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠)

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ سُوَيْدٍ : صَلَّى بَنَّا عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجُمُعَةَ ، ثُمَّ جَلَسَ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ مَرْقُوعٌ الْجَبِيبِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْطَاكَ فَلَوْ لَبَسْتَ ، فَنَكَسَ رَأْسَهُ مَلِيًّا ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ : إِنَّ أَفْضَلَ الْقَصْدِ عِنْدَ الْجَدَّةِ ، وَإِنَّ أَفْضَلَ الْعَفْوِ عِنْدَ الْقُدْرَةِ ^(١١)

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٨٤/١) ، وثبته الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٣٨٠/٨) إلى أن ابن أبي مالك هو ثعلبة ، وليس ثابتاً .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٩٩) .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٠٢) ، وفيه : (تمرأ) بدل (لحمأ) .

(٤) رواه أبو داود (٤١٦١) ، وابن ماجه (٤١١٨) .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٢٩) عقب روايته للحديث .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٣٠) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٣٣) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٤٥) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٤٦) .

(١٠) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٣٢/٥) .

(١١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٥١) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ وَجْهِهِ... كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَدْخُرَ لَهُ مِنْ عِبْقَرِيِّ الْجَنَّةِ»^(١)



فإن قلت: فقد قال عيسى عليه السلام: (جودة الثياب خيلاء القلب)^(٢)، وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر؟ فقال: «لا، ولكن من سفة الحق وعَمَصَ الناس»^(٣)، فكيف طريق الجمع بينهما؟

فاعلم: أن الثوب الجيد ليس من ضروريته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال، وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حال ثابت بن قيس؛ إذ قال: إني امرؤ حُبِّب إلي من الجمال ما ترى^(٤)، فعرفت أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب، لا ليتكبر على غيره، فإنه ليس من ضروريته أن يكون من الكبر، وقد يكون ذلك من الكبر؛ كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع.

وعلامه المتكبر: أن يطلب التجمل إذا رآه الناس، ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان، وعلامة طلب الجمال: أن يحب الجمال في كل شيء ولو في خلوته، وحتى في سُتُور داره، فذلك ليس من التكبر.

فإذا انقسمت الأحوال... نُزِّلَ قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال؛ على أن قوله: (هو خيلاء القلب) يعني: قد تورث خيلاء في القلب، وقول نبينا صلى الله عليه وسلم: «إنه ليس من الكبر» يعني: أن الكبر لا يوجب، ويجوز ألا يوجب الكبر، ثم يكون هو مورثا للكبر.

وبالجملة: فالأحوال تختلف في مثل هذا، والمحبوب الوسط من اللباس، الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداء، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «كلوا واشربوا ونَبَسُوا وتصدقوا في غير سرف ولا مخيلة، إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده»^(٥)

وقال بكر بن عبد الله المزني: (النَّبَسُ ثياب الملوك، وأميتوا قلوبكم بالخشية)^(٦)، وإنما خاطب بهذا قوما يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح، وقد قال عيسى عليه السلام: (ما لكم تأتونني وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري؟! النَّبَسُوا ثياب الملوك، وألبسوا قلوبكم بالخشية)^(٧)



(١) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٥٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٤/٨).

(٢) تقدم قريباً.

(٣) رواه أحمد في «المستد» (١٣٣/٤)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٥٤٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٤٦٧)، وهو عند مسلم (٩١) بلفظ: «الكبر بطل الحق وغبط الناس».

(٤) هو الحديث المذكور قبله.

(٥) رواه بتمامه الحاكم في «المستدرک» (١٣٥/٤)، وصدره رواه النسائي (٧٩/٥)، وابن ماجه (٣٦٠٥).

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٥٨).

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (١٥٣).

ومنها ^(١) : أن يتواضع بالاحتمال إذا سُبَّ وأُذِيَ وأُخِذَ حقُّه ، فذلك هو الأصل وقد أوردنا ما نُقِلَ عن السلف من احتمال الأذى في كتاب الغضب والحسد .

وبالجملة : فمجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيه ينبغي أن يُقتدى ، ومنه ينبغي أن يُتعلم .

وقد قال أبو سلمة ^(٢) : قلت لأبي سعيد الخدري : ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم ؟

فقال : يا بن أخي ، كُلُّ لَهْ ، واشرب لله ، والبس لله ، وكلُّ شيء من ذلك دخله زهو أو مباهاة أو رياء أو سمعة . . فهو معصية وسرف ، وعالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته ، كان يعلف الناضح ، ويعقل البعير ، ويقم البيت ، ويحلب الشاة ، ويخصف النعل ، ويرقع الثوب ، ويأكل مع خادموه ، ويطحن عنه إذا أعيا ، ويشترى الشيء من السوق ، ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده ، أو يجعله في طرف ثوبه ، وينقلب إلى أهله ، يصفح الغني والفقير ، والصغير والكبير ، ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله ؛ من صغير أو كبير ، أسود أو أحمر ، حر أو عبد من أهل الصلاة ، ليست له حلة لمدخله وحلة لمخرجه ، لا يستحي من أن يجيب إذا دُعي وإن كان أنثى أغبر ، ولا يحقر ما دُعي إليه وإن لم يجد إلا حشف الذقل ، لا يرفع غداة لعشاء ، ولا عشاء لغداة ، هين المؤنة ، لين الخلق ، كريم الطبيعة ، جميل المعاشرة ، طليق الوجه ، بسام من غير ضحك ، محزون من غير عبوس ، شديد من غير عنف ، متواضع من غير مذلة ، جواد من غير سرف ، رحيم لكل ذي قربى ومسلم ، رقيق القلب ، دائم الإطراق ، لم يبشم ^(٣) قط من شبع ، ولم يمد يده إلى طمع .

قال أبو سلمة : فدخلت على عائشة رضي الله عنها ، فحدثتها بما قال أبو سعيد في زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : ما أخطأ منه حرفاً ، ولقد قصر ، إذ ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً ، ولم يبت إلى أحد شكوى ، وإن كانت الفاقة لأحب إليه من اليسار والغنى ، وإن كان ليظل جائعاً يلتوي ليلته حتى يصبح ، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ، ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتيه بكنوز الأرض وثمارها ورغد عيشها من مشارقها ومغاريها . . لفعل ، وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع ، فامسح بطنه بيدي ، وأقول : نفسي لك الغداء ؛ لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقولك ويمنعك من الجوع ، فيقول : « يا عائشة ؛ إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا ، فمضوا على حالهم ، وقدموا على ربهم ، فأكرم مآبهم ، وأجزل ثوابهم ، فأجذني أستحي إن ترفهت في معيشتي أن يقصر بي دونهم ، فأصبر أياماً يسيرة أحب إلي من أن ينقص حظي غداً في الآخرة ، وما من شيء أحب إلي من اللحوح بإخواني وأخلائي » ، قالت عائشة رضي الله عنها : فوالله ؛ ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضة الله عز وجل ^(٤) .

(١) أي : من أخلاق المتواضعين . « إتحاف » (٢٨٣/٨) .

(٢) في النسخ : (ابن أبي سلمة) ، وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف كما سيأتي .

(٣) في (د ، ك) : (لم يتجشأ) بدل (لم يبشم) .

(٤) ساق الخبر بتمامه ومرفوعه الحافظ الشامي في « سبل الهدى والرشاد » (٦٧/٧) عن أبي الحسن بن الضحاك ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، وقال : (في سنده ميسرة بن عبد ربه) .

فَمَا نَقَلَ مِنْ أَحْوَالِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ جَمْلَةَ أَخْلَاقِ الْمُتَوَاضِعِينَ ، فَمَنْ طَلَبَ التَّوَاضُعَ .. فليقتدِ بِهِ ، وَمَنْ رَأَى نَفْسَهُ فَوْقَ مَحَلِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَرْضَ لِنَفْسِهِ بِمَا رَضِيَ هُوَ بِهِ .. فَمَا أَشَدَّ جَهْلَهُ !! فَلَقَدْ كَانَ أَعْظَمَ خَلْقِ اللَّهِ مَنْصَبًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَلَا عَزَّ وَلَا رَفْعَةَ إِلَّا فِي الْاِقْتِدَاءِ بِهِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : (إِنَّا قَوْمٌ أَعَزَّنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ ، فَلَا نَطْلُبُ الْعِزَّ فِي غَيْرِهِ) لَمَّا عُوتِبَ فِي بَذَاذَةِ هَيْئَتِهِ عِنْدَ دُخُولِهِ الشَّامِ^(١)

وقال أبو الدرداء : (اعلم أن الله عباداً يُقَالُ لَهُمُ الْأَبْدَالُ ، خَلَفَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، هُمْ أَوْلَادُ الْأَرْضِ ، فَلَمَّا انْقَضَتِ النَّبُوَّةُ .. أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُمْ قَوْمًا مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَمْ يُفَضِّلُوا النَّاسَ بِكَثْرَةِ صَوْمٍ وَلَا صَلَاةٍ وَلَا حَسَنِ حَلِيَةٍ ، وَلَكِنْ بِصِدْقِ الْوَرَعِ ، وَحَسَنِ النِّيَّةِ ، وَسَلَامَةِ الصِّدْرِ لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، وَالنَّصِيحَةِ لَهُمْ ؛ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ ، بِصَبْرِ حَسَنِ^(٢) ، وَتَوَاضُعٍ فِي غَيْرِ مِثْلِهِ ، وَهُمْ قَوْمٌ اصْطَفَاهُمُ اللَّهُ وَاسْتَخْلَصَهُمْ لِنَفْسِهِ ، وَهُمْ أَرْبَعُونَ صَدِيقًا ، أَوْ ثَلَاثُونَ رَجُلًا ، قُلُوبُهُمْ عَلَى مِثْلِ يَمِينِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لَا يَمُوتُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ قَدْ أَنْشَأَ مَنْ يَخْلُفُهُ .

واعلم يا بن أخي أَنَّهُمْ لَا يَلْعَنُونَ شَيْئًا ، وَلَا يُؤْذُونَ ، وَلَا يَحْقِرُونَ ، وَلَا يَتَطَاوَلُونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَحْسُدُونَ أَحَدًا ، وَلَا يَحْرُصُونَ عَلَى الدُّنْيَا ، هُمْ أَطْيَبُ النَّاسِ خُبْرًا ، وَأَلْيَنُهُمْ عَرِيكَةً ، وَأَسْخَاهُمْ نَفْسًا ، عَلَامَتُهُمُ السَّخَاءُ ، وَسَجِيَّتُهُمُ الْبِشَاشَةُ ، وَصِفَتُهُمُ السَّلَامَةُ ، لَيْسُوا الْيَوْمَ فِي خَشْيَةٍ وَغَدًا فِي غَفْلَةٍ ، وَلَكِنْ دَائِمُونَ عَلَى حَالِهِمُ الظَّاهِرِ ، وَهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَبِّهِمْ لَا تَدْرِكُهُمُ الرِّيَاحُ الْعَوَاصِفُ ، وَلَا الْخَيْلُ الْمَجْرَاةُ ، قُلُوبُهُمْ تَصْعَدُ ارْتِيحًا إِلَى اللَّهِ ، وَاشْتِيَاقًا إِلَيْهِ ، وَقَدَمًا فِي اسْتِبَاقِ الْخَيْرَاتِ ﴿ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُوَ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .

قال الراوي : فقلت : يا أبا الدرداء ؛ ما سمعتُ بصفةٍ أشدَّ عليَّ من هذه الصفةِ ، فكيف لي أن أبلغها ؟ فقال : مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَنْ تَكُونَ فِي أَوْسَعِهَا إِلَّا أَنْ تَبْغِضَ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّكَ إِذَا أَبْغَضْتَ الدُّنْيَا .. أَقْبَلْتَ عَلَى حَبِّ الْآخِرَةِ ، وَبَقْدَرِ حَبِّكَ لِلْآخِرَةِ تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا ، وَبَقْدَرِ ذَلِكَ تَبْصُرُ مَا يَنْفَعُكَ ، وَإِذَا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ حَسَنَ الطَّلَبِ .. أَفْرَغَ عَلَيْهِ السَّدَادَ ، وَاکْتَنَفَهُ بِالْعَصْمَةِ ، وَاعْلَمْ يَا بن أخي أَنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْمَنْزُولِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْصُونَ ﴾ .

قال يحيى بن كثير : فنظرنا في ذلك ، فما تلذَّذَ الْمُتَلَذِّذُونَ بِمِثْلِ حَبِّ اللَّهِ وَطَلَبِ مَرْضَاتِهِ^(٣)

اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنَا مِنْ مُحِبِّي الْمُحِبِّينَ لَكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَصْلُحُ لِحَبِّكَ إِلَّا مَنْ ارْتَضَيْتَهُ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٦١/١) .

(٢) في (ب) : (بغير تجبر) ، وفي (ب) و(ك) و(م) : (بصير ثخين) بدل (بصير حسن) .

(٣) الخبر عند الحكميم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ٦٩) بتمامه ، وأما حديث الأبدال .. فقد أورد تخريجه وطرقه الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٣٨٥/٨) .

بيان الطريق في معالجة الكبير والكتساب التواضع

اعلم: أنَّ الكثيرَ مِنَ المهلكاتِ ، ولا يخلو أحدٌ مِنَ الخلقِ عن شيءٍ منه ، وإزالتهُ فرضٌ عيني ، ولا يزولُ بمجردُ التمتي ، بلْ بالمعالجةِ واستعمالِ الأدويةِ القائمةِ له .

وفي معالجتهِ مقامان :

أحدهما : استئصالِ أصلِهِ مِنْ سِنِّهِ ، وقُلْعِ شَجَرَتِهِ مِنْ مغْرِسِهَا فِي القلبِ .
والثاني : دفعُ العارضِ مِنْهُ بِالأسبابِ الخاصةِ التي بها يتكَبَّرُ الإنسانُ على غيره .



المقامُ الأولُ : فِي استئصالِ أصلِهِ :

وعلاجهُ : علميٌّ وعمليٌّ ، ولا يتمُّ الشفاءُ إِلَّا بمجموعِهما .

أما العلميُّ : فهو أَنْ يعرفَ نفسه ، ويعرفَ ربَّهُ تعالى ، ويكفيه ذلكُ فِي إزَالَةِ الكبيرِ ، فَإِنَّهُ مِمَّا عَرَفَ نَفْسَهُ حَقَّ المعرفةِ .. عَلمَ أَنَّهُ أَذَلُّ مِنْ كُلِّ ذَلِيلٍ ، وَأَقْلُّ مِنْ كُلِّ قَلِيلٍ ، وَأَنَّهُ لَا يَلِيْقُ بِهِ إِلَّا التواضعُ والذُّلَّةُ والمهانةُ ، وَإِذَا عَرَفَ ربَّهُ .. عَلمَ أَنَّهُ لَا تَلِيْقُ الْعِظَمَةُ والكِبَرِيَاءُ إِلَّا بِاللَّهِ .

أما معرفتهُ ربَّهُ وعِظَمَتَهُ ومَجْدُهُ .. فالقولُ فِيهِ يطولُ ، وهو ممتنهُ علمُ المِكَاشَفَةِ .

وأما معرفتهُ نَفْسَهُ .. فهوَ أَيْضاً يطولُ ، وَلَكِنَّا نَذْكُرُ مِنْ ذَلِكَ مَا يَنْفَعُ فِي إثَارَةِ التواضعِ والمِذَلَّةِ ، وَيَكْفِيهِ أَنْ يَعْرِفَ مَعْنَى آيَةِ وَاحِدَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنَّ فِي الْقُرْآنِ عَلمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَنْ فُتِحَتْ بَصِيرَتُهُ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ ﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿ مِنْ طُفْلَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴾ ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ﴾ ﴿ ثُمَّ أَمَانَةً فَأَوْتَمَرَهُ ﴾ ﴿ ثُمَّ لَدَا شَأْنَهُ أَشْرُهُ ﴾ .

فَقَدْ أَشَارَتْ الْآيَةُ إِلَى أَوَّلِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ ، وَإِلَى آخِرِ أَمْرِهِ ، وَإِلَى وَسْطِهِ ، فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ ذَلِكَ لِيَفْهَمَ مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ .
أما أَوَّلُ الْإِنْسَانِ .. فهوَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مذكوراً ، وَقَدْ كَانَ فِي حَيِّزِ الْعَدَمِ دهوراً ، بَلْ لَمْ يَكُنْ لَعْدَمِهِ أَوَّلٌ ، وَأَيُّ شَيْءٍ أَحْسَنُ وَأَقْلُّ مِنَ الْمَحْوِ وَالْعَدَمِ ؟ وَقَدْ كَانَ كَذَلِكَ فِي الْقَدَمِ ، ثُمَّ خَلَقَهُ اللَّهُ مِنْ أَذَلِّ الْأَشْيَاءِ ، ثُمَّ مِنْ أَقْدَرِهَا ؛ إِذْ قَدْ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ، ثُمَّ مِنْ نَطْفَةٍ ، ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ، ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ ، ثُمَّ جَعَلَهُ عَظْماً ، ثُمَّ كَسَا الْعَظْمَ لَحْماً ، فَقَدْ كَانَ هَذَا بَدَايَةَ وجودِهِ ، حَيْثُ صَارَ شَيْئاً مذكوراً ، فَمَا صَارَ شَيْئاً مذكوراً إِلَّا وَهُوَ عَلَى أَحْسَنِ الْأَوْصَافِ وَالنَّعْوَتِ ؛ إِذْ لَمْ يُخْلَقْ فِي ابْتِدَائِهِ كَامِلاً ، بَلْ خَلَقَهُ جَمَاداً مَيْتاً لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ ، وَلَا يَحْسُ وَلَا يَتَحَرَّكُ ، وَلَا يَنْطِقُ وَلَا يَبْطِشُ ، وَلَا يَدْرِكُ وَلَا يَعْلَمُ ، فَبَدَأَ بِمَوْتِهِ قَبْلَ حَيَاتِهِ ، وَيَضَعِفُهُ قَبْلَ قُوَّتِهِ ، وَبَجْهِلِهِ قَبْلَ عِلْمِهِ ، وَبِعَمَاهُ قَبْلَ بَصَرِهِ ، وَبِصُمُوهِ قَبْلَ سَمْعِهِ ، وَبِكُمُوهِ قَبْلَ نَظَرِهِ ، وَبِضَلَالَتِهِ قَبْلَ هِدَاةٍ ، وَبِفَقْرِهِ قَبْلَ غِنَاهُ ، وَبِعَجْزِهِ قَبْلَ قُدْرَتِهِ .

فهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ ﴿ مِنْ طُفْلَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴾ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً ﴾ ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ طُفْلَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ، كَذَلِكَ خَلَقَهُ أَوَّلًا ، ثُمَّ أَمَتَّنْ عَلَيْهِ فَقَالَ : ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ﴾ ، وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَسِرُّ لَهُ فِي مَدَّةِ حَيَاتِهِ إِلَى الْمَوْتِ .

وَكَذَلِكَ قَالَ : ﴿ مِنْ طُفْلَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ ، وَمَعْنَاهُ : أَنَّهُ أَحْيَاهُ بَعْدَ

أَنْ كَانَ جَمَادًا مَيِّتًا ؛ تَرَابًا أَوَّلًا ، وَنُطْفَةً ثَانِيًا ، وَأَسْمَعُهُ بَعْدَمَا كَانَ أَصَمًّا ، وَبَصَرُهُ بَعْدَمَا كَانَ فَاقِدًا لِلْبَصْرِ ، وَقُوَّاهُ بَعْدَ الضَّعْفِ ، وَعِلْمُهُ بَعْدَ الْجَهْلِ ، وَخَلَقَ لَهُ الْأَعْضَاءَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَالْآيَاتِ بَعْدَ الْفَقْدِ لَهَا ، وَأَغْنَاهُ بَعْدَ الْفَقْرِ وَأَشْبَعَهُ بَعْدَ الْجُوعِ ، وَكَسَاهُ بَعْدَ الْعُرْيِ ، وَهَدَاهُ بَعْدَ الضَّلَالِ .

فَانْظُرْ كَيْفَ دَبَّرَهُ وَصَوَّرَهُ ، وَإِلَى السَّبِيلِ كَيْفَ يَسِّرُهُ ، وَإِلَى طُغْيَانِ الْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرُهُ ، وَإِلَى جَهْلِ الْإِنْسَانِ كَيْفَ أَظْهَرُهُ ، فَقَالَ : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ ، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنَتَّبِعُونَ ﴾ .

فَانْظُرْ إِلَى نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ كَيْفَ نَقَلَهُ مِنْ تِلْكَ الذَّلَّةِ وَالْقِلَّةِ وَالْخَسَّةِ وَالْقَذَارَةِ إِلَى هَذِهِ الرِّفْعَةِ وَالْكَرَامَةِ ، فَصَارَ مَوْجُودًا بَعْدَ الْعَدَمِ ، وَحَيًّا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَنَاطِقًا بَعْدَ الْبَكَمِ ، وَبَصِيرًا بَعْدَ الْعُمَى ، وَقَوِيًّا بَعْدَ الضَّعْفِ ، وَعَالِمًا بَعْدَ الْجَهْلِ ، وَمَهْتَدِيًّا بَعْدَ الضَّلَالِ ، وَقَادِرًا بَعْدَ الْعِجْزِ ، وَغَنِيًّا بَعْدَ الْفَقْرِ ، فَكَانَ فِي ذَاتِهِ لَا شَيْءَ ، وَأَيُّ شَيْءٍ أَحْسَنُ مِنْ لَا شَيْءٍ ؟ وَأَيُّ قَلَّةٍ أَقْلُ مِنَ الْعَدَمِ الْمُحْضِيِّ ؟ ثُمَّ صَارَ بِاللَّهِ شَيْئًا .

وَأَتَمَّا خَلَقَهُ مِنَ التُّرَابِ الدَّلِيلِ الَّذِي يُوْطَأُ بِالْأَقْدَامِ ، وَالنُّطْفَةِ الْقَذِرَةِ بَعْدَ الْعَدَمِ الْمُحْضِيِّ ؛ لِيَعْرِفَهُ خَسَّةَ ذَاتِهِ ، فَيَعْرِفَ بِهِ نَفْسَهُ ، وَإِنَّمَا أَكْمَلَ النِّعْمَةَ عَلَيْهِ ؛ لِيَعْرِفَ بِهَا رَبَّهُ ، وَيَعْلَمَ بِهَا عَظَمَتَهُ وَجَلَالَهُ ، وَأَنَّهُ لَا يَلِيْقُ الْكِبْرِيَاءُ إِلَّا بِهِ جَلًّا وَعَلَا ، وَلِذَلِكَ امْتَنَنَ عَلَيْهِ فَقَالَ : ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عَيْنَيْنِ ﴾ ﴿ وَسَلَامًا وَسَفَعَتَيْنِ ﴾ ﴿ وَهَدْيَيْنِ الْتَجَتَيْنِ ﴾ وَعَرَفَهُ خَسَّةً أَوَّلًا فَقَالَ : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لُفْظَةً مِنْ مَقِيٍّ يُعْمَى ﴾ ﴿ ثُمَّ كَذَرَ مِثْلَهُ عَلَيْهِ فَقَالَ : ﴿ فَخَلَقَ هَنُونًا ﴾ ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ لِيَدُومَ وَجُودُهُ بِالنَّاسِلِ كَمَا حَصَلَ وَجُودُهُ ابْتِدَاءً بِالْإِخْتِرَاعِ .

فَمَنْ كَانَ هَذَا بَدَأُهُ وَهَذِهِ أَحْوَالُهُ .. فَمِنْ أَيْنَ لَهُ الْبَطَرُ وَالْكَبْرِيَاءُ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ ، وَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ أَحْسَنُ الْأَخْسَاءِ ، وَأَضْعَفُ الضَّعْفَاءِ ؟!

وَلَكِنْ هَذِهِ عَادَةُ الْخَسِيسِ إِذَا رَفَعَ مِنْ خَسَّتِهِ .. شَمَخَ بِأَنْفِهِ وَتَعَطَّطَ ؛ وَذَلِكَ لِدَلَالَةِ خَسَّةِ أَوَّلِهِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .

نَعَمْ ؛ لَوْ أَكْمَلَهُ وَفَوَّضَ إِلَيْهِ أَمْرَهُ ، وَأَدَامَ لَهُ الْوُجُودَ بِاخْتِيَارِهِ .. لَجَازَ أَنْ يَطْعَى ، وَيَنْسَى الْمَبْتَدَأَ وَالْمُنْتَهَى ، وَلِنَكُنَّه سُلْطًا عَلَيْهِ فِي دَوَامِ وَجُودِهِ الْأَمْرَاضِ الْهَائِلَةِ ، وَالْأَسْقَامِ الْعَظِيمَةِ ، وَالْآفَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ ، وَالطَّبَائِعِ الْمُتَضَادَّةِ ؛ مِنَ الْجِرَّةِ ، وَالْبَلْغَمِ ، وَالرِّيحِ ، وَالدَّمِ ، يَهْدِمُ الْبَعْضُ مِنْ أَجْزَائِهِ الْبَعْضَ ، شَاءَ أَمْ أَبَى ، رَضِيَ أَمْ سَخِطَ ، فَيَجُوعُ كَرهًا ، وَيَعْطَشُ كَرهًا ، وَيَمْرُضُ كَرهًا ، وَيَمُوتُ كَرهًا ، لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ، وَلَا خَيْرًا وَلَا شَرًّا ، يَرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ الشَّيْءَ فَيَجْهَلُهُ ، وَيَرِيدُ أَنْ يَذْكُرَ الشَّيْءَ فَيَنْسَاهُ ، وَيَرِيدُ أَنْ يَنْسَى الشَّيْءَ وَيَغْفُلَ عَنْهُ فَلَا يَغْفُلُ عَنْهُ ، وَيَرِيدُ أَنْ يَصْرِفَ قَلْبَهُ إِلَى مَا يَهْمُهُ فَيَجُولُ فِي أَوْدِيَةِ الْوَسْوَاسِ وَالْأَفْكَارِ بِالْإِضْطِرَارِ ، فَلَا يَمْلِكُ قَلْبُهُ قَلْبَهُ ، وَلَا نَفْسُهُ نَفْسَهُ ، يَشْتَبِهُ الشَّيْءَ وَرَبِّمَا يَكُونُ هَلَاكُهُ فِيهِ ، وَيَكْرَهُ الشَّيْءَ وَرَبِّمَا تَكُونُ حَيَاتُهُ فِيهِ ، يَسْتَلِدُّ الْأَطْعَمَةَ وَهِيَ تَهْلِكُهُ وَتُزْهِدِيهِ ، وَيَسْتَبِشُّ الْأَدْوِيَةَ وَهِيَ تَنْفَعُهُ وَتَحْبِيهِ ، وَلَا يَأْمَنُ فِي لِحْظَةٍ مِنْ لَيْلِهِ أَوْ نَهَارِهِ أَنْ يُسَلَبَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ ، وَتُفْلَجَ أَعْضَاؤُهُ ، وَيُخْتَلَسَ عَقْلُهُ ، وَيُخْتَلَطَ رُوحُهُ ، وَيُسَلَبَ جَمِيعُ مَا يَهْوَاهُ فِي دُنْيَاهُ ، فَهُوَ مُضْطَرٌّ ذَلِيلٌ ، إِنْ تَرَكَ .. بَقِيَ ، وَإِنْ اخْتَلَطَ .. فَتَنِي ، عَبْدٌ مَمْلُوكٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ نَفْسِهِ ، وَلَا مِنْ غَيْرِهِ ، فَأَيُّ شَيْءٍ أَذَلُّ مِنْهُ لَوْ عَرَفَ نَفْسَهُ ؟ وَأَتَى يَلِيْقُ الْكِبَرُ بِهِ لَوْلَا جَهْلُهُ ؟!

فهَذَا أَوْسَطُ أَحْوَالِهِ ، فَلْيَتَأَمَّلْهُ .

وَأَمَّا آخِرُهُ وَمُورَدُهُ .. فَهُوَ الْمَوْتُ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ تُوَلِّدْ أُمَّاتَهُ فَأَلْقَهُنَّ ﴾ ۖ ﴿ تُوَلِّدْ أُمَّاتَهُ أَشْرَهُ ﴾ ۖ وَمَعْنَاهُ : أَنَّهُ يَسْلُبُ رُوحَهُ ، وَسَمْعَهُ وَبَصَرَهُ ، وَعِلْمَهُ وَقُدْرَتَهُ ، وَحِسَّهُ ، وَإِدْرَاكَهُ وَحَرَكَتَهُ ، فَيَعْوِدُ جَمَادًا كَمَا كَانَ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، لَا يَبْقَى إِلَّا شَكْلُ أَعْضَائِهِ وَصُورَتُهُ ، لَا حَسَّ فِيهِ وَلَا حَرَكَةً ، ثُمَّ يُوضَعُ فِي التَّرَابِ فَيَصِيرُ جِيفَةً مَمْتَنَّةً قَدَرَةً ، كَمَا كَانَ فِي الْأَوَّلِ نَظْفَةً مَذْرُوءَةً ، ثُمَّ تَبْلَى أَعْضَاؤُهُ ، وَتَتَفَتَّتْ أَجْزَاؤُهُ ، وَتَنْخَرُ عِظَامُهُ فَتَصِيرُ رَمِيمًا وَرَفَاتًا ، وَيَأْكُلُ الدُّودُ أَجْزَاءَهُ ، فَيَتَدَوَّلُ بِحَدَقَتَيْهِ فَيَقْلَعُهُمَا ، وَيَخْذِيهِ فَيَقْطَعُهُمَا ، وَيَسَاطِرُ أَجْزَائِهِ فَيَصِيرُ رُوثًا فِي أَجْوَابِ الدِّيدَانِ ، وَيَكُونُ جِيفَةً يَهْرُبُ مِنْهُ الْحَيَوَانُ ، وَيَسْتَقْدِرُهُ كُلُّ إِنْسَانٍ وَيَهْرُبُ مِنْهُ لَشِدَّةِ الْإِنْتَانِ ، وَأَحْسَنُ أَحْوَالِهِ أَنْ يَعُودَ إِلَى مَا كَانَ ، فَيَصِيرُ تَرَابًا يُعْمَلُ مِنْهُ الْكِيْرَانُ ، وَيَعْمَرُ بِهِ الْبَنِيَانُ ، وَيَصِيرُ مَفْقُودًا بَعْدَمَا كَانَ مُوجُودًا ، وَصَارَ كَأَنْ لَمْ يَغْنِ بِالْأَمْسِ حَصِيدًا ، كَمَا كَانَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ أَمْدًا مَدِيدًا .

وَلَيْتَهُ بَقِيَ كَذَلِكَ ، فَمَا أَحْسَنَهُ لَوْ تَرَكَ تَرَابًا !! لَا بَلْ يَحْيِيهِ بَعْدَ طَوْلِ الْبَلَى ؛ لِيُقَاسِيَ شِدَائِدَ الْبَلَاءِ ، فَيُخْرِجُ مِنْ قَبْرِهِ بَعْدَ جَمْعِ أَجْزَائِهِ الْمَتَفَرِّقَةِ ، وَيُخْرِجُ إِلَى أَهْوَالِ الْقِيَامَةِ ، فَيَنْظُرُ إِلَى قِيَامَةِ قَائِمَةٍ ، وَسَمَاءٍ مَمْرُقَةٍ مَشْقُقَةٍ ، وَأَرْضٍ مَبْدُلَةٍ ، وَجِبَالٍ مَسِيرَةٍ ، وَنَجْمٍ مَنكَدَرَةٍ ، وَشَمْسٍ مَنكَسِفَةٍ ، وَأَحْوَالٍ مَظْلَمَةٍ ، وَمَلَانِكَةٍ غَلَاظٍ شِدَادٍ وَجْهِمْ تَزْفَرُ ، وَجَنَّةٍ يَنْظُرُ إِلَيْهَا الْمَجْرِمُ فَيَتَحَسَّرُ ، وَيَرَى صَحَافَتَ مَنَشُورَةٍ ، فَيُقَالُ لَهُ : اقْرَأْ كِتَابَكَ ، فَيَقُولُ وَمَا هُوَ ؟ فَيُقَالُ : كَانَ قَدْ وَكَّلَ بِكَ فِي حَيَاتِكَ الَّتِي كُنْتَ تَفْرَحُ بِهَا وَتَتَكَبَّرُ نَعِيمِهَا وَتَتَفَخَّرُ بِأَسْبَابِهَا مَلَكًا رَقِيبًا ، يَكْتَبُ عَلَيْكَ مَا كُنْتَ تَنْطِقُ بِهِ أَوْ تَعْمَلُ ؛ مِنْ قَلِيلٍ وَكَثِيرٍ ، وَصَغِيرٍ وَكَبِيرٍ ، وَنَقِيرٍ وَقَطْمِيرٍ ، وَأَكْلٍ وَشَرِبٍ ، وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ ، قَدْ نَسِيتَ ذَلِكَ وَأَحْصَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ ، فَهَلَمْ إِلَى الْحِسَابِ ، وَاسْتَعَدَّ لِلْجَوَابِ ، أَوْ تُسَاقَ إِلَى دَارِ الْعَذَابِ ، فَيَنْقَطِعُ قَلْبُهُ فِرْعَاءً مِنْ هَوْلِ هَذَا الْخَطَابِ ، قَبْلَ أَنْ تُنْشَرَ الصَّحِيفَةُ وَيُشَاهَدَ مَا فِيهَا مِنْ مَخَازِيِهِ ، فَإِذَا شَاهَدَهُ .. قَالَ : ﴿ يَكُونُ لَنَا مَالٌ هَذَا أَلَيْسَ كَيْتَبٌ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا ﴾ ، فَهَذَا آخِرُ أَمْرِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ تُوَلِّدْ أُمَّاتَهُ أَشْرَهُ ﴾ .

فَمَا لَمَنْ هَذَا حَالُهُ وَلِلتَّكْبِيرِ ؟ بَلْ مَا لَهُ وَلِلْفَرَحِ فِي لَحْظَةٍ وَاحِدَةٍ فَضْلًا عَنِ الْبَطْرِ وَالتَّجْبِيرِ ؟ فَقَدْ ظَهَرَ لَهُ أَوَّلُ حَالِهِ وَوَسْطُهُ ، وَلَوْ ظَهَرَ آخِرُهُ وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ تَعَالَى .. رُبَّمَا اخْتَارَ أَنْ يَكُونَ كَلْبًا أَوْ خَنْزِيرًا ؛ لِيَصِيرَ مَعَ الْبَهَائِمِ تَرَابًا ، وَلَا يَكُونَ إِنْسَانًا يَسْمَعُ خُطَابًا وَيَلْقَى عَذَابًا ، وَإِنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ مُسْتَحَقًّا لِلنَّارِ .. فَالْخَنْزِيرُ أَشْرَفُ مِنْهُ وَأَطْيَبُ وَأَرْفَعُ ، إِذْ أَوَّلُهُ التَّرَابُ ، وَآخِرُهُ التَّرَابُ ، وَهُوَ بِمَعزِلٍ عَنِ الْحِسَابِ وَالْعَذَابِ ، وَالْكَلْبُ وَالْخَنْزِيرُ لَا يَهْرُبُ مِنْهُ الْخَلْقُ ، وَلَوْ رَأَى أَهْلُ الدُّنْيَا الْعَبْدَ الْمَذْنِبَ فِي النَّارِ .. لَصَعِقُوا مِنْ وَحْشَةِ خَلْقَتِهِ وَقَبِيحِ صُورَتِهِ ، وَلَوْ وَجَدُوا رِيحَهُ .. لَمَاتُوا مِنْ نَتْنِهِ ، وَلَوْ وَقَعَتْ قَطْرَةٌ مِنْ شَرَابِهِ الَّذِي يُسْقَى مِنْهُ فِي بَحَارِ الدُّنْيَا .. لَصَارَتْ أَنْتَنٌ مِنَ الْجِيفَةِ ، فَتَمَنَّيْنَا هَذَا حَالَهُ فِي الْعَاقِبَةِ - إِلَّا أَنْ يَعْفُو عَنْهُ مَوْلَاهُ وَهُوَ عَلَى شَاكٍ مِنَ الْعَفْوِ - كَيْفَ يَفْرَحُ وَيَبْطُرُ ، وَكَيْفَ يَتَكَبَّرُ وَيَتَجَبَّرُ ؟ وَكَيْفَ يَرَى نَفْسَهُ شَيْئًا حَتَّى يَعْتَقِدَ لَهُ فَضْلًا ؟ وَأَيُّ عَبْدٍ لَمْ يَذْنِبْ ذَنْبًا اسْتَحَقَّ بِهِ الْعُقُوبَةُ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ الْكَرِيمُ بِفَضْلِهِ ، وَيَجْبِرَ الْكَسْرَ بِمَنْنِهِ ؟ وَالرَّجَاءُ مِنْهُ ذَلِكَ ؛ لِكَرَمِهِ وَحَسَنِ الظَّنِّ بِهِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .

أَرَأَيْتَ مَنْ جُنِيَ عَلَى بَعْضِ الْمُلُوكِ فَاسْتَحَقَّ بِجُنَايَتِهِ ضَرْبَ أَلْفِ سَوْطٍ ، فَخُبِسَ فِي السَّجَنِ وَهُوَ يَنْتَظِرُ أَنْ يُخْرِجَ إِلَى الْعَرَضِ ، وَتُقَامَ عَلَيْهِ الْعُقُوبَةُ عَلَى مَا مِنْ الْخَلْقِ ، وَلَيْسَ يَدْرِي أَيُعْفَى عَنْهُ أَمْ لَا .. كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ فِي السَّجَنِ ؟ أَفَتَرَى أَنَّهُ يَتَكَبَّرُ عَلَى مَنْ فِي السَّجَنِ ؟ وَمَا مِنْ عَبْدٍ مَذْنِبٍ إِلَّا وَالدُّنْيَا سَجْنُهُ ، وَقَدْ اسْتَحَقَّ الْعُقُوبَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يَدْرِي كَيْفَ يَكُونُ آخِرُ أَمْرِهِ ؟ فَيَكْفِيهِ ذَلِكَ حَزَنًا ، وَخَوْفًا وَإِسْفَاقًا ، وَمَهَانَةً وَذَلًّا

فهذا هو العلاج العلمي القامع لأصل الكبير .

وأما العلاج العملي : فهو التواضع بالفعل لله ولسائر الخلق ؛ بالمواظبة على أخلاق المتواضعين ، كما وصفناه وحكيته من أحوال الصالحين ، ومن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إنه كان يأكل على الأرض ويقول : « إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد »^(١)

وقيل لسلمان : لم لا تلبس ثوباً جديداً ؟ فقال : إنما أنا عبد ، فإذا أعتقت يوماً .. لبستُ جديداً^(٢) ، أشار به إلى العتق في الآخرة ، ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل .

ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعاً ، وقيل : الصلاة عماد الدين^(٣) ، وفي الصلاة أسرارٌ لأجلها كانت عماداً ، ومن جملتها : ما فيها من التواضع بالمشول قائماً ، وبالركوع والسجود ، وقد كانت العرب قديماً يأنفون من الانحناء ، فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخيه ، وينقطع شراك نعليه فلا ينكس رأسه لإصلاحه ، حتى قال حكيم بن حزام : بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا أجز إلا قائماً^(٤) ، فبايعه النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم فقه وكمل إيمانه بعد ذلك ، فلما كان السجود عندهم هو منتهى المذلّة والضعة .. أمروا به ؛ لينكسر بذلك خيلاؤهم ، ويزول كبرؤهم ، ويستقرّ التواضع في قلوبهم ، وبه أمر سائر الخلق ؛ فإن الركوع والسجود والمشول قائماً هو العمل الذي يقتضيه التواضع .

فكذلك من عرف نفسه .. فلينظر كل ما يتفاضه الكبير من الأفعال فليواظب على تقيضه ، حتى يصير التواضع له خلقاً ، فإن القلوب لا تتخلق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جميعاً ، وذلك لخفاء العلاقة بين القلب والجوارح ، وسرّ الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم المملوك ، والقلب من عالم المملوك .



المقام الثاني : فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة :

وقد ذكرنا في كتاب دم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل ، فأما ما عداها مما يفنى بالموت .. فكمال وهمي ، فمن هذا يعسر على العالم ألا يتكبر ، ولكنا نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة .



الأول : النسب :

فمن يعتره الكبر من جهة النسب .. فليداو قلبه بمعرفة أمرين :

أحدهما : أن هذا جهل من حيث إنه تعزّز بكمال غيره ؛ ولذلك قيل^(٥) :

لَئِنْ فَخَرْتُ بِأَبَاءِ ذَوِي شَرَفٍ لَقَدْ صَدَقْتُ وَلَكِنْ بِشَيْءٍ مَا وَلَدُوا

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٥٣) من زيادات نعيم بن حماد ، وعبد الرزاق في « المصنف » (١٩٥٤٣) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (١٤٨) .

(٣) رواه البيهقي في « الشعب » (٢٥٥٠) .

(٤) رواه النسائي (٢٠٥/٢) .

(٥) البيت لابن الرومي في « ديوانه » (٨٠٨/٢)

فالمتكبر بالنسب إن كان خسيساً في صفات ذاته .. فمن أين يجبرُ خستهُ بكمال غيره ؟ بل لو كان الذي ينتسب إليه حياً .. لكان له أن يقول : الفضل لي ، ومن أنت ؟ وإنما أنت دودة خلقت من بولي ، أفتري أن الدودة التي خلقت من بول الإنسان أشرف من الدودة التي من بول فرس ؟ هيهات !! فهما متساويتان ، والشرف للإنسان لا للدودة .

الثاني : هو أن يعرف نسبهُ الحقيقي ، فيعرف أباهُ وجدَّهُ ، فإن أباهُ القريب نطفةُ قدرة ، وجدُّه البعيد ترابٌ ذليلٌ ، وقد عرفهُ الله تعالى نسبةً فقال : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ، فَمَنْ أَصْلُهُ مِنَ التَّرَابِ الْمَهِينِ الذي يُداسُ بالأقدام ، ثُمَّ حُمِرَ طِينُهُ حَتَّى صَارَ حَمًا مُسْتَوْنًا .. كيف يتكبرُ وأحسنُ الأشياء ما إليه انتسابُهُ ؛ إذ يُقال : يا أذلَّ مِنَ الترابِ ، يا أنثرَ مِنَ الحماءِ ، ويا أقذرَ مِنَ المضغةِ ؟!

فإن كان كونه من أبيه أقرب من كونه من التراب .. فنقول : افتخرْ بالقربِ دونَ البعيد ، فالنطفةُ والمضغةُ أقربُ إليه من الأب ، فليحقرْ نفسهً بذلك ، ثم إن كان ذلك يوجبُ رفعةً لقربه .. فالأبُّ الأعلى من الترابِ ؛ فمن أين رفعتُهُ ؟ وإذا لم يكن له رفعةٌ .. فمن أين جاءتِ الرفعةُ لولده ؟!

فإذا ؛ أصلُهُ مِنَ الترابِ ، وفصلُهُ مِنَ النطفةِ ، فلا أصلَ له ولا فصلَ ، وهذا غايةُ خسةِ النسبِ ، فالأصلُ يُوطأُ بالأقدام ، والفصلُ تُغسلُ منه الأبدانُ ، فهذا هو النسبُ الحقيقي للإنسان ، ومن عرفهُ .. لم يتكبرَ بالنسبِ ، ويكونُ مثاله بعدَ هذه المعرفةِ وانكشافِ الغطاءِ له عن حقيقةِ أصلِهِ كرجلٍ لم يزلْ عندَ نفسه من بني هاشمٍ وقد أخبرهُ بذلك والداهُ ، فلم تنزلْ فيه نخوةُ الشرفِ ، فبينما هو كذلك إذ أخبرهُ عدولٌ لا يشكُّ في قولِهِم أَنَّهُ ابنُ هندیٍّ حجَّامٍ يتعاطى القاذوراتِ ، وكشفوا له وجهَ التلبسِ عليه ، فلم يبقَ له شكٌّ في صدقِهِم ، أفتري أن ذلك يُبقي شيئاً من كبرِهِ ؟ لا بل يصيرُ عندَ نفسه أحقرَ الناسِ وأذلَّهُم ، فهو من استشعارِ الخزيِ لخستِهِ في شغلٍ عن أن يتكبرَ على غيره .

فهذا حالُ البصيرِ إذا تفكَّرَ في أصلِهِ ، وعلمَ أَنَّهُ مِنَ النطفةِ والمضغةِ والترابِ ؛ إذ لو كان أبوهُ ممن يتعاطى نقلَ الترابِ ، أو يتعاطى الدمَ بالحجامةِ أو غيرها .. لكان يعلمُ به خسةَ نفسه ؛ لمماسه أعضاءَ أبيه للترابِ والدمِ ، فكيف إذا عرفَ أَنَّهُ في نفسه مِنَ الترابِ والدمِ والأشياءِ القذرةِ التي ينتزَعُ منها هو في نفسه ؟!



السبب الثاني : التكبرُ بالجمال :

ودواؤه : أن ينظرَ إلى باطنِهِ نظرَ العقلاء ، ولا ينظرَ إلى الظاهرِ نظرَ البهائم ، ومهما نظرَ إلى باطنِهِ .. رأى من القبايح ما يكبرُ عليه تعزُّزهً بجماله ؛ فإنه وكلُّ به الأقدارُ في جميعِ أجزائِهِ ، الرجيعُ في أمعائِهِ ، والبولُ في مثانِهِ ، والمخاطُ في أنفِهِ ، والبراقُ في فيه ، والوسخُ في أذنيه ، والدمُ في عروقه ، والصديدُ تحتِ بشرتهِ ، والفضُّانُ تحتِ إبطيه ، يغسلُ الغائطُ بيدهِ كلَّ يومٍ دفعةً أو دفعتين ، ويتردَّدُ إلى الخلاءِ كلَّ يومٍ مرَّةً أو مرتين ؛ ليخرجَ من باطنِهِ ما لو رآه بعينه .. لاستقذَرهُ ، فضلاً عن أن يمسه أو يسهُّه ، كلُّ ذلك ليعرفَ قذارتهُ وذلكهُ ، هذا في حالِ توسُّطِهِ .

وفي أولِ أمرِهِ خُلِقَ مِنَ الأقدارِ الشنيعةِ الصورِ ؛ مِنَ النطفةِ ودمِ الحيضِ ، وأُخرجَ من مجرى الأقدارِ ؛ إذ خرجَ من الصُّلبِ ثم من الذَكَرِ مجرى البولِ ، ثم من الرحمِ مُفَيْضُ دمِ الحيضِ ، ثم خرجَ من مجرى القدرِ .

قَالَ أَنَسُ رَحِمَهُ اللَّهُ : كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَخْطُبُنَا ، فَيَقْدِرُ إِلَيْنَا أَنْفُسَنَا وَيَقُولُ : (خَرَجَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْرَى الْبَوْلِ مَرَّتَيْنِ)^(١)

وَكَذَلِكَ قَالَ طَاوُوسٌ لِعَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ : مَا هَذِهِ مَشِيئةٌ مَنْ فِي بَطْنِهِ خَرٌّ ؛ إِذْ رَأَاهُ يَتَبَخَّرُ ، وَكَانَ ذَلِكَ قَبْلَ خِلَافَتِهِ^(٢)

هَذَا أَوَّلُهُ وَوَسْطُهُ ، وَلَوْ تَرَكَ نَفْسَهُ فِي حَيَاتِهِ يَوْمًا لَمْ يَتَعَهَّذْهَا بِالتَّنْظِيفِ وَالغَسْلِ . . لثَارَتْ مِنْهُ الْأَنْثَانُ وَالْأَقْدَارُ ، وَصَارَ أَقْدَرُ وَأَنْتَنَ مِنَ الدَّوَابِّ الْمَهْمَلَةِ الَّتِي لَا تَتَعَهَّذُ نَفْسَهَا قَطُّ .

فَإِذَا نَظَرَ أَنَّهُ خُلِقَ مِنَ أَقْدَارٍ ، وَأَسْكَنَ فِي أَقْدَارٍ ، وَسِيمُوهُ فَيَصِيرُ جِيفَةً أَقْدَرَ مِنْ سَائِرِ الْأَقْدَارِ . . لَمْ يَتَخَذْ بِجَمَالِهِ الَّذِي هُوَ كَخَضِرَاءِ الدَّمَنِ ، وَكَلَوْنِ الْأَزْهَارِ فِي الْبُودِيِّ ، بَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ صَارَ هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ ، كَيْفَ وَلَوْ كَانَ جَمَالُهُ بَاقِيًا وَعَنْ هَذِهِ الْقَبَائِحِ خَالِيًا . . لَكَانَ يَجِبُ أَلَّا يَتَكَبَّرَ بِهِ عَلَى الْقَبِيحِ ؛ إِذْ لَمْ يَكُنْ قُبْحُ الْقَبِيحِ إِلَيْهِ فَيَنْفِيهِ ، وَلَا كَانَ جَمَالُ الْجَمِيلِ إِلَيْهِ حَتَّى يُحَمَّدَ عَلَيْهِ ، كَيْفَ وَلَا بَقَاءَ لَهُ ؟ بَلْ هُوَ فِي كُلِّ حَالَةٍ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَزُولَ بِمَرَضٍ ، أَوْ جَدَرِيٍّ ، أَوْ قَرَحَةٍ ، أَوْ سَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ ، فَكَمْ مِنْ وَجُوهِ جَمِيلَةٍ قَدْ سَمِعَتْ بِهَذِهِ الْأَسْبَابِ .

لَمَعْرِفَةُ هَذِهِ الْأُمُورِ تَنْزِعُ مِنَ الْقَلْبِ دَاءَ الْكِبَرِ بِالْجَمَالِ لَمَنْ أَكْثَرَ تَأَمُّلُهَا .



السَّبَبُ الثَّالِثُ : التَّكَبُّرُ بِالْقُوَّةِ وَالْأَيْدِ^(٣) :

وَيَمْنَعُهُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَعْلَمَ مَا سَلَّطَ عَلَيْهِ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَمْرَاضِ ، وَأَنَّهُ لَوْ تَوَجَّعَ عَرَقٌ وَاحِدٌ فِي بَدَنِهِ . . لَصَارَ أَعْجَزَ مِنْ كُلِّ عَاجِزٍ ، وَأَذَلَّ مِنْ كُلِّ ذَلِيلٍ ، وَأَنَّهُ لَوْ سَلَبَهُ الذَّبَابُ شَيْئًا . . لَمْ يَسْتَنْقِذْهُ مِنْهُ ، وَأَنْ بَقَّةٌ لَوْ دَخَلَتْ أَنْفَهُ ، أَوْ نَمْلَةٌ دَخَلَتْ أَذَنَهُ . . لَفَتَلَتْهُ ، وَأَنْ شَوْكَةً لَوْ دَخَلَتْ رِجْلَهُ . . لَأَعْجَزَتْهُ ، وَأَنْ حَمَى يَوْمَ تَحُلُلٍ مِنْ قُوَّتِهِ مَا لَا يَنْجِبُهُ فِي مَدَّةٍ ، فَمَنْ لَا يَطِيقُ شَوْكَةً ، وَلَا يَقَاوِمُ بَقَّةً ، وَلَا يَقْدُرُ عَلَى أَنْ يَدْفَعَ عَنْ نَفْسِهِ ذِبَابَةً . . فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْتَخَرَ بِقُوَّتِهِ .

ثُمَّ إِنَّ أَقْوَى إِنْسَانٍ لَا يَكُونُ أَقْوَى مِنْ حِمَارٍ أَوْ بَقَرَةٍ أَوْ فِيلٍ أَوْ جَمَلٍ ، وَأَيُّ افْتِخَارٍ فِي صِفَةٍ تَسْبِقُ الْبَهَائِمَ فِيهَا ؟



السَّبَبُ الرَّابِعُ وَالْخَامِسُ : الْغِنَى وَكَثْرَةُ الْمَالِ :

وَفِي مَعْنَاهُ كَثْرَةُ الْأَتْبَاعِ وَالْأَنْصَارِ ، وَالتَّكَبُّرُ بِوَلَايَةِ السُّلَاطِينِ ، وَالتَّمَكُّنُ مِنْ جِهَتِهِمْ ، وَكُلُّ ذَلِكَ تَكَبُّرٌ بِمَعْنَى خَارِجٍ عَنْ ذَاتِ الْإِنْسَانِ ، لَا كَالْجَمَالِ وَالْقُوَّةِ وَالْعِلْمِ ، وَهَذَا أَقْبَحُ أَنْوَاعِ التَّكَبُّرِ ، فَإِنَّ الْمَتَكَبِّرَ بِمَالِهِ كَأَنَّهُ مَتَكَبِّرٌ بِفَرَسِهِ وَدَارِهِ ، وَلَوْ مَاتَ فَرَسُهُ وَانْهَدَمَتْ دَارُهُ . . لَعَادَ ذَلِيلًا ، وَالتَّمَكُّنُ بِتَمَكُّنِ السُّلْطَانِ وَوَلَايَتِهِ لَا بِصِفَةٍ فِي نَفْسِهِ . . بَنَى أَمْرَهُ عَلَى قَلْبٍ هُوَ أَشَدُّ غَلِيَانًا مِنَ الْقَدْرِ ، فَإِنْ تَغَيَّرَ عَلَيْهِ . . كَانَ أَذَلُّ الْخَلْقِ ، وَكُلُّ مَتَكَبِّرٍ بِأَمْرِ خَارِجٍ عَنْ ذَاتِهِ . . فَهُوَ ظَاهِرُ الْجَهْلِ . كَيْفَ وَالتَّمَكُّنُ بِالْغِنَى لَوْ تَأَمَّلَ . . لَرَأَى فِي الْيَهُودِ مَنْ يَزِيدُ عَلَيْهِ فِي الْغِنَى وَالثَّرْوَةِ وَالتَّجَمُّلِ ؟ فَأَيُّ لَشْرِفٍ يَسْبِقُكَ

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٠٠) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التواضع والخمول » (٢٤١) .

(٣) الأيد : القوة ، قال سبحانه : ﴿ وَاللَّيْمَةُ لِيَكُنَّ يَاقِينًا ﴾ .

به اليهود، وأُفٍ لشرف يأخذهُ السارق في لحظةٍ واحدةٍ فيعودُ صاحبهُ ذليلاً مفلساً .

فهذه أسبابُ ليست في ذاته، وما هو في ذاته ليس إليه دوامُ وجوده، وهو في الآخرة وبالْ ونكال، فالتفاخر به غاية الجهل، وكلُّ ما ليس إليك فليس لك، وشيءٌ من هذه الأمور ليس إليك، بل إلى واهيه؛ إن أبقاءه.. بقي لك، وإن استرجعه.. زال عنك، وما أنت إلا عبدٌ مملوكٌ لا تقدرُ على شيءٍ، فمن عرف ذلك.. لا بدَّ وأن يزولَ كيُّه .

ومثاله: أن يفتخر الغافلُ بقوَّته، وجماله، وماله، وحرِّيَّته، واستقلاله، وسعةِ منازلِه، وكثرةِ خيوله وغلمايه؛ إذ شهدَ عليه شاهدانِ عدلانِ عندَ حاكمٍ منصفٍ بأنَّه رقيقٌ لفلانٍ، وأنَّ أبويه كانا مملوكين له، فعلمَ ذلك وحكمَ به الحاكمُ، فجاءَ مالكُه فأخذَه وأخذَ جميعَ ما في يده، وهو يخشى مع ذلك أن يعاقبه وينكِّلَ به لتفريطه في أموالِه، وتقصيره في طلبِ مالكِه ليعرفَ أن له مالكا، ثمَّ نظرَ العبدُ فرأى نفسَه محبوساً في منزلٍ، قد أهدتْ به الحياتُ والعقاربُ والهوامُ، وهو في كلِّ حالٍ على وَجَلٍ من كلِّ واحدةٍ منها، وقد بقي لا يملكُ نفسَه ولا ماله، ولا يعرفُ طريقاً إلى الخلاصِ البتَّة، أفترى أنَّ من هذا حاله هل يفتخرُ بقدرته وثروته وقوته وكمالِه، أم يذلُّ في نفسه ويخضعُ ؟

وهذا حالُ كلِّ عاقلٍ بصيرٍ، فإنَّه يرى نفسَه كذلك، فإنَّه لا يملكُ رقبتهُ وبدنهُ ومالهُ وأعضاءَه، وهو مع ذلك بينَ آفاتٍ، وشهواتٍ وأمراضٍ وأسقامٍ هي كالعقاربِ والحياتِ يخافُ منها الهلاكَ، فمن هذا حاله لا يتكبرُ بقدرته وقوته؛ إذ يعلمُ أنَّه لا قدرةَ له ولا قوَّةَ .

فهذا طريقُ علاجِ التكبرِ بالأسبابِ الخارجةِ، وهو أهونُ من علاجِ التكبرِ بالعلمِ والعملِ؛ فإنَّهما كمالانِ في النفسِ، جديرانِ بأن يُفرَّحَ بهما، ولكن في التكبرِ بهما أيضاً نوعٌ من الجهلِ خفيٍّ كما سنذكرُه .



السببُ السادسُ: الكبرُ بالعلمِ :

وهو أعظمُ الآفاتِ، وأغلبُ الأدواءِ، وأبعدُها عن قبولِ العلاجِ إلا بشدَّةٍ شديدةٍ وجهدٍ جهيدٍ؛ وذلك لأنَّ قدرَ العلمِ عظيمٌ عندَ الله، عظيمٌ عندَ الناسِ، وهو أعظمُ من قدرِ المالِ والجمالِ وغيرِهما، بل لا قدرَ لهما أصلاً إلا إذا كانَ معهما علمٌ وعملٌ .

ولذلك قالَ كعبُ الأحبارِ: (إنَّ للعلمِ طغياناً كطغيانِ المالِ) ^(١)

ولذلك قالَ عمرُ رضي الله عنه: (العالمُ إذا زلَّ.. زلَّ بزُلَّتِه عالمٌ) ^(٢)، فيعجزُ العالمُ عن ألا يستعظمَ نفسَه بالإضافةِ إلى الجاهلِ؛ لكثرةِ ما نطقَ الشرعُ بفضائلِ العلمِ .

ولنْ يقدرَ العالمُ على دفعِ الكبرِ إلا بمعرفةِ أمرينِ :

أحدهما: أنْ يعلمَ أنَّ حجةَ الله على أهلِ العلمِ أكدُ، وأنَّه يحتملُ من الجاهلِ ما لا يحتملُ عشرُه من العالمِ، وأنَّ من عصى الله تعالى عن معرفةٍ وعلمٍ.. فجنابتهُ أفحشُ؛ إذ لم يقضِ حقَّ نعمةِ الله عليه في العلمِ .

(١) كذا في «الرعاية» (ص ٤٠٦)، ورواه ابن المبارك في «الزهد» (٥٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥٥/٤) عن وهب بن منبه .

(٢) كذا في «الرعاية» (ص ٤٠٦) قاله لتعيم الداري رضي الله عنهما، ورواه ابن المبارك في «الزهد» (١٤٧٤) من قول سيدنا عيسى عليه السلام .

ولذلك قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُوتَى بِالعالمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيلُقَى فِي النَّارِ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ، فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى، فَيُطْبَقُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ: مَا لَكَ؟ فَيَقُولُ: كُنْتُ أَمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَأَتِيهِ»^(١)

وقد مثل الله سبحانه وتعالى مَنْ يَعْلَمُ وَلَا يَعْمَلُ بِالْحِمَارِ وَالْكَلْبِ، فَقَالَ: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ كُنُوا يَحْمِلُونَهَا كَنَتِ لِحِمَارٍ يَحْمِلُ أَثْقَالًا﴾ أراد به علماء اليهود، وقال في بَلَعَمَ بْنِ بَاعُورَاءَ: ﴿وَأَكَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَا فَاسْتَلَخَ مِنْهَا...﴾ إلى قوله: ﴿فَنَسَّاهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ﴾، قال ابنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: (أُوتِيَ بِلَعَمَ كِتَابًا فَأَخَذَهُ إِلَى شَهَوَاتِ الْأَرْضِ)^(٢) أي: سَكَنَ حُبُّهُ إِلَيْهَا، فَمَثَّلَهُ بِالْكَلْبِ، ﴿إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ﴾ أي: سِوَاءَ أَتَيْتُهُ الْحِكْمَةَ أَوْ لَمْ أَتِهِ فَلَا يَدْعُ شَهْوَتَهُ.

ويكفي العالمَ هذا الخطرُ، فأَيُّ عَالِمٍ لَمْ يَتَّبِعْ شَهْوَتَهُ؟ وَأَيُّ عَالِمٍ لَمْ يَأْمُرْ بِالْخَيْرِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ؟ فَمَهْمَا خَطَرَ لِلْعَالِمِ عَظُمَ قَدْرُهُ بِالإِضَافَةِ إِلَى الْجَاهِلِ.. فَلْيَتَفَكَّرْ فِي الْخَطَرِ الْعَظِيمِ الَّذِي هُوَ بِصَدْدِهِ، فَإِنَّ خَطَرَهُ أَعْظَمُ مِنْ خَطَرِ غَيْرِهِ؛ كَمَا أَنَّ قَدْرَهُ أَعْظَمُ مِنْ قَدْرِ غَيْرِهِ، فِهَذَا بِذَلِكَ، وَهُوَ كَالْمَلِكِ الْمَخَاطِرُ بِرُوحِهِ فِي مَلِكِهِ لِكثْرَةِ أَعْدَائِهِ، فَإِنَّهُ إِذَا أَخَذَ وَقْهَرٌ.. اسْتَهْوَ أَنْ يَكُونَ قَدْ كَانَ فَقِيرًا، فَكَمْ مِنْ عَالِمٍ يَسْتَهْوَ فِي الْآخِرَةِ سَلَامَةَ الْجَهَالِ وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ مِنْهُ.

فهذا الخطرُ يَمْنَعُ مِنَ التَّكَبُّرِ؛ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ.. فَالْخَزِيرُ أَفْضَلُ مِنْهُ، فَكَيْفَ يَتَكَبَّرُ مِنْ هَذَا حَالُهُ؟ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْعَالِمُ عِنْدَ نَفْسِهِ أَكْبَرَ مِنَ الصَّاحِبَةِ وَقَدْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ: (يَا لَيْتَنِي لَمْ تَلِدْنِي أُمِّي)^(٣) وَيَأْخُذُ الْآخَرُ تَبَنًى مِنَ الْأَرْضِ وَيَقُولُ: (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ هَلْهُ التَّبَنَةُ)^(٤)

ويقول الآخرُ: (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ طَيْرًا أَوْ كَلًّا)^(٥)

ويقول الآخرُ: (لَيْتَنِي لَمْ أَكُ شَيْئًا مَذْكُورًا)^(٦)

كُلُّ ذَلِكَ خَوْفًا مِنْ خَطَرِ الْعَاقِبَةِ، فَكَانُوا يَرُونَ أَنْفُسَهُمْ أَسْوَأَ حَالًا مِنَ الطَّيْرِ وَمِنَ التُّرَابِ.

ومهما أَطَالَ فِكْرُهُ فِي الْخَطَرِ الَّذِي هُوَ بِصَدْدِهِ.. زَالَ بِالْكَلِيَّةِ كِبَرُهُ، وَرَأَى نَفْسَهُ كَأَنَّهُ شَرُّ الْخَلْقِ.

ومثاله مثلُ عَبدِ أَمْرِهِ سَيِّدُهُ بِأَمْرٍ فَشَرَعَ فِيهَا، فَتَرَكَ بَعْضَهَا وَأَدْخَلَ النِّقْصَانَ فِي بَعْضِهَا، وَشَكَّ فِي بَعْضِهَا أَنَّهُ هَلْ أَدَّاهَا كَمَا يَرْضِيهِ مَوْلَاهُ أَمْ لَا؟ فَأَخْبَرَهُ مَخْبِرٌ أَنَّ مَوْلَاهُ مَرْسَلٌ إِلَيْهِ رَسُولًا يَخْرِجُهُ مِنْ كُلِّ مَا هُوَ فِيهِ عَرِيَانًا ذَلِيلًا، وَيَلْقِيهِ عَلَى بَابِهِ فِي الشَّمْسِ وَالْحَرِّ زَمَانًا طَوِيلًا، حَتَّى إِذَا ضَاقَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ، وَيَلْغَى بِهِ الْجَهْدُ.. أَمَرَ بِرَفْعِ حَسَابِهِ وَفَتَشَ عَنْ جَمِيعِ أَعْمَالِهِ قَلِيلًا وَكَثِيرًا، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ إِلَى سَجْنٍ ضَيِّقٍ وَعَذَابٍ دَائِمٍ لَا يُرَوِّجُ عَنْهُ سَاعَةً، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ سَيِّدَهُ قَدْ فَعَلَ بِطَوَائِفِ

(١) رواه البخاري (٣٢٦٧)، ومسلم (٢٩٨٩)، والأقصاب: الأمعاء.

(٢) الرعاية (ص ٤٨)، وانظر مجمل الأقوال عند الطبري في «تفسيره» (١٥٤/٩/٦).

(٣) روى ذلك عن سيدنا عمر رضي الله عنه ابن المبارك في «الزهد» (٢٣٤)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٦٢١)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣١٣/٤٤).

(٤) هو الخبر المروي عن سيدنا عمر رضي الله عنه المذكور آنفًا.

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٥٧٣)، وهناد في «الزهد» (٤٤٩)، والبيهقي في «الشعب» (٧٦٨) عن سيدنا أبي بكر رضي الله عنه.

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «المتن» (٢٨) عن عبد العزيز بن مروان.

مِنْ عبيدهُ مثلَ ذلكَ وعفا عَنْ بعضِهِمْ ، وهو لا يدري أَنَّهُ مِنْ أَيِّ الفريقينِ يَكُونُ ، فإذا تَفَكَّرَ في ذلكَ .. انكسرتَ نفسُهُ وذُلَّ ، وبطلَ عِزُّه وكِبَرُهُ ، وظهرَ حِزْنُهُ وخوفُهُ ، ولم يَتَكَبَّرْ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الخَلْقِ ، بَلْ تواضَعَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ هُوَ مِنْ شَفَعَائِهِ عِنْدَ نزولِ العذابِ بِهِ ، فكذلكَ العالمُ إذا تَفَكَّرَ فيما ضَيَّعَهُ مِنْ أوامِرِ رَبِّهِ بجَنائياتٍ عَلَى جوارِحِهِ ، وبذنوبٍ فِي باطنِهِ مِنَ الرِّياءِ ، والحَسَدِ والحَقْدِ والعُجْبِ ، والتَفَاقِ ، وغيرِهِ ، وعَلِمَ ما هُوَ بِصَدْرِهِ مِنَ الخَطَرِ العَظِيمِ .. فَارَقَهُ كِبَرُهُ لا مُحَالَةً .

الأمرُ الثاني : أَنَّ العالمَ يَعْرِفُ أَنَّ الكِبَرَ لا يَلِيْقُ إِلَّا بِاللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا وَحَدًّا ، وَأَنَّهُ إِذَا تَكَبَّرَ .. صَارَ مَمْقُوتًا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بَغِيضًا ، وَقَدْ أَحَبَّ اللَّهُ مِنْهُ أَنْ يَتَوَاضَعَ ، وَقَالَ لَهُ : إِنَّ لَكَ عِنْدِي قَدْرًا ما لَمْ تَرِ لِنَفْسِكَ قَدْرًا ، فَإِنْ رَأَيْتَ لِنَفْسِكَ قَدْرًا .. فلا قَدْرَ لَكَ عِنْدِي ، فلا بَدَّ وَأَنْ يَكَلِّفَ نَفْسَهُ ما يَحِبُّهُ مَوْلَاهُ ، وهذا يَزِيلُ التَّكَبُّرَ عَنْ قَلْبِهِ وَإِنْ كَانَ يَسْتَفِيقُ أَنَّهُ لا ذَنْبَ لَهُ مِثْلًا إِنْ تَضَوَّرَ ذَلِكَ ، وبهذا زَالَ التَّكَبُّرُ عَنِ الْأَنْبياءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ؛ إِذْ عَلِمُوا أَنَّ مَنْ نازَعَ اللَّهَ تَعَالَى فِي رِداءِ الكِبَرِياءِ .. قَصَمَهُ ، وَقَدْ أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِأَنْ يَسْتَصْغِرُوا أَنْفُسَهُمْ حَتَّى يَعِظُمَ عِنْدَ اللَّهِ مُحَلُّهُمْ ، فهذا أَيْضًا مِمَّا يَبْعُثُهُ عَلَى التَّواضَعِ لا مُحَالَةً .



فإِنْ قُلْتَ : فكيف يتواضع للفاسقِ الظاهرِ الفسِقِ والمبتدعِ ؟ وكيف يرى نَفْسَهُ دُونَهُمْ وهو عالمٌ عابِدٌ ؟ وكيف يَجْهَلُ فَضْلَ العِلْمِ والعبادةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ؟ وكيف يَعْنِيهِ أَنْ يَخْطُرَ بِبَالِهِ خَطَرُ العِلْمِ وهو يَعْلَمُ أَنَّ خَطَرَ الفاسِقِ والمبتدعِ أَكْثَرُ ؟ فاعْلَمْ : أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَمَكُنُ بالتَّفَكُّرِ في خَطَرَ الخاتمةِ ، بَلْ لَوْ نَظَرَ إِلَى كَافِرٍ .. لَمْ يَمَكُنْهُ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَيْهِ ؛ إِذْ يُتَصَوَّرُ أَنْ يَسْلَمَ الْكَافِرُ فَيُخْتَمَ لَهُ بِالْإِيمَانِ ، وَيَضِلَّ هَذَا الْعَالَمُ وَيُخْتَمَ لَهُ بِالْكَفْرِ .

والكِبِيرُ مَنْ هُوَ كَبِيرٌ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ ، وَالْكَلْبُ وَالْخَنزِيرُ أَعْلَى رَتَبَةٍ مِمَّنْ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَهُوَ لا يدري ذَلِكَ ، فَكَمْ مِنْ مُسْلِمٍ نَظَرَ إِلَى عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَبْلَ إِسْلَامِهِ فَاسْتَحَقَرَّهُ وَازْدَرَاهُ لِكُفْرِهِ ، وَقَدْ رَزَقَهُ اللَّهُ الْإِسْلَامَ ، وَفَاقَ جَمِيعَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ وَحَدَّهُ !!

فالعواقِبُ مطويةٌ عَنِ العبادِ ، ولا يَنْظُرُ الْعَاقِلُ إِلَّا إِلَى الْعَاقِبَةِ ، وَجَمِيعُ الْفَضَائِلِ فِي الدُّنْيَا تُرَادُّ لِلْعَاقِبَةِ .



فإذا ؛ حَقُّ الْعَبْدِ أَلَّا يَتَكَبَّرَ عَلَى أَحَدٍ ، بَلْ إِنْ نَظَرَ إِلَى جَاهِلٍ .. قَالَ : هَذَا عَصَى اللَّهَ بِجَهْلٍ وَأَنَا عَصَيْتُهُ بِعِلْمٍ ، فَهُوَ أَعْدُوٌّ مَنِي ، وَإِنْ نَظَرَ إِلَى عَالِمٍ .. قَالَ : هَذَا قَدْ عَلِمَ ما لَمْ أَعْلَمْ ، فَكَيْفَ أَكُونُ مِثْلَهُ ؟ وَإِنْ نَظَرَ إِلَى كَبِيرٍ هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ سَنًا .. قَالَ : إِنَّهُ أَطَاعَ اللَّهَ قَبْلِي فَكَيْفَ أَكُونُ مِثْلَهُ ؟ وَإِنْ نَظَرَ إِلَى صَغِيرٍ .. قَالَ : إِنِّي عَصَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ ، فَكَيْفَ أَكُونُ مِثْلَهُ ؟ وَإِنْ نَظَرَ إِلَى مُبْتَدِعٍ أَوْ كَافِرٍ قَالَ : ما يدريني لَعَلَّهُ يُخْتَمَ لَهُ بِالْإِسْلَامِ ، وَيُخْتَمَ لِي بِما هُوَ عَلَيْهِ الْآنَ ، فَلَيْسَ دَوَامُ الْهَدَايَةِ إِلَيَّ ؛ كَمَا لَمْ يَكُنْ ابْتِدَائُهَا إِلَيَّ .

فبملاحظةِ الخاتمةِ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْفِي الْكِبَرَ عَنْ نَفْسِهِ ، وَكُلَّ ذَلِكَ بِأَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْكَمَالَ فِي سَعَادَةِ الْآخِرَةِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، لا فيما يَظْهَرُ فِي الدُّنْيَا مِمَّا لا بَقَاءَ لَهُ ، وَلِعَمْرِي ؛ هَذَا الْخَطَرُ مُشْتَرَكٌ بَيْنَ الْمُتَكَبِّرِ وَالْمُتَكَبِّرِ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ حَقٌّ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ أَنْ يَكُونَ مُصْرُوفَ الْهَمِّ إِلَى نَفْسِهِ ، مُشْغُولَ الْقَلْبِ بِخَوْفِهِ لِعَاقِبَتِهِ ، لا أَنْ يَشْتَغَلَ بِخَوْفِ غَيْرِهِ ، فَإِنَّ الشَّفِيقَ بِسَوْءِ الظَّنِّ مُولَعٌ ، وَشَفَقَةُ كُلِّ إِنْسَانٍ عَلَى نَفْسِهِ ، فإذا حُبَسَ جَمَاعَةٌ فِي جَنائِيَةٍ وَوَعِدُوا بِأَنْ تُضْرَبَ رِقَابُهُمْ .. لَمْ

يَتَفَرَّغُوا لِلتَّكْبُرِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَإِنْ عَمَّهُمُ الْخَطَرُ ؛ إِذْ شَغَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ هُمْ نَفْسِهِ عَنِ الْإِتِّفَاتِ إِلَى هَمِّ غَيْرِهِ .
حَتَّى كَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ هُوَ وَحْدَهُ فِي مَصِيبَتِهِ وَخَطَرِهِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَكَيْفَ أَبْغَضُ الْمُبْتَدِعَ فِي اللَّهِ وَأَبْغَضُ الْفَاسِقَ وَقَدْ أَمَرْتُ بِبَغْضِهِمَا ، ثُمَّ مَعَ ذَلِكَ أَنْوَاضُ لُهُمَا ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا مُتَنَاقِضٌ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ هَذَا أَمْرٌ مُشْتَبِهٌ يَلْتَبِيسُ عَلَى أَكْثَرِ الْخَلْقِ ؛ إِذْ يَمْتَزِجُ غَضَبُكَ لِلَّهِ فِي إِنْكَارِ الْبِدْعَةِ وَالْفَسَقِ بِكِبَرِ النَّفْسِ وَالْإِدْلَالِ بِالْعِلْمِ وَالْوَرَعِ ، فَكَمْ مِنْ عَابِدٍ جَاهِلٍ وَعَالِمٍ مَغْرُورٍ إِذَا رَأَى فَاسِقًا جَلَسَ بِجَنِبِهِ . . أَرْعَجَهُ مِنْ عِنْدِهِ ، وَتَنَزَّاهُ مِنْهُ بِكِبَرِ بَاطِنٍ فِي نَفْسِهِ ، وَهُوَ ظَانٌّ أَنَّهُ قَدْ غَضِبَ اللَّهُ ؛ كَمَا وَقَعَ لِعَابِدِ بْنِ إِسْرَائِيلَ مَعَ خَلِيلِهِمْ^(١) ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْكِبَرُ عَلَى الْمَطْبِعِ ظَاهِرٌ كَوْنُهُ شَرًّا ، وَالْحَذَرُ مِنْهُ مُمْكِنٌ ، وَالْكَبَرُ عَلَى الْفَاسِقِ وَالْمُبْتَدِعِ يُشَبِّهُ الْغَضَبَ لِلَّهِ وَهُوَ خَيْرٌ ؛ فَإِنَّ الْغَضَبَانَ أَيْضًا يَتَكَبَّرُ عَلَى مَنْ غَضِبَ عَلَيْهِ ، وَالْمُتَكَبِّرُ يَغْضِبُ ، وَأَحَدُهُمَا يَشْمُرُ الْآخَرَ وَيُوجِبُهُ ، وَهُمَا مَمْتَزَجَانِ مُلْتَبَسَانِ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَهُمَا إِلَّا الْمَوْقِفُونَ .



وَالَّذِي يَخْلُصُكَ عَنْ هَذَا : أَنَّ يَكُونُ الْحَاضِرُ عَلَى قَلْبِكَ عِنْدَ مَشَاهِدَةِ الْمُبْتَدِعِ أَوْ الْفَاسِقِ أَوْ عِنْدَ أَمْرِهِمَا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِهِمَا عَنِ الْمُنْكَرِ ثَلَاثَةٌ أُمُورٌ :

أَحَدُهَا : التَّفَانُّكَ إِلَى مَا سَبَقَ مِنْ ذُنُوبِكَ وَخَطَايَاكَ ؛ لِيَصْغَرَ عِنْدَ ذَلِكَ قَدْرُكَ فِي عَيْنِكَ .

وَالثَّانِي : أَنْ تَكُونَ مِلَاحِظًا لِمَا أَنْتَ مُتَمَيِّزٌ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَاعْتِقَادِ الْحَقِّ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكَ ، فَلَهُ الْمَنَّةُ فِيهِ لَا لَكَ ، فَتَرَى ذَلِكَ مِنْهُ ؛ حَتَّى لَا تَعْجَبَ بِنَفْسِكَ ، وَإِذَا لَمْ تَعْجَبَ . . لَمْ تَتَكَبَّرْ .

وَالثَّالِثُ : مِلَاحِظَةُ إِبْهَامِ عَاقِبَتِكَ وَعَاقِبَتِهِ ؛ وَأَنَّهُ رُبَّمَا يُخْتَمُ لَكَ بِالسُّوءِ وَيُخْتَمَ لَهُ بِالْحَسَنِ ، حَتَّى يَشْغَلَكَ الْخَوْفُ عَنِ التَّكَبُّرِ عَلَيْهِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَكَيْفَ أَغْضِبُ مَعَ هَذِهِ الْأَحْوَالِ ؟

فَأَقُولُ : تَغْضِبُ لِمَوْلَاكَ وَسَيِّدِكَ ؛ إِذْ أَمَرَكَ أَنْ تَغْضِبَ لَهُ لَا لِنَفْسِكَ ، وَأَنْتَ فِي غَضَبِكَ لَا تَرَى نَفْسَكَ نَاجِيًا وَصَاحِبَكَ هَالِكًا ، بَلْ يَكُونُ خَوْفُكَ عَلَى نَفْسِكَ بِمَا عَلَّمَ اللَّهُ مِنْ خَفَايَا ذُنُوبِكَ أَكْثَرَ مِنْ خَوْفِكَ عَلَيْهِ مَعَ الْجَهْلِ بِالْخَاتِمَةِ ، وَأَعْرِفُكَ ذَلِكَ بِمِثَالٍ ؛ لِتَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ ضَرُورَةِ الْغَضَبِ لِلَّهِ أَنْ تَتَكَبَّرَ عَلَى الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ وَتَرَى قَدْرَكَ فَوْقَ قَدْرِهِ ، فَأَقُولُ :

إِذَا كَانَ لِلْمَلِكِ غُلَامٌ وَوُلِدَ هُوَ قَرَّةُ عَيْنِهِ ، وَقَدْ وَكَلَ الْغُلَامَ بِالْوَلَدِ لِرِاقَبَتِهِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَضْرِبَهُ مَهْمَا أَسَاءَ أَدَبُهُ وَاشْتَغَلَ بِمَا لَا يَلِيْقُ بِهِ وَيَغْضَبَ عَلَيْهِ ، فَإِنْ كَانَ الْغُلَامُ مَطِيعًا مُحِبًّا لِمَوْلَاهُ . . فَلَا يَجْدُ بَدَأَ مِنْ أَنْ يَغْضَبَ مَهْمَا رَأَى وَلَدَهُ قَدْ أَسَاءَ الْأَدَبَ وَإِنَّمَا يَغْضَبُ عَلَيْهِ لِمَوْلَاهُ ؛ لِأَنَّهُ أَمَرَهُ بِهِ ، وَلِأَنَّهُ يَرِيدُ التَّقَرُّبَ بِامْتِنَالِ أَمْرِهِ إِلَيْهِ ، وَلِأَنَّهُ جَرَى مِنْ وَلَدِهِ مَا يَكْرَهُ

(١) أوردته المحاسبى في «الرعاية» (ص ٣٨٨) ، ورواه أبو نعيم في «الحلية» (٢/٢٢٦) .

مولاه ؛ فيضرب ولده ويغضب عليه من غير تكبر عليه ، بل هو متواضع له ، يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه ؛ لأن الولد أعز لا محالة من الغلام .



فإذا ؛ ليس من ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع ، فكذلك يمكنك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق ، ونظن أنه ربما كان قدرهما عند الله أعظم في الآخرة ؛ لما سبق لهما من الحسن في الأزل ، ولما سبق لك من سوء القضاء في الأزل ، وأنت غافل عنه ، ومع ذلك فتغضب بحكم الأمر محبة لمولاك ؛ إذ جرى ما يكرهه ، مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة .

فهكذا يكون بغض العلماء الأكياس ، فينضم إليهم الخوف والتواضع ، وأما المغرور . . فإنه يتكبر ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة ، وذلك غايه الغرور .

فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله تعالى أو اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبة بحكم الأمر .



السبب السابع : التكبر بالورع والعبادة :

وذلك أيضاً فتنة عظيمة على العباد ، وسبيله : أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد ، وهو أن يعلم أن من يتقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كيما كان ؛ لما عرفه من فضيلة العلم ، وقد قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي »^(١) ، إلى غير ذلك مما ورد في فضل العلم .

فإن قال العابد : ذلك لعالم عامل بعلمه ، وهذا عالم فاجر . . فيقال له : أما علمت أن الحسنات يذهبن السيئات ، وكما أن العلم يمكن أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه ، وكل واحد منهما ممكن ، وقد وردت الأخبار بما يشهد لذلك ، وإذا كان هذا أمراً غائباً عنه . . لم يجز له أن يحتقر عالماً ، بل يجب عليه أن يتواضع له .



فإن قلت : فإن صح هذا . . فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » .

فاعلم : أن ذلك كان ممكناً لو علم العالم عاقبة أمره ، وخاتمة الأمر مشكوك فيها ، فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق ؛ لذنب واحد كان يحسبه هيناً وهو عند الله عظيم ، وقد مقتته به ، وإذا كان هذا ممكناً . . كان على نفسه خائفاً .



فإذا ؛ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْعَالَمِ وَالْعَابِدِ خَائِفًا عَلَى نَفْسِهِ ، وَقَدْ كَلَّفَ أَمْرَ نَفْسِهِ لَا أَمْرَ غَيْرِهِ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ الْخَوْفُ ، وَفِي حَقِّ غَيْرِهِ الرَّجَاءُ ، وَذَلِكَ يَمْنَعُهُ مِنَ الْكِبَرِ بِكُلِّ حَالٍ ، فَهَذَا حَالُ الْعَابِدِ مَعَ الْعَالَمِ .
فَأَمَّا مَعَ غَيْرِ الْعَالَمِ . . فَهُمْ مَنْقَسِمُونَ فِي حَقِّهِ إِلَى مُسْتَوْرَيْنِ وَإِلَى مَكْشُوفَيْنِ ، فَيَنْبَغِي أَلَّا يَتَكَبَّرَ عَلَى الْمُسْتَوْرِ فَلَعَلَّهُ أَقْلُ مِنْهُ ذَنْبًا ، وَأَكْثَرُ مِنْهُ عِبَادَةً ، وَأَشَدُّ مِنْهُ حُبًّا لِلَّهِ تَعَالَى ، وَأَمَّا الْمَكْشُوفُ حَالُهُ إِنْ لَمْ يَظْهَرْ لَكَ مِنَ الذُّنُوبِ إِلَّا مَا تَزِيدُ عَلَيْهِ ذُنُوبُكَ فِي طَوْلِ عَمْرِكَ . . فَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَتَكَبَّرَ عَلَيْهِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَقُولَ : هُوَ أَكْثَرُ مِنِّي ذَنْبًا ؛ لِأَنَّ عِدَّةَ ذُنُوبِكَ وَذُنُوبِ غَيْرِكَ فِي طَوْلِ الْعَمْرِ لَا تَقْدَرُ عَلَى إِحْصَائِهَا حَتَّى تَعْلَمَ الْكَثْرَةَ .

نعم ؛ يُمْكِنُ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ ذُنُوبَهُ أَشَدُّ ؛ كَمَا لَوْ رَأَيْتَ مِنْهُ الْقَتْلَ وَالشَّرْبَ وَالزَّنا ، وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَتَكَبَّرَ عَلَيْهِ ؛ إِذْ ذُنُوبُ الْقُلُوبِ مِنَ الْكِبَرِ ، وَالْحَمْدِ ، وَالرِّيَاءِ ، وَالغَلِّ ، وَاعْتِقَادِ الْبَاطِلِ ، وَالْوَسْوَسةِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَخْيِيلِ الْخَطَا فِي ذَلِكَ . . كُلُّ ذَلِكَ شَدِيدٌ عِنْدَ اللَّهِ ، فَرُبَّمَا جَرَى عَلَيْكَ فِي بَاطِنِكَ مِنْ خَفَايَا الذُّنُوبِ مَا صَرَتْ بِهِ عِنْدَ اللَّهِ مَمْقُوتًا ، وَقَدْ جَرَى لِلْفَاسِقِ الظَّاهِرِ الْفَسْقُ مِنْ طَاعَاتِ الْقُلُوبِ ؛ مِنْ حُبِّ اللَّهِ ، وَإِخْلَاصِ ، وَخَوْفٍ ، وَتَعْظِيمٍ مَا أَنْتَ خَالٍ عَنْهُ ، وَقَدْ كَفَّرَ اللَّهُ بِذَلِكَ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ، فَيَنْكَشِفُ الْغَطَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَتَرَاهُ فَوْقَ نَفْسِكَ بِدَرَجَاتٍ ، فَهَذَا مُمْكِنٌ ، وَالْإِمْكَانُ الْبَعِيدُ فِيمَا عَلَيْكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا عِنْدَكَ إِنْ كُنْتَ مُشْفَقًا عَلَى نَفْسِكَ ، فَلَا تَتَفَكَّرْ فِيمَا هُوَ مُمْكِنٌ لَغَيْرِكَ ، بَلْ فِيمَا هُوَ مَحْذُوفٌ فِي حَقِّكَ ؛ فَإِنَّهُ لَا تَزُرُ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى ، وَعَذَابُ غَيْرِكَ لَا يَخَفِّفُ شَيْئًا مِنْ عَذَابِكَ .

فإذا تَفَكَّرْتَ فِي هَذَا الْخَطَرِ . . كَانَ عِنْدَكَ شُغْلٌ شَاغِلٌ عَنِ التَّكَبُّرِ ، وَعَنْ أَنْ تَرَى نَفْسَكَ فَوْقَ غَيْرِكَ ، وَقَدْ قَالَ وَهْبُ بْنُ مَنْبِيَّةٍ : (مَا تَمَّ عَقْلُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ عَشْرُ خُصَالٍ ، فَعَدَّ تِسْعَةً حَتَّى بَلَغَ الْعَاشِرَةَ ، فَقَالَ : الْعَاشِرَةُ وَمَا الْعَاشِرَةُ ؟ بَهَا سَادَ مَجْدُهُ وَعَلَا ذِكْرُهُ ؛ أَنْ يَرَى النَّاسَ كُلَّهُمْ خَيْرًا مِنْهُ ، وَإِنَّمَا النَّاسُ عِنْدَهُ فِرْقَتَانِ ؛ فِرْقَةٌ هِيَ أَفْضَلُ مِنْهُ وَأَرْفَعُ ، وَفِرْقَةٌ هِيَ شَرُّ مِنْهُ وَأَدْنَى ، فَهُوَ يَتَوَاضَعُ لِلْفِرْقَتَيْنِ جَمِيعًا بِقَلْبِهِ ، فَإِنْ رَأَى مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ . . سَرَّهُ ذَلِكَ ، وَتَمَنَّى أَنْ يَلْحَقَ بِهِ ، وَإِنْ رَأَى مَنْ هُوَ شَرُّ مِنْهُ . . قَالَ : لَعَلَّ هَذَا يَنْجُو وَأَهْلِكَ أَنَا ، فَلَا تَرَاهُ إِلَّا خَائِفًا مِنَ الْعَاقِبَةِ ، وَيَقُولُ : لَعَلَّ بَرَّ هَذَا بَاطِنٌ فَذَلِكَ خَيْرٌ لَهُ ، وَلَا أُدْرِي ، وَلَعَلَّ فِيهِ خُلُقًا كَرِيمًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَتُوبَ عَلَيْهِ وَيَخْتِمَ لَهُ بِأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ ، وَيَبْرِي ظَاهِرًا فَذَلِكَ شَرُّ لِي ، فَلَا يَأْمَنُ فِيمَا أَظْهَرَهُ مِنَ الطَّاعَةِ أَنْ يَكُونَ دَخَلَهَا الْأَفَاتُ فَأَحْبَطَتْهَا ، ثُمَّ قَالَ : فَحِينَئِذٍ كَمَلَتْ عَقْلُهُ ، وَسَادَ أَهْلُ زَمَانِهِ) ^(١) ، فَهَذَا كَلَامُهُ .

وبِالْجُمْلَةِ : فَمَنْ جَوَّزَ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ اللَّهِ شَقِيًّا وَقَدْ سَبَقَ الْقَضَاءُ الْأَزَلِيُّ بِشَقَوِيَّتِهِ . . فَمَا لَهُ سَبِيلٌ أَنْ يَتَكَبَّرَ بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ .

نعم ؛ إِذَا غَلَبَ عَلَيْهِ الْخَوْفُ . . رَأَى كُلَّ أَحَدٍ خَيْرًا مِنْ نَفْسِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَضِيلَةُ ؛ كَمَا رَوَى أَنَّ عَابِدًا أَوَّى إِلَى جَبَلٍ ، فَقِيلَ لَهُ فِي النَّوْمِ : ائْتِ فَلَنَا الْإِسْكَافَ فَسَلُّهُ أَنْ يَدْعُوَ لَكَ ، فَأَتَاهُ فَسَأَلَهُ عَنْ عَمَلِهِ ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَكْتَسِبُ فَيَنْصَلِّقُ بِبَعْضِهِ ، وَيَطْعُمُ عِيَالَهُ بَعْضُهُ ، فَارْجِعْ وَهُوَ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْحَسَنَ ، وَلَكِنْ لَيْسَ هَذَا كَالْتَفَرُّغِ لَطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَأَتَيْتُ فِي النَّوْمِ ثَانِيًا فَقِيلَ لَهُ : ائْتِ فَلَنَا الْإِسْكَافَ فَقُلْ لَهُ : مَا هَذَا الصَّفَارُ الَّذِي بَوَّجِهَكَ ، فَأَتَاهُ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ لَهُ : مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَقَعَ لِي أَنَّهُ سَيَنْجُو وَأَهْلِكَ أَنَا ، فَقَالَ الْعَابِدُ : بِهِذِهِ ^(٢)

(١) أوردته المحاسبى في «الرعاية» (ص ٢٩١) ، ورواه عنه ابن أبي الدنيا في «مدارة الناس» (٣٧) في ذكر الخصال المتبقية .

(٢) أوردته المحاسبى في «الرعاية» (ص ٢٢٣) .

والذي يدل على فضيلة هذه الخصلة قوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ مَاءً آتَوْا وَقَلْهُمْ رِحْلَةً﴾ ؛ أي: يُؤْنِونَ الطاعاتِ وهم على وَجَلٍ عظيمٍ مِنْ قبولها .

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ حَقِّيَّةِ رَبِّهِمْ شُفِيقُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِكَ مُشْفِقِينَ﴾ .

وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام مع تقدُّسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادة على الدُّووبِ بالإشفاقِ ، فقال تعالى مخبراً عنهم: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ﴾ وقال: ﴿هُمْ مِنْ حَقِّيَّةِ رَبِّهِمْ شُفِيقُونَ﴾ .

فتمنى زال الإشفاقُ والحدُّ ممَّا سبق به القضاء في الأزل ، وينكشف عند خاتمة الأجل .. غلب الأمنُ مِنْ مكرِ الله ، وذلك يوجبُ الكبرَ ، وهو سببُ الهلاكِ ، فالكبرُ دليلُ الأمنِ ، والأمنُ مُهلكٌ ، والتواضعُ دليلُ الخوفِ ، وهو مسعدٌ .

فإذا ؛ ما يفسدُهُ العابدُ بإضمارِ الكبرِ ، واحتقارِ الخلقِ ، والنظرِ إليهم بعينِ الاستصغارِ .. أكثرُ ممَّا يصلحُهُ بظاهرِ الأعمالِ .



فهذه معارف بها يزالُ داءُ الكبرِ عن القلبِ لا غيرُ ، إلا أنَّ النفسَ بعدَ هذه المعرفة قد تضمَّنَ التواضعَ وتدَّعي البراءةَ مِنَ الكبرِ وهي كاذبةٌ ، فإذا وقعت الواقعةُ .. عادتْ إلى طبيعتها ، ونسيَتْ وعدَّها ، فعنَّ هذا ؛ لا ينبغي أن يكتفي في المداواةِ بمجردِ المعرفة ، بل ينبغي أن تكْمَلَ بالعملِ ، وتُجَرَّبَ بأفعالِ المتواضعين في مواقع هيجانِ الكبرِ مِنَ النفسِ . وبيَّانُهُ : أن يمتحنَ النفسَ بخمسِ امتحاناتٍ هي أدلَّةٌ على استخراجِ ما في الباطنِ وإن كانتِ الامتحاناتُ كثيرةً .

الامتحانُ الأولُ : أن ينظرَ في مسألةٍ معَ واحدٍ مِنْ أقرانه ، فإن ظهرَ شيءٌ مِنَ الحقِّ على لسانِ صاحبه ، فثقلَ عليه قبولُهُ ، والانقيادُ لَهُ ، والاعترافُ بِهِ ، والشكرُ لَهُ على تنبيهِهِ وتعريفِهِ وإخراجِهِ مِنَ الحقِّ .. فذلك يدلُّ على أنَّ فيه كبراً دفيناً ، فليتنقِ الله فيه ، وليشتغلْ بعلاجه .

أما مِنْ حيثُ العلمُ .. فبأن يذكُرَ نفسَهُ حَسَةً نفسيه ، وخطرَ عاقبته ، وأنَّ الكبرَ لا يليقُ إلا بالله تعالى .

وأما العملُ .. فبأن يكلِّفَ نفسَهُ ما ثقلَ عليه مِنَ الاعترافِ بالحقِّ ، وأن يطلقَ اللسانَ بالحمدِ والثناء ، ويفرِّقَ على نفسه بالعجزِ ، ويشكرُهُ على الاستفادة ، ويقولُ : ما أحسنَ ما فطنتُ لَهُ وقد كنتُ غافلاً عَنْهُ ، فجزاك الله خيراً كما نَبَّهتني لَهُ ، فالحكمةُ ضالَّةُ المؤمنِ ؛ فإذا وجدَهَا .. ينبغي أن يشكرَ مَنْ دَلَّهُ عليها ، فإذا واطبَ على ذلك مرَّاتٍ متواليةً .. صارَ ذلكَ لَهُ طبعاً ، وسقطَ ثقلُ الحقِّ عن قلبِهِ ، وطابَ لَهُ قبولُهُ .

ومهما ثقلَ عليه الثناءُ على أقرانه بما فيهم .. ففيه كبرٌ ، فإن كَانَ ذلكَ لا ينقلُ عليه في الخلوة ، وينقلُ عليه في الملاء .. فليسَ فيه كبرٌ ، وإنما فيه رياءٌ ، فليعالجِ الرِّياءَ بما ذكرناه مِنْ قطعِ الطمعِ عن الناسِ ، ويذكُرِ القلبَ بأنَّ منفعةَ في كمالِهِ في ذاتِهِ ، وعندَ الله لا عندَ الخلقِ ، إلى غيرِ ذلكَ مِنْ أدويةِ الرِّياءِ ، وإن ثقلَ عليه في الخلوة والملاء جميعاً .. ففيه الكبرُ والرياءُ جميعاً ، ولا ينفعُهُ الخلاصُ مِنْ أحدهما ما لم يتخلَّصْ مِنَ الثاني ، فليعالجِ كلا الداءينِ ؛ فإنَّهُما جميعاً مهلكانِ .



الامتحان الثاني : أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ، ويمشي خلفهم ، ويجلس في الصدور تحتهم ، فإن ثقل ذلك عليه .. فهو متكبر ، فليواظب عليه تكلفاً حتى يسقط عنه ثقله ، فبذلك يزايله الكبر .

وها هنا للشيطان مكيده ، وهو أن يجلس في صف النعال ، أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأردال ، فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر ؛ فإن ذلك يخفف على نفوس المتكبرين ؛ إذ يوهمون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل ، فيكون قد تكبر ، وتكبر بإظهار التواضع أيضاً ، بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بجنبهم ، ولا ينحط عنهم إلى صف النعال ، فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن .



الامتحان الثالث : أن يجيب دعوة الفقير ، ويمر إلى السوق في حاجة الرفقاء والأقارب ، فإن ثقل ذلك عليه .. فهو كبر ؛ فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق ، والثواب عليها جزيل ، فنفور النفس عنها ليس إلا لخبث في الباطن ، فليشتغل بإزالة الخبث بالمواظبة عليه ، مع تذكر جميع ما ذكرناه من المعارف التي تزيد داء الكبر .



الامتحان الرابع : أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت ، فإن أثبت نفسه ذلك .. فهو كبر أو رياء ، فإن كان يثقل ذلك عليه مع خلق الطريق .. فهو كبر ، وإن كان لا يثقل عليه إلا عند مشاهدة الناس .. فهو رياء .

وكل ذلك من أمراض القلب وعلله المهلكة له إن لم تتدارك ، وقد أهمل الناس طب القلوب ، واشتغلوا بطب الأجساد ، مع أن الأجساد قد كتبت عليها الموت لا محالة ، والقلوب لا تدرك السعادة إلا بسلامتها ؛ إذ قال تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهُ قَلْبًا سَلِيمًا﴾ .

ويروى عن عبد الله بن سلام أنه حمل حزمة حطب ، فقيل له : يا أبا يوسف ؛ قد كان في غلمانك وبنيك ما يكفونك ، قال : أجل ، ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك ^(١)

فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الأنفة حتى جربها أهي صادقة أم كاذبة .

وفي الخبر : « من حمل الفاكهة أو الشيء .. فقد برئ من الكبر » ^(٢)



الامتحان الخامس : أن يلبس ثياباً بذلة ؛ فإن نفور النفس عن ذلك في الملأ رياء ، وفي الخلوة كبر .

وكان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه له مسح يلبسه بالليل ^(٣)

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٤١٦/٣) ، وابن عساکر في «تاریخ دمشق» (١٣٣/٢٩) ، ولفظه عند صاحب «الرعاية» (ص ٤١٣) .

(٢) رواه البيهقي في «الشعب» (٧٨٥٣) ، وفيه : « من حمل بضاعته » بدل « من حمل الفاكهة أو الشيء » ، ورواه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٢٠٢/١) بلفظ : « من حمل سلعته ... » .

(٣) المسح : كساء من صوف أسود .. «إتحاف» (٤٠٥/٨) .

وقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اعْتَقَلَ الْبَعِيرَ وَلَبَسَ الصُّوفَ .. فَقَدْ بَرَّئَ مِنَ الْكِبَرِ»^(١)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ بِالْأَرْضِ وَلَبَسَ الصُّوفَ وَأَعْقِلُ الْبَعِيرَ ، وَأَلْعَنُ أَصَابِعِي ، وَأَجِيبُ دَعْوَةَ الْمَمْلُوكِ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي سَنَتِي .. فَلَيْسَ مِنِّي»^(٢)

وَرَوَى أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ قِيلَ لَهُ : إِنَّ أَقْوَامًا يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بِسَبَبِ ثِيَابِهِمْ ، فَلَبَسَ عِبَاءَةً فَصَلَّى فِيهَا بِالنَّاسِ .

وهلْذِهِ مَوَاضِعُ يَجْتَمِعُ فِيهَا الرِّيَاءُ وَالْكِبَرُ ، فَمَا يَخْتَصُّ بِالْمَلَأ .. فَهَوَ الرِّيَاءُ ، وَمَا يَكُونُ فِي الْخُلُوعِ .. فَهَوَ الْكِبَرُ ، فَلْيُعْرِفْ ، فَإِنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ لَا يَتَّقِيهِ ، وَمَنْ لَا يَدْرِكُ الْمَرَضَ لَا يَدَاوِيهِ .



(١) كَذَا فِي «الرَّعَايَةِ» (ص ٤١٢) ، وَفِيهِ : «مَنْ اعْتَقَلَ الْعَنْزَ ...» ، وَرَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ» (٦٥٠/٢) مِنْ حَدِيثِ جَعْدَمٍ وَكَانَتْ لَهُ صَحْبَةٌ : «مَنْ حَلَبَ شَاتِيهِ ، وَرَقَعَ قَيْصِيهِ ، وَخَصَفَ نَعْلَهُ ، وَوَاكَلَ خَادِمَهُ ، وَحَمَلَ مِنْ سَوْقِهِ .. فَقَدْ بَرَّئَ مِنَ الْكِبَرِ» .

(٢) كَذَا فِي «الرَّعَايَةِ» (ص ٤١٢) ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مُشْتَمِلٌ عَلَى عِدَّةِ أَحَادِيثَ تَقْدُمُ بَعْضُهَا ، وَانْظُرْ «الْإِتِّحَافَ» (٤٠٥/٨ - ٤٠٦) .

بيان غاية الرياسة في خلق التواضع

اعلم : أنَّ هذا الخُلُق كسائر الأخلاق ، له طرفان وواسطة ، فطرفه الذي يميل إلى الزيادة يُسمَّى تكبراً ، وطرفه الذي يميل إلى النقصان يُسمَّى تخاسباً ومذلة^(١) ، والوسط يُسمَّى تواضعاً .

والمحمود أن يتواضع في غير مذلة ومن غير تخاسب ؛ فإن كلا طرفي قصد الأمور ذميم ، وأحب الأمور إلى الله تعالى أوسطها .

فمن يتقدم على أمثاله .. فهو متكبر ، ومن يتأخر عنهم .. فهو متواضع ، أي : وضع شيئاً من قدره الذي يستحقه ، والعالم إذا دخل عليه إسكاف فتنحى له عن مجلسه وأجلسه فيه ، ثم تقدم وسؤى له نعله وغدا إلى باب الدار خلفه .. فقد تخاسن وتذلَّل ، وهذا أيضاً غير محمود ، بل المحمود عند الله تعالى العدل ، وهو أن يعطي كل ذي حق حقه ، فينبغي أن يتواضع بمثل هذا أمثاله ، ولمن تقرب منه درجته ، فأما تواضعه للسوقي .. فبالقيام ، والبشر في الكلام ، والرفق في السؤال ، وإجابة دعوته ، والسعي في حاجته ، وأمثال ذلك ، وألا يرى نفسه خيراً منه ، بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره ؛ فلا يحقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره وخاتمته .

فإذا ؛ سبيله في اكتساب التواضع : أن يتواضع للأقران ولمن دونهم ، حتى يخف عليه التواضع المحمود في محاسن العادات ؛ ليزول به الكبر عنه .

فإن خف عليه ذلك .. فقد حصل له خُلُق التواضع ، وإن كان يثقل عليه وهو يفعل ذلك .. فهو متكلف لا متواضع ، بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من غير ثقل ومن غير روية .

فإن خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره حتى أحب التملُّق والتخاسن .. فقد خرج إلى طرف النقصان ، فليرفع نفسه ؛ إذ ليس للمؤمن أن يذل نفسه ، إلى أن يعود إلى الوسط الذي هو الصراط المستقيم ، وذلك غامض في هذا الخُلُق وفي سائر الأخلاق ، والميل عن الوسط إلى طرف النقصان وهو التملُّق أهون من الميل إلى طرف الزيادة وهو الكبر ؛ كما أن الميل إلى طرف التبذير في المال أحمَد عند الناس من الميل إلى طرف البخل ، فنهاية التبذير ونهاية البخل مذمومان ، وأحدهما أفحش ، وكذلك نهاية التكبر ونهاية التَّضَبُّص والتذلل مذمومان^(٢) ، وأحدهما أقبح من الآخر ، والمحمود المطلق هو العدل ، ووضع الأمور مواضعها كما يجب ، وعلى ما يجب ، على ما يُعرف ذلك بالشرع والعادة ، ولنفترض على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع .



(١) قوله : تخاسباً : هو تفاعل من الخسة ، وهذا هو التفريط ، والتكبر هو الإفراط . « إتحاف » (٤٠٦/٨) .

(٢) التَّبَصُّص : التملُّق .

الشَّطْرُ الثَّانِي مِنَ الْكِتَابِ
فِي الْغَيْبِ

وفيه بيانُ ذمِّ العَجَبِ وآفِيهِ ، وبيانُ حقيقة العَجَبِ والإدلالِ وحَدِّهما ، وبيانُ علاجِ العَجَبِ على الجملةِ ، وبيانُ أقسامِ ما بهِ العَجَبُ ، وتفصيلُ علاجِهِ .

بیان ذمہ العجب و آفت

اعلم: أنَّ العجبَ مذمومٌ في كتابِ الله تعالى وسنةِ رسوله صلى الله عليه وسلم.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ حُتَيْبٍ إِذْ أَعْبَجْتَكُمْ كَرْزُكُمْ فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ ، ذَكَرَ ذَلِكَ فِي مَعْرِضِ الْإِنْكَارِ .

وقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْهُمْ كُتُوبَهُمْ قَدْ كُنَّا فِي الْبَيْتِ مُصَوِّمِينَ مِمَّنْ شَاكَ مِنْهُمْ لَكُمُ الْمَلِكُ فَذُكِّرْتُمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَقَالُوا لَنْ نَسْمَعَكَ وَنَحْنُ كَافِرُونَ﴾ ، فَرَدَّ عَلَى الْكَفَّارِ فِي إِعْجَابِهِمْ بِحُصُونِهِمْ وَشَوْكَتِهِمْ .

وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَخْشَ أَنْ يَخْبِتُونَ أَتَىٰ يَوْمَهُمُ الْمَوْتُ وَلَمْ يَخَسِبْ لَهُمُ الْحِسَابُ﴾ ، وهذا أيضاً يرجع إلى العجبِ بالعملِ ، وقد يعجبُ الإنسانُ بعملِهِ هوَ مخطئٌ فيه ؛ كما يعجبُ بعملِ هُوَ فيه مصيبٌ .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ثَلَاثٌ مَهْلِكَاتٌ: شَحْمٌ مَطَاعٌ، وَهَوًى مُتَّبَعٌ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ» ^(١)

وقال لأبي ثعلبة حيث ذكر آخر هذه الأمة فقال: «إِذَا رَأَيْتَ شَحًّا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَبَعًا، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ... فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ» (٢)

وقال ابن مسعود: (الهلاك في اثنتين: القنوط، والمعجب) (٣)، وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تُنال إلا بالسعي والطلب والجِدِّ والتشمير، والقانط لا يسعى ولا يطلب، والمعجب يعتقد أنه قد شُبع، وقد ظفر بمرادِهِ؛ فلا يسعى، فالموجود لا يُطلب، والمحال لا يُطلب، والسعادة موجودة في اعتقاد المعجبِ حاصلَةً لَهُ، ومستحيلة في اعتقاد القانط، فمن هنا جمع بينهما.

وقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِذُنُوبِكُمْ ۖ إِنَّا تَعَالَىٰ عَنِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْبَاسِ﴾ ، قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : مَعْنَاهُ : إِذَا عَمِلْتَ خَيْرًا .. فَلَا تَقُلْ : عَمِلْتُ ، وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : لَا تَبْرُوهَا ؛ أَيْ : لَا تَعْتَقِدُوا أَنَّهَا بَارَةٌ ، وَهِيَ مَعْنَى الْعَجَبِ ^(٤)

ووقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بنفسه ، فأكب عليه حتى أصيبت كفه^(٥) ، فكانت أعجبه فعله

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٥٤٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٣١).

(۲) رواه أبو داود (۴۳۴۱) ، والترمذي (۳۰۵۸) ، وابن ماجه (۴۰۱۴) .

(٣) أوردته المحاسبى فى «الرعاية» (ص ٣٣٦) ، والسياق عنده .

(٤) كذا في «الرعاية» (ص ٣٣٧)، وقول زيد رواء الطبري في «تفسير» (٨٧/٢٧/١٣).

(۵) رواه البخاری (۳۷۲۴) ، وقد شئتُ بده بهذا رضي الله عنه .

العظيم ؛ إذ فداه بوجهه حتى جرح ، ففترسَ فيه ذلك عمرٌ ، فقال : ما زال يُعرفُ في طلحةَ بأو منذُ أُصيبَتْ إصبَعُهُ مَعَ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلَّمَ^(١)

والبأو : هو العَجَبُ في اللغة ، إلا أَنَّهُ لم يُنْقَلْ فيه أَنَّهُ أَظْهَرَهُ واحتقرَ مسلماً ، ولَمَّا كَانَ وَقْتُ الشورى .. قَالَ لَهُ ابنُ عباسٍ رضي الله عنه : أَيْنَ أَنْتَ مِنْ طَلْحَةَ ، قَالَ : ذَلِكَ رَجُلٌ فِيهِ نَخْوَةٌ^(٢)

فإِذَا كَانَ لا يتَخَلَّصُ مِنَ العَجَبِ أمثالُهُمْ .. فكيفَ يتَخَلَّصُ الضعفاءُ إِنْ لم يأخذوا حذرَهُمْ !؟

وقَالَ مطرفٌ : (لَأَنْ أَبَيْتَ نائِماً وَأَصْبَحَ نَادِماً .. أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَبَيْتَ قَائِماً وَأَصْبَحَ مَعْجَباً)^(٣)

وقَالَ النبي صَلَّى الله عليه وسلَّمَ : « لو لم تذنبوا .. لخشيْتُ عليكم ما هوَ أكبرُ مِنْ ذَلِكَ ؛ العَجَبُ العَجَبُ »^(٤) ، فجعلَ العَجَبُ أكبرَ مِنَ الذنوبِ .

وكانَ بشرُ بنُ منصورٍ مِنَ الذينَ إِذَا رُؤُوا .. ذُكِرَ اللهُ تعالى والدارُ الآخرةُ ؛ لمواظبَتِهِ على العبادَةِ ، فأطَالَ الصلاةَ يوماً ورجُلٌ خَلْفَهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ ، ففطنَ لَهُ بشرٌ ، فلمَّا انصرفَ مِنَ الصلاةِ .. قَالَ لَهُ : لا يعجبُكَ ما رأيتَ مِنِّي ؛ فَإِنَّ إبليسَ لعنَهُ اللهُ قَدْ عبدَ اللهَ تعالى مَعَ الملائكةِ مَدَّةَ طَوِيلَةٍ ، ثُمَّ صارَ إِلَى ما صارَ إِلَيْهِ^(٥)

وقيلَ لعائشةَ رضيَ الله عنها : متى يكونُ الرجلُ مسيئاً ؟ قالتُ : إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ مُحْسِنٌ^(٦)

وقَدْ قَالَ تعالى : ﴿ لَا تَبْطُلُوا صِدْقَتَكُمْ بِالَّذِينَ وَالَّذِينَ ﴾ ، والمَنْ نَتِيجَةُ استعظامِ الصدقةِ ، واستعظامِ العملِ هوَ العَجَبُ ، فظَهَرَ بهذا أَنَّ العَجَبَ مذمومٌ جداً .



(١) رواه البلاذري في « أنساب الأشراف » (٣٤٤/١٠) .

(٢) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٤٣٨/٤٤) بنحوه .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٠٠/٢) .

(٤) رواه البزار في « مسنده » (٦٩٣٦) ، والخرائطي في « مساوئ الأخلاق » (٥٩٤) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٤١/٦) .

(٦) أورده المحاسب في « الرعاية » (ص ٣٣٧) .

بيان آفة العجب

اعلم : أنَّ آفات العجب كثيرة ، فإنَّ العجب يدعو إلى الكبر ؛ لأنَّ أحد أسبابه كما ذكرناه ، فيتولد من العجب الكبر ، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى ، لهذا مع العباد .

وأما مع الله تعالى . . فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها ، فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقدوها ؛ لظنه أنَّه مستغنى عن تفقدتها ، فينساها ، وما يتذكرها منها فيستصغرها ولا يستعظمها ؛ فلا يجتهد في تداركها وتلافيها ، بل يظنُّ أنَّه يُغفرُ له ، وأما العبادات والأعمال . . فإنَّه يستعظمها ، ويتبجَّح بها ويمُنُّ على الله تعالى بفعلها ، وينسى نعمة الله تعالى عليه بالتوفيق والتمكين منها ، ثمَّ إذا أعجب بها . . عَمِيَ عن آفاتِها ، ومنَّ لم يتفقد آفات الأعمال . . كان أكثر سعيه ضائعاً ، فإنَّ الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة نقيّة عن الشوائب . . قلَّما تنفع ، وإنَّما يتفقد من يغلب عليه الإشفاق والخوف دون العجب .

والمعجب يفتن بنفسه وبربه عزَّ وجلَّ ، ويأمن مكر الله تعالى وعذابه ، ويطنُّ أنَّه عند الله بمكان ، وأنَّ له عند الله منةً وحققاً بأعماله التي هي نعمة من نعمه ، وعطيّة من عطايه ، ويخرج العجب إلى أن يثني على نفسه ويحمدها ويزكيها ، وإنَّ أعجب برأيه وعقله وعلمه . . منع ذلك من الاستفادة ، ومن الاستشارة والسؤال ؛ فيستبدُّ بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال مَنْ هو أعلم منه ، وربَّما يعجب بالرأي الخطأ الذي خطر له ، فيفرح بكونه من خواطره ، ولا يفرح بخاطر غيره ، فيصُرُّ عليه ، ولا يسمع نصح ناصح ، ولا وعظ واعظ ، بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ، ويصُرُّ على خطئه ، فإنَّ كان رأيه في أمر ديني . . فيخفق فيه ، وإنَّ كان في أمر ديني لا سيما فيما يتعلّق بأصول العقائد . . فيهلك به ، ولو اتَّهم نفسه ، ولم يثق برأيه ، واستضاء بنور القرآن ، واستعان بعلماء الدين ، وواظب على مدارسة العلم ، وتابع سؤال أهل البصيرة . . لكان ذلك يوصله إلى الحق .

فهذا وأمثلة من آفات العجب ؛ فلذلك كان من المهلكات ، ومن أعظم آفاته أن يفتن في السعي لظنه أنَّه قد فاز وأنَّه قد استغنى ، وهو الهلاك الصريح الذي لا شبهة فيه ، نسال الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته .



بيان حقيقة العجب والإدلال وحدهما

اعلم : أنَّ العجبَ إنما يكونُ بوصفٍ هو كمالٌ لا محالةٌ ، وللعالمِ بكمالِ نفسه في علمٍ وعملٍ ومالٍ وغيرهِ حالتان : إحداهما : أن يكونَ خائفاً على زوالِهِ ، مشفقاً على تكذُّرِهِ أو سلبِهِ مِنْ أصلِهِ ؛ فهذا ليسَ بمعجبٍ . والأخرى : ألا يكونَ خائفاً مِنْ زوالِهِ ، لكن يكونَ فرحاً بِهِ مِنْ حيثُ إنَّه نعمةٌ مِنَ اللَّهِ تعالى عليه ، لا مِنْ حيثُ إضافتهُ إلى نفسه ، وهذا أيضاً ليسَ بمعجبٍ .

وله حالةٌ ثالثةٌ : هي العجبُ ، وهي أن يكونَ غيرَ خائفٍ عليه ، بل يكونَ فرحاً بِهِ مطمئناً إليه ، ويكونَ فرحُهُ بِهِ مِنْ حيثُ إنَّه كمالٌ ونعمةٌ ورفعةٌ وخيرٌ ، لا مِنْ حيثُ إنَّه عطيةٌ مِنَ اللَّهِ تعالى ونعمةٌ منه ، فيكونَ فرحُهُ بِهِ مِنْ حيثُ إنَّه صفتهُ ، ومنسوبٌ إليه بأنَّه له ، لا مِنْ حيثُ إنَّه منسوبٌ إلى اللَّهِ تعالى بأنَّه منه ، فمهما غلبَ على قلبِهِ أنَّه نعمةٌ مِنَ اللَّهِ ، مهما شاءَ سلبها عنه .. زالَ العجبُ بذلكَ عَنْ نفسه .

فإذاً ؛ العجبُ : هو استعظامُ النعمةِ والركونُ إليها مع نسيانِ إضافتها إلى المنعمِ .

فإنِ انضافَ إلى ذلكَ أن غلبَ على نفسه أنَّ له عندَ اللَّهِ عزَّ وجلَّ حقاً ، وأنَّه منه بمكانٍ ، حتَّى توقَّعَ بعملِهِ كرامةً في الدنيا ، واستبعدَ أن يجريَ عليه مكروهٌ استبعاداً يزيدُ على استبعادِهِ ما يجري على الفاسقِ .. شجِيَ هذا إدلالاً بالعملِ ، فكأنَّه يرى لنفسِهِ على اللَّهِ عزَّ وجلَّ دالةً .

وكذلكَ قد يُعطيَ غيرُهُ شيئاً فيستعظمُهُ ويمنُّ عليه فيكونَ معجباً ، فإنِ استخدمَهُ أو اقترحَ عليه الاقتراحاتِ ، أو استبعدَ تخلُّفَهُ عَنْ قضاءِ حقوقِهِ .. كانَ مُدلاً عليه .

قال قتادة في قوله عز وجل : ﴿ وَلَا تَنْ سَتْكِرْ ﴾ أي : لا تدلَّ بعملِكَ ^(١) .

وفي الخبر : (إنَّ صلاةَ المدلِّ لا تُرفَعُ فوقَ رأسِهِ ، ولأنَّ تضحكَ وأنتَ معترفٌ بذنبيكَ .. خيرٌ مِنْ أن تبكيَ وأنتَ مُدَلٌّ بعملِكَ) ^(٢)

والإدلالُ وراءَ العجبِ ، فلا مُدَلٌّ إلا وهو معجبٌ ، وربَّ معجبٍ لا يدُلُّ ؛ إذ العجبُ يحصلُ بالاستعظامِ ونسيانِ النعمةِ ، دونَ توقُّعِ جزاءٍ عليه ، والإدلالُ لا يتمُّ إلا مع توقُّعِ جزاءٍ ، فإنِ توقَّعَ إجابةَ دعوتِهِ واستنكرَ ردَّها بباطنِهِ وتعجَّبَ منه .. كانَ مدلاً بعملِهِ ؛ فإنَّه لا يتعجَّبُ مِنْ ردِّ دعاءِ الفاسقِ ، ويتعجَّبُ مِنْ ردِّ دعاءِ نفسه لذلكَ ، فهذا هو العجبُ والإدلالُ ، وهو مِنْ مَقَدِّماتِ الكبيرِ وأسبابِهِ ، واللهُ تعالى أعلمُ .



(١) الرعاية (ص ٣٤٦) .

(٢) أوردته المحاسبي في «الرعاية» (ص ٣٤٦) عن أبوب وداود عليهما السلام ، ورواه أبو نعيم في «الحلية» (٥٦/٧) عن سفيان عن راهب متعب .

بيان علاج الخجب على الجملة

اعلم : أن علاج كلِّ علَّةٍ هو مقابلةُ سببها بضدِّه ، وعلَّةُ العجبِ الجهلُ المحضُ ، فعلاجهُ المعرفةُ المضادةُ لذلك الجهلِ فقط .

فلنفرض العجبَ بفعلٍ داخلي تحت اختيار العبد ؛ كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة الخلق وإصلاحهم ؛ فإنَّ العجبَ بهذا أغلبُ مِنَ العجبِ بالجمال والقوَّة والنسب وما لا يدخلُ تحت اختياره ولا يراه مِنْ نفسه ، فنقول : الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يعجبُ إنما يعجبُ به مِنْ حيثُ إنَّه فيه ، فهو محلُّه ومجرأه ، أو مِنْ حيثُ إنَّه منه وبسببه ، وبقدرته وقوَّته .

فإنَّ كانَ يعجبُ به مِنْ حيثُ إنَّه فيه وهو محلُّه ومجرأه ، يجري فيه وعليه مِنْ جهةٍ غيره . . فهذا جهلٌ ؛ لأنَّ المحلَّ مسخَّرٌ ومجرئٌ لا مدخلُ له في الإيجاد والتحصيل ، فكيف يعجبُ بما ليس إليه ؟!

وإنَّ كانَ يعجبُ به مِنْ حيثُ هو منه وإليه ، وباختياره حصل ، وبقدرته وقوَّته تمَّ . . فينبغي أن يتأمَّلَ في قدرته وإرادته وأعضائه وسائر الأسباب التي بها يتمُّ عمله أنَّها مِنْ أينَ كانتْ له ؟ فإنَّ كانَ جميعُ ذلك نعمةً مِنَ الله سبحانه عليه مِنْ غيرِ حقٍّ سبقَ له ، ومِنْ غيرِ وسيلةٍ يدلي بها . . فينبغي أن يكونَ إعجابه بجلود الله تعالى وكرمه وفضله ؛ إذ أفاضَ عليه ما لا يستحقُّه ، وآثره به على غيره مِنْ غيرِ سابقةٍ ووسيلةٍ ، فمهما برزَ الملكُ لغلمانه ، ونظرَ إليهم ، فخلعَ مِنْ جملتهم على واحدٍ منهم ، لا لصفةٍ فيه ولا لوسيلةٍ ، ولا لجمالٍ ولا لخدمةٍ . . فينبغي أن يتعجبَ المنعمُ عليه مِنْ فضلِ الملكِ وحكمه وإيثاره مِنْ غيرِ استحقاقٍ ؛ فإعجابه بنفسه مِنْ أينَ ؟ وما سببه ؟ ولا ينبغي أن يعجبَ هو بنفسه .

نعم ؛ يجوزُ أن يعجبَ العبدُ فيقولُ : الملكُ حكمٌ عدلٌ لا يظلمُ ، ولا يقدِّم ولا يؤخِّرُ إلا لسببٍ ، فلولا أنَّه تفضَّلَ في صفةٍ مِنَ الصفاتِ المحمودَةِ الباطنة ما اقتضى الإيثار بالخلعة . . لما آثرني بها ، فيقالُ : وتلك الصفةُ هي أيضاً مِنْ خلعةِ الملكِ وعطيته التي خصَّك بها مِنْ غيرِكَ مِنْ غيرِ وسيلةٍ أو هي عطيةٌ غيره ؟ فإنَّ كانتْ مِنْ عطيةِ الملكِ أيضاً . . لم يكنْ لك أن تعجبَ بها ، بل كانَ لو أعطاك فرساً فلم تعجبَ به ، فأعطاك غلاماً فصرت تعجبُ به وتقولُ : إنما أعطاني غلاماً لأتَّي صاحبُ فرسٍ ، وأما غيري . . فلا فرسَ له ، فيقالُ : وهو الذي أعطاك الفرسَ ، فلا فرقَ بينَ أن يعطيكَ الفرسَ والغلامَ معاً أو يعطيكَ أحدهما بعدَ الآخرِ ، فإذا كانَ الكلُّ منه . . فينبغي أن يعجبَكَ جوده وفضله ، لا نفسك .

وأما إنَّ كانتْ تلك الصفةُ مِنْ غيره . . فلا يبعدُ أن تعجبَ بتلك الصفةِ ، وهذا يُتصوَّرُ في حقِّ الملوكِ ، ولا يُتصوَّرُ في حقِّ الجبارِ القاهرِ ملكِ الملوكِ ، المتفردِ باختراعِ الجميعِ المنفردِ بإيجادِ الموصوفِ والصفةِ سبحانه وتعالى ؛ فإنَّك إنَّ أعجبتَ بعبادتك وقلتُ : وفَقَّني للعبادة لحبيَّ له . . فيقالُ : وَمَنْ خلقَ الحبَّ في قلبِكَ ؟ فستقولُ : هو ، فيقالُ : فالحبُّ والعبادةُ كلاهما نعمتانِ مِنْ عنده ابتدأكَ بهما مِنْ غيرِ استحقاقٍ مِنْ جهتك ؛ إذ لا وسيلةَ لك ولا علاقةَ ، فيكونُ الإعجابُ بوجوده ؛ إذ أنعمَ بوجودك ووجودَ صفاتِكَ ، وبوجودِ أعمالِكَ وأسبابِ أعمالِكَ .

فإذا ؛ لا معنى لعجبِ العابدِ بعبادته ، وعجبِ العالمِ بعلمه ، وعجبِ الجميلِ بجماله ، وعجبِ الغنيِّ بغناه ؛ لأنَّ كلَّ

ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَإِنَّمَا هُوَ مُحَلٌّ لِفَيْضَانِ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَجُودِهِ ، وَالْمَحَلُّ أَيْضاً مِنْ جُودِهِ وَفَضْلِهِ .



فَإِنْ قُلْتُ : لَا يُمْكِنُنِي أَنْ أَجْهَلَ أَعْمَالِي ، فَإِنِّي أَنَا عَمَلْتُهَا ، فَإِنِّي أَنْتَظِرُ عَلَيْهَا ثَوَاباً ، وَلَوْلَا أَنَّهَا عَمَلِي .. لَمَا أَنْتَظَرْتُ الثَّوَابَ ، فَإِنْ كَانَتْ الْأَعْمَالُ مَخْلُوقَةً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِرَاعِ .. فَمِنْ أَيْنَ لِي الثَّوَابُ ؟ وَإِنْ كَانَتْ الْأَعْمَالُ مِثِّي وَبِقُدْرَتِي .. فَكَيْفَ لَا أَعْجَبُ بِهَا ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ جَوَابَكَ مِنْ وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : هُوَ صَرِيحُ الْحَقِّ ، وَالْآخَرُ : فِيهِ مَسَامَحَةٌ .

أَمَّا صَرِيحُ الْحَقِّ .. فَهُوَ أَنَّكَ وَقُدْرَتُكَ وَإِرَادَتُكَ وَحَرَكَتُكَ جَمِيعٌ ذَلِكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَإِخْتِرَاعِهِ ، فَمَا عَمِلْتَ إِذْ عَمِلْتَ ، وَمَا صَلَّيْتَ إِذْ صَلَّيْتَ ، وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، فَهَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي انْكَشَفَ لِأَرْيَابِ الْقُلُوبِ بِمُشَاهَدَةِ أَوْضَحِّ مِنْ إِبْصَارِ الْعَيْنِ ، بَلْ خَلَقَكَ ، وَخَلَقَ أَعْضَاءَكَ ، وَخَلَقَ فِيهَا الْقُوَّةَ وَالْقُدْرَةَ وَالصَّحَّةَ ، وَخَلَقَ لَكَ الْعَقْلَ وَالْعِلْمَ ، وَخَلَقَ لَكَ الْإِرَادَةَ ، وَلَوْ أَرَدْتَ أَنْ تَنْفِي شَيْئاً مِنْ هَذَا عَنْ نَفْسِكَ .. لَمْ تَقْدِرْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ خَلَقَ الْحَرَكَاتِ فِي أَعْضَائِكَ مُسْتَبَدّاً بِإِخْتِرَاعِهَا مِنْ غَيْرِ مِشَارَكَةٍ مِنْ جِهَتِكَ مَعَهُ فِي الْإِخْتِرَاعِ ، إِلَّا أَنَّهُ خَلَقَهُ عَلَى تَرْتِيبٍ ، فَلَمْ يَخْلُقِ الْحَرَكَهَ مَا لَمْ يَخْلُقِ فِي الْعَضْوِ قُوَّةً ، وَفِي الْقَلْبِ إِرَادَةً ، وَلَمْ يَخْلُقِ إِرَادَةً مَا لَمْ يَخْلُقِ عِلْماً بِالْمِرَادِ ، وَلَمْ يَخْلُقِ عِلْماً مَا لَمْ يَخْلُقِ الْقَلْبَ الَّذِي هُوَ مُحَلٌّ الْعِلْمِ ، فَتَدْرِجُهُ فِي الْخَلْقِ شَيْئاً بَعْدَ شَيْءٍ هُوَ الَّذِي خَلَقَ إِلَيْكَ أَوَّلَكَ أَوْجَدْتَ عَمَلَكَ ، وَقَدْ غَلَطْتَ ، وَإِبْضَاحُ ذَلِكَ وَكَيْفِيَّةُ الثَّوَابِ عَلَى عَمَلٍ هُوَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ سِبْأَتِي تَقْرِيزُهُ فِي كِتَابِ الشُّكْرِ ؛ فَإِنَّهُ أَلْيَقُ بِهِ ، فَارْجِعْ إِلَيْهِ .

وَنَحْنُ الْآنَ نَزِيلُ إِشْكَالِكَ بِالْجَوَابِ الثَّانِي الَّذِي فِيهِ مَسَامَحَةٌ مَا ، وَهُوَ أَنْ تَحْسَبَ أَنَّ الْعَمَلَ حَصَلَ بِقُدْرَتِكَ ، فَمِنْ أَيْنَ قُدْرَتُكَ ؟ وَلَا يُتَصَوَّرُ الْعَمَلُ إِلَّا بِوُجُودِكَ وَبِوُجُودِ عِلْمِكَ وَإِرَادَتِكَ وَقُدْرَتِكَ وَسَائِرِ أَسْبَابِ عَمَلِكَ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْكَ ، فَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْقُدْرَةِ .. فَالْقُدْرَةُ مِفْتَاحُهُ ، وَهَذَا الْمِفْتَاحُ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَهْمَا لَمْ يَعْطِكَ الْمِفْتَاحَ .. فَلَا يُمْكِنُكَ الْعَمَلُ ، فَالْعِبَادَاتُ خَزَائِنُ بِهَا يُتَوَصَّلُ إِلَى السَّعَادَاتِ ، وَمِفْتَاحُهَا الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ وَالْعِلْمُ ، وَهِيَ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا مُحَالَةً ، أَرَأَيْتَ لَوْ رَأَيْتَ خَزَائِنَ الدُّنْيَا مَجْمُوعَةً فِي قَلْعَةٍ حَصِينَةٍ وَمِفْتَاحُهَا بِيَدِ خَازِنٍ ، وَلَوْ جَلَسْتَ عَلَى بَابِهَا وَحَوْلَ حِيطَانِهَا أَلْفَ سَنَةٍ .. لَمْ يُمْكِنُكَ أَنْ تَنْظَرَ إِلَى دِينَارٍ مِمَّا فِيهَا ، وَلَوْ أَعْطَاكَ الْمِفْتَاحَ .. لَأَخَذْتَهُ مِنْ قَرَبٍ ، بَأَنْ تَبْسُطَ يَدَكَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ فَقَطْ ، فَإِذَا أَعْطَاكَ الْخَازِنُ الْمِفْتَاحَ ، وَسَلَّطَكَ عَلَيْهَا ، وَمَكَّنَكَ مِنْهَا ، فَمَدَدْتَ يَدَكَ وَأَخَذْتَهَا .. أَكَانَ إِعْجَابُكَ بِإِعْطَاءِ الْخَازِنِ الْمِفْتَاحَ أَوْ بِمَا إِلَيْكَ مِنْ مَدِّ الْيَدِ وَأَخْذِهَا ؟ فَلَا شَكَّ فِي أَنَّكَ تَرَى ذَلِكَ نِعْمَةً مِنَ الْخَازِنِ ؛ لِأَنَّ الْمُؤْنَةَ فِي تَحْرِيكِ الْيَدِ بِأَخْذِ الْمَالِ قَرِيبَةٌ ، وَإِنَّمَا الشَّأْنُ كُلُّهُ فِي تَسْلِيمِ الْمِفْتَاحِ .

فَكَذَلِكَ مَهْمَا خُلِقَتِ الْقُدْرَةُ ، وَسُلِّطَتِ الْإِرَادَةُ الْجَازِمَةُ ، وَحُرِّكَتِ الدَّوَاعِي وَالْبَوَاعِثُ ، وَضُرِفَ عَنْكَ الْمَوَانِعُ وَالصَّوَارِفُ ، حَتَّى لَمْ يَبْقَ صَارِفٌ إِلَّا دُفِعَ ، وَلَا بَاعِثٌ إِلَّا وَكِّلَ بِكَ .. فَالْعَمَلُ هَيِّنٌ عَلَيْكَ ، وَتَحْرِيكُ الْبَوَاعِثِ ، وَصَرَفُ الْعَوَاقِ ، وَتَهْيِئَةُ الْأَسْبَابِ كُلُّ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا إِلَيْكَ ، فَمِنْ الْعَجَائِبِ أَنْ تَعْجَبَ بِنَفْسِكَ وَلَا تَعْجَبَ بِمَنْ إِلَيْهِ الْأَمْرُ كُلُّهُ ، وَلَا تَعْجَبَ بِجُودِهِ وَفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ فِي إِثَارِهِ إِلَيْكَ عَلَى الْفَسَاقِ مِنْ عِبَادِهِ ؛ إِذْ سَلَّطَ دَوَاعِيَ الْفَسَادِ عَلَى الْفَسَاقِ وَصَرَفَهَا عَنْكَ ، وَسَلَّطَ أَخْدَانِ السُّوءِ وَدَعَاةَ الشَّرِّ عَلَيْهِمْ وَصَرَفَهُمْ عَنْكَ ، وَمَكَّنَهُمْ مِنْ أَسْبَابِ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَّاتِ وَزَوَاهَا عَنْكَ ، وَصَرَفَ عَنْهُمْ بَوَاعِثَ الْخَيْرِ وَدَوَاعِيَهِ وَسَلَّطَهَا عَلَيْكَ ، حَتَّى تَبَسَّرَ لَكَ الْخَيْرُ ، وَتَبَسَّرَ لَهُمُ الشَّرُّ ،

فَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ بِكَ مِنْ غَيْرِ وَسِيلَةٍ سَابِقَةٍ مِنْكَ ، وَلَا جَرِيْمَةٍ سَابِقَةٍ مِنَ الْفَاسِقِ الْعَاصِي ، بَلْ أَتَرَكْتَ ، وَقَدَّمْتَ وَاصْطَفَاكَ بِفَضْلِهِ ، وَأَبْعَدَ الْعَاصِي وَأَشْقَاهُ بَعْدَ لِي ، فَمَا أَعْجَبَ إِعْجَابَكَ بِنَفْسِكَ إِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ !!



فَإِذَا ؛ لَا تَنْصَرِفْ قَدْرَتُكَ إِلَى الْمَقْدُورِ إِلَّا بِتَسْلِيْطِ اللَّهِ عَلَيْكَ دَاعِيَةً لَا تَجِدُ سَبِيْلًا إِلَى مَخَالَفَتِهَا ، فَكَأَنَّهُ الَّذِي اضْطَرَّكَ إِلَى الْفَعْلِ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا تَحْقِيْقًا ، فَلَهُ الشُّكْرُ وَالْمِنَّةُ لَا لَكَ ، وَسَيَأْتِي فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ مِنْ بَيَانِ تَسْلِسِلِ الْأَسْبَابِ وَالْمُسَبِّبَاتِ مَا تَسْتَبِيْنُ بِهِ أَنَّهُ لَا فَاعِلَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، وَلَا خَالِقَ سِوَاهُ .

وَالْعَجَبُ مِمَّنْ يَتَعَجَّبُ إِذَا رَزَقَهُ اللَّهُ عَقْلًا وَأَفْقَرَهُ مِمَّنْ أَفَاضَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَالَ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ ، فَيَقُولُ : كَيْفَ مَنَعَنِي قُوَّةَ يَوْمِي وَأَنَا الْعَاقِلُ الْفَاضِلُ ، وَأَفَاضَ عَلَى هَذَا نَعِيمِ الدُّنْيَا وَهُوَ الْغَافِلُ الْجَاهِلُ ؟! حَتَّى يَكَادُ يَرَى هَذَا ظُلْمًا ، وَلَا يَدْرِي الْمَغْرُورُ أَنَّهُ لَوْ جَمَعَ لَهُ بَيْنَ الْعَقْلِ وَالْمَالِ جَمِيعًا . . لَكَانَ ذَلِكَ بِالظُّلْمِ أَشْبَهَ فِي ظَاهِرِ الْحَالِ ؛ إِذْ يَقُولُ الْجَاهِلُ الْفَقِيرُ : يَا رَبِّ ، لَمْ جَمَعْتَ لَهُ بَيْنَ الْعَقْلِ وَالْغِنَى وَحَرَمْتَنِي مِنْهُمَا ؟ فَهَلَّا جَمَعْتَهُمَا لِي ، أَوْ هَلَّا رَزَقْتَنِي أَحَدَهُمَا .

وَالْإِنِّ هَذَا أَشَارَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ قِيلَ لَهُ : مَا بَالُ الْعَقْلَاءِ فَقَرَاءَ ؟ فَقَالَ : إِنَّ عَقْلَ الرَّجُلِ مُحْسُوبٌ عَلَيْهِ مِنْ رَزْقِهِ .

وَالْعَجَبُ أَنَّ الْعَاقِلَ الْفَقِيرَ رُبَّمَا يَرَى الْجَاهِلَ الْغَنَى أَحْسَنَ حَالًا مِنْ نَفْسِهِ ، وَلَوْ قِيلَ لَهُ : هَلْ تَوَثَّرَ جَهْلُهُ وَغَنَاهُ عَوَضًا عَنْ عَقْلِكَ وَفَقْرِكَ . . لَا مَتَنَعَ عَنْهُ ، فَإِذَا ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَكْثَرُ ؛ فَلِمَ يَتَعَجَّبُ مِنْ ذَلِكَ ؟

وَالْمَرْأَةُ الْحَسَنَاءُ الْفَقِيرَةُ تَرَى الْحَلِيَّ وَالْجَوَاهِرَ عَلَى الذَّمِيمَةِ الْقَبِيْحَةِ ، فَتَتَعَجَّبُ وَتَقُولُ : كَيْفَ يُحْرِمُ مِثْلُ هَذَا الْجَمَالَ مِنَ الزَّيْنَةِ وَيُخْصِصُ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ الْقَبِيْحِ ؟! وَلَا تَدْرِي الْمَغْرُورَةُ أَنَّ الْجَمَالَ مُحْسُوبٌ عَلَيْهَا مِنْ رَزْقِهَا ، وَأَنَّهَا لَوْ خُحِرَتْ بَيْنَ الْجَمَالِ وَبَيْنَ الْقَبِيْحِ مَعَ الْغِنَى . . لَأَثَرَبَ الْجَمَالَ ، فَإِذَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهَا أَكْثَرُ .

وَقَوْلُ الْحَكِيمِ الْعَاقِلِ الْفَقِيرِ بِقَلْبِهِ : يَا رَبِّ ؛ لَمْ حَرَمْتَنِي الدُّنْيَا وَأَعْطَيْتَ الْجَهْلَ ؛ كَقَوْلِ مَنْ أَعْطَاهُ الْمَلِكُ فَرَسًا فَيَقُولُ : أَيُّهَا الْمَلِكُ ؛ لِمَ لَا تَعْطِينِي الْغَلَامَ وَأَنَا صَاحِبُ فَرَسٍ ؟ فَيَقُولُ لَهُ : كُنْتَ لَا تَتَعَجَّبُ مِنْ هَذَا لَوْ لَمْ أَعْطِكَ الْفَرَسَ ، فَهَبْ أَتَيْ مَا أَعْطَيْتُكَ فَرَسًا . . أَصَارَتْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَسِيلَةً لَكَ وَحِجَّةً تَطْلُبُ بِهَا نِعْمَةً أُخْرَى ؟!

فَهَذَا أَوْهَامٌ لَا تَخْلُو الْجَهْلَ عَنْهَا ، وَمِنْشَأُ جَمِيعِ ذَلِكَ الْجَهْلُ ، وَبُزْأُ ذَلِكَ بِالْعِلْمِ الْمُحَقَّقِ بِأَنَّ الْعَبْدَ وَعَمَلَهُ وَأَوْصَافَهُ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى نِعْمَةً ابْتَدَأَهُ بِهَا قَبْلَ الْاِسْتِحْقَاقِ ، وَهَذَا يَنْفِي الْعَجَبَ وَالْإِدْوَاعَ ، وَيُورِثُ الْخُسُوعَ وَالشُّكْرَ وَالْخَوْفَ مِنْ زَوَالِ النِّعْمَةِ ، وَمَنْ عَرَفَ هَذَا . . لَمْ يُتَصَوَّرْ أَنْ يَعْجَبَ بِعِلْمِهِ وَعَمَلِهِ ؛ إِذْ يَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .

وَلِذَلِكَ قَالَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا رَبِّ ؛ مَا تَأْتِي لَيْلَةً إِلَّا وَإِنْسَانٌ مِنْ آلِ دَاوُدَ قَائِمٌ ، وَلَا يَأْتِي يَوْمٌ إِلَّا وَإِنْسَانٌ مِنْ آلِ دَاوُدَ صَائِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ : مَا تَمُرُّ سَاعَةٌ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا وَعَابِدٌ مِنْ آلِ دَاوُدَ يَعْبُدُكَ ؛ إِنَّمَا يَصَلِّي ، وَإِنَّمَا يَصُومُ ، وَإِنَّمَا يَذْكُرُكَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : يَا دَاوُدُ ؛ وَمِنْ أَيْنَ لَهُمْ ذَلِكَ ؟ إِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِي ، وَلَوْلَا عَوْنِي إِنَّكَ . . مَا قُوِيَتْ ، وَسَأَكِلُكَ إِلَى نَفْسِكَ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّمَا أَصَابَ دَاوُدَ مَا أَصَابَ مِنَ الذَّنْبِ ؛ لَعَجِبَ بِعَمَلِهِ ؛ إِذْ أَصَافَ ذَلِكَ إِلَى آلِ دَاوُدَ مَدْلًا بِهِ ، حَتَّى وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ فَأَذْنَبَ ذَنْبًا أَوْرَثَهُ الْحَزْنَ وَالنَّدَمَ^(١)

(١) كَذَا فِي «الرَّعَايَةِ» (ص ٣٤١) ، وَقَدْ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤٣٣/٢) .

وقال داوودُ : يا ربِّ ! إنَّ بني إسرائيلَ يسألونكَ بإبراهيمَ وإسحاقَ ويعقوبَ ، فقالَ : إني ابتليتهمُ فصبروا ، فقالَ : يا ربِّ ، وأنا إنَّ ابتليتني .. صبرتُ ، فأدُلِّ بالعمَلِ قبلَ وقتِهِ ، فقالَ تعالى : أما إني لم أخبِرْهُمُ بأيِّ شيءٍ أبتليهمُ ، ولا في أيِّ شهرٍ ، ولا في أيِّ يومٍ ، وأنا مخبرُكَ أيُّي أبتليك في سنتِكَ هذه وشهرِكَ هذا ، أبتليك غداً بامرأَةٍ ، فاحذِرْ نفسَكَ ، فوقعَ فيما وقعَ فيه^(١)

وكذلكَ لما اتكلَّ أصحابُ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم يومَ حنينٍ على قُوَّتهمُ وكثرتهمُ ، ونسوا فضلَ الله عليهم ، وقالوا : لا تغلبُ اليومَ مِن قَلَّةٍ^(٢) .. وُكِّلوا إلى أنفُسِهِم ، فقالَ تعالى : ﴿ وَكَوَّهَتْنِي إِذْ أَعْجَبَتَكُمْ كَرَّتْكُمْ فَمَنَّنِي عَنْكُمْ سَيِّئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ ثُمَّ وَابَّتْ مُدْبِرَاتٌ ﴾ .

وروى ابنُ عيينةَ أنَّ أيوبَ عليه السلامُ قالَ : إلهي ! إنَّكَ ابتليتني بهذا البلاءِ ، وما وردَ عليَّ أمرٌ قطُّ إلا أثرتُ هواكَ عليَّ هوائي ، فتودِي مِن غمامَةٍ بعشرةِ آلافِ صوبٍ يا أيوبُ ؛ أنَّى لكَ ذلكَ ؟ أي : مِن أينَ لكَ ذلكَ ؟ فإنَّ : فأخذَ رماداً فوضَعَهُ عليَّ رأسي وقالَ : منك يا ربِّ ، فرجعَ عن نسيانِهِ إضافةً ذلكَ إلى الله تعالى^(٣) .
ولهذا قالَ الله تعالى : ﴿ وَلَا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَتَحْتَهُ مَا كَفَّ مُنْكَرٌ مِّنْ عَذَابٍ آتٍ ﴾ .

وقالَ النبيُّ صَلَّى الله عليه وسلَّم لأصحابِهِ وهمُ خيرُ الناسِ : « ما منكمُ مِن أحدٍ ينجيهِ عملُهُ » ، قالوا : ولا أنتَ يا رسولَ الله ؟ قالَ : « لا أنا ، إلا أنْ يتغمَّدَنِي اللهُ برحمتهِ »^(٤)

ولقد كانَ أصحابُهُ مِن بعدهِ يتمنَّونَ أنْ يكونوا تراباً وتيناً وطيراً ، معَ صفاءِ أعمالِهِم وقلوبِهِم ، فكيفَ يكونُ لذي بصيرةٍ أنْ يعجبَ بعملِهِ أو يُدِلَّ به ولا يخافَ على نفسهِ !؟

فإذا ؛ هذا هو العلاجُ القامعُ لمادةِ العجبِ مِنَ القلبِ ، ومهما غلبَ ذلكَ على القلبِ .. شغلُهُ خوفُ سلبِ هذهِ النعمةِ عن الإعجابِ بها ، بل هو ينظرُ إلى الكفَّارِ والفسَّاقِ وقد سلبوا نعمةَ الإيمانِ والطاعةِ بغيرِ ذنبٍ أذنبوه مِن قبلَ ، فيخافُ مِن ذلكَ فيقولُ : إنَّ مَنْ لا يبالي أنْ يحرمَ مِن غيرِ جنايةٍ ، ويعطيَ مِن غيرِ وسيلةٍ .. لا يبالي أنْ يعودَ ويسترجعَ ما وهبَ ، فكم مِن مؤمنٍ قد ارتدَّ ، ومطيعٍ قد فسقَ وختمَ له بالسوءِ ، وهذا لا يبقى معه عجبٌ بحالٍ ، واللهُ تعالى أعلمُ .



(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٢٥٥٥ ، ٣٢٥٥٦) .

(٢) كذا في « الرعاية » (ص ٣٤٣) ، ورواه الطبري في « تفسيره » (١٢٨ / ١٠ / ٦) عن السدي .

(٣) كذا في « الرعاية » (ص ٣٤٣) ، ورواه أبو نعيم في « الحلية » (٢٨٦ / ٧) .

(٤) رواه البخاري (٥٦٧٣) ، ومسلم (٢٨١٦) .

بيان أقسام ما به الخجب، وتفصيل علاجه

اعلم: أن العجب بالأسباب التي بها يُتَكَبَّرُ كما ذكرناه، وقد يعجب بما لا يُتَكَبَّرُ به؛ كعجبه بالرأي الخطأ الذي تزئِنُ له بهجه.

فما به العجب ثمانية أقسام:

الأول: أن يعجب ببدنه في جماله، وهيبته، وصحته، وقوته، وتناسب أشكاله، وحسن صورته، وحسن صوته، وبالجملة: تفصيل خلقته، فيلتفت إلى جمال نفسه، وينسى أنه نعمة من الله تعالى، وهو بعرض الزوال في كل حال.

وعلاجه: ما ذكرناه في الكبر بالجمال، وهو التفكر في أقدار باطنه، وفي أول أمره وفي آخره، وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة أنها كيف تمرقت في التراب، وأنتنت في القبور بحيث استقدرتها الطباع.



الثاني: القوة والبطش؛ كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم: ﴿مَنْ أَشَدُّ وَتًا قُوَّةً﴾.

وكما أكل عُجُجَ على قوته وأعجب بها، فاقتلع جبلاً لطبقة على عسكر موسى عليه السلام، فغضب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بنقر هدهد ضعيف المتفارب حتى صارت في عنقه^(١)

وقد يتكل المؤمن أيضاً على قوته؛ كما روي عن سليمان عليه السلام أنه قال: لأطوفن الليلة على مئة امرأة ولم يقل: إن شاء الله تعالى، فحرم ما أراد من الولد^(٢)

وكذلك قول داود عليه السلام: (إن ابتليتني.. صبرت) إعجاباً بالقوة^(٣)، فلما ابتلي بالمرأة.. لم يصبر.

ويورث العجب بالقوة الهجوم في الحروب، وإلقاء النفس في التهلكة، والمبادرة إلى الضرب والقتل لكل من قصده بالسوء.

وعلاجه: ما ذكرناه، وهو أن يعلم أن حتم يوم تضعف قوته، وأنه إذا أعجب بها.. ربما سلبها الله تعالى بأدنى آفة يسلبها عليه.



الثالث: العجب بالعقل والكياسة، والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا، وثمرته: الاستبداد بالرأي، وترك المشورة، واستجهال الناس المخالفين له ولرأيه، ويخرج إلى قلة الإصغاء إلى أهل العلم؛ إعراضاً عنهم بالاستغناء بالرأي والعقل، واستحقاراً لهم وإهانة.

وعلاجه: أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل، ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويجن

(١) رواه أبو الشيخ في «العظمة» (١٥١٩/٥)، وانظر «الحاوي للفتاوى» للسيوطي (٢٤١/٢).

(٢) رواه البخاري (٥٢٤٢)، ومسلم (١٦٥٤)، وذكر المنة عند البخاري.

(٣) رواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (٣٢٥٥٦).

بحيث يضحك منه ، فلا يأمن أن يسلب عقله إن أعجب به ولم يقم بشكره ، وليستصغر عقله وعلمه ، وليعلم أنه ما أوتي من العلم إلا قليلاً وإن اتسع علمه ، وأن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما علمه ؛ فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى ؟! وأن يتهم عقله ، وينظر إلى الحمقى كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس منهم ، فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري ، فإن القاصر في العقل قط لا يعلم قصور عقله ؛ فينبغي أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ، ومن أعدائه لا من أصدقائه ؛ فإن من يدهانه يثني عليه فيزيده عجباً ، وهو لا يظن بنفسه إلا الخير ، ولا يفتن لجهل نفسه فيزداد به عجباً .



الرابع : العجب بالنسب الشريف ؛ كعجب الهاشمية ^(١) ، حتى يظن بعضهم أنه ينجو بسبب شرف نسبه ونجاة آبائه ، وأنه مغفور له ، ويتخيل بعضهم أن جميع الخلق له موال وعبيد .

وعلاجه : أن يعلم أنه مهما خالت آباءه في أفعالهم وأخلاقهم ، وظن أنه ملحق بهم . فقد جهل ، وإن اقتدى بآبائه . فما كان من أخلاقهم العجب ، بل الخوف ، والإزراء على النفس ، واستعظام الخلق ، ومدمة النفس ، ولقد شرفوا بالطاعة والعلم والخصال الحميدة ، لا بالنسب ، فليشرف بما شرفوا به ، وقد ساءواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله واليوم الآخر ، فكانوا عند الله شراً من الكلاب ، وأحسن من الخنازير ، ولذلك قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ أي : لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد ، ثم ذكر فائدة النسب فقال : ﴿ وَخَلَقَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ ، ثم بين أن الشرف بالقوى لا بالنسب فقال : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَى ﴾ .

ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : من أكرم الناس ؟ من أكس الناس ؟ لم يقل : من ينتمي إلى نسبي ، ولكن قال : « أكثرهم للموت ذكراً ، وأشدهم له استعداداً » ^(٢)

وإنما أنزلت هذه الآية حين أذن بلال يوم الفتح على الكعبة ، فقال الحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وخالد بن أسيد : هذا العبد الأسود يؤذن ؟ فقال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَى ﴾ ^(٣)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية - أي : كبرها - كلكنم بنو آدم ، وآدم من تراب » ^(٤)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا معشر قريش ؛ لا تأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم ، تقولون : يا محمد يا محمد ، فأقول هكذا » ^(٥) ، أي : عرض عنكم ، فبين أنهم إن مالوا إلى الدنيا . لم ينفعهم نسب قريش .

ولما نزل قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ .. ناداهم بطناً بعد بطن حتى قال : « يا فاطمة بنت محمد ؛

(١) هم بنو هاشم ، فيشمل العلويين والطلبيين والجعفرين . « إتحاف » (٤١٨/٨) .

(٢) رواه ابن ماجه (٤٢٥٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣١٣/١) .

(٣) كذا في « الرعاية » (ص ٣٣٦) ، وهو عند ابن أبي حاتم في « تفسيره » (١٨٦٢٠) عن ابن أبي مليكة بنحوه .

(٤) رواه أبو داود (٥١١٦) ، والترمذي (٣٩٥٥) .

(٥) رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٧٥) ، وأبو يعلى في « مسنده » (١٥٧٩) .

يا صفيّة بنت عبد المطلب عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلّم ؛ اعملا لأنفسكما ؛ فإنّي لا أغني عنكما من الله شيئا ^(١) .

فمّن عرف هذه الأمور ، وعلم أنّ شرفه بقدر تقواه ، وقد كان من عادة آبائه التواضع . . اقتدى بهم في التقوى والتواضع ، وإلا . . كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله مهما انتمى إليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والإشفاق .



فإن قلت : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلّم بعد قوله لفاطمة وصفية : « إني لا أغني عنكما من الله شيئا ، إلا أنّ لكم رحماً سأبُلّها ببلالها » ^(٢) ، وقال عليه الصلاة والسلام : « أترجو سلّيم شفاعتي ولا يجرها بنو عبد المطلب ؟ » ^(٣) ، فذلك يدلّ على أنّه سيخصّ قرباته بالشفاعة .

فاعلم : أنّ كلّ مسلم فهو منتظرُ شفاعَةِ رسول الله صلى الله عليه وسلّم ، والنسب أيضاً جديرٌ بأن يجرّها ، لكن بشرط أن يتقي الله أن يغضب عليه ؛ فإنّه إن يغضب عليه . . فلا يأذن لأحد في أن يشفع له ؛ لأنّ الذنوب منقسمة إلى ما يوجب المقّت فلا يؤذن في الشفاعة فيه ، وإلى ما يُعفى عنه بسبب الشفاعة ؛ كالذنوب عند ملوك الدنيا ، فإن كلّ ذي مكانة عند الملك لا يقدر على الشفاعة فيما اشتدّ عليه غضب الملك ، فمنّ الذنوب ما لا تُنجي منه الشفاعة ، وعنه العبارة بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ ، ويقول : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ ، ويقول : ﴿ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ آذَنَ لَهُ الْكَفِيُّ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ ، ويقول : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا مَنْ آذَنَ لَهُ ﴾ ، ويقول : ﴿ مَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ .

وإذا انقسمت الذنوب إلى ما يُشفع فيه وإلى ما لا يُشفع فيه . . وجب الخوف والإشفاق لا محالة ، ولو كان كلّ ذنب يُقبل فيه الشفاعة . . لما أمر قريشاً بالطاعة ، ولما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلّم فاطمة رضي الله عنها عن المعصية ، ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات ؛ لتكمل لذتها في الدنيا ، ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذتها في الآخرة ، فالانهماك في الذنوب وترك التقوى اعتماداً على رجاء الشفاعة يضاهي انهماك المريض في شهوته اعتماداً على طبيبٍ حاذقٍ قريبٍ مشفقٍ من أب أو أخ أو غيره ، وذلك جهل ؛ لأنّ سعي الطبيب وهنّه وحدقه ينفع في إزالة بعض الأمراض لا في كلّها ، فلا يجوز ترك الحمية مطلقاً اعتماداً على مجرّد الطيّب ، بل للطيّب أثر على الجملة ، ولكن في الأمراض الخفيفة ، وعند غلبة اعتدال المزاج .

فهكذا ينبغي أن تُفهم عناية الشفعاء من الأنبياء والصلحاء للأقارب والأجانب ، فإنّه كذلك قطعاً ، وذلك لا يزيل الخوف والحدّز ، وكيف يزيل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلّم أصحابه ، وقد كانوا

(١) رواه البخاري (٢٧٥٣) ، ومسلم (٢٠٦) .

(٢) تنمّة الحديث السابق من رواية مسلم (٢٠٤) ولفظه : « غير أنّ لكم رحماً سأبُلّها ببلالها » ، قال الإمام النووي في « شرحه لمسلم » (٨٠/٣) : (والبلال : الماء ، ومعنى الحديث : سأصلّها ، شبهت قطيعة الرحم بالحرارة ، ووصلها بإطفاء الحرارة ببرودة ، ومنه : « بلّوا أرحامكم » ؛ أي : صلّوها) .

(٣) رواه اللالكائي في « اعتقاد أهل السنة » (٢٠٨١) ، وفي (ك) : (سلّيم) بدل (سليم) ، وهي رواية أحمد في « فضائل الصحابة » (١٧٥٦) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٤١٣/٢) ، وفي (م) : (سهم) .

يَتَمَنُّونَ أَنْ يَكُونُوا بِهَائِهِمْ مِنْ خَوْفِ الْآخِرَةِ ، مَعَ كَمَالِ تَقْوَاهُمْ ، وَحَسَنِ أَعْمَالِهِمْ ، وَصَفَاءِ قُلُوبِهِمْ ، وَمَا سَمِعُوهُ مِنْ وَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُمْ بِالْجَنَّةِ خَاصَّةً ، وَسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ بِالشَّفَاعَةِ عَامَةً ، وَلَمْ يَتَّكِلُوا عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَفَارِقِ الْخُشُوعَ وَالْخَوْفَ قُلُوبَهُمْ ؟! فَكَيْفَ يَعْجَبُ بِنَفْسِهِ وَيَتَّكِلُ عَلَى الشَّفَاعَةِ مَنْ لَيْسَ لَهُ مِثْلُ صَحْبَتِهِمْ وَسَابِقَتِهِمْ ؟!



الخامسُ : العجبُ بنسبِ السلاطينِ الظلمةِ وأعوانِهِمْ ، دُونَ نَسَبِ الدِّينِ والعلمِ ، وهذا غايَةُ الجهلِ .
وعلاجُهُ : أَنْ يَتَفَكَّرَ فِي مَخَازِيهِمْ ، وَمَا جَرَى لَهُمْ مِنَ الظُّلْمِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ ، وَالْفُسَادِ فِي دِينِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُمْ مَمْقُوتُونَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى .

وَلَوْ نَظَرَ إِلَى صُورِهِمْ فِي النَّارِ وَأَتَانِيهِمْ وَأَقْدَارِهِمْ .. لَاسْتَكْفَتْ عَنْهُمْ ، وَلَتَبَرَّأَ مِنَ الْإِنْتِسَابِ إِلَيْهِمْ ، وَلَأَنْكَرَ عَلَى مَنْ نَسَبَهُ إِلَيْهِمْ ؛ اسْتِحْقَاراً لَهُمْ وَاسْتِغْذَاراً .

وَلَوْ انْكَشَفَ لَهُ ذُلُّهُمْ فِي الْقِيَامَةِ ، وَقَدْ تَعَلَّقَ الْخِصْمَاءُ بِهِمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ آخِذُونَ بِنَوَاصِيهِمْ ، يَجْرُونَهُمْ عَلَى وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ فِي مَظَالِمِ الْعِبَادِ .. لَتَبَرَّأَ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ ، وَلَكَانَ إِنْتِسَابُهُ إِلَى الْكَلْبِ وَالْخَنَزِيرِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْإِنْتِسَابِ إِلَيْهِمْ ، فَحَقُّ أَوْلَادِ الظُّلْمَةِ إِنْ عَصَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ظُلْمِهِمْ أَنْ يَشْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى عَلَى سَلَامَةِ دِينِهِمْ ، وَيَسْتَغْفِرُوا لِأَبَائِهِمْ إِنْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ، فَأَمَّا الْعَجَبُ بِنَسَبِهِمْ .. فَجَهْلٌ مُحَضَّرٌ .



السادسُ : العجبُ بكثرةِ العددِ مِنَ الْأَوْلَادِ وَالْخُدَمِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْعَشِيرَةِ وَالْأَقْرَابِ وَالْأَنْصَارِ وَالْأَتْبَاعِ ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِخْبَاراً عَنِ الْكُفَّارِ : ﴿ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا ﴾ ، وَكَمَا قَالَ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ حُنَيْنٍ : (لَا نُغْلِبُ الْيَوْمَ مِنْ قَلَةٍ)^(١)

وعلاجُهُ : مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْكِبَرِ ، وَهُوَ أَنْ يَتَفَكَّرَ فِي ضَعْفِهِ وَضَعْفِهِمْ ، وَأَنْ كُلَّهُمْ عِبِيدٌ عَجْزَةٌ ، لَا يَمْلِكُونَ لَأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَكَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ .

ثُمَّ كَيْفَ يَعْجَبُ بِهِمْ وَإِنَّهُمْ سَيَفْتَرِقُونَ عَنْهُ إِذَا مَاتَ ، فَيُدفَنُ فِي قَبْرِهِ ذَلِيلًا مَهِينًا وَحَدَهُ ، لَا يَرِافِقُهُ وَلَدٌ ، وَلَا أَهْلٌ ، وَلَا قَرِيبٌ وَلَا حَمِيمٌ وَلَا عَشِيرٌ ، فَيَسْلَمُونَهُ إِلَى الْبِلَى وَالْحَيَاتِ وَالْعَقَارِبِ وَالْدِيدَانِ ، وَلَا يَنْغُونُ عَنْهُ شَيْئًا وَهُوَ فِي أَحْوَجِ أَوْقَاتِهِ إِلَيْهِمْ ، وَكَذَلِكَ يَهْرَبُونَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : ﴿ يَوْمَ يَهْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ وَأَمْرُهُ وَأَبِيهِ ﴿ وَصَحْبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴾ ... الآية ، فَأَيُّ خَيْرٍ فِيمَنْ يَفَارِقُكَ فِي أَشَدِّ أَحْوَالِكَ وَيَهْرَبُ مِنْكَ ؟! وَكَيْفَ تَعْجَبُ بِهِ وَلَا يَنْفَعُكَ فِي الْقَبْرِ وَالْقِيَامَةِ وَعَلَى الصَّرَاطِ إِلَّا عَمَلُكَ وَفَضْلُ اللَّهِ تَعَالَى ؟! فَكَيْفَ تَتَّكِلُ عَلَى مَنْ لَا يَنْفَعُكَ وَتَنْسَى نِعَمَ مَنْ يَمْلِكُ ضَرَّكَ وَنَفْعَكَ ، وَمَوْتَكَ وَحَيَاتَكَ ؟!



السابعُ : العجبُ بِالْمَالِ ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِخْبَاراً عَنْ صَاحِبِ الْجَنَّتَيْنِ إِذْ قَالَ : ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ .

(١) كَذَا فِي «الرعاية» (ص ٣٤٣) ، وَرواه الطبري في «تفسيره» (١٢٨/١٠/٦) جَن السدي .

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جلس بجنبه فقيرٌ فانقبض عنه وجمع ثيابه، فقال صلى الله عليه وسلم: «أخشيت أن يعدو إليك فقره؟»^(١)، وذلك للعجب بالغبى.

وعلاجه: أن يتفكر في آفات المال، وكثرة حقوقه، وعظم غوائله، وينظر إلى فضيلة الفقراء، وسقيهم إلى الجنة في القيامة، وإلى أن المال غاي ورائع، ولا أصل له، وإلى أن في اليهود من يزيد عليه في المال، وإلى قوله صلى الله عليه وسلم: «بينما رجل يتبختر في حلة له قد أعجبته نفسه.. إذ أمر الله الأرض فأخذته، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»^(٢)، أشار به إلى عقوبة إعجابه بماله ونفسه.

وقال أبو ذر رضي الله عنه: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فدخل المسجد فقال لي: «يا أبا ذر! ارفع رأسك»، فرفعت رأسي، فإذا رجل عليه ثياب جيدة، ثم قال: «ارفع رأسك»، فرفعت رأسي، فإذا رجل عليه خُلْفَان، فقال لي: «يا أبا ذر! هذا عند الله خير من قُراب الأرض مثل هذا»^(٣)

وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد، وكتاب ذم الدنيا، وكتاب ذم المال.. يبين حقارة الأغنياء وشرف الفقراء عند الله تعالى، فكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بثروته؟ بل لا يخلو المؤمن عن الخوف من تقصيره في القيام بحقوق المال، في أخذه من جِلِّه، ووضعيه في حقِّه، ومن لا يفعل ذلك.. فمصيروه إلى الخزي والبور، فكيف يعجب بماله؟!



الثامن: العجب بالرأي الخطأ، قال الله تعالى: ﴿أَمَّن رَّبَّنَا لَهُ سُبُوتُ عِلْمِهِ قُرْآنُهُ حَسْبًا﴾.

وقال تعالى: ﴿وَرُبَّ حَسْبُونٍ أَكْثَرَ حَسْبُونًا صُتًا﴾.

وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ذلك يغلب على آخر هذه الأمة^(٤)، وبذلك هلكت الأمم السالفة؛ إذ افتقرت فرقا، فكل معجب برأيه، وكل حزب بما لديهم فرحون، وجميع أهل البدع والضلال إنما أصرُّوا عليها لعجبهم بأرائهم، والعجب بالبدعة هو استحسان ما يسوق إليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقاً.

وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره؛ لأن صاحب الرأي الخطأ جاهل بخطئه، ولو عرفه.. لتركه، ولا يُعالج الداء الذي لا يعرف، والجهل داء لا يعرف، فتعسر مداواته جداً، إلا أن العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله، ويزيله عنه، إلا إذا كان معجباً برأيه وجهله؛ فإنه لا يُصغي إلى العارف ويتهمه، فقد سلط الله تعالى عليه بليَّة تهلكه، وهو يظنها نعمة، فكيف يمكن علاجه؟

وكيف يطلب الهرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده؟

ولما علاجه على الجملة: أن يكون مثمماً لرأيه أبداً، لا يتختر به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب، أو سنَّة، أو دليل عقلي صحيح جامع لشروط الأدلة، ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها إلا بقرينة

(١) رواه أحمد في «الزهد» (٢٠٧).

(٢) رواه البخاري (٥٧٨٩)، ومسلم (٢٠٨٨).

(٣) كذا في «الرعاية» (ص ٣٧٠)، ورواه بالفاظ مقاربة أحمد في «المسند» (١٥٧/٥).

(٤) تقدم، ولفظه: «إذا رأيت شخاً مطاعاً، وهوى متبعاً، وإعجاب كل ذي رأي برأيه.. فليكن بخاصة نفسك».

ناتمةً ، وعقلٍ ثاقبٍ ، وجِدٍّ وتشميرٍ في الطلبِ ، وممارسةً للكتابِ والسنةِ ، ومجالسةً لأهلِ العلمِ طولَ العمرِ ، ومدارسَ للعلومِ ، ومعَ ذلكَ فلا يؤمِّنُ عليه الغلطُ في بعضِ الأمورِ .

والصوابُ لمنْ لمْ يتفرَّغْ لاستغراقِ عمره في العلمِ : ألا يخوضُ في المذاهبِ ، ولا يصغِي إليها ولا يسمَعُها ، ولكنْ يعتقدُ أنَّ اللهَ تعالى واحدٌ لا شريكَ له ، وأنَّه ليسَ كمثلِ شيءٍ وهو السميعُ البصيرُ ، وأنَّ رسولَهُ صادقٌ فيما أخبرَ به ، ويتبعُ سنةَ السلفِ ، ويؤمِّنُ بجملةِ ما جاءَ به الكتابُ والسنةُ مِن غيرِ بحثٍ وتنقيحٍ وسؤالٍ عن تفصيلٍ ، بلْ يقولُ : آمناً وصدّقنا ، ويشتغلُ بالتقوى ، واجتنابِ المعاصي ، وأداءِ الطاعاتِ ، والشفقةِ على المسلمينَ ، وسائرِ الأعمالِ ، فإنْ خاضَ في المذاهبِ والبدعِ والتعصبِ في العقائدِ .. هلكَ مِن حيثٍ لا يشعرُ ، هذا حقٌّ كلِّ مَنْ عزمَ على أنْ يشتغلَ في عمره بشيءٍ غيرِ العلمِ .

فأمَّا الذي عزمَ على التجرُّدِ للعلمِ .. فأوَّلُ مهمٍّ له معرفةُ الدليلِ وشروطه ، وذلكَ ممَّا يطولُ الأمرُ فيه ، والوصولُ إلى اليقينِ والمعرفةِ في أكثرِ المطالبِ شديداً ، لا يقدرُ عليه إلا الأقوياءُ المؤيدونَ بنورِ اللهِ تعالى ، وهو عزيزُ الوجودِ جداً ، فنسألُ اللهَ تعالى العصمةَ مِنَ الضلالِ ، ونعوذُ به مِنَ الاغترارِ بخيالاتِ الجهَّالِ .

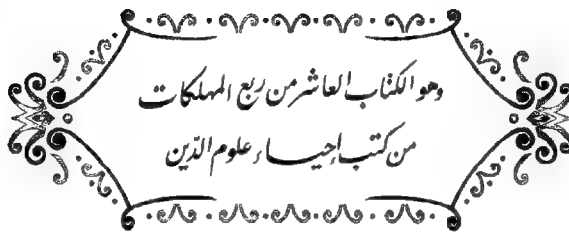


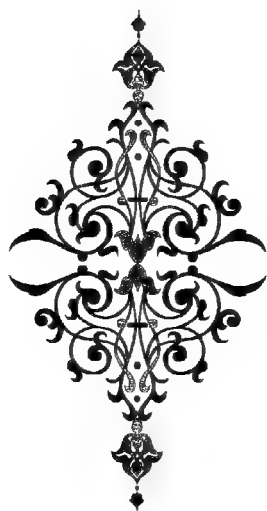
تم كتاب ذم الكبير والعجب

وهو الكتاب التاسع من ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

وصلى الله على سيدنا محمد النبي العربي المصطفى وعلى آله وصحبه وسلم

ينلوه كتاب ذم الغرور





كتاب ذم الغرور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بيده مقاليد الأمور ، وبقدرته مفاتيح الخيرات والشرور ، مخرج أوليائه من الظلمات إلى النور ، ومورد أعدائه ورطاب الغرور .

والصلاة على محمد مخرج الخلائق من الديجور ، وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا ولم يغرهم بالله الغرور ، صلاة تتوالى على ممر الدهور ، ومكر الساعات والشهور .

أما بعد :

فمفتاح السعادة التيقظ والفطنة ، ومنبع الشقاوة الغرور والغفلة ، فلا نعمة لله على عباده أعظم من الإيمان والمعرفة ، ولا وسيلة إليه سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ، ولا نعمة أعظم من الكفر والمعصية ، ولا داعي إليهما سوى عمى القلب بظلمة الجهالة ، فالأكياس وأرباب البصائر قلوبهم ﴿ كَشَحَكَوْهُمَا مِصْبَاحٌ فِي رُجَائِهِ الرِّجَاةُ كَأَنَّهُمَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ دُرِّيٌّ عَلَى قَوْرٍ ﴾ ، والمغترون قلوبهم ﴿ كَطَلَمَتْ فِي بَحْرِ لُجِّي بِقَسَمِهِ مَوْجٌ مِنْ قَوْفِهِ سَحَابٌ طَلَمَتْ بِضُفَاهَا قَوْقَ بَيْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرِيهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ﴾

فالأكياس هم الذين أراد الله أن يهديهم ، فشرح صدورهم للإسلام والهدى ، والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم ، فجعل صدورهم ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء ، والمغرور هو الذي لم تفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلاً ، وبقي في العمى فاتخذ الهوى قائداً والشیطان دليلاً ، ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَصْلَبُ ﴾ .

وإذا عُرف أن الغرور هو أم الشقاوات ، ومنبع المهلكات . . فلا بد من شرح مداخله ومجاريه ، وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ؛ ليحذره المريد بعد معرفته فيتقيه ، فالموفق من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذره ، وبنى على الحزم والبصيرة أمره .

ونحن نشرح أجناس مجاري الغرور ، وأصناف المغترين من العصاة والعلماء والصالحين ، الذين اغتروا بمبادي الأمور الجميلة ظواهرها ، القبيحة سرائرها ، ونشئ إلى وجه اغترارهم بها وغفلتهم عنها ؛ فإن ذلك وإن كان أكثر ممّا يُحصى ، ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تُغني عن الاستقصا .

وفترق المغترين كثيرة ، ولكن يجمعهم أربعة أصناف :

الصنف الأول : من العلماء ، الصنف الثاني : من العباد ، الصنف الثالث : من المتصوفة ، الصنف الرابع : من أرباب الأموال .

والمغتتر من كلِّ صنفٍ فرقٌ كثيرةٌ ، وجهاتُ غرورِهِم مختلفةٌ ؛ فمنهُم من رأى المنكرَ معروفاً ؛ كالذي يتخذُ المساجدَ ويزخرفُها من المالِ الحرامِ ، ومنهُم من لم يميّزَ بينَ ما يسعى فيه لنفسِهِ وبينَ ما يسعى فيه لله تعالى ؛ كالواعظِ الذي غرضُهُ القبولُ والجاهُ ، ومنهُم من يتركُ الأهمَّ ويشغلُ بغيرِهِ ، ومنهُم من يتركُ الفرضَ ويشغلُ بالنافلةِ ، ومنهُم من يتركُ اللُّبَّابَ ويشغلُ بالقشرِ ؛ كالذي يكونُ هُمُّهُ في الصلاةِ مقصوراً على تصحيحِ مخارجِ الحروفِ ، إلخ غير ذلك من مداخلٍ لا تتضحُ إلا بتفصيلِ الفرقِ وضربِ الأمثلةِ .

ولنبداً أولاً بذكرِ غرورِ العلماءِ ، ولكنْ بعدَ بيانِ ذمِّ الغرورِ ، وبيانِ حقيقَتِهِ وحِدِهِ .



بيان ذم الغرور وتحقيقته وأمثلة

اعلم: أَنَّ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَا تَعْرَضُوا حَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّكُمْ بِاللَّهِ الْقُرُورُ﴾ ، وقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَيْكُمُ النَّسْرُ أَشَدُّ وَرَاحَتُهُمْ وَأَزْيَنُكُمْ الْأَمَانُ...﴾ الآية .. كافٍ في ذم الغرور .

وقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « حَبِذَا نَوْمُ الْأَكْيَاسِ وَفَطْرُهُمْ ، كَيْفَ يَغْبِنُونَ سَهْرَ الْحَمَقِ وَاجْتِهَادَهُمْ وَلِمَشْقَالِ ذُرَّةٍ مِنْ صَاحِبِ تَقْوَى وَيَقِينٍ أَفْضَلُ مِنْ مَلَأِ الْأَرْضِ مِنَ الْمَغْتَرِبِينَ » (١)

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » (٢)

وكلُّ ما وردَ في فضلِ العلمِ وذمِّ الجهلِ .. فهو دليلٌ على ذمِّ الغرورِ ؛ لأنَّ الغرورَ عبارةٌ عن بعضِ أنواعِ الجهلِ ؛ إذِ الجهلُ هو أنَّ يعتقِدَ الشيءَ ويراؤه على خلافِ ما هوَ بهِ ، والغرورُ هوَ جهلٌ ، إلا أنَّ كلَّ جهلٍ ليسَ بغرورٍ ، بل يستدعي الغرورُ مغروراً فيه مخصوصاً ، ومغروراً بهِ وهو الذي يغرُّه ، فمهما كانَ المجهولُ المعتقدُ شيئاً يوافقُ الهوى ، وكانَ السببُ الموجبُ للجهلِ شبهةً ومَخيلةً فاسدةً يظنُّ أنَّها دليلٌ ولا تكونُ دليلاً .. سُمِّيَ الجهلُ الحاصلُ بهِ غروراً .

فالغرورُ: هوُ سكونُ النفسِ إلى ما يوافقُ الهوى ويميلُ إليه الطبعُ عن شبهةٍ وخدعةٍ مِنَ الشيطانِ ؛ فمَنْ اعتقدَ أنَّه على خيرٍ إمَّا في العاجلِ أو في الآجلِ عن شبهةٍ فاسدةٍ .. فهو مغرورٌ ، وأكثرُ الناسِ يظنونُ بأنفسِهِمُ الخيرَ وهم مخطئونُ فيه ، فأكثرُ الناسِ إذا مغرورون وإن اختلفتْ أصنافُ غرورِهِمُ واختلفتْ درجاتُهُم ، حتَّى كانَ غرورُ بعضهم أظهِرَ وأشدُّ مِنْ بعضٍ ، وأظهِرها وأشدَّها غروران ؛ غرورُ الكفارِ ، وغرورُ العصاةِ والفسَّاقِ ، فلنوردُ أمثلةً لحقيقةِ الغرورِ :

المثال الأولُ : غرورُ الكفارِ :

فمنهُم مَن غَرَّتهمُ الحياةُ الدنْيا ، ومنهُم مَن غرَّه باللهِ الغرورُ .

أمَّا الذين غَرَّتهمُ الحياةُ الدنْيا .. فهم الذين قالوا : النَّدَى خَيْرٌ مِنَ النسيئةِ ، والدنْيا نَقْدٌ والآخرةُ نسيئةٌ ، فإذا هي خَيْرٌ ، فلا بدَّ مِنْ إشارِها ، وقالوا : اليقينُ خَيْرٌ مِنَ الشكِّ ، ولذاتُ الدنْيا يقينٌ ، ولذاتُ الآخرةِ شكٌّ ؛ فلا تتركُ اليقينَ بالشكِّ .

وهذه أفيسةٌ فاسدةٌ ؛ تشبهُ قِيَامَ إبليسَ حيثُ قالَ : ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ، وإلى هذولاءِ الإشارةُ بقولِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ﴾

وعلاجُ هذا الغرورِ : إمَّا بتصديقِ الإيمانِ ، وإمَّا بالبرهانِ .

أمَّا التصديقُ بمجرّدِ الإيمانِ .. فهو أنَّ يصدِّقَ الله تَعَالَى في قولِهِ: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْتَعِدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَبَاقُ﴾ ، وفي قولِهِ

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٨) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١١/١) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه موقوفاً عليه ، قال الحافظ العراقي : (ولم أجده مرفوعاً) . «إتحاف» (٤٢٨/٨) .

(٢) رواه الترمذي (٢٤٥٩) ، وابن ماجه (٤٦٦٠) ، وفيهما : «العاجز» بدل «الأحمق» ، وورد لفظ (الأحمق) عند ابن سلام في «غريب الحديث» (١٣٤/٣) ، دان نفسه : جعلها مفادة مطية لربها تعالى ، وتمنّى على الله : فهو مع تقصيره في طاعة الله وإتباع الشهوات .. لا يعتذر ولا يرجع ، بل يتمنى على الله العفو والجنة مع الإصرار وترك التوبة والاستغفار . انظر «الإتحاف» (٤٤/٧) .

عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَثْقَى ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا لِحَيَوَةِ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَعُ الْغُرُورِ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَهْرَبْنَهُمْ حَتَّى تَحْيُوا الدُّنْيَا ﴾ .

وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف من الكفار ، فقلدوه وصدقوه وآمنوا به ، ولم يطالبوه بالبرهان^(١) ، ومنهم من قال : نشدتك الله ؛ أبعثك الله رسولا ؟ فكان يقول : « نعم »^(٢) ، فيصدق ، وهذا إيمان العامة ، وهو مخرج من الغرور ، وتُنزلُ هذا منزلة تصديق الصبي والدَّه في أن حضور المكتب خير من حضور الملعب ، مع أنه لا يدري وجه كونه خيرا .

وأما المعرفة بالبيان والبرهان .. فهو أن يعرف وجه فساد هذا القياس الذي نظم في قلبه الشيطان ، فإن كل مغرور فلغوره سبب ، وذلك السبب هو دليل ، وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس ، ويورث السكون إليه وإن كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمه بألفاظ العلماء ، فالقياس الذي نظم الشيطان فيه أصلا : أحدهما : أن الدنيا نقد والآخرة نسيئة ، وهذا صحيح ، والآخر : قوله : إن النقد خير من النسيئة ، وهذا محل التلبس ؛ فليس الأمر كذلك ، بل إن كان النقد مثل النسيئة في المقدار والمقصود .. فهو خير ، وإن كان أقل منه .. فالنسيئة خير ، فإن هذا الكافر المغرور يبدل في تجارته درهماً ليأخذ عشرة نسيئة ولا يقول : النقد خير من النسيئة فلا أتركه . وإذا حذره الطبيب الفواكة ولذاذ الأطعمة .. ترك ذلك في الحال ؛ خوفاً من ألم المرض في المستقبل ، فقد ترك النقد ورَضِيَ بالنسيئة ، والتجار كلهم يركبون البحار ويتعبون في الأسفار نقداً لأجل الراحة والريح نسيئة ، فإن كان عشرة في ثاني الحال خيراً من واحد في الحال .. فانسب لدَّة الدنيا من حيث مدتها إلى مدة الآخرة ؛ فإن أقصى عمر الإنسان مئة سنة ، وليس هو عشر عَشِيرٍ من جزء من ألف ألف جزء من الآخرة ، فكأنه قد ترك واحداً ليأخذ ألف ألف ، بل ليأخذ ما لا نهاية له ولا حد ، وإن نظر من حيث النوع .. رأى لذات الدنيا مكدرَّة مشوبة بأنواع المنغصات ، ولذات الآخرة صافية غير مكدرَّة .

فإذا ؛ قد غلط في قوله : النقد خير من النسيئة ، وهذا غرور منشؤه قبول لفظ عام مشهور أطلق وأريد به خاص ، ففعل المغرور عن خصوص معناه ، فإن من قال : النقد خير من النسيئة .. أراد به خيراً من نسيئة هي مثله وإن لم يصح به .

وعند هذا يفزع الشيطان إلى القياس الآخر ، وهو قوله : اليقين خير من الشك ، والآخرة شك ، وهذا القياس أكثر فساداً من الأول ؛ لأن كلا أصليه باطل ؛ إذ اليقين خير من الشك إذا كان مثله ، وإلا .. فالتاجر في تبعه على يقين وفي ربحه على شك ، والمتفقه في اجتهداه على يقين وفي إدراكه رتبة العلم على شك ، والصياد في ترده في المقتنص على يقين وفي الطفر بالصيد على شك ، وكذا الحزم دأب العقلاء بالاتفاق ، وكل ذلك ترك لليقين بالشك ، ولكن التاجر يقول : إن لم أتجر .. بقيت جائعاً وعظم ضرري ، وإن اتجرت .. كان تعبي قليلاً وربحي كثيراً ، وكذلك المريض يشرب الدواء البشع الكرية وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ، ولكن يقول : ضرر مرارة الدواء قريب بالإضافة إلى ما أخافه من المرض والموت ؛ فكذلك من شك في الآخرة فواجب عليه بحكم الحزم أن يقول : الصبر

(١) كزيد كثير من الأنصار ، وقد روى أحمد في «المسند» (٣/٢٢٢) من حديث جابر رضي الله عنه يحكي خبرهم : (فيخرج الرجل متاً فيؤمن به ، ويقره القرآن ، فينقلب إلى أهله فيسلمون بإسلامه ...) .

(٢) وكان ذلك في قصة إيمان ضمام بن ثعلبة رضي الله عنه ، وهي عند البخاري (٦٣) .

أياماً قلائل وهو منتهى العمر قريباً بالإضافة إلى ما يُقال من أمر الآخرة، فإن كان ما قيل فيه كذباً.. فما يفوتني إلا التمتع أيام حياتي، وقد كنت في العدم من الأزل إلى الآن لا أتنعم، فأحسب أنني بقيت في العدم، وإن كان ما قيل صدقاً.. فأبقي في النار أبداً الآباد، ولهذا لا يُطاق.

ولذلك قال عليّ كرم الله وجهه لبعض الملحدين: (إن كان ما قلته حقاً.. فقد تخلّصت وتخلّصنا، وإن كان ما قلناه حقاً.. فقد تخلّصنا وهلكنا) (١)، وما قال هذا عن شك منه في الآخرة، ولكن كَلِمَ الملحّد على قدر عقله، وبين له أنّه وإن لم يكن متيقناً.. فهو مغرور.

وأما الأصل الثاني من كلامه وهو أن الآخرة شك.. فهو أيضاً خطأ، بل ذلك يقين عند المؤمنين، وليقينه مدركان: أحدهما: الإيمان والتصديق؛ تقليداً للأنبياء والعلماء، وذلك أيضاً يزيل الغرور، وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص، ومثالهم مثال مريض لا يُعرف دواءه، وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت الفلاني؛ فإنه تطمئن نفس المريض إلى تصديقهم، ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطبيّة، بل يثق بقولهم ويعمل به، ولو بقي سودايّ أو معنوه يكذبهم في ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنّهم أكثر منه عدداً، وأغزر منه فضلاً، وأعلم بالطب منه، بل لا علم له بالطب.. فيعلم كذبه بقولهم، ولا يعتقد كذبهم بقوله، ولا يفتر في عمله بسببه (٢)، ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء.. كان معنوها مغروراً.

فكذلك من نظر إلى المقرّين بالآخرة والمخبرين عنها، والقائلين بأنّ التقوى هو الدواء النافع في الوصول إلى سعادتها.. وجدّهم خير خلق الله، وأعلامهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل، وهم الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء، وأتبعهم عليه الخلق على أصنافهم، وشدّ منهم أحاد من البطالين غلبت عليهم الشهوة، ومالت نفوسهم إلى التمتع، فعظم عليهم ترك الشهوات، وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار، فوجدوا الآخرة وكذبوا الأنبياء، فكما أن قول الصبي وقول السودي لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء.. فكذلك قول هذا الغبي الذي استرقته الشهوات لا يشكك في صحة أقوال الأنبياء والأولياء والعلماء.

وهذا القدر من الإيمان كافٍ لجملة الخلق، وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة، والغرور يزول به.

وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة.. فهو الوحي والإلهام، والوحي للأنبياء، والإلهام للأولياء، ولا تظن أن معرفة النبي لأمر الآخرة وأمور الدين تقليد لجبريل عليه السلام بالسمع منه؛ كما أن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك كمعرفته، وإنما يختلف المقلد فقط، هيئات!! فإن التقليد ليس بمعرفة، بل هو اعتقاد صحيح، والأنبياء عارفون، ومعنى معرفتهم أنّه كُشِفَ لهم حقيقة الأشياء كما هي عليها، فشاهدوها بالبصيرة الباطنة كما تشاهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر، فيخبرون عن مشاهدة لا عن سماع وتقليد، وذلك بأن يكشف لهم عن حقيقة الروح، وأنّه من أمر الله تعالى، وليس المراد بكونه من أمر الله الأمر الذي يقابل النهي؛ لأن ذلك الأمر كلام، والروح ليس بكلام، وليس المراد بالأمر الشأن حتى يكون المراد به أنّه من خلق الله تعالى فقط، لأن ذلك عام في جميع المخلوقات، بل العالم عالمان: عالم الأمر، وعالم الخلق، والله الخلق والأمر، فالجسام ذوات الكمية والمقادير من

(١) أورده الشريف في «نهج البلاغة». «إتحاف» (٤٣٢/٨) وسيأتي.

(٢) وفي نسخة الحافظ الزبيدي (٤٣٢/٨): (ولا يغتر في عمله).

عالم الخلق؛ إذ الخلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان، وكل موجود منزّه عن الكمية والمقدار فإنه من عالم الأمر، وشرح ذلك سرّ الروح، ولا رخصة في ذكره؛ لاستضرار أكثر الخلق بسماحه؛ كسر القدر الذي منح من إفشائه، فمن عرف سرّ الروح.. فقد عرف نفسه، وإذا عرف نفسه.. فقد عرف ربه، وإذا عرف نفسه ورّبه.. عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته، وأنه في العالم الجسماني غريب، وأنّه هبوطه إليه لم يكن بمقتضى طبيعه في ذاته، بل بامر عارض غريب من ذاته، وذلك العارض الغريب ورد على آدم عليه السلام وعُزّي عنه بالمعصية، وهي التي حطّته عن الجنة التي هي البقيع بمقتضى ذاته؛ فإنّها في جوار الربّ تعالى، وأنه أمر رباني، وحينئذ إلى جوار الربّ تعالى له طبعي ذاتي إلا أن يصرفه عن مقتضى طبيعه عوارض العالم الغريب من ذاته، فينسى عند ذلك نفسه ورّبه، ومهما فعل ذلك.. فقد ظلم نفسه؛ إذ قيل له: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١) أي: الخارجون عن مقتضى طبيعتهم ومطّنة استحقاقهم، يقال: فسقت الرطبة عن كمامها؛ إذا خرجت عن معدنها الفطري.

وهذه إشارة إلى أسرار يهتر لاستنشاق روائحها العارفون، وتشتت من سماع ألفاظها القاصرون، فإنّها تضرّ بهم كما تضرّ رياح الورد بالخل، وتبهز أعينهم الضعيفة كما تبهز الشمس أبصار الخفافيش، وانفتاح هذا الباب من سرّ القلب إلى عالم الملكوت يسمّى معرفة وولاية، ويسمّى صاحبه ولياً وعارفاً، وهي مبادي مقامات الأنبياء، وآخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء.

ولنرجع إلى الغرض المطلوب؛ فالمقصود أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك يُدفع إما بيقين تقليدي، وإما ببصيرة ومشاهدة من جهة الباطن، والمؤمنون بالسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا أوامر الله تعالى، وهجروا الأعمال الصالحة، ولا بسوا الشهوات والمعاصي.. فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور؛ لأنّهم أثروا الحياة الدنيا على الآخرة.

نعم؛ أمرهم أخف؛ لأن أصل الإيمان بعصمتهم عن عقاب الأبد، فيخرجون من النار ولو بعد حين، ولكنّهم أيضاً من المغرورين، فإنّهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا، ولكنّهم مالوا إلى الدنيا وآثروها، ومجرّد الإيمان لا يكفي للفوز، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ لَعْنًا لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه» (٢)، وقال تعالى: ﴿وَالْقَصْرَ الَّذِي الْإِنسَانُ لِيَ حُتْرٍ﴾ (٣) إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وكوّصوا بالحق وكوّصوا بالصّبر، فوعده المغفرة في جميع كتاب الله تعالى منوط بالإيمان والعمل الصالح جميعاً، لا بالإيمان وحده، فهؤلاء أيضاً مغرورون؛ أعني: المظتمنين إلى الدنيا، الفرحين بها، المترفين بنعيمها، المحبين لها، الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا، دون الكارهين له خيفة لما بعده.

فهذا مثال الغرور بالدنيا من الكفار والمؤمنين جميعاً.

ولندكر للغرور بالله تعالى مثالين من غرور الكافرين والعاصين:

فأما غرور الكفار بالله.. فمثاله: قول بعضهم في أنفسهم وبالسنتهم: إنّه إن كان الله من معاد.. فنحن أحقّ به من غيرنا، ونحن أوفّر حظاً فيه وأسعد حالاً؛ كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين المتحاورين؛ إذ قال:

(١) أي: تركوا معرفة الله تعالى ولم يذكره، فجعلهم ناسين لأنفسهم فلم يعرفوها، ففيه أن نسيان النفس من ثمرات نسيان الرب، كما أن نسيان النفس يورث نسيان الرب، والمطلوب: معرفتهما جميعاً، فتضمحل النفس ويبقى الرب. «إتحاف» (٤٣٤/٨).

(٢) رواه البخاري (٤٧٧٧)، ومسلم (٩).

﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ ، وجملته أمرهما كما نُقِلَ في التفسير : أن الكافر منهما بنى قصراً بألف دينار ، واشترى بستاناً بألف دينار ، وخدم بألف دينار ، وتزوج امرأة على ألف دينار ، وفي ذلك كله يعطيه المؤمن ويقول : اشتريت قصراً يخرب ويفنى ، ألا اشتريت قصراً في الجنة لا يفنى ، ألا اشتريت بستاناً في الجنة لا يفنى ، ولا يموتون ، وزوجة من الحور العين لا تموت ، وفي كل ذلك يرث عليه الكافر ويقول : ما هناك شيء ، وما قيل من ذلك .. فهو أكاذيب ، وإن كان .. فليكونن لي في الآخرة خير من هذا ^(١)

وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن وائل إذ يقول : ﴿ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴾ ، فقال الله تعالى رداً عليه : ﴿ أَطْلَعَ الْقَيْتَبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ ، وروي عن خباب بن الأرت أنه قال : كان لي على العاص بن وائل دين ، فجنث أنقاضه ، فلم يقضني ، فقلت : إني آخذة في الآخرة ، فقال لي : إذا صرث إلى الآخرة .. فإن لي هناك مالاً وولداً فأقضيك منه ، فأمر الله تعالى قوله : ﴿ أَقْرَبَتْ آلِي كَفَرٍ بِأَيَّتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴾ ^(٢)

وقال الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَدْبَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْبَةٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخَسْرَ ﴾ .

وهذا كله من الغرور بالله ، وسببه قياس من أقيسه إبليس ، وذلك لأنهم ينظرون مرة إلى نعم الله تعالى عليهم في الدنيا ، فيقيسون عليها نعمة الآخرة ، وينظرون مرة إلى تأخير العذاب عنهم ، فيقيسون عليه عذاب الآخرة ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَيَكُونُونَ فِيهَا أَهْلًا وَمَا يَسْتَوُونَ فِيهَا بِمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْأَمْثَالِ ﴾ ، ومرة ينظرون إلى المؤمنين وهم فقراء شعث غبر ، فيزدرون بهم ويستحقرونهم فيقولون : ﴿ أَهَؤُلَاءِ مَرَّتَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ ، ويقولون : ﴿ لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَّوْا ﴾ .

وترتيب القياس الذي نظمته الشيطان في قلوبهم أنهم يقولون : قد أحسن الله إلينا بنعيم الدنيا ، وكل محسن فهو محب ، وكل محب فإنه يحسن في المستقبل أيضاً ؛ كما قال الشاعر ^(٣) :

لَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ فِيمَا مَضَى كَذَلِكَ يُحْسِنُ فِيمَا بَقِيَ

وإنما يقيس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة والحب ؛ إذ يقول : لولا أنني كريم عند الله تعالى ومحبوب .. لما أحسن إلي ، والتلبس تحت ظنه أن كل محسن محب ، لا بل تحت ظنه أن إنعامه عليه في الدنيا إحسان ، فقد اغتر بالله تعالى ؛ إذ ظن أنه كريم عنده بدليل لا يدل على الكرامة ، بل عند ذوي البصائر يدل على الهوان .

ومثاله أن يكون للرجل عبدان صغيران يبغيض أحدهما ويحب الآخر ، فالذي يحبه يمنعه من اللعب ويلزمه المكتب ، ويحبسه فيه ليعلمه الأدب ، ويمنعه من الفواكه وملأ الأطعمة التي تضره ، ويسقيه الأدوية التي تنفعه ، والذي يبغيضه يهمله ليعيش كيف يريد ، فيلعب ، ولا يدخل المكتب ، ويأكل كل ما يشتهي ، فيظن لهذا الصبي المهمل أنه عند سيده محبوب كريم ؛ لأنه مكنته من شهوراته ولذاته ، وساعده على جميع أغراضه ، فلم يمنعه ولم يحجز عليه ،

(١) انظر تفسير البغوي (١٦١/٣) .

(٢) رواء البخاري (٢٠٩١) ، ومسلم (٢٧٩٥) .

(٣) البيت مما نسب إلى سيدنا علي في « ديوانه » الموسوم بـ « أنوار العقول لوصي الرسول » (ص ١٨٢) ، ولشهاب الدين التلعغري في « ديوانه » (ص ٥٨٨) ، ولمنصور بن إسماعيل الفقيه . انظر « زهر الآداب » (٨٢٧/٢) .

وذلك محضُ الغرور، وهلكنا نعيم الدنيا ولذاتها؛ فإنها مهلكات ومبعثات من الله، وإن الله يحمي عبده الدنيا وهو يحبُّه كما يحمي أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبُّه، هلكنا ورد في الخبر عن سيد البشر^(١)

وكان أرباب البصائر إذا أقبلت عليهم الدنيا.. حزنوا وقالوا: ذنْبٌ عَجَلْتُ عقوبته، ورأوا ذلك أمانة المقبِل والإهمال، وإذا أقبل عليهم الفقر.. قالوا: مرحباً بشعار الصالحين^(٢)

والمغرور إذا أقبلت عليه الدنيا.. ظنَّ أنها كرامة من الله، وإذا صرفت عنه.. ظنَّ أنه هوان؛ كما أخبر الله تعالى عنه إذ قال: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١﴾ وَلَئِنَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿٢﴾﴾ كَلَّا ﴿٣﴾ أَيُّ لَيْسَ كَمَا قَالَ، إنما هو ابتلاء، نعوذ بالله من شرِّ البلاء، ونسأل الله التثبيت، فبين أن ذلك غرور، قال الحسن: كذبتهما جميعاً بقوله: ﴿كَلَّا﴾ يقول: ليس هذا بكرامتي، ولا هذا بهواني، ولكنَّ الكريم من أكرمه بطاعتي، غنياً كان أو فقيراً، والمهان من أهنته بمعصيتي، غنياً كان أو فقيراً^(٣)

وهذا الغرور علاجُه: معرفة دلائل الكرامة والهوان، إما بالبصيرة وإما بالتقليد.

أما البصيرة.. فبأن يعرف وجه كون الالتفات إلى شهوات الدنيا مبعداً عن الله، ووجه كون التباعد عنها مقرباً إلى الله، ويدرك ذلك بالإلهام في منازل العارفين والأولياء، وشرحه من جملة علوم المكاشفة، ولا يليق بعلم المعاملة.

وأما معرفته بطريق التقليد والتصديق.. فهو أن يؤمن بكتاب الله تعالى، ويصدق رسوله، وقد قال تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ آيَاتَهُمْ مِنْ قَالٍ وَيَزِينُ ﴿١﴾ نُسَاجُ لَهُمْ فِي الْغَيْرِ بَلَّ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿سَسْتَذَرُّهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْكُمُونَ ﴿١﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿فَتَحَنَّنَ عَلَيْهِمْ أَبُولَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿١﴾﴾.

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿سَسْتَذَرُّهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْكُمُونَ ﴿١﴾﴾: أَنَّهُمْ كَلَّمَا أَحْدَثُوا ذَنْباً.. أَحْدَثُوا لَهُمْ نِعْمَةً^(٤)؛ ليزيد غرورهم.

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُشْلِي لَهُمْ لِزَلَالَتِهِمْ إِنَّمَا ﴿١﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِتَوَسَّعُ فِيهِ الْأَنفُسُ ﴿١﴾... إلى غير ذلك مما ورد في كتاب الله سبحانه وسنة رسوله، فمن آمن به.. تخلَّص من هذا الغرور؛ فإن منشأ هذا الغرور الجهل بالله وبصفاته، فإن من عرفه سبحانه.. لا يأمن مكره، ولا يغتر بأمثال هذه الخيالات الفاسدة، وينظر إلى فرعون وهامان وقارون وإلى ملوك الأرض وما جرى لهم كيف أحسن الله إليهم ابتداءً ثم دمرهم تدميراً فقال تعالى: ﴿هَلْ نَحْشِ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ... الآية﴾.

(١) رواه الترمذي (٢٠٣٦).

(٢) كما روى أبو نعيم في «الحلية» (٥/٦) عن كعب قال: (إن الرب تعالى قال لموسى عليه السلام: يا موسى؛ إذا رأيت الغنى مقبلاً.. فقل: ذنْبٌ عَجَلْتُ عقوبته، وإذا رأيت الفقر مقبلاً.. فقل: مرحباً بشعار الصالحين).

(٣) ينحوه رواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن الحسن، كما في «الدر المنثور» (٥٠٩/٨).

(٤) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ٤٥١).

وقد حذر الله تعالى مكره واستدراجه فقال تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَمَكْرُؤٌ مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَمَكْرُوا اللَّهَ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُتَكِينِينَ﴾

وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۖ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۖ فَمِثْلُ الْكَافِرِينَ أَقْمَلُهُمْ رُؤْيَا﴾ .

فكما لا يجوز للعبد المهمِّل أن يستدل بإهمال السيد إياه وتمكينه من النعم على حب السيد ، بل ينبغي أن يحذر أن يكون ذلك مكرًا منه وكيدًا مع أن السيد لم يحذره مكر نفسه .. فبأن يجب ذلك في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجه أولى .

فإذًا : من آمن مكر الله تعالى .. فهو مغتر ، ومنشأ هذا الغرور أنه استدل بنعم الدنيا على أنه كريم عند ذلك المنعم ، واحتمل أن يكون ذلك دليل الهوان ، ولكن ذلك الاحتمال لا يوافق الهوى ، فالشيطان بواسطة الهوى يميل بالقلب إلى ما يوافقه ، وهو التصديق بدلالته على الكرامة ، وهذا هو حد الغرور .



المثال الثاني : غرور العاصي من المؤمنين :

بقولهم : إن الله كريم ، وإننا نرجو عفوه ، واتكأهم على ذلك ، وإهمالهم الأعمال ، وتحسين ذلك بتسمية تمنيهم واغترارهم رجاء ، وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين ، وأن نعمة الله واسعة ، ورحمته شاملة وكرمه عظيم ، وأين معاصي العباد في بحر رحمته ؟ وإننا موجدون ومؤمنون ؛ فترجوه بوسيلة الإيمان ، وربما كان مستند رجائهم التمسك بصلاح الآباء وعلو رتبهم ؛ كاغترار العلوية بنسبهم ومخالفتهم سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع ، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم ؛ إذ أبأؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين ، وهم مع غاية الفجور والفسوق آمنون ، وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى .

فقياس الشيطان للعلوية أن من أحب إنساناً أحب أولاده ، وأن الله تعالى قد أحب آباءكم فيحبكم ، فلا تحتاجون إلى الطاعة ، وينسى المغرور أن نوحاً صلوات الله عليه أراد أن يستصحب ولده معه في السفينة ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكَ وَأَخِي﴾ ، فقال تعالى: ﴿يَتْلُو آيَاتِكَ لَقَدْ رَأَى مِنْ آفَاتِكَ إِنَّكَ عَنْ يَدَيْكَ﴾ ، وأن إبراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه ، وأن نبينا صلى الله عليه وسلم استأذن ربه في أن يزور قبر أبيه ويستغفر لها ، فأذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار ، فجلس يبكي على قبر أبيه لرفقته لها بسبب القرابة ، حتى أبكى من حوله^(١)

فهذا أيضاً اغترار بالله تعالى ، وهذا لأن الله تعالى يحب المطيع ويبغض العاصي ، فكما أنه لا يبغض الأب المطيع ببغضه للولد العاصي .. فكذلك لا يحب الولد العاصي بحبه للأب المطيع ، ولو كان الحب يسري من الأب إلى الولد .. لأوشك أن يسري البغض أيضاً ، بل الحق أن لا تزر وازرة وزر أخرى^(٢)

(١) رواه مسلم (٩٧٦) .

(٢) وله سبحانه وتعالى أن يفضل على الفرع إكراماً لأصله ، لأمر خفية لا ينبغي أن يعول الإنسان على توقعها ، بل يتمسك بالأسباب المتنجيات التي أومأ الحق له فيأخذ بها ، وإن كانت هذه فضلاً من الله ورحمة ، وإلى هذا أشار عز شأنه وعلا : ﴿وَكَانَ أَيْمُنًا مَبْلُوكًا﴾ ، وقال جل من قائل : ﴿لَقَدْ يَمَنُّ الَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ مِنَّا أَنتَهُمُ يَقُولُ عَصَايَ﴾ .

وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَنْجُو بِتَقْوَىٰ أَبِيهِ كَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَشْعُ بِأَكْلِ أَبِيهِ ، وَيَرَوِي بِشَرْبِ أَبِيهِ ، وَيَصِيرُ عَالِمًا بِعِلْمِ أَبِيهِ ، وَيَصِلُ إِلَى الكعبة ويرأها بمشي أَبِيهِ ، فالتقوى فرض عين ؛ فلا يجزي والد فيه عن ولده شيئاً ، وكذا العكس ، وعند الله جزاء التقوى ، يوم يفتر المرء من أخيه وأمه وأبيه ، إلا على سبيل الشفاعة لمن لم يشتد غضب الله تعالى عليه ، فيأذن له في الشفاعة ؛ كما سبق في كتاب الكبير والعجيب .



فَإِنْ قُلْتَ : فَأَيْنَ الْغَلْطُ فِي قَوْلِ الْعَصَاةِ وَالْفَجَارِ : إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ ، وَإِنَّا نَرْجُو مَغْفِرَتَهُ وَرَحْمَتَهُ ، وَقَدْ قَالَ : « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلْيُظَنِّ بِي خَيْرًا » ^(١) ، فما هذا إلا كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب .

فاعلم : أَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَغْوِي الْإِنْسَانَ إِلَّا بِكَلَامٍ مَقْبُولٍ الظَّاهِرِ مُرَدُّدٍ الْبَاطِنِ ، وَلَوْ لَا حَسَنُ ظَاهِرِهِ . . لما انْخَدَعَتْ بِهِ الْقُلُوبُ ، وَلَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَشَفَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسُهُ ، وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا ، وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ » ^(٢) ، وَهَذَا هُوَ التَّمَتِّي عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، غَيَّرَ الشَّيْطَانُ اسْمَهُ فَسَمَّاهُ رَجَاءً ، حَتَّى خَدَعَ بِهِ الْجَهَّالَ ، وَقَدْ شَرَحَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّجَاءَ فَقَالَ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَّهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ﴾ يعني : أَنَّ الرَّجَاءَ بِهِمْ الْيَقِينُ ، وَهَذَا لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ أَجْرٌ وَجَزَاءٌ عَلَى الْأَعْمَالِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ جَزَاءُ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَئِمَّا قُوتُوا أَجُوزَكُنْ يَقْرَأُ الْفَيْصَمَةَ ﴾ ، أَفْتَرَى أَنَّ مَنْ اسْتَوْجَرَ عَلَى إِصْلَاحِ أَوَانٍ وَشُرْطٍ لَهُ أَجْرَةٌ عَلَيْهَا ، وَكَانَ الشَّارِطُ كَرِيمًا يَفِي بِالْوَعْدِ مَهْمَا وَعَدَ وَلَا يَخْلِفُ ، بَلْ يَزِيدُ ، فَجَاءَ الْأَجِيرُ وَكَسَرَ الْأَوَانِي وَأَفْسَدَ جَمِيعَهَا ، ثُمَّ جَلَسَ يَنْتَظِرُ الْأَجْرَ ، وَيَزْعَمُ أَنَّ الْمُسْتَأْجَرَ كَرِيمٌ لَا يَخْلِفُ الْوَعْدَ ، أَفِيرَاهُ الْعَقْلَاءُ فِي انْتِظَارِهِ مَتَمِّيًا مَغْرُورًا أَوْ رَاجِيًا ؟! وَهَذَا لِلْجَهْلِ بِالْفَرْقِ بَيْنَ الرَّجَاءِ وَبَيْنَ الْغَرَّةِ .



قَبْلَ لِلْحَسَنِ : قَوْمٌ يَقُولُونَ : نَرْجُو اللَّهَ وَيُضَيِّعُونَ الْعَمَلَ ، فَقَالَ : هَيْهَاتَ ، هَيْهَاتَ !! تِلْكَ أُمَانِيَهُمْ يَتَرَجَّحُونَ فِيهَا ، مَنْ رَجَا شَيْئًا . . طَلَبَهُ ، وَمَنْ خَافَ شَيْئًا . . هَرَبَ مِنْهُ ^(٣)

وَقَالَ مُسْلِمٌ بْنُ يُسَارٍ : لَقَدْ سَجَدْتُ الْبَارِحَةَ حَتَّى سَقَطْتُ ثَنِيَّتَايَ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : إِنَّا لَنَرْجُو اللَّهَ ، فَقَالَ مُسْلِمٌ : هَيْهَاتَ ، هَيْهَاتَ !! مَنْ رَجَا شَيْئًا . . طَلَبَهُ ، وَمَنْ خَافَ شَيْئًا . . هَرَبَ مِنْهُ ^(٤)

وَكَمَا أَنَّ الَّذِي يَرْجُو فِي الدُّنْيَا وَلَدًا وَهُوَ بَعْدَ لَمْ يَنْكَحْ ، أَوْ نَكَحَ وَلَمْ يَجَامَعْ ، أَوْ جَامَعَ وَلَمْ يَنْزُلْ . . فَهُوَ مَعْتَوَةٌ ؛ فَكَذَلِكَ مَنْ رَجَا رَحْمَةَ اللَّهِ وَهُوَ لَمْ يُؤْمِنْ ، أَوْ آمَنَ وَلَمْ يَعْمَلْ صَالِحًا ، أَوْ عَمِلَ وَلَمْ يَتْرَكِ الْمَعَاصِي . . فَهُوَ مَغْرُورٌ ، وَكَمَا أَنَّهُ إِذَا نَكَحَ وَوَطَّعَ وَأَنْزَلَ . . بَقِيَ مُتَرَدِّدًا فِي حُصُولِ الْوَلَدِ ، يَخَافُ وَيَرْجُو فَضَّلَ اللَّهُ فِي خَلْقِ الْوَلَدِ وَدَفْعِ الْآفَاتِ عَنِ الرَّحِمِ وَعَنِ الْأُمِّ إِلَى أَنْ يَتِمَّ . . فَهُوَ كَيْسٌ ؛ فَكَذَلِكَ إِذَا آمَنَ وَعَمِلَ الصَّالِحَاتِ وَتَرَكَ السَّيِّئَاتِ ، وَبَقِيَ مُتَرَدِّدًا بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ ، يَخَافُ أَلَّا يُقْبَلَ مِنْهُ ، وَأَلَّا يَدُومَ عَلَيْهِ إِلَى الْمَوْتِ ، وَأَنْ يُخْتَمَ لَهُ بِالسَّوِّءِ ، وَيَرْجُو مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « حسن الظن بالله » (٨٣) .

(٢) رواه الترمذي (٢٤٥٩) ، وابن ماجه (٤٢٦٠) .

(٣) أوردته المحاسبى في « الرعاية » (ص ٤٣٥) .

(٤) أوردته المحاسبى في « الرعاية » (ص ٤٣٥) ، ورواه ابن المبارك في « الزهد » (٣٠٥) .

أَنْ يَثْبُتَهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ، وَيَحْفَظَ دِينَهُ مِنْ صَوَاقِعِ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى التَّوْحِيدِ ، وَيَحْرُسَ قَلْبُهُ عَنِ الْمِيلِ إِلَى الشَّهَوَاتِ بَقِيَّةَ عَمَرِهِ حَتَّى لَا يَمِيلَ إِلَى الْمَعَاصِي .. فَهُوَ كَيْسٌ ، وَمَنْ عَدَا هَؤُلَاءِ فَهُمْ الْمَغْرُورُونَ بِاللَّهِ ، ﴿ وَسَوْتَ يَتَكُونُ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَصْلَ سَيْلًا ﴾ ، ﴿ وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُونَ مَا أَخْبَرِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ : ﴿ رَبَّنَا أَخْصِرْنَا وَاسْمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ أَيُّ : عَلِمْنَا أَنَّهُ كَمَا لَا يُؤْلَدُ وَلَدٌ إِلَّا بِوَقَاعٍ وَنِكَاحٍ ، وَلَا يَنْبُثُ زَرْعٌ إِلَّا بِحَرَائِثٍ وَبَيْتٍ بِذَرٍ .. فَكَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ فِي الْآخِرَةِ ثَوَابٌ وَأَجْرٌ إِلَّا بِعَمَلٍ صَالِحٍ ، فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا ، فَقَدْ عَلِمْنَا الْآنَ صَدَقَكَ فِي قَوْلِكَ : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ ، وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ﴿ ثُمَّ يُجْزَى الْجَزَاءَ الْآدِنِي ﴾ ، وَ﴿ كَلَّمَآ الْفِي فِيهَا قَوْحَ سَالِهُنَّ حَتَّى هَا أَلْرَبَّآلَهُ لِيَزَيَّرَ ﴾ أَلَمْ يَسْمَعَكُمْ سَنَةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ ، وَأَنَّهُ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ، وَأَنْ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ ؟ فَمَا الَّذِي غَرَّكُمْ بِاللَّهِ بَعْدَ أَنْ سَمِعْتُمْ وَعَقَلْتُمْ ؟ ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ ، فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَأَيْنَ مَظْلَّةُ الرَّجَاءِ وَمَوْضِعُهُ الْمَحْمُودُ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّهُ مَحْمُودٌ فِي مَوْضِعَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : فِي حَقِّ الْعَاصِي الْمُنْهَكِ إِذَا خَطَرَتْ لَهُ التَّوْبَةُ ، فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ : وَأَنْتَى تُقْبَلُ تَوْبَتُكَ ؟ فَيَقْبِطُهُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَيَجِبُ عِنْدَ هَذَا أَنْ يَقْمَعَ الْقَنُوطَ بِالرَّجَاءِ ، وَيَتَذَكَّرُ أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ، وَأَنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ، وَأَنَّ التَّوْبَةَ طَاعَةٌ تَكْفِرُ الذُّنُوبَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ يَبْنَؤُا الْآيَاتِ أَشْرَفًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ ، وَلْيَبْشُرُوا الْإِنْسَانُ بِأَنَّ رَحْمَتَهُ أَكْبَرُ ، وَأَمَرَهُمُ بِالْإِنَابَةِ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِنِّي لَنَفَّازٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا نُفِّرْ أَهْكَتَى ﴾ ، فَإِذَا تَوَقَّعَ الْمَغْفِرَةَ مَعَ التَّوْبَةِ .. فَهُوَ رَاجٍ ، وَإِنْ تَوَقَّعَ الْمَغْفِرَةَ مَعَ الْإِصْرَارِ .. فَهُوَ مَغْرُورٌ ؛ كَمَا أَنَّ مَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ وَقْتُ الْجُمُعَةِ وَهُوَ فِي السُّوقِ ، فَخَطَرَ لَهُ أَنْ يَسْعَى إِلَى الْجُمُعَةِ ، فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِكُ الْجُمُعَةَ ، فَأَقَمَّ عَلَى مَوْضِعِهِ ، فَكَذَّبَ الشَّيْطَانُ وَقَامَ يَدْعُو وَهُوَ يَرْجُو أَنْ يَدْرِكَ الْجُمُعَةَ .. فَهُوَ رَاجٍ ، وَإِنْ اسْتَمَرَّ عَلَى التَّجَارَةِ ، وَأَخَذَ يَرْجُو تَأْخِيرَ الْإِمَامِ الصَّلَاةَ لِأَجَلِهِ إِلَى وَسْطِ الْوَقْتِ ، أَوْ لِأَجَلٍ غَيْرِهِ ، أَوْ لِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي لَا يَعْرِفُهَا .. فَهُوَ مَغْرُورٌ .

وَالثَّانِي : أَنْ تَفْتَرِ نَفْسُهُ عَنْ فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ ، وَتَقْتَصِرَ عَلَى الْفَرَائِضِ ، فَيَرْجِي نَفْسُهُ نَعِيمَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَا وَعَدَ بِهِ الصَّالِحِينَ ، حَتَّى يَنْبَعَثَ مِنَ الرَّجَاءِ نَشَاطُ الْعِبَادَةِ ، فَيَقْبَلُ عَلَى الْفَضَائِلِ ، وَيَتَذَكَّرُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ، الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ... إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ ، الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .



فَالرَّجَاءُ الْأَوَّلُ يَقْمَعَ الْقَنُوطَ الْمَانِعَ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَالرَّجَاءُ الثَّانِي يَقْمَعَ الْفُتُورَ الْمَانِعَ مِنَ النَّشَاطِ وَالْتِشَامِ ، فَكُلُّ تَوَقُّعٍ حَقٌّ عَلَى تَوْبَةٍ وَعَلَى تَشَمُّرٍ فِي الْعِبَادَةِ .. فَهُوَ رَجَاءٌ ، وَكُلُّ تَوَقُّعٍ أَوْجَبَ فَتُورًا فِي الْعِبَادَةِ وَرُكُونًا إِلَى الْبَطَالَةِ .. فَهُوَ غِرَّةٌ ؛ كَمَا إِذَا خَطَرَ لَهُ أَنْ يَتَرَكَ الذَّنْبَ وَيَشْتَغَلَ بِالْعَمَلِ ، فَيَقُولُ لَهُ الشَّيْطَانُ : مَا لَكَ وَإِيذَاءَ نَفْسِكَ وَتَعَذُّبِهَا وَلَكَ رَبُّ كَرِيمٌ ، غَفُورٌ رَحِيمٌ ، فَيَفْتَرِ بِذَلِكَ عَنِ التَّوْبَةِ وَالْعِبَادَةِ .. فَهُوَ غِرَّةٌ ، وَعِنْدَ هَذَا وَاجِبٌ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَسْتَعْمَلَ الْخَوْفَ ، فَيُخَوِّفَ نَفْسَهُ بِغَضَبِ اللَّهِ وَعَظِيمِ عِقَابِهِ ، وَيَقُولُ لَهَا : إِنَّهُ مَعَ أَنَّهُ غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ، وَإِنَّهُ مَعَ أَنَّهُ

كريم خَلَدَ الكَفَارَ فِي النَّارِ أَبَدَ الْأَيَّامِ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَضُرَّهُ كَفَرُهُمْ ، بَلْ سَلَّطَ الْعَذَابَ وَالْمَحَنَ وَالْأَمْرَاضَ وَالْعِلَلَ وَالْفَقْرَ وَالْجُوعَ عَلَى جَمَلَةٍ مِنْ عِبَادِهِ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِزَالَتِهَا ، فَمَنْ هَذِهِ سَنَتُهُ فِي عِبَادِهِ وَقَدْ حَوَّقَنِي عِقَابُهُ .. فَكَيْفَ لَا أَخَافُهُ ، وَكَيْفَ أَغْتَرُّ بِهِ ؟

والخوف والرجاء قائدانِ وسائقانِ يبعثانِ النَّاسَ عَلَى الْعَمَلِ ، فَمَا لَا يَبْعَثُ عَلَى الْعَمَلِ .. فَهَوَّ تَمَنٍّ وَغُرُورٌ ، وَرَجَاءٌ كَافٍ الْخَلْقِ هُوَ سَبَبُ فَتْوَرِهِمْ وَسَبَبُ إِقْبَالِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا وَسَبَبُ إِعْرَاضِهِمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِهْمَالِهِمْ السَّعْيَ لِلْآخِرَةِ ، وَذَلِكَ غُرُورٌ ، فَقَدْ أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ أَنَّ الْغُرُورَ سَيَغْلِبُ عَلَى قُلُوبِ آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ^(١) ، وَقَدْ كَانَ مَا وَعَدَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدْ كَانَ النَّاسُ فِي الْأَعْصَارِ الْأَوَّلِ يَواظِبُونَ عَلَى الْعِبَادَاتِ ، وَيُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ، يَخَافُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَهُمْ طَوَّلَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، يَبَالِغُونَ فِي التَّقْوَى وَالْحَذَرِ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ ، وَيَكُونُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي الْخُلُوتِ ، وَأَمَّا الْآنَ .. فَتَرَى الْخَلْقَ آمَنِينَ مَسْرُورِينَ ، مُطْمَئِنِينَ غَيْرِ خَائِفِينَ ، مَعَ إِكْبَابِهِمْ عَلَى الْمَعَاصِي ، وَانْهَمَاكِهِمْ فِي الدُّنْيَا ، وَإِعْرَاضِهِمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، زَاعِمِينَ أَنَّهُمْ وَاثِقُونَ بِكَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ ، رَاجُونَ لِعَفْوِهِ وَمَغْفِرَتِهِ ؛ كَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ عَرَفُوا مِنْ كَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ مَا لَمْ يَعْرِفَهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالصَّحْبَةُ وَالسَّلَفُ الصَّالِحُونَ ، فَإِنَّ كَانَ هَذَا الْأَمْرُ يُدْرِكُ بِالْمَنَى وَيُنَالُ بِالْهُوْنَى . فَعَلَى مَاذَا كَانَ بَكَاءُ أَوْلَئِكَ وَخَوْفُهُمْ وَحَزْنُهُمْ !! وَقَدْ ذَكَرْنَا تَحْقِيقَ هَذِهِ الْأُمُورِ فِي كِتَابِ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ .

وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ : « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَخْلُقُ فِيهِ الْقُرْآنُ فِي قُلُوبِ الرِّجَالِ كَمَا تَخْلُقُ الثِّيَابُ عَلَى الْأَبْدَانِ ، يَكُونُ أَمْرُهُمْ كُلُّهُ طَمَعًا لَا خَوْفَ مَعَهُ ، إِنَّ أَحْسَنَ أَحَدُهُمْ .. قَالَ : يُنْقَبِلُ مِنِّي ، وَإِنْ أَسَاءَ .. قَالَ : يُعْفِرْ لِي » ^(٢) ، فَأَخْبِرْ أَنَّهُمْ يَضَعُونَ الطَّمَعَ مَوْضِعَ الْخَوْفِ ؛ لَجَهْلِهِمْ بِتَخَوُّفَاتِ الْقُرْآنِ وَمَا فِيهِ .

وَبِمِثْلِهِ أَخْبَرَ عَنِ النَّصَارَى إِذْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَكَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ﴾ ، وَمَعْنَاهُ : أَنَّهُمْ وَرِثُوا الْكِتَابَ ؛ أَيِ : هُمْ عُلَمَاءُ وَيَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ؛ أَيِ : شَهَوَاتِهِمْ مِنَ الدُّنْيَا حَلَالًا كَانَ أَوْ حَرَامًا ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ ، ﴿ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ .

وَالْقُرْآنُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ تَحْذِيرٌ وَتَخْوِيفٌ ، لَا يَتَفَكَّرُ فِيهِ مَتَفَكِّرٌ إِلَّا وَيَطُولُ حَزْنُهُ وَبِعَظَمَ خَوْفُهُ إِنْ كَانَ مُؤْمِنًا بِمَا فِيهِ ، وَتَرَى النَّاسَ الْآنَ يَهْدُونَهُ هَذَا ، يَخْرُجُونَ الْحُرُوفَ مِنْ مَخَارِجِهَا ، وَيَنْتَظِرُونَ عَلَى رَفْعِهَا وَخَفْضِهَا وَنَصْبِهَا ؛ كَأَنَّهُمْ يَقْرَءُونَ شِعْرًا مِنْ أَشْعَارِ الْعَرَبِ ، لَا يَهْتُمُّونَ بِاللِّتَفَاتِ إِلَى مَعَانِيهِ ، وَالْعَمَلُ بِمَا فِيهِ فَهَلْ فِي الْعَالَمِ غُرُورٌ يَزِيدُ عَلَى هَذَا !!

فهذه أمثلة الغرور بالله عز وجل ، وبيان الفرق بين الرجاء والغرور .

ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي ، إلا أن معاصيهم أكثر وهم يتوقعون المغفرة ، ويظنون أنهم نترجح كثرة حسناتهم مع أن ما في كثرة السيئات أكثر !! ولهذا غاية الجهل . فتري الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال

(١) تقدم ، وهو حديث أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه ، وفيه : « أعجاب كل ذي رأي برأيه » الذي رواه أبو داود (٤٣٤١) ، والترمذي (٣٠٥٨) ، وابن ماجه (٤٠١٤) .

(٢) رواه الحارث بن أسامة في « مسنده » (٧٦٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٥٩/٦) .

والحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضعافه، ولعل ما تصدق به هو من مال المسلمين، وهو يتكل عليه ويظن أن أكل ألف درهم حرام يقاومه التصدق بعشرة من الحلال أو الحرام، وما هو إلا كمن وضع عشرة دراهم في كفة ميزان وفي الكفة الأخرى ألفاً، وأراد أن تشيل الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة!! وذلك غاية الجهل.

نعم؛ ومنهم من يظن أن طاعته أكثر من معاصيه؛ لأنه لا يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه، وإذا عمل طاعة.. حفظها واعتد بها؛ كالذي يستغفر الله بلسانه أو يستبح الله في اليوم مئة مرة ثم يغتاب المسلمين، ويمزق أعراضهم، ويتكلم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير حصر وعيد، ويكون نظره إلى عدد سبحته أنه استغفر الله مئة مرة، وغفل عن هديانه طول نهاره الذي لو كتبه.. لكان مثل تسبيحه مئة مرة أو ألف مرة، وقد كتبها الكرام الكاتبون، وقد أوعده الله تعالى بالعقاب على كل كلمة فقال جل جلاله: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عِيدٌ﴾، فهو أبداً يتأمل في فضائل التسبيحات والتهليلات، ولا يلتفت إلى ما ورد في عقوبة المغتابين والكذابين، والنمامين والمنافقين بذكر ما لا يضره، إلى غير ذلك من آفات اللسان، وذلك محض الغرور.

ولعمري؛ لو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجره النسخ لما يكتبونه من هديانه الذي زاد على تسبيحه.. لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته، وما نطق به في فتراته كان يعدّه ويحسبه ويوازنه بتسبيحاته؛ حتى لا يفضل عليه أجره نسخ، فيا عجباً لمن يحاسب نفسه ويحتاط خوفاً على قيراط يفتوه في الأجره على النسخ، ولا يحتاط خوفاً من فوت الفردوس الأعلى ونعيمها!! ما هنذه إلا مصيبة عظيمة لمن تفكر فيها؛ فقد دُفعا إلى أمر إن شككنا فيه.. كنّا من الكفرة الجاحدين وإن صدقنا به.. كنّا من الحمقى المغرورين، فما هنذه أعمال من يصدق بما جاء به القرآن، وإنّا نبرأ إلى الله تعالى أن نكون من أهل الكفران، فسبحان من صدنا عن التنبه والتبني مع هذا البيان!! وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هنذه الغفلة والغرور على القلوب أن يخشى ويُنقّ، ولا يُغترّ به اتكالاً على أباطيل المنى، وتعاليل الشيطان والهوى، والله أعلم.



بيان أصناف المفتزين، وأقسام فرق كل صنف

وهم أربعة أصناف :

الصنف الأول : أهل العلم

والمفتزون منهم فرق :

ففرقة منهم أحكموا العلوم الشرعيَّة والعقليَّة ، وتعمَّقوا فيها ، واشتغلوا بها ، وأهمَلوا تفقُّد الجوارح ، وحفظها عن المعاصي ، والزَّامَةِ الطَّاعات ، واغتزووا بعلمهم ، وظنُّوا أنَّهم عند الله بمكان ، وأنَّهم قد بلغوا مِنَ العلم مبلغاً لا يعذب الله مثْلَهُمْ ، بلْ يقبل في الخلقِ شفاعتَهُمْ ، وأنَّه لا يطالبُهُمْ بذنوبِهِمْ وخطاياهُمْ لكرامَتِهِمْ على الله .
وهم مغرورون ، فإنَّهم لو نظروا بعين البصيرة . . علموا أنَّ العلمَ علمان :

علمٌ معاملي ، وعلمٌ مكاشفي ؛ وهو العلمُ بالله وصفاته ، المسمَّى بالعادة علمُ المعرفة .

فأمَّا العلمُ بالمعاملية ؛ كعرفة الحلال والحرام ، ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة ، وكيفية علاجها والفرار منها . . فهي علمٌ لا تُرادُ إلا للعمل ، ولولا الحاجةُ إلى العملِ . . لم يكن لهذه العلوم قيمة ؛ فكلُّ علمٍ يُرادُ للعملِ فلا قيمةُ له دون العملِ .

فمثالٌ هذا : كمريضٍ به علةٌ لا يزِيلُها إلا دواءٌ مركَّبٌ من أخلاطٍ كثيرة ، لا يعرفها إلا حدَّاقُ الأطباءِ .

فيسعى في طلبِ الطبيبِ بعدَ أنْ هاجرَ عن وطنِهِ حتَّى عثرَ على طبيبٍ حاذقٍ ، فعَلِمَهُ الدواءَ ، وفَضَّلَ لَهُ الأخلاطَ وأنواعها ومقاديرها ، ومعاديرها التي منها تُجلبُ ، وعَلِمَهُ كيفيةَ دقِّ كلِّ واحدٍ منها ، وكيفيةَ الخلطِ والعجنِ ، فتعلَّمَ ذلكَ منه ، وكتبَ منه نسخةً حسنةً بخطِّ حسنٍ ، ورجعَ إلى بيته وهو يكرِّزُها ويقرؤها ويعلمُها المرضى ، ولم يشغلْ بشريها واستعمالها ، أفترى أنْ ذلكَ يغني عنه من مرضِهِ شيئاً ؟!

هيهاتَ هيهاتَ !! لو كتبَ منه ألفَ نسخةٍ ، وعلمَهُ ألفَ مريضٍ حتَّى شُفيَ جميعُهُمْ وكُرِّهَ كلُّ ليلةٍ ألفَ مرَّةٍ . . لم يغني ذلكَ من مرضِهِ شيئاً ، إلا أنْ يزنَ الذهبَ ، ويشتريَ الدواءَ ، ويخلطَهُ كما تعلَّم ، ويشربه ويصبرَ على مرارته ، ويكونَ شرُّهُ في وقتِهِ ، وبعدَ تقديمِ الاحتماءِ وجميعِ شروطِهِ ، فإذا فعلَ جميعَ ذلكَ . . فهو على خطرٍ من شفايته ، فكيفَ إذا لم يشربه أصلاً ؟! فهما ظنُّ أنَّ ذلكَ يكفيهِ ويشفيه . . فقد ظهرَ غرورُهُ .

وهكذا الفقيه الذي أحكمَ علمَ الطَّاعاتِ ولم يعملْها ، وأحكمَ علمَ المعاصي ولم يجتنبْها ، وأحكمَ علمَ الأخلاقِ المذمومةِ وما زكَّى نفسه منها ، وأحكمَ علمَ الأخلاقِ المحمودةِ ولم يتَّصفَ بها ، فهو مغرورٌ ، إذ قالَ تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ ، ولم يقلْ : قد أفلحَ مَنْ تعلَّمَ كيفيةَ تركيبتها وكتبَ علمَ ذلكَ وعَلِمَهُ الناسَ .

وعندَ هذا يقولُ له الشيطانُ : لا يغرُنكَ هذا المثالُ ؛ فإنَّ العلمَ بالدواءِ لا يزِيلُ المرضَ ، وإنَّما مطلبُك القربُ مِنَ الله تعالى وثوابه ، والعلمُ يجلبُ الثوابَ ، ويتلو عليه الأخبارُ الواردة في فضائلِ العلمِ .

فإنْ كانَ المسكينُ معتوهاً مغروراً . . وافقَ ذلكَ مرادةً وهواً ، فاطمأنَّ إليه وأهمَلَ العملَ .

وَأَنَّ كَانَ كَيْسًا . . فيقول للشيطان : أتدري فضائل العلم وتنسني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه ؛
تقول له تعالى : ﴿ قَتَلَهُ كَتَمَلِ الْكَذِبِ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمِلُوا كَمَثَلِ الْجِمَارِ تَحْمِيلَ أَشْقَا ﴾ ١٩ !

فأني خزي أعظم من التمثيل بالكلب والحمار ٢٠

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من ازداد علماً ولم يزد هدى . . لم يزد من الله إلا بعداً » (٢١)

وقال عليه الصلاة والسلام أيضاً : « يلقي العالم في النار فتندلق أفتابته ، فيدور بها في النار كما يدور الحمار في
الرحى » (٢٢)

وكقوله صلى الله عليه وسلم : « شر الناس العلماء السوء » (٢٣)

وقول أبي الدرداء : (ويلٌ للذي لا يعلم مرة ولو شاء الله . . لعلمه ، وويلٌ للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات) (٢٤) أي :
إن العلم حجة عليه ؛ إذ يقال له : ماذا عملت فيما علمت ؟ وكيف قضيت شكر الله ؟

وقال صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » (٢٥)

فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم في باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى ، إلا أن هذا لا يوافق
هوى العالم الفاجر ، وما ورد في فضل العلم يوافقه ، فيميل الشيطان قلبه إلى ما يهواه ، وذلك عين الغرور ؛ فإنه إن
نظر بالبصيرة . . فمثاله ما ذكرناه ، وإن نظر بعين الإيمان ، فالذي أخبره بفضيلة العلم هو الذي أخبره بدم العلماء
السوء ، وأن حالهم عند الله أشد من حال الجهال ، فبعد ذلك اعتقاده أنه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية
الغرور .

وأما الذي يدعي علوم المكاشفة ؛ كالعلم بالله وصفاته وأسمائه ، وهو مع ذلك يهمل العمل ، ويضيع أمر الله تعالى
وحدوده . . فغروره أشد .

ومثاله : مثلاً من أراد خدمة ملك ، فعرف الملك ، وعرف أخلاقه وأوصافه ، ولونه وشكله ، وطوله وعرضه ،
وعادته ومجلسه ، ولم يتعرف ما يحبّه ويكرهه ، وما يغضب من أجله وما يرضى به ، أو عرف ذلك إلا أنه فصد
خدمته وهو ملابس لجميع ما يغضب به ، وعاطل عن جميع ما يحبّه ؛ من زي وهبة وكلام ، وحركة وسكون ، فورد
على الملك وهو يريد التقرب منه والاختصاص به متلطيخاً بجميع ما يكرهه الملك ، عاطلاً عن جميع ما يحبّه ،
متوسلاً إليه بمعرفته له ولنسبه واسمه ، وبلده وشكله وصورته ، وعادته في سياسة غلمانه ومعاملته رعيته ، فهذا
مغرور جداً ؛ إذ لو ترك جميع ما عرفه ، واشتغل بمعرفته فقط ومعرفة ما يحبّه ويكرهه . . لكان ذلك أقرب إلى نيله
المراد من قربه والاختصاص به .

(١) رواه الدلبلي في « مسند الفردوس » (٥٨٨٧) ، قال الحافظ العراقي : (والمشهور أن هذا الحديث من قول الحسن البصري) . « إتحاف »
(٣٥١/١) .

(٢) رواه البخاري (٣٢٦٧) ، ومسلم (٢٩٨٩) ، والأقناب : الأمعاء .

(٣) روى بنحوه الدارمي في « سننه » (٢٨٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٢١١/١) .

(٥) رواه الطبراني في « الصغير » (١٨٢/١) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » (١١٢٢) ، والبيهقي في « الشعب » (١٦٤٢) .

بل تقيصُهُ في التقوى واتباعُهُ للشهواتِ يدلُّ على أنَّه لم ينكشفْ لَهُ مِنْ معرفةِ الله تعالى إلاَّ الأسامي دونَ المعاني ؛
إذ لو عرف الله حقَّ معرفتيه . . لخشيتهُ واتَّقاهُ ، فلا يتصوَّرُ أن يعرف الأسدَ عاقلٌ ثمَّ لا يتقيهُ ولا يخافُهُ ، وقد أوحى الله
تعالى إلى داودَ عليه السلامُ : (خفني كما تخاف السبع الضاري)^(١)

نعم ؛ مَنْ يعرف مِنَ الأسدِ لونهُ وشكلهَ واسمَهُ ولم يعرف سطوتهَ قد لا يخافُهُ ، وكأنَّه ما عرف الأسدَ ، فمن عرف الله
تعالى . . عرف مِنْ صفاتهِ أنَّه يهلكُ العالمينَ ولا يبالي ، ويعلمُ أنَّه مسخَّرٌ في قدرةٍ مَنْ لو أهلكَ مثلهُ آلافُ مؤلفَةٍ وأبدَ
عليهم العذابَ أبدَ الآبَادِ . . لم يؤثِّرْ ذلكَ فيه أثراً ، ولم تأخذهُ عليه رقةٌ ، ولا اعتراهُ جزعٌ ، ولهذا قالَ تعالى : ﴿ إِنَّمَا
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

وفاتحةُ الزبور : (رأسُ الحكمةِ خشيةُ الله)^(٢)

وقال ابنُ مسعود : (كفى بخشيةِ الله علماً ، وكفى بالاغترارِ بالله جهلاً)^(٣)

واستفتني الحسنُ عن مسألةٍ ، فأجابَ عنها ، فقليلٌ لَهُ : إنَّ فقهاءنا لا يقولونَ ذلكَ ، فقالَ للسائلِ : وهل رأيتَ فقيهاً
قط ؟ إنما الفقيهُ القائمُ ليلُهُ ، الصائمُ نهارُهُ ، الزاهدُ في الدنيا^(٤)

وقال مرةً : (الفقيهُ يُداري ولا يُماري ، ينشُرُ حكمةَ الله ، فإن قُبِلَتْ منه . . حمدَ الله ، وإن رُدَّتْ عليه . . حمدَ الله)^(٥) .
فإذا ؛ الفقيهُ مَنْ فقهَ عَنِ الله أمرَهُ ونهيَهُ ، وعلمَ مِنْ صفاتهِ ما أحبهَ وما كرهَهُ ، وهو العالمُ ، وَمَنْ يردُّ اللهُ بهُ خيراً . .
يفقهُهُ في الدينِ ، فإذا لم يكنْ بهلذهِ الصفةِ . . فهو مِنَ المغرورينَ .



وفرقةٌ أخرى أحكموا العلمَ والعملَ ، فواظبوا على الطاعاتِ الظاهرةِ ، وتركوا المعاصيَ ، إلا أنَّهم لم يتفقدوا قلوبَهُمْ
ليمحوا عنها الصفاتِ المذمومةَ عندَ الله ؛ مِنَ الكبرِ والحسدِ والرياءِ ، وطلبِ الرئاسةِ والعلاءِ ، وإرادةِ السوءِ للأقرانِ
والشركاءِ ، وطلبِ الشهرةِ في البلادِ والعبادِ ، وربما لم يعرفْ بعضُهُمْ أنَّ ذلكَ مذمومٌ ، فهو مكبٌ عليها ، غيرَ محترِزٍ
منها .

ولا يلتفتُ إلى قولِهِ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « أدنى الرياءِ شركٌ »^(٦) ، وإلى قولِهِ عليه الصلاة والسلامُ : « لا يدخلُ
الجنةَ مَنْ في قلبِهِ مثقالُ ذرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ »^(٧) ، وإلى قولِهِ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « الحسدُ يأكلُ الحسناتِ كما تأكلُ النارُ
الحطبَ »^(٨) ، وإلى قولِهِ عليه الصلاة والسلامُ : « حبُّ المالِ والشرفِ يبتنانِ النفاقَ في القلبِ كما ينبتُ الماءُ البقلَ » ،
إلى غيرِ ذلكَ مِنَ الأخبارِ التي أوردناها في جميعِ ربعِ المهلكاتِ في الأخلاقِ المذمومةِ .

(١) قوت القلوب (٢٤١/١) .

(٢) رواه ابن أبي شبة في « المصنف » (٣٥٣٩٣) عن خالد الربعي .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٤٦) .

(٤) قوت القلوب (١٥٣/١) ، وهو بلفظه هنا عند المحاسبي في « الرعاية » (ص ٤٤٧) .

(٥) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٣٠) ومعه القول قبله .

(٦) رواه الطبراني في « الكبير » (٣٦/٢٠) ، وينحوه رواه ابن ماجه (٣٩٨٩) .

(٧) رواه مسلم (٩١) ، والترمذي (١٩٩٨) .

(٨) رواه أبو داود (٤٩٠٣) ، وابن ماجه (٤٢١٠) .

فهؤلاء زَيَّنوا ظواهرَهُمْ وأهملوا باطنَهُمْ ، ونسوا قولَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » ^(١) ، فتعهدوا الأعمالَ وما تعهدوا القلوبَ ، والقلبُ هو الأصلُ ؛ إذ لا ينجو إلا مَنْ أتى اللهَ بقلبٍ سليمٍ .

ومثال هؤلاء كِبَرُ الحُشَى ^(٢) ؛ ظاهرُها جِصٌّ وباطنُها نَتْنٌ ، أو كقُبُورِ الموتى ؛ ظاهرُها مزيَّنٌ وباطنُها جيفةٌ ، أو كبيتٍ مظلمٍ باطنُهُ ؛ وُضِعَ السراجُ على سطحِهِ فاستنارَ ظاهرُهُ وباطنُهُ مظلمٌ ، أو كرجلٍ قصدَ ضيافةَ الملكِ ، فدعاهُ إلى دارِهِ ، فنجَّصَ بابَ دارِهِ ، وتركَ المزابلَ في صدرِ دارِهِ !! ولا يخفى أَنَّ ذلكَ غرورٌ .

بلْ أَقْرَبُ مثالٍ إِلَيْهِ رَجُلٌ زَرَعَ زَرْعاً ، فَنَبَتَ وَنَبَتَ مَعَهُ حَشِيشٌ يَفْسُدُهُ ، فَأَمَرَ بِتَنْقِيَةِ الزَّرْعِ عَنِ الحَشِيشِ بِقَلْعِهِ مِنْ أَصْلِهِ ، فَأَخَذَ يَجْرُ رُؤُوسَهُ وَأَطْرَافَهُ ، فَلَا تَرَاهُ تَقْوِي أَسْوَلُهُ وَتَنْبِتُ ؛ لِأَنَّ مَغَارِسَ المعاصي هِيَ الأخلاقُ الذميمةُ فِي القلبِ ، فَمَنْ لَا يَطَهِّرُ القلبَ مِنْهَا . . لَا تَتِمُّ لَهُ الطاعاتُ الظاهرةُ إِلَّا مَعَ الآفاتِ الكثيرةِ .

بلْ هُوَ كمرِضٍ ظَهَرَ بِهِ الجَرَبُ وَقَدْ أَمَرَ بِالطَّلَاءِ وَشَرِبَ الدَّوَاءَ ، فَالطَّلَاءُ لِيُزِيلَ مَا عَلَى ظَاهِرِهِ ، والدَّوَاءُ لِيَقْطَعَ مَادَّةَهُ مِنْ بَاطِنِهِ ، فَتَقَعَ بِالطَّلَاءِ وَتَرَكَ الدَّوَاءَ ، وَبَقِيَ يَتَنَاوَلُ مَا يَزِيدُ فِي المَادَّةِ ، فَلَا يَزَالُ يَطْلِي الظَّاهِرَ وَالْجَرَبُ دَائِمٌ بِهِ ، يَتَفَجَّرُ مِنَ المَادَّةِ الَّتِي فِي البَاطِنِ .



وَفَرَقَةٌ أُخْرَى عِلِمُوا هَذِهِ الْأَخْلَاقَ الْبَاطِنَةَ ، وَعِلِمُوا أَنَّهَا مَذْمُومَةٌ مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ لِعَجْبِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُنْفَكُّونَ عَنْهَا ، وَأَنَّهُمْ أَرْفَعُ عِنْدَ اللهِ مِنْ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ بِذَلِكَ ، وَإِنَّمَا يُبْتَلَى بِهِ الْعَوَامُ دُونَ مَنْ بَلَغَ مَبْلَغُهُمْ فِي الْعِلْمِ ، فَأَتَاهُ هُوَ . . فَأَعْظَمَ عِنْدَ اللهِ مَنْ أَنْ يَبْتَلِيَهُ ، ثُمَّ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهِ مَخَايِلُ الْكِبَرِ ^(٣) وَالرَّئَاسَةِ وَطَلَبَ الْعُلُوَّ وَالشَّرَفَ . . قَالَ : مَا هَذَا كِبَرٌ ، وَإِنَّمَا هُوَ طَلَبُ عِزِّ الدِّينِ ، وَإِظْهَارُ شَرَفِ الْعِلْمِ ، وَنَصْرَةُ دِينِ اللهِ ، وَإِرْغَامُ أَنْفِ الْمُخَالَفِينَ مِنَ الْمُبْتَدِعِينَ ، فَإِنِّي لَوَلِيسْتُ الدُّوْنَ مِنَ الثِّيَابِ ، وَجَلَسْتُ فِي الدُّوَنِ مِنَ الْمَجَالِسِ . . لَشِمْتُ بِإِعْدَاءِ الدِّينِ وَفَرَحُوا بِذَلِكَ ، وَكَانَ ذَلِكَ ذُلًّا عَلَى الْإِسْلَامِ !!

وَنَسِيَ الْمَغْرُورُ أَنَّ عُدُوَّهُ الَّذِي حَذَرَهُ مِنْهُ مَوْلَاهُ هُوَ الشَّيْطَانُ ، وَأَنَّهُ يَفْرُجُ بِمَا يَفْعَلُهُ وَيَسْخَرُ مِنْهُ ، وَيَنْسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَاذَا نَصَرَ الدِّينَ ، وَبِمَاذَا أَرْغَمَ الْكَافِرِينَ ، وَيَنْسَى مَا رُوِيَ عَنِ الصَّحَابَةِ مِنَ التَّوَضُّعِ وَالتَّهَدُّلِ ، وَالْقَنَاعَةِ بِالْفَقْرِ وَالْمَسْكَنَةِ ، حَتَّى عَوَّتَبَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي بَذَاذَةِ زَيْهِ عِنْدَ قُدُومِهِ إِلَى الشَّامِ ، فَقَالَ : (إِنَّا قَوْمٌ أَعَزَّنَا اللهُ بِالْإِسْلَامِ ؛ فَلَا نَطْلُبُ الْعِزَّ فِي غَيْرِهِ) ^(٤)

ثُمَّ هَذَا الْمَغْرُورُ يَطْلُبُ عِزَّ الدِّينِ بِالثِّيَابِ الرَّفِيقَةِ مِنَ الْقَصَبِ وَالْدَّبِيقَةِ وَالْإِبْرَيْسِمِ الْمُحَرَّمِ وَالْخِيُولِ وَالْمَرَاقِبِ ، وَيَزْعُمُ أَنَّهُ يَطْلُبُ بِهِ عِزَّ الْعِلْمِ وَشَرَفَ الدِّينِ .

وَكَذَلِكَ مِمَّا أَطْلَقَ اللِّسَانُ بِالْحَسَدِ فِي أَفْرَانِهِ ، أَوْ فِيمَنْ رَدَّ عَلَيْهِ شَيْئاً مِنْ كَلَامِهِ . . لَمْ يَظَنْ بِنَفْسِهِ أَنَّ ذَلِكَ حَسَدٌ ،

(١) رواه مسلم (٢٥٦٤) .

(٢) الحُشَى - بضم الحاء المهملة ويفتح - : مكان قضاء الحاجة هنا ، وفي الأصل يطلق على البستان ، ويثره يحفر في الدار ضيق الرأس ، يتعهد بالتفريغ كلما امتلأ .

(٣) في (ب) : (فأما هو . . فأعظم عند الله من أن يبتليهم بمثل ذلك ، ثم إذا ظهر على أحدهم مخايل الكبر . . .) .

(٤) رواه الحاكم في « المستدرک » (٦١/١) .

ولكن قال: إنما هذا غضبٌ للحقِّ، وردُّ على المبطلِ في عداوئِهِ وظلْمِهِ، ولم يظنَّ بنفسِهِ الحسدَ، حتَّى يعتقِدَ أَنَّهُ لو طُعِنَ في غَيْرِهِ مِن أَهْلِ الْعِلْمِ أَوْ مُتَّعَ غَيْرُهُ مِن رِئَاسَةٍ وَزُوحَمَ فِيهَا.. هلْ كَانَ غَضَبُهُ وَعِدَاوَتُهُ مِثْلَ غَضَبِهِ الْآنَ فَيَكُونُ غَضَبُهُ لِلَّهِ؟ أَمْ لَا يَغْضَبُ مَهْمَا طُعِنَ فِي عَالَمٍ آخَرَ وَمُتَّعَ، بَلْ رُبَّمَا يَفْرَحُ بِهِ فَيَكُونُ غَضَبُهُ لِنَفْسِهِ، وَحَسَدُهُ لِأَقْرَانِهِ مِنْ خَبَثِ بَاطِنِهِ؟

وهكذا يرآني بأعمالِهِ وعلومِهِ، وإذا خَطَرَ لَهُ خَاطِرُ الرِّيَاءِ.. قَالَ: هِيَهَاتَ!! إِنَّمَا غَرَضِي مِنْ إِظْهَارِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ اقْتِدَاءَ الْخَلْقِ بِي؛ لِيَهْتَدُوا إِلَى دِينِ اللَّهِ تَعَالَى، وَيَتَخَلَّصُوا مِنْ عِقَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَا يَتَأَمَّلُ الْمَغْرُورُ أَنَّهُ لَيْسَ يَفْرَحُ بِاقتِدَاءِ النَّاسِ بِغَيْرِهِ كَمَا يَفْرَحُ بِاقتِدَائِهِمْ بِهِ، فَلَوْ كَانَ غَرَضُهُ صَلَاحَ الْخَلْقِ.. لَفَرَحَ بِصَلَاحِهِمْ عَلَى يَدِ مَنْ كَانَ؛ كَمَنْ لَهُ عَبِيدٌ مَرْضَى يَرِيدُ مَعَالَجَتَهُمْ؛ فَإِنَّهُ لَا يَفَرِّقُ بَيْنَ أَنْ يَحْصَلَ شِفَاؤُهُمْ عَلَى يَدِهِ أَوْ عَلَى يَدِ طَبِيبٍ آخَرَ.

وَرُبَّمَا يُذَكِّرُ لَهُ هَذَا، فَلَا يَخْلِيهِ الشَّيْطَانُ أَيْضاً، وَيَقُولُ: إِنَّمَا ذَلِكَ لِأَنْتُمْ إِذَا اهْتَدَا بِي.. كَانَ الْأَجْرُ لِي وَالثَّوَابُ لِي، وَإِنَّمَا فَرَحِي بِثَوَابِ اللَّهِ، لَا بِقَبُولِ الْخَلْقِ قَوْلِي، هَذَا مَا يَظُنُّهُ بِنَفْسِهِ، وَاللَّهُ مُطَّلِعٌ مِنْ ضَمِيرِهِ عَلَى أَنَّهُ لَوْ أَخْبَرَهُ نَبِيٌّ بِأَنْ ثَوَابَهُ فِي الْخُمُولِ وَإِخْفَاءِ الْعِلْمِ أَكْثَرُ مِنْ ثَوَابِهِ فِي الْإِظْهَارِ، وَحُسْنٍ مَعَ ذَلِكَ فِي سَجْنٍ، وَقِيْدٍ بِالسَّلَاسِلِ.. لَا احْتِلَافَ فِي هَدْمِ السَّجْنِ وَحُلِّ السَّلَاسِلِ؛ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْضِعِهِ الَّذِي بِهِ تَظْهَرُ رِئَاسَتُهُ، مِنْ تَدْرِيسٍ أَوْ وَعْظٍ أَوْ غَيْرِهِ.

وكذلك يدخل على السلطانِ ويتودَّدُ إِلَيْهِ، وَيُثْنِي عَلَيْهِ وَيَتَوَاضَعُ لَهُ، وَإِذَا خَطَرَ لَهُ أَنَّ التَّوَاضَعَ لِلسُّلَاطِينِ الظُّلْمَةِ حَرَامٌ.. قَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ: هِيَهَاتَ!! إِنَّمَا ذَلِكَ عِنْدَ الطَّعْنِ فِي مَالِهِمْ، فَأَمَّا أَنْتَ.. فغَرَضُكَ أَنْ تَشْفَعَ لِلْمُسْلِمِينَ، وَتَدْفَعَ الضَّرَرَ عَنْهُمْ، وَتَدْفَعَ شُرَّ أَعْدَائِكَ عَنْ نَفْسِكَ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مِنْ بَاطِنِهِ أَنَّهُ لَوْ ظَهَرَ لِبَعْضِ أَقْرَانِهِ قَبُولُ عِنْدَ ذَلِكَ السُّلْطَانِ، فَضَارَ يَشْفَعُهُ فِي كُلِّ مُسْلِمٍ، حَتَّى دَفَعَ الضَّرَرَ عَنْ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ.. ثَقُلَ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَلَوْ قَدَّرَ عَلَى أَنْ يَفْتَحَ حَالَهُ عِنْدَ السُّلْطَانِ بِالطَّعْنِ فِيهِ وَالْكَذِبِ عَلَيْهِ.. لَفَعَلَ.

وكذلك قد ينتهي غرورُ بعضهم إلى أَنْ يَأْخُذَ مِنْ مَالِهِمْ، فَإِذَا خَطَرَ لَهُ أَنَّهُ حَرَامٌ.. قَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ: هَذَا مَالٌ لَا مَالِكَ لَهُ، وَهُوَ لِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَنْتَ إِمَامُ الْمُسْلِمِينَ وَعَالِمُهُمْ، وَبِكَ قَوَامُ الدِّينِ، أَفَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ بِقَدْرِ حَاجَتِكَ، فَيَعْتَزَّ بِهَذَا التَّلَبُّسِ فِي ثَلَاثَةِ أُمُورٍ:

أَحَدُهَا: فِي أَنَّهُ مَالٌ لَا مَالِكَ لَهُ؛ فَإِنَّهُ يَعْرِفُ أَنَّهُ يَأْخُذُ الْخَرَاجَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلِ السَّوَادِ، وَالَّذِينَ أَخَذَ مِنْهُمْ أَحْيَاءَ قِيَامًا، وَأَوْلَادَهُمْ وَوَرِثَتَهُمْ أَحْيَاءَ، وَغَايَةُ الْأَمْرِ وَقَوَعُ الْخُلُطِ فِي أَمْوَالِهِمْ، وَمَنْ غَضِبَ مِثْلَ دِينَارٍ مِنْ عَشْرَةِ أَنْفُسٍ وَخَلَطَهَا بِمَالِ نَفْسِهِ.. فَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ مَالٌ حَرَامٌ، وَلَا يُقَالُ: هُوَ مَالٌ لَا مَالِكَ لَهُ، وَيَجِبُ أَنْ يَقْسَمَهُ بَيْنَ الْعَشْرَةِ وَيَرُدَّ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ عَشْرَهُ وَإِنْ كَانَ مَالٌ كُلِّ وَاحِدٍ قَدْ اخْتَلَطَ بِالْآخَرِ.

الثَّانِي: فِي قَوْلِهِ: إِنَّهُ مِنْ مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ، وَبِكَ قَوَامُ الدِّينِ، وَلَعَلَّ الَّذِينَ فَسَدَ دِيْنُهُمْ وَاسْتَحْلَوْا أَمْوَالَ السُّلَاطِينِ، وَرَغِبُوا فِي طَلَبِ الدُّنْيَا، وَالْإِقْبَالِ عَلَى الرِّئَاسَةِ، وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآخِرَةِ بِسَبَبِهِ.. أَكْثَرُ مِنَ الَّذِينَ زَهَدُوا فِي الدُّنْيَا وَرَفَضُوهَا وَأَقْبَلُوا عَلَى اللَّهِ، فَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ دَجَّالُ الدِّينِ، وَقَوَامُ مَذْهَبِ الشَّيَاطِينِ، لَا إِمَامُ الدِّينِ؛ إِذِ الْإِمَامُ هُوَ الَّذِي يُقْتَدَى بِهِ فِي الْإِعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى؛ كَالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالصَّحَابَةِ وَعُلَمَاءِ السَّلَفِ، وَالدَّجَّالُ هُوَ الَّذِي يُقْتَدَى بِهِ فِي الْإِعْرَاضِ عَنِ اللَّهِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى الدُّنْيَا، فَلَعَلَّ مَوْتَ هَذَا أَنْفَعُ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ حَيَاتِهِ، وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَوَامُ

الدين ، ومثله كما قال عيسى عليه السلام : (العالم السوء كصخرة وقعت في فم الوادي ، فلا هي تشرب الماء ، ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع)^(١)

وأصناف غرور أهل العلم في هذه الأعصار المتأخرة خارجة عن الحصر ، وفيما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير .



وفرقة أخرى أحكموا العلوم ، وطهروا الجوارح ، وزينوها بالطاعات ، واجتنبوا ظواهر المعاصي ، وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب ؛ من الرياء والحسد والحقد والكبر وطلب العلو ، وجاهدوا أنفسهم في التبري منها ، وقلعوا من القلوب منابتها الجليلة القوية ، ولكثرتهم بعد مغرورون ؛ إذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس ما ذق وغمض مدركة ، فلم يفتنوا لها وأهملوها .

ولأنما مثاله مثال من يريد تنقية الزرع من الحشيش ، فدار عليه ، وفش عن كل حشيش رآه فقلعه ، إلا أنه لم يفتش عما لم يخرج رأسه بعد من تحت الأرض ، وظن أن الكل قد ظهر وبرز ، وكان قد نبت من أصول الحشيش شعث لطاف ، فانبسطت تحت التراب ، فأهملها وهو يظن أنه قد قلعها وطهرها ، فإذا هو بها في غفلة وقد نبتت وقويت ، وأفسدت أصول الزرع من حيث لا يدري ، فكذلك العالم قد يفعل جميع ذلك ، ويذهل عن المراقبة للخفايا ، والتفقد للدقائق ، فتراه يسهر ليلة ويتعب نهاره في جمع العلوم وترتيبها ، وتحسين ألفاظها وجمع التصانيف فيها ، وهو يرى أن باعته الحرص على إظهار دين الله ونشر شريعته ، ولعل باعته الخفي هو طلب الذكر ، وانتشار الصيت في الأطراف ، وكثرة الرحلة إليه من الآفاق ، وانطلاق الألسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد والورع والعلم ، والتقديم له في المهمات ، وإثارة في الأغراض ، والاجتماع حوله للاستفادة ، والتلذذ بحسن الإصغاء عند حسن اللفظ والإيراد ، والتمتع بتحريك الرؤوس إلى كلامه ، والبقاء عليه ، والتعجب منه ، والفرح بكثرة الأصحاب والأتباع والمستفيدين ، والسرور بالتخصيص بهذه الخاصية من بين سائر الأقران والأشكال ، للجمع بين العلم والورع وظاهر الزهد ، والتمكين به من إطلاق لسان الطعن في الكافة المقبلين على الدنيا ، لا عن تفجع بمصيبة الدين ، ولكن عن إدلال بالتمييز ، واعتداد بالتخصيص .

ولعل هذا المسكين المغرور حياته في الباطن بما انتظم له من أمر وإمارة ، وعز وإنقياد ، وتوقير وحسن ثناء ، فلو تغيرت عليه القلوب ، واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله . . فعساه يتشوش عليه قلبه ، وتختلط عليه أوراذه ووظائفه .

وعساه يعتذر بكل حيلة لنفسه ، وربما يحتاج إلى أن يكذب في تغطية عيبه ، وعساه يؤثر بالكرامة والمراعاة من اعتقد فيه الزهد والورع وإن كان قد اعتقد فيه فوق قدره ، وينبو قلبه عمن عرف حد فضله وورعه وإن كان ذلك على وفق حاله .

وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو يرى أنه يؤثر لتقدمه في الفضل والورع ، ولأنما ذلك لأنه أطوع له وأتبع لمراذه ، وأكثر ثناء عليه وأشد إصغاء إليه ، وأحرص على خدمته ، ولعلهم يستفيدون منه ، ويرغبون في العمل ، وهو يظن أن قبولهم له لإخلاصه وصدق ، وقيامه بحق علمه ، فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه

مِنْ مَنَافِعِ خَلْقِهِ ، وَيُرَى أَنَّ ذَلِكَ مَكْتَبَرٌ لِدُنُوبِهِ ، وَلَمْ يَتَفَقَّدْ مَعَ نَفْسِهِ تَصْحِيحَ النِّيَّةِ فِيهِ .

وعساه لَوْ وُعِدَ يُمَثِّلُ ذَلِكَ الثَّوَابَ فِي إِثَارِ الْخُمُولِ وَالْعَزَلَةِ وَإِخْفَاءِ الْعِلْمِ . . لَمْ يَرْغَبْ فِيهِ ؛ لِفَقْدِهِ فِي الْعَزَلَةِ ، وَلاِخْتِفَاءِ لَذَّةِ الْقَبُولِ وَعِزِّ الرِّثَاسَةِ ، وَلَعَلَّ مِثْلَ هَذَا هُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِ الشَّيْطَانِ : مَنْ زَعَمَ مِنْ بَنِي آدَمَ أَنَّهُ يَعْلَمُهُ امْتَنَعَ مِنْهُ . . فَجَبَلَهُ وَقَعَ فِي حَبَائِلِي ^(١)

وعساه يَصِفُ وَيَجْتَهِدُ فِيهِ ^(٢) ، ظَانًّا أَنَّهُ يَجْمَعُ عِلْمَ اللَّهِ لِيُتَنَفَّعَ بِهِ ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ بِهِ اسْتِطَارَةَ اسْمِهِ بِحَسَنِ التَّصْنِيفِ ، فَلَوْ ادَّعَى مُدَّعٍ تَصْنِيفَهُ ، وَمَحَا عَنْهُ اسْمَهُ ، وَنَسَبَهُ إِلَى نَفْسِهِ . . ثَقُلَ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّ ثَوَابَ الاسْتِفَادَةِ مِنَ التَّصْنِيفِ إِنَّمَا يَرْجِعُ إِلَى الْمَصْنُوفِ ، وَاللَّهُ عَالِمٌ بِأَنَّهُ هُوَ الْمَصْنُوفُ لَا مَنْ ادَّعَاهُ .

ولعلُّهُ فِي تَصْنِيفِهِ لَا يَخْلُو مِنَ الثَّنَاءِ عَلَى نَفْسِهِ ، إِنَّمَا صَرِيحًا بِالِدَعَاوِ الطَّوِيلَةِ الْعَرِيشَةِ ، وَإِنَّمَا ضَمْنًا بِالطَّعْنِ فِي غَيْرِهِ ؛ لِيَسْتَبِينَ مِنْ طَعْنِهِ فِي غَيْرِهِ أَنَّهُ أَفْضَلُ مِمَّنْ طَعَنَ فِيهِ وَأَعْظَمُ مِنْهُ عِلْمًا ، وَلَقَدْ كَانَ فِي غُبَيْهِ عَنِ الطَّعْنِ فِيهِ ، وَلَعَلُّهُ يَحْكِي مِنَ الْكَلَامِ الْمَزِيدِ مَا يَزِيدُ تَزْيِينَهُ فَيَعِزُّوهُ إِلَى قَائِلِهِ ، وَمَا يَسْتَحْسِنُهُ لَعَلُّهُ لَا يَعِزُّوهُ إِلَيْهِ ؛ لِيُظَنَّ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ ، فَيَنْفُلُهُ بَعِينُهُ كَالسَّارِقِ لَهُ ، أَوْ يَغَيِّرُهُ ادْنَى تَغْيِيرٍ ؛ كَالَّذِي يَسْرِقُ قَمِيصًا مِنْ غَيْرِهِ فَيَتَّخِذُهُ قَبَاءً حَتَّى لَا يُعْرِفَ أَنَّهُ مَسْرُوقٌ ، وَلَعَلُّهُ يَجْتَهِدُ فِي تَزْيِينِ أَلْفَاظِهِ ، وَتَسْجِيعِهِ وَتَحْسِينِ نَظْمِهِ ؛ كَيْ لَا يَنْسَبَ إِلَى الرَّاكَاةِ ، وَيُرَى أَنَّ غُرْضَهُ تَرْوِيجُ الْحِكْمَةِ وَتَحْسِينُهَا وَتَزْيِينُهَا ؛ لِيَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى نَفْعِ النَّاسِ ، وَعَسَاهُ غَافِلٌ عَمَّا رُويَ أَنَّ بَعْضَ الْحُكَمَاءِ وَضَعَ ثَلَاثَ مِثَّةٍ مَصْحَفٍ فِي الْحِكْمَةِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّ زَمَانِهِ : قُلْ لَهُ : قَدْ مَلَأْتَ الْأَرْضَ نِفَاقًا ، وَإِنِّي لَا أَقْبِلُ مِنْ نِفَاقِكَ شَيْئًا ^(٣)

ولعلَّ جَمَاعَةً مِنَ هَذَا الصَّنَفِ مِنَ الْمُغْتَرِبِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا . . ظَنُّ كُلِّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ السَّلَامَةَ عَنْ عَيُوبِ الْقَلْبِ وَخَفَايَاهُ ، فَلَوْ افْتَرَقُوا وَاتَّبَعَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِرْقَةً مِنْ أَصْحَابِهِ . . نَظَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَى كَثْرَةِ مَنْ يَتَّبِعُهُ ، وَأَنَّهُ أَكْثَرُ نَبْعًا أَمْ غَيْرُهُ ، فَيَفْرَحُ إِنْ كَانَ أَتْبَاعُهُ أَكْثَرَ وَإِنْ عَلِمَ أَنَّ غَيْرَهُ أَحَقُّ بِكَثْرَةِ الْأَتْبَاعِ مِنْهُ ، ثُمَّ إِذَا تَفَرَّقُوا وَاشْتَغَلُوا بِالْإِفَادَةِ . . تَغَايَرُوا وَتَحَاسَدُوا .

ولعلَّ مَنْ يَخْتَلِفُ إِلَى وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِذَا انْقَطَعَ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ . . ثَقُلَ عَلَى قَلْبِهِ وَوَجَدَ فِي نَفْسِهِ نَفْرَةً مِنْهُ ، فَبَعْدَ ذَلِكَ لَا يَهْتَرُ بِاطْنَةِ الْإِكْرَامِ ، وَلَا يَتَشَمَّرُ لِقَضَاءِ حَوَائِجِهِ كَمَا كَانَ يَتَشَمَّرُ مِنْ قَبْلُ ، وَلَا يَحِرْصُ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْهِ كَمَا كَانَ يَشْنِي ، مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ مَشْغُولٌ بِالْاسْتِفَادَةِ ، وَلَعَلَّ التَّحَيُّزَ مِنْهُ إِلَى فِتْنَةٍ أُخْرَى كَانَ أَنْفَعَ لَهُ فِي دِينِهِ ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْآفَاتِ كَانَتْ تَلْحَقُهُ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ ، وَسَلَامَتِهِ مِنْهَا فِي تِلْكَ الْفِتْنَةِ ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا تَزُولُ النَّفْرَةُ عَنْ قَلْبِهِ .

ولعلَّ وَاحِدًا مِنْهُمْ إِذَا تَحَرَّكَتْ فِيهِ مَبَادِي الْحَسَدِ . . لَمْ يَقْدِرْ عَلَى إِظْهَارِهِ ، فَيَتَعَلَّلُ بِالطَّعْنِ فِي دِينِهِ وَفِي وَرَعِهِ ؛ لِيَحْمِلَ غَضَبَهُ عَلَى ذَلِكَ ، وَيَقُولُ : إِنَّمَا غَضِبْتُ لِدِينِ اللَّهِ لَا لِنَفْسِي ، وَمَهْمَا دُكِّرَتْ عَيْبُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . . رَبَّمَا فَرَحَ بِهِ ، وَإِنْ أَثْنِيَ عَلَيْهِ . . رَبَّمَا سَاءَ وَكَرَهُهُ ، وَرَبَّمَا قَطَّبَ وَجْهَهُ إِذَا دُكِّرَتْ عَيْبُهُ ^(٤) ، يَظْهَرُ أَنَّهُ كَارُهُ لَغَيْبَةِ الْمُسْلِمِينَ وَسَرُّ قَلْبِهِ رَاضٍ بِهِ وَمُرِيدٌ لَهُ ، وَاللَّهُ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ فِي كُلِّ ذَلِكَ .

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣١٧/٩) عن أبي عبد الله الساجي .

(٢) أي : فِي تَصْنِيفِهِ . «إتحاف» (٤٥٣/٨) .

(٣) قوت القلوب (٢٣٣/٢) .

(٤) أي : عيوب المحسود .

فهذا وأمثاله من خفايا العيوب لا يفتن له إلا الأكياس ، ولا يتنزه منه إلا الأقوياء ، ولا مطعم فيه لأمثالنا من الضعفاء ، إلا أن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ويسوء ذلك ويكرهه ، ويحرص على إصلاحه ، فإذا أراد الله بعبده خيراً .. بصّره بعيوب نفسه ، ومن سرته حسنته وساءته سيئته .. فهو مرجو الحال ، وأمره أقرب من المغرور المزكي لنفسه ، الممتن على الله بعمله وعلمه ، الظان أنه من خيار خلقه ، فنعوذ بالله من الغفلة والاعترا ، ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الإهمال .

هذا غرور الذين حصلوا العلوم المهمة ، ولكن قصروا في العمل بالعلم .



ولنذكر الآن غرور الذين قنعوا من العلوم بما لم يهتّم ، وتركوا المهمّ وهم به مغترّون ؛ إما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم ، وإما لاقصصارهم عليه .

فمنهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات ، وتفصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح المعاش ، وخصّصوا اسم الفقه بها ، وسمّوه الفقه وعلم المذهب ، وربما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة ؛ فلم يتفقدوا الجوارح ، ولم يحرسوا اللسان عن الغيبة ، ولا البطن عن الحرام ، ولا الرجل عن المشي إلى السلاطين ، وكذا سائر الجوارح ، ولم يحرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات ، فهؤلاء مغرورون من وجهين : أحدهما من حيث العمل ، والآخر من حيث العلم .

أمّا العمل .. فقد ذكرنا وجه الغرور فيه ، وأنّ مثاله مثل المريض إذا تعلّم نسخة الدواء ، واشتغل بتكراره وحفظه وتعليمه ، لا بلّ مثاله مثل من به علة البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك ، ومحتاج إلى تعلّم الدواء واستعماله ، فاشتغل بتعلّم دواء الاستحاضة ، وتكرار ذلك ليلاً ونهاراً ، مع علمه بأنّه رجل لا يحيض ولا يستحاض ، ولكن يقول : ربّما تقع علة الاستحاضة لامرأة وتساؤني عنه ، وذلك غاية الغرور ، فكذلك المتفقه المسكين قد تسلط عليه حب الدنيا ، واتباع الهوى والشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة ، وربما يختطفه الموت قبل التوبة والتلافي ، فيلقى الله وهو عليه غضبان ، فترك ذلك كلّ واشتغل بعلم السلم والإجارة ، والظهار واللعان ، والجراحات والديات ، والدعائ والبينات ، وكتاب الحيض ، ولا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره لنفسه ، وإذا احتاج غيره .. كان في المفتين كثرة ، فيشتغل بذلك ويحرص عليه ؛ لما فيه من الجاه والمال والرتاسة ، وقد دهاه الشيطان وما يشعر ؛ إذ يظن المسكين المغرور بنفسه أنّه مشغول بفرض دينه ، وليس يدري أنّ الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية ، هذا لو كانت نيته صحيحة كما قال ، وكان قد قصد بالفقه وجه الله تعالى ، فإنّه وإن قصد وجه الله .. فهو باشتغاله به معرض عن فروض عينه في جوارحه وقلبه ، فهذا غروره من حيث العمل .

وأما غروره من حيث العلم .. فحيث اقتصر على علم الفتاوى ، وظن أنّه علم الدين ، وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وربما طعن على المحذّنين ، وقال : إنهم نقله أخبار ، وخمّله أسفار لا يفقهون ما فيها ، وترك أيضاً علم تهذيب الأخلاق ، وترك الفقه عن الله تعالى بإدراك جلاله وعظمته ، وهو العلم الذي يورث الخوف والهبة والخشوع ، ويحمل على التقوى ، فتراه آمناً من الله ، مغترّاً به ، متكلّاً على أنّه لا بدّ وأن يرحمه ، فإنّه

قوام دينه ، وإنه لو لم يشتغل بالفتاوى .. لتعطل الحلال والحرام ، فقد ترك العلوم التي هي أهم وهو غافل مغرور ، وسبب غروره ما سمع في الشرع من تعظيم الفقه ، ولم يدرك أن ذلك الفقه هو الفقه عن الله ، ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ؛ ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى ؛ إذ قال تعالى : ﴿ فَلَوْلَا تَقَرَّرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ ، والذي يحصل به الإنذار غير هذا العلم ؛ فإن مقصود هذا العلم حفظ الأموال بشروط المعاملات ، وحفظ الأبدان بالأموال ويدفع القتل والجراحات ، والمال في طريق الله آله ، والبدن مركب ، وإنما العلم المهم هو معرفة سلوك الطريق ، وقطع عقبات القلب التي هي الصفات المذمومة ، فهي الحجاب بين العبد وبين الله تعالى ، وإذا مات ملوثاً بتلك الصفات .. كان محجوباً عن الله ، فمثاله في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الراوية والخف ، ولا شك في أنه لو لم يكن ... لتعطل الحج ، ولكن المقتصر عليه ليس من الحج في شيء ، وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم .

ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات ، ولم يهتأ إلا تعلم طريق المجادلة والإلزام وإفحام الخصوم ودفع الحق ؛ لأجل الغلبة والمباهاة ؛ فهو طول الليل والنهار في التفتيش عن مناقضات أرباب المذاهب ، والتفقد لعيوب الأقران ، والتلقف لأنواع التسيبات المؤذية ، وهؤلاء هم سباع الإنس ، طبعهم الإيذاء ، وهتهم السفه ، ولا يقصدون العلم إلا لضرورة ما يلزمهم لمباهاة الأقران ، فكل علم لا يحتاجون إليه في المباهاة ؛ كعلم القلب ، وعلم سلوك الطريق إلى الله تعالى ، بمحو الصفات المذمومة ، وتبديلها بالمحمودة .. فإنهم يستحقرون ، ويسئون التزويق وكلام الوعظ ، وإنما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العريضة التي تجري بين المتصارعين في الجدل ، وهؤلاء قد جمعوا ما جمعه الذين من قبلهم في علم الفتاوى ، لكن زادوا إذ اشتغلوا بما ليس من فروض الكفايات أيضاً ، بل جميع دقائق الجدل في الفقه بدعة لم يعرفها السلف .

وأما أدلة الأحكام .. فيشتمل عليها علم المذهب ، وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيهما ، وأما جيل الجدل ؛ من الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتعدي .. فإنما أبدعت لإظهار الغلبة والإفحام ، وإقامة سوق الجدل بها ، فغرور هؤلاء أشد كثيراً وأقبح من غرور من قبلهم .



وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الأهواء ، والرذ على المخالفين ، وتنبع مناقضاتهم ، واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة ، واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك وإفحامهم ، وافترقوا في ذلك فرقا كثيرة ، واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل إلا بإيمان ، ولا يصح إيمان إلا بتعلم جدلهم وما قد سموه أدلة عقائدهم ، وظنوا أنه لا أحد أعراف بالله وبصفاته منهم ، وأنه لا إيمان لمن لم يعتقد مذهبهم ولم يتعلم علمهم ، ودعت كل فرقة منهم إلى نفسها .

ثم هم فرقان : ضالة ومحقة ، فالضالة هي التي تدعو إلى غير السنة ، والمحقة هي التي تدعو إلى السنة ، والغرور شامل لجميعهم :

أما الضالة .. فلغلغلتها عن ضاللتها ، وظلها بنفسها النجاة ، وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم بعضاً ، وإنما أتيت من حيث إنها لم تنتهم رأيها ، ولم تحكم أولاً شروط الأدلة ومنهجها ، فرأت الشبهة دليلاً ، والدليل شبهة .

وَأَمَّا الْفُرْقَةُ الْمَحَقَّةُ .. فَإِنَّمَا اغْتَرَاها مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا ظَنَّتْ بِالْجِدْلِ أَنَّ هُمُ الْأُمُورَ ، وَأَفْضَلُ الْقَرَابَاتِ فِي دِينِ اللَّهِ ، وَزَعَمَتْ أَنَّ لَا يَتِمُّ لِأَحَدٍ دِينُهُ مَا لَمْ يَفْضَحْ وَلَمْ يَبْحَثْ ، وَأَنَّ مَنْ صَدَّقَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ وَتَحْرِيرٍ دَلِيلٍ .. فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ ، أَوْ لَيْسَ بِكَامِلِ الْإِيمَانِ وَلَا مَقْرَبٍ عِنْدَ اللَّهِ ، فَلِهَذَا الظَّنِّ الْفَاسِدِ قَطَعَتْ أَعْمَارَهَا فِي تَعَلُّمِ الْجِدْلِ ، وَالبَحْثِ عَنِ الْمَقَالَاتِ وَهَذَيَانَاتِ الْمُبْتَدِعَةِ وَمَنَاقِضَاتِهِمْ ، وَأَهْمَلَتْ أَنْفُسَهَا وَقُلُوبَهَا ، حَتَّى عَمِيَتْ عَلَيْهَا ذُنُوبُهَا وَخَطَايَاها الظَّاهِرَةُ وَالْبَاطِنَةُ ، وَهِيَ تَظُنُّ أَنَّ اشْتِغَالَها بِالْجِدْلِ أَوْلَى وَأَقْرَبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَفْضَلُ ، وَلَكِنَّهَا لَا تَتَذَكَّرُ بِالْغَلْبَةِ وَالْإِفْحَامِ وَلِلَّهِ الرِّئَاسَةُ وَعَنِ الانْتِمَاءِ إِلَى الدِّبِّ عَنْ دِينِ اللَّهِ .. عَمِيَتْ بِصِيرَتِهَا ، فَلَمْ تَلْتَفِتْ إِلَى الْقَرْنِ الْأَوَّلِ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهِدَ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ خَيْرُ الْخَلْقِ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ أَدْرَكُوا كَثِيرًا مِنْ أَهْلِ الْبَدْعِ وَالْأَهْوَاءِ ، فَمَا جَعَلُوا أَعْمَارَهُمْ وَدِينَهُمْ غُرَضًا لِلْخُصُومَاتِ وَالْمَجَادَلَاتِ ، وَمَا اشْتَغَلُوا بِذَلِكَ عَنْ تَفْقِيْدِ قُلُوبِهِمْ وَجَوَارِحِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ ، بَلْ لَمْ يَتَكَلَّمُوا فِيهِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ رَأَوْا حَاجَةً ، وَتَوَسَّمُوا مَخَايِلَ قَبُولٍ ، فَذَكَرُوا بِقَدْرِ الْحَاجَةِ مَا يَدُلُّ الضَّالَّ عَلَى ضَلَالَتِهِ ، وَإِذَا رَأَوْا مَصْرًا عَلَى ضَلَالَةٍ .. هَجَرُوا وَأَعْرَضُوا عَنْهُ ، وَأَبْغَضُوهُ فِي اللَّهِ ، وَلَمْ يَلْزَمُوا الْمَلَاحَةَ مَعَهُ طَوْلَ الْعَمْرِ ، بَلْ قَالُوا : إِنَّ الْحَقَّ هُوَ الدَّعْوَةُ إِلَى السَّنَةِ ، وَمِنْ السَّنَةِ تَرَكَّ الْجِدْلُ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى السَّنَةِ ؛ إِذْ رَوَى أَبُو أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَا ضَلَّ قَوْمٌ قَطُّ بَعْدَ هَدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجِدْلَ » (١)

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون ، فغضب عليهم حتى كأنه فُقِيَ في وجهه حبُّ الرمان حمرة من الغضب ، فقال : « أَلَهَذَا يُعْشَتُمْ أَمْ بِهَذَا أُمِرْتُمْ أَنْ تَضْرِبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ؟ انظَرُوا إِلَيَّ مَا أُمِرْتُمْ بِهِ فاعملوا ، وما نُهَيْتُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » (٢)

فقد زجرهم عن ذلك ، وكانوا أولى خلقِ الله بالحجاج والمجادل .

ثُمَّ إِنَّهُمْ رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَى كَافَّةِ أَهْلِ الْمَلَلِ ، فَلَمْ يَقْعُدْ مَعَهُمْ فِي مَجْلِسِ مُجَادَلَةِ الْإِلْزَامِ وَإِفْحَامِ وَتَحْقِيقِ حُجَّةٍ وَدَفْعِ سُؤَالٍ وَإِبْرَادِ الْإِلْزَامِ فَمَا جَادَلَهُمْ إِلَّا بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَزِدْ فِي الْمَجَادَلَةِ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَشُوشُ الْقُلُوبَ ، وَيَسْتَخْرِجُ مِنْهَا الْإِشْكَالَاتِ وَالشُّبُهَاتِ ، ثُمَّ لَا يَقْدِرُ عَلَى مُحَاوَلَةِ قُلُوبِهِمْ ، وَمَا كَانَ يَعْجُزُ عَنْ مُجَادَلَتِهِمْ بِالتَّقْسِيمَاتِ وَدِفَاقِ الْأَقْيَسَةِ ، وَأَنْ يَعْلَمَ أَصْحَابَةُ كَيْفِيَةِ الْجِدْلِ وَالْإِلْزَامِ ، وَلَكِنَّ الْأَكْيَاسَ وَأَهْلَ الْحِزْمِ لَمْ يَخْتَرُوا بِهَذَا ، وَقَالُوا : لَوْ نَجَا أَهْلُ الْأَرْضِ وَهَلَكْنَا .. لَمْ نَتَفَعَّلْ نَجَاتَهُمْ ، وَلَوْ نَجَوْنَا وَهَلَكُوا .. لَمْ يَضُرَّنَا هَلَاكُهُمْ ، وَلَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْمَجَادَلَةِ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَ عَلَى الصَّحَابَةِ مَعَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَأَهْلِ الْمَلَلِ ، وَمَا ضَيَّعُوا الْعَمْرَ بِتَحْرِيرِ مُجَادَلَاتِهِمْ ، فَمَا لَنَا نَضَيِّعَ الْعَمْرَ وَلَا نَصْرِفُهُ إِلَى مَا يَنْفَعُنَا فِي يَوْمٍ فَقَرْنَا وَفَاقَتْنَا ؟ وَلَمْ نَخْرُضْ فِيمَا لَا نَأْمَنُ عَلَى أَنْفُسِنَا الْخَطَأَ فِي تَفَاصِيلِهِ ؟ ثُمَّ نَرَى أَنَّ الْمُبْتَدِعَ لَيْسَ يَتْرُكُ بَدْعَتَهُ بِجَدَالِهِ ، بَلْ يَزِيدُهُ التَّعَصُّبَ وَالْخُصُومَةَ تَشَدُّدًا فِي بَدْعِهِ ، فَاشْتَغَالِي بِمَخَاصِمِ نَفْسِي وَمُجَادَلَتِهَا ، وَمُجَاهَدَتِهَا لِتَتْرَكَ الدُّنْيَا لِلْآخِرَةِ أَوْلَى ، هَذَا لَوْ كُنْتُ لَمْ أَتُحِمْ أَنَّ عَنِ الْجِدْلِ وَالْخُصُومَةِ ، فَكَيْفَ وَقَدْ نُهَيْتُ عَنْهُ ؟! فَكَيْفَ أَدْعُو إِلَى السَّنَةِ بِتَرْكِ السَّنَةِ ؟ فَالْأَوْلَى أَنْ أَنْفَعِدَ نَفْسِي ، وَأَنْظُرَ مِنْ صِفَاتِهَا مَا يَبْغِضُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا يَحِبُّهُ ؛ لِأَنَّهُ عَمَّا يَبْغِضُهُ وَأَتَمَسَّكَ بِمَا يَحِبُّهُ .



(١) رواه الترمذي (٣٢٥٣) ، وابن ماجه (٤٨) .

(٢) رواه ابن ماجه (٨٥) .

وفرقة أخرى اشتغلوا بالوعظ والتذكير، وأعلاهم رتبة من يتكلم في أخلاق النفس وصفات القلب؛ من الخوف، والرجاء، والصبر، والشكر، والتوكل، والزهد، واليقين، والإخلاص، والصدق، ونظائرها، وهم مغرورون يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها.. فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات، وهم متفكون عنها عند الله تعالى، إلا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين.

وغرور هؤلاء أشد الغرور؛ لأنهم يعجبون بأنفسهم غاية الإعجاب، ويظنون أنهم ما تبخروا في علم المحبة إلا وهم محبوبون لله، وما قدروا على تحقيق دقائق الإخلاص إلا وهم مخلصون، وما وقفوا على خفايا عيوب النفس إلا وهم عنها منزهون، ولولا أنه مقرَّب عند الله.. لما عرف معنى القرب والبعد، وعلم السلوك إلى الله، وكيفية قطع المنازل في طريق الله، فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه من الخائفين وهو آمن من الله تعالى، ويرى أنه من الراجين وهو من المغترِّين المضيعين، ويرى أنه من الراضين بقضاء الله وهو من الساططين، ويرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكلمين على العزِّ والجاه والمال والأسباب، ويرى أنه من المخلصين وهو من المرائين، بل يصف الإخلاص فيترك الإخلاص في الوصف، ويصف الرياء ويذكره وهو يرائي بذكره؛ ليعتقد فيه أنه لولا أنه مخلص.. لما اهتدى إلى دقائق الرياء، ويصف الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها، فهو يظهر الدعاء إلى الله وهو منه فائر، ويخوف بالله تعالى وهو منه آمن، ويذكر بالله تعالى وهو له ناسٍ، ويقرب إلى الله وهو منه متباعد، ويحث على الإخلاص وهو غير مخلص، ويذم الصفات المذمومة وهو بها متصف، ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشدهم حرصاً، لئلا يمتنع أحدٌ عن مجلسه الذي يدعو فيه الناس إلى الله.. لضائق عليه الأرض بما رحبت، ويزعم أن غرضه إصلاح الخلق، ولو ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه، وصلحوا على يديه.. لمات غماً وحسداً، ولو أثنى أحدٌ من المترددين إليه على أقرانه.. لكان أبغض خلق الله إليه!!

فهؤلاء أعظم الناس غرّة، وأبعدهم عن التنبيه والرجوع إلى السداد؛ لأن المرغِب في الأخلاق المحمودة والمنفِر عن المذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها، وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه، وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به، فبعد ذلك بماذا يُعالج؟ وكيف سبيل تخويفه وإنما المخوف ما يتلوهُ على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف؟

نعم؛ إن ظن بنفسه أنه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يُدلَّ على طريق الامتحان والتجربة، وذلك أنه إن كان يدعي مثلاً حب الله^(١).. فما الذي تركه من محاب الدنيا لأجله؟ وإن كان يدعي الخوف.. فما الذي امتنع منه بالخوف، وإن كان يدعي الزهد.. فما الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى؟ وإن كان يدعي الأنس بالله.. فمتى طاب له الخلوة؟ ومتى استوحش من مشاهدة الخلق؟ لا بل يرى قلبه يمتلئ بالحلاوة إذا أحرق به المريدون، وتراه يستوحش إذا خلا بالله تعالى، فهل رأيت محباً أنسا يستوحش من محبوبه، ويستروح منه إلى غيره؟

فالأكياس يستحشون أنفسهم في هذه الصفات، ويطالبونها بالحقيقة، ولا يقنعون منها بالتزويق، بل يملئون من الله غليظاً، والمغترِّون يحسنون بأنفسهم الظنون، فإذا كشفت الغطاء عنهم في الآخرة.. يفتضحون، بل يطرحون في النار.

(١) كذا في (ب)، وفي بقية النسخ: (وهو أنه يدعي مثلاً حب الله عز وجل).

فتندلق أقتابهم ، فيدور بها أحدهم كما يدور الحمام بالرحى ، كما ورد به الخبر^(١) ؛ لأنهم يأمرون بالخير ولا يأتونه ، وينهون عن الشر ويأتونه .

ولأنما وقع الغرور لهؤلاء من حيث إنهم يصادفون في قلوبهم شيئاً ضعيفاً من أصول هذه المعاني ، وهو حب الله ، والخوف منه ، والرضا بفعله ، ثم قدروا مع ذلك على وصف المنازل العالية في هذه المعاني ، فظنوا أنهم ما قدروا على وصف ذلك ، وما رزقهم الله علمه ، وما نفع الناس بكلامهم فيها إلا لاتصافهم بها ، وذهب عليهم أن القبول للكلام ، والكلام للمعرفة وجريان اللسان ، والمعرفة للتعلم ، وأن كل ذلك غير الانصاف بالصفة ، فلم يفارقوا أحاد المسلمين في الانصاف بصفة الحب والخوف ، بل في القدرة على الوصف ، بل ربما زاد أمته وقل خوفه ، وظهر إلى الخلق ميله ، وضعف في قلبه حب الله تعالى .

ولأنما مثاله مثال مريض يصف المرض ، ويصف دواءه بفصاحته ، ويصف الصحة والشفاء ، وغيره من المرضى لا يقدر على وصف الصحة والشفاء وأسبابه ودرجاته وأصنافه ؛ فهو لا يفارقهم في صفة المرض والانصاف به ، ولأنما يفارقهم في الوصف والعلم بالطب ، فظنه عند علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح . . غاية الجهل ، فكذلك العلم بالخوف والحب والتوكل والزهد وسائر هذه الصفات . . غير الانصاف بحقائقها ، ومن التيسر عليه وصف الحقائق بالانصاف بالحقائق . . فهو مغرور ، فهذه حالة الوعاط الذين لا عيب في كلامهم ، بل منهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن والأخبار ، ووعظ الحسن البصري وأمثاله رحمة الله عليهم .



وفرقة أخرى منهم عدلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ ، وهم وعاط أهل هذا الزمان كافة إلا من عصمه الله عز وجل على الندور في بعض أطراف البلاد إن كان ولنا نعرفه ، فاشتغلوا بالطمائم والشطح ، وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل ، طلباً للإغراب .

وطائفة شغفوا بطياريات النكت^(٢) ، وتسجيع الألفاظ وتلفيقها ، فأكثر هميتهم في الإسجاع ، والاستشهاد بأشعار الوصال والفرق ، وغرضهم أن تكثر في مجالسهم الزعقات والتواجد ، ولو على أغراض فاسدة ، فهؤلاء شياطين الإنس ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل ، فإن الأولين وإن لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم ، وصححوا كلامهم ووعظهم ، وأما هؤلاء . . فإنهم يصدون عن سبيل الله ويجزون الخلق إلى الغرور بالله بلفظ الرجاء ، فيزيدهم كلامهم جراءة على المعاصي ، ورغبة في الدنيا ، لا سيما إذا كان الواعظ متزئناً بالثياب والخيل والمراكب ، فإنه يشهد من فزقه إلى قدميه بشدة حرصه على الدنيا ، فما يفسده هذا المغرور أكثر مما يصلحه ، بل لا يصلح أصلاً ، ويضل خلقاً كثيراً ، فلا يخفى وجه كونه مغروراً .



وفرقة أخرى منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا ، فهم يحفظون الكلمات على وجهها ، ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها ، فبعضهم يفعل ذلك على المنابر ، وبعضهم في المحارب ، وبعضهم في الأسواق

(١) رواه البخاري (٣٢٦٧) ، ومسلم (٢٩٨٩) ، والأقتاب : الأعماء .

(٢) وهي المسائل الدقيقة التي تنعب الخواطر في استنباطها من مكانها . «إتحاف» (٦٠/٨) .

معَ الجلساءِ ، وكلُّ منهُم يظنُّ أنَّه إذا تميَّزَ بهذا القدرِ عن السوقِ والجندِيَّةِ ؛ إذْ حفظَ كلامَ الزَّهادِ وأهلِ الدينِ دونَهُمْ .. فقدْ أفلَحَ ونالَ الغرضَ ، وصارَ مغفوراً لَهُ ، وأمنَ مِنْ عقابِ اللهِ مِنْ غيرِ أَنْ يحفظَ ظاهرَهُ وباطنَهُ عَنِ الآثامِ ، ولكنَّهُ يظنُّ أنَّ حفظَهُ لكلامِ الزَّهادِ أهلِ الدينِ يكفيهِ ، وغرورٌ هؤلاءِ أظهُرُ مِنْ غرورِ مَنْ قبلَهُمْ .



وفرقَةٌ أخرى استغرقوا أوقانَهُمْ في علمِ الحديثِ ؛ أعني في سماعِهِ ، وجمعِ الرواياتِ الكثيرةِ مِنْهُ ، وطلبِ الأسانيدِ الغريبةِ العاليةِ ، فهمةٌ أحدهمُ أَنْ يدورَ في البلادِ ويرى الشيوخَ ليقولَ : أنا أروي عن فلانٍ وفلانٍ ، ولقدْ لقيتُ فلاناً وفلاناً ، ومعِي مِنَ الأسانيدِ ما ليسَ معَ غيري .

وغرورُهُمْ مِنْ وجوهٍ :

منها : أنَّهُم كحملةِ أسفارٍ ؛ فإنَّهُمْ لا يصرفونَ العنايةَ إلى فهمِ معاني السنَّةِ ، فعلمُهُمْ قاصرٌ ، وليسَ مِنْهُم إِلَّا النقلُ ، ويظنُّونَ أنَّ ذلكَ يكفيهِمْ .

ومنها : أنَّهُم إذا لم يفهموا معانيها .. لا يعملونَ بها ، وقد يفهمونَ بعضها أيضاً ولا يعملونَ بِهِ .

ومنها : أنَّهُم يتركونَ العلمَ الذي هوَ فرضٌ عينيهِمْ - وهوَ معرفةُ معالِجَةِ القلبِ - يشتغلونَ بتكثيرِ الأسانيدِ وطلبِ العاليِ منها ، ولا حاجةَ بِهِمْ إلى شيءٍ مِنْ ذلكَ .

ومنها - وهوَ الذي أكْبَ عليه أهلُ الزمانِ - : أنَّهُم أيضاً لا يقومونَ بشرطِ السماعِ ، فإنَّ السماعَ بمجردهِ وإنْ لم يكنْ لَهُ فائدةٌ ، ولكنَّهُ مِنْهُمْ في نفسهِ للوصولِ إلى إثباتِ الحديثِ ؛ إذِ التفهُمُ بعدَ الإثباتِ ، والعملُ بعدَ التفهُمِ ، فالأوَّلُ السماعُ ، ثُمَّ التفهُمُ ، ثُمَّ الحفظُ ، ثُمَّ العملُ ، ثُمَّ النشرُ ، وهؤلاءِ اقتصروا مِنَ الجملةِ على السماعِ ، ثُمَّ تركوا حقيقةَ السماعِ ، فترى الصبيَّ يحضرُ في مجلسِ الشيخِ والحديثِ يُقرأ ، والشيخُ ينامُ والصبيُّ يلعبُ ، ثُمَّ يُكتبُ اسمُ الصبيِّ في السماعِ ^(١) ، فإذا كَبُرَ .. تصدَّى لِسَمْعِ مَنْهُ ، والبالغُ الذي يحضرُ ربَّما يغفلُ ولا يسمَعُ ، ولا يصغي ولا يضبطُ ، وربَّما يشتغلُ بحديثٍ أو نسخٍ ، والشيخُ الذي يُقرأُ عليه لو صَحَّفَ وَغَيَّرَ ما يُقرأُ عليه .. لم يشعُرْ بِهِ ولم يعرفهُ ^(٢) ، وكلُّ ذلكَ جهلٌ وغرورٌ ؛ إذِ الأصلُ في الحديثِ أَنْ تسمعهُ مِنْ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، فتحفظَهُ كما سمعتهُ ، وترويَهُ كما حفظتهُ ، فتكونَ الروايةُ عَنِ الحفظِ ، والحفظُ عَنِ السماعِ ، فإنْ عجزتَ عَنْ سماعِهِ مِنْ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ .. سمعتهُ مِنَ الصحابةِ أو التابعينَ ، وصارَ سماعُكَ عَنِ الراوي كسماعِ مَنْ سَمِعَ مِنْ رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، وهوَ أَنْ تصغيَ لتسمعَ فتحفظَ وترويَ كما حفظتَ ، وتحفظَ كما سمعتَ ؛ بحيثَ لا تغيِّرَ مِنْهُ حرفاً ، ولو غيَّرَ غيرُكَ مِنْهُ حرفاً وأخطأ .. علمتَ خطأهُ .

ولحفظِكَ طريقتانِ :

أحدهما : أَنْ تحفظَ بالقلبِ ، وتستديمهُ بالذكرِ والتكرارِ ؛ كما تحفظُ ما جرى على سمعِكَ في مجاري الأحوالِ .

والثاني : أَنْ تكتبَ كما تسمعُ ، وتصحِّحَ المكتوبَ وتحفظهُ حتَّى لا تصلَ إليه يدُ مَنْ يغيِّرُهُ ، ويكونَ حفظُكَ للكتابِ معَكَ وفي خزانَتِكَ ، فإنَّه لو امتدَّتْ إليه يدُ غيرِكَ .. ربَّما غيَّرَهُ ، فإذا لم تحفظهُ .. لم تشعُرْ بتغييرِهِ ، فيكونَ

(١) أي : يكتبه المستملي أو كاتب السماع في الطباقي .

(٢) إما لثقل في سمعه ، أو لكثرة ازدحام ، أو لأمر آخر شغله . [إنحاف] (٤٦١/٨) .

محفوظاً بقلبك أو بكتابك ، فيكون كتابك مذكراً لما سمعته ، وتأمين فيه من التغيير والتحريف .

فإذا لم تحفظ بالقلب ولا بالكتاب وجري على سمعك صوت غفل وفارقت المجلس ، ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ ، وجوزت أن يكون ما فيه مغتيراً ، أو يفارق حرف منه النسخة التي سمعتها . . لم يجز لك أن تقول : سمعت هذا الكتاب ، فإنك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه ، بل سمعت شيئاً يخالف ما فيه ولو في كلمة .

فإذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة استوثقت عليها لتقابل بها . . فمن أين تعلم أنك سمعت ذلك ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ ﴾ ؟ وقول الشيخ كلهم في هذا الزمان : إنا سمعنا ما في هذا الكتاب إذا لم يوجد الشرط الذي ذكرناه . . فهو كذب صريح .

وأقل شروط السماع : أن يجري الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير ، ولو جاز أن يكتب سماع الصبي والغافل والنائم والذي ينسخ . . لجاز أن يكتب سماع الصبي في المهد وسماع المجنون ، ثم إذا بلغ الصبي وأفاق المجنون . . سمع عليه ، ولا خلافت في عدم جوازه ، ولو جاز ذلك . . لجاز أن يكتب سماع الجنين في البطن ، فإن كان لا يكتب سماع الصبي في المهد لأنه لا يفهم ولا يحفظ . . فالصبي الذي يلعب والغافل والمشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم ولا يحفظ ، فإن استجراً جاهلاً فقال : يكتب سماع الصبي في المهد . . فليكتب سماع الجنين في البطن ، فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت وهذا يسمع الصوت . . فاما ينفع هذا وهو إنما ينقل الحديث دون الصوت ؟!

فليقتصر إذ صار شيخاً على أن يقول : سمعت بعد بلوغي أبي في صباهي حضرت مجلساً يروى فيه حديث كان يقرع سمعي صوته ، ولا أدري ما هو ، ولا خلافت في أن الرواية كذلك لا تصح ، وما زاد عليه فهو كذب صريح ، ولو جاز إثبات سماع التركي الذي لا يفهم العربية ؛ لأنه سمع صوتاً غفلاً . . لجاز إثبات سماع صبي في المهد ، وذلك غاية الجهل ، ومن أين يؤخذ هذا ؟ وهل للسماع مستند إلا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها فَأَذَاهَا كَمَا سَمِعَهَا » ^(١) ، وكيف يؤدي كما سمع من لا يدري ما سمعه ؟!

فهذا أفحش أنواع الغرور ، وقد بُلي بهذا أهل الزمان ، ولو احتاط أهل الزمان . . لم يجدوا شيوخاً إلا الذي سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة ، إلا أن للمحدثين في ذلك جاهلاً وقبولاً ، فخاف المساكين أن يشترطوا ذلك ، فيقل من يجتمع لذلك في حلقهم ، فينقص جاهلهم ، وتقل أيضاً أحاديثهم التي قد سمعوها بهذا الشرط ، بل ربما عدمو ذلك واقتضوا ، فاصطلحوا على أنه ليس يشترط إلا أن يقرع سمعه دمدمة وإن كان لا يدري ما يجري .

وصحة السماع لا تعرف من قول المحدثين ؛ لأنه ليس من علمهم ، بل من علم علماء أصول الفقه ، وما ذكرناه مقطوع به في قوانين أصول الفقه ^(٢)

فهذا غرور هنولاء ، ولو سمعوا على الشرط . . لكانوا أيضاً مغرورين في اقتصارهم على النقل ، وفي إثناء أعمارهم في جمع الروايات والأسانيد ، وإعراضهم عن مهتات الدين ، ومعرفة معاني الأخبار ، بل الذي يقصد من الحديث

(١) رواه أبو داود (٣٦٦٠) ، والترمذي (٢٦٥٦) ، وابن ماجه (٢٣٠) .

(٢) إلا أن المحدثين شاركهم في الكلام على هذه المسألة استطراداً ، لشدة احتياجهم إلى معرفتها . . [تحاف] (٤٦٥/٨) .

سلوك طريق الآخرة ربّما يكفيه الحديث الواحد عمراً ؛ كما روي عن بعض الشيوخ أنّه حضر مجلس السماع ، فكان أول حديث روي قوله عليه الصلاة والسلام : « من حسن المرء تركه ما لا يعنيه »^(١) ، فقام وقال : يكفيني هذا حتّى أفرغ منه ، ثم أسمع غيره^(٢)

فهكذا يكون سماع الأكياس الذين يحذرون الغرور .



وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم النحو واللغة ، والشعر وغريب اللغة ، واغترؤا به ، وزعموا أنّهم قد غفروا لهم ، وأنّهم من علماء الأمة ؛ إذ قوام الدين بالكتاب والسنة ، وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو ، فأنّى هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو ، وفي صناعة الشعر ، وفي غرائب اللغة .

ومثالهم كمن يفني جميع العمر في تعلّم الخطّ وتصحيح الحروف وتحسينها ، ويزعم أنّ العلوم لا يمكن حفظها إلا بالكتابة ، فلا بدّ من تعلّمها وتصحيحها ، ولو عقل . . لعلم أنّه يكفيه أن يتعلّم أصل الخطّ ؛ بحيث يمكن أن يُقرأ كيفما كان ، والباقي زيادة على الكفاية ، وكذلك الأديب لو عقل . . لعرف أنّ لغة العرب كلغة الترك ، والمضيق عمره في لغة العرب كالمضيق عمره في لغة الترك والهند ، وإنّما فارقتها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها ، فيكفي من اللغة علم الغريبين في الأحاديث والكتاب ، ومن النحو ما يتعلّق بالحديث والكتاب ، فأما التعقّل فيه إلى درجات لا تنهاه . . فهو فضول مستغنى عنه ، ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة المعاني الشرعية والعمل بها . . فهذا أيضاً مغرور .

بل مثاله مثال من ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه ، وهو غرور ؛ إذ المقصود من الحروف المعاني ، وإنّما الحروف ظروف وأدوات ، ومن احتاج إلى أن يشرب السكنجين ليحول ما به من الصفراء ، فضيّع أوقاته في تحسين القدح الذي يشرب فيه السكنجين . . فهو من الجهّال المغرورين ؛ فكذلك غرور أهل النحو واللغة والأدب والقراءات والتدقيق في مخارج الحروف مهما تعقّلوا فيها ، وتجرّدوا لها وعزّجوا عليها أكثر ممّا يحتاج إليه في تعلّم العلوم التي هي فرض عيني ، فاللُبّ الأقصى هو العمل ، والذي فوقه هو معرفة العمل ، وهو كالقشر للعمل ، واللبّ بالإضافة إلى ما فوقه ، وما فوقه هو العلم باللغة والنحو ، وفوق ذلك هو القشر الأعلى العلم بالمعرفة ، ولبّ بالإضافة إلى ما فوقه ، وما فوقه هو العلم بالعلم باللغة والنحو ، وفوق ذلك هو القشر الأعلى العلم بمخارج الحروف ، والقانونون بهذه الدرجات كلّهم مغترون ، إلا من اتخذ هذه الدرجات منازل ، فلم يعزّج عليها إلا بقدر حاجته ، فتجاوز إلى ما وراءه حتّى وصل إلى لبّ العمل ، وطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه ، وزجّج عمره في حمل النفس عليه ، وتصحيح الأعمال وتصفيّتها عن الشوائب والآفات ، فهذا هو المقصود المخدوم من جملة علوم الشرع ، وسائر العلوم خدّم له ووسائل إليه وقشور له ومنازل بالإضافة إليه ، وكلّ من لم يبلغ المقصد . . فقد خاب ، سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد .

وهذه العلوم لمّا كانت متعلّقة بعلوم الشرع . . اغترّ بها أربابها ، فأما علم الطّب والحساب والصناعات وما يُعلم

(١) رواه الترمذي (٢٣١٧) ، وابن ماجه (٣٩٧٦) .

(٢) وهو شيخ شيخ المصنف ، أبو القاسم الكركاني رحمه الله تعالى ، وسيأتي ذكره ، وخبره رواه ابن الصلاح في « طبقات الشافعية » (١ / ٣٩٩) .

أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِ الشَّرْعِ .. فَلَا يَعْتَقَدُ أَصْحَابُهَا أَنَّهُمْ يَنَالُونَ الْمَغْفِرَةَ بِهَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا عِلْمٌ ؛ فَكَانَ الْغُرُورُ بِهَا أَقْلٌ مِنَ الْغُرُورِ بِعِلْمِ الشَّرْعِ ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ الشَّرْعِيَّ مَشْتَرِكَةٌ فِي أَنَّهَا مَحْمُودَةٌ ؛ كَمَا يَشَارِكُ الْقَشْرُ اللَّبَّ فِي كَوْنِهِ مَحْمُودًا ، وَلَكِنَّ الْمَحْمُودَ مِنْهُ لِعَيْنِهِ هُوَ الْمُنْتَهَى ، وَالثَّانِي مَحْمُودٌ لِلْوَصُولِ بِهِ إِلَى الْمَقْصُودِ الْأَقْصَى ، فَحِينَ اتَّخَذَ الْقَشْرُ مَقْصُودًا وَعَرَّجَ عَلَيْهِ .. فَقَدْ اغْتَرَّ بِهِ .



وَفَرَقَهُ أُخْرَى عَظَمَ غُرُورُهُمْ فِي فَنِّ الْفَقْهِ ، فَظَنُّوا أَنَّ حُكْمَ الْعَبْدِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى يَتَّبِعُ حُكْمَهُ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ ، فَوَضَعُوا الْحِيلَ فِي دَفْعِ الْحَقُوقِ ، وَأَسَاوُوا تَأْوِيلَ الْأَلْفَاظِ الْمُبْهَمَةِ ، وَاغْتَرَّوْا بِالظَّاهِرِ وَأَخْطَئُوا فِيهَا ، وَهَذَا مِنْ قِبَلِ الْخَطَأِ فِي الْفَتْوَى وَالْغُرُورِ فِيهِ ، وَالْخَطَأُ فِي الْفَتْوَى مِمَّا يَكْثُرُ ، وَلَكِنَّ هَذَا نَوْعٌ عَمَّ الْكَافَّةَ إِلَّا الْأَكْيَاسَ مِنْهُمْ ، فَنَشِيرُ إِلَى أَمْثَلِهِ لَهُ :

فَمِنْ ذَلِكَ : فِتْنَاهُمْ بِأَنَّ الْمَرْأَةَ مِمَّا أَبْرَأَتِ الزَّوْجَ مِنَ الصَّدَاقِ .. بَرَأَ الزَّوْجُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَذَلِكَ خَطَأٌ ، بَلِ الزَّوْجُ قَدْ يَسِيءُ إِلَى الزَّوْجَةِ بِحَيْثُ يَضَيِّقُ عَلَيْهَا الْأُمُورَ بِسُوءِ الْخُلُقِ ، فَتُضْطَرُّ إِلَى طَلَبِ الْخُلَاصِ ، فَتَبْرِئُ الزَّوْجَ لَتَتَخَلَّصَ مِنْهُ ، فَهُوَ إِبْرَاءٌ لَا عَنْ طَبِيبَةِ نَفْسٍ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَ كَوْنًا عَنْ شَيْءٍ مِمَّا نَفَسَا فَكَلِمَةً هِيَكَ مَرِيئًا ﴾ وَطَبِيبَةُ النَّفْسِ غَيْرُ طَبِيبَةِ الْقَلْبِ ، فَالْقَلْبُ قَدْ يَرِيدُ مَا لَا تَطِيبُ بِهِ النَّفْسُ ؛ فَإِلْإِنْسَانُ يَرِيدُ الْحِجَامَةَ بِقَلْبِهِ ، وَلَكِنَّ تَكْرَهَهَا نَفْسُهُ ، وَإِنَّمَا طَبِيبَةُ النَّفْسِ أَنْ تَسْمَحَ نَفْسُهَا بِالْإِبْرَاءِ لَا عَنْ ضَرُورَةٍ تَقَابُلُهُ ، حَتَّى إِذَا رُذِّدَتْ بَيْنَ ضَرَرَيْنِ .. اخْتَارَتْ أَمْرَهُمَا ، فَهَذِهِ مَصَادَرَةٌ عَلَى التَّحْقِيقِ بِإِكْرَاهِ الْبَاطِنِ .

نَعَمْ ؛ الْقَاضِي فِي الدُّنْيَا لَا يَطْلُعُ عَلَى الْقُلُوبِ وَالْأَغْرَاضِ ، فَيَنْظُرُ إِلَى الْإِبْرَاءِ الظَّاهِرِ ، وَأَنَّهَا لَمْ تُكْرَهْ بِسَبَبٍ ظَاهِرٍ ، وَالْإِكْرَاهُ الْبَاطِنُ لَيْسَ يَطْلُعُ الْخَلْقَ عَلَيْهِ ، وَلَكِنَّ مِمَّا تَصْدَقُ الْقَاضِي الْأَكْبَرُ فِي صَعِيدِ الْقِيَامَةِ لِلْقَضَاءِ .. لَمْ يَكُنْ هَذَا مَحْسُوبًا وَلَا مُفِيدًا فِي تَحْصِيلِ الْإِبْرَاءِ .

وَكَذَلِكَ : لَا يَحِلُّ أَنْ يُؤْخَذَ مَالُ الْإِنْسَانِ إِلَّا بِطَبِيبَةِ نَفْسٍ مِنْهُ ، فَلَوْ طَلَبَ مِنْ إِنْشَانٍ مَالًا عَلَى مَالٍ مِنَ النَّاسِ ، فَاسْتَحْبَا مِنْ النَّاسِ أَلَّا يُعْطِيَهُ ، وَكَانَ يُوَدُّ أَنْ يَكُونَ سُؤَالُهُ فِي خُلُوعِهِ حَتَّى لَا يُعْطِيَهُ ، وَلَكِنَّ خَافَ أَلَمْ مَذْمُومًا مِنَ النَّاسِ ، وَخَافَ أَلَمْ تَسْلِيمِ الْمَالِ ، وَرَدَّدَ نَفْسَهُ بَيْنَهُمَا ، فَاخْتَارَ أَهْوَاؤَ الْأَلْمِينِ وَهُوَ أَلَمْ التَّسْلِيمِ فَسَلَّمَهُ .. فَلَا فَرْقَ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ الْمَصَادَرَةِ ؛ إِذْ مَعْنَى الْمَصَادَرَةِ إِبْلَامُ الْبَدَنِ بِالسُّوْطِ ، حَتَّى يَصِيرَ ذَلِكَ أَقْوَى مِنْ أَلَمِ الْقَلْبِ بِبَذْلِ الْمَالِ ، فَيَخْتَارُ أَهْوَاؤَ الْأَلْمِينِ ، وَالسُّؤَالُ فِي مَطْنَةِ الْحَيَاءِ وَالرِّيَاءِ ضَرْبٌ لِلْقَلْبِ بِالسُّوْطِ ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ ضَرْبِ الْبَاطِنِ وَضَرْبِ الظَّاهِرِ عِنْدَ اللَّهِ ، فَإِنَّ الْبَاطِنَ عِنْدَ اللَّهِ ظَاهِرٌ ، وَإِنَّمَا حَاكِمُ الدُّنْيَا هُوَ الَّذِي يَحْكُمُ بِالْمَلِكِ بِظَاهِرِ قَوْلِهِ : وَهَيْبُ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَمْكُنُهُ الْوُقُوفُ عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ .

وَكَذَلِكَ : مَنْ يُعْطَى اتِّقَاءً لَشَرِّ لِسَانِهِ ، أَوْ لَشَرِّ سَعَايَتِهِ ؛ فَهُوَ حَرَامٌ عَلَيْهِ .

وَكَذَلِكَ كُلُّ مَالٍ يُؤْخَذُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ فَهُوَ حَرَامٌ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا جَاءَ فِي قِصَّةِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ قَالَ بَعْدَ أَنْ غُفِرَ لَهُ : يَا رَبِّ ؛ كَيْفَ لِي بِخَصْمِي فَأَمِرَ بِالْإِسْتِحْلَالِ مِنْهُ وَكَانَ خَصْمُهُ مَيْتًا ، فَأَمَرَ بِنَدَائِهِ فِي صَخْرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فَدَانِيَ يَا أَوْرُبَا ؛ فَأَجَابَهُ : لِبَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، أَخْرَجْتَنِي مِنَ الْجَنَّةِ فَمَاذَا تَرِيدُ ؟ قَالَ : إِنِّي أَسَأْتُ إِلَيْكَ فِي أَمْرِ فَهِنَةٍ لِي ، قَالَ : قَدْ فَعَلْتُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، فَانصرفت وقد ركن إلى ذلك ، فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : هَلْ ذَكَرْتُ لَهُ مَا فَعَلْتُ : قَالَ : لَا ، قَالَ : فَارْجِعْ إِلَيْهِ فَيَنْتِ لَهُ ، فَارْجَعْ فَنَادَاهُ ، فَقَالَ لَهُ : لِبَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، فَقَالَ : إِنِّي أَذْنَبْتُ إِلَيْكَ ذَنْبًا ، فَقَالَ :

أَلَمْ أَهْبُهُ لَكَ ؟ قَالَ : أَوَلَا تَسْأَلُنِي مَا ذَلِكَ الذَّنْبُ ؟ قَالَ : مَا هُوَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؟ قَالَ : كَذَا وَكَذَا ، وَذَكَرَ شَأْنَ الْمَرْأَةِ ، فَانْقَطَعَ الْجَوَابُ ، فَقَالَ : يَا أَوْرِيَا ؛ أَلَا تَجِيبُنِي ؟ قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؛ مَا هَكَذَا يَفْعَلُ الْأَنْبِيَاءُ ، حَتَّى أَقِفَ مَعَكَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَاسْتَقْبَلَ دَاوُدُ الْبَكَاءَ وَالصَّرَاحَ مِنَ الرَّأْسِ حَتَّى وَعَدَهُ اللَّهُ أَنْ يَسْتَوْهَبَهُ مِنْهُ فِي الْقِيَامَةِ^(١)

فهذا ينهك أن الهبة من غير طيبة قلب لا تفيده ، وأن طيبة القلب لا تحصل إلا بالمعرفة ، فكذلك طيبة القلب لا تكون في الإبراء والهبة وغيره ، إلا إذا خَلِيَ الإنسان واختياره حتى تنبعث الدواعي من ذات نفسه ، لا أن تُضطرَّ دواعيه إلى الحركة بالحيل والإلزام .

ومن ذلك : هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وأنها بمالها ؛ لإسقاط الزكاة ، فالفقيه يقول : سقطت الزكاة ، فإن أراد به أن مطالبة السلطان والساعي قد سقطت عنه . . فقد صدق ، فإن مطمح نظرهم إلى ظاهر الملك وقد زال ، وإن ظن أنه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك المال ، أو كمن باع لحاجته إلى البيع لا على هذا القصد . . فما أعظم جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة ، فإن سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل ، فإن البخل مهلك ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثٌ مَهْلِكَاتٌ شَحُّ مُطَاعٍ ، وَهَوًى مَتَّبَعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ »^(٢) ، وَإِنَّمَا صَارَ شَحُّهُ مُطَاعاً بما فعله ، وَقَبْلَهُ لَمْ يَكُنْ مُطَاعاً ، فَقَدْ تَمَّ هَلَاكُهُ بِمَا يَظُنُّ أَنَّ فِيهِ خِلَاصَهُ ، فَإِنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَى قَلْبِهِ وَحَاجَةِ لِلْمَالِ وَحَرَصِهِ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ قَدْ بَلَغَ مِنْ حَرَصِهِ عَلَى الْمَالِ أَنْ اسْتَنْبَطَ الْحِيلَ حَتَّى يَسُدَّ عَلَى نَفْسِهِ طَرِيقَ الْخِلَاصِ مِنَ الْبَخْلِ بِالْجَهْلِ وَالْغُرُورِ .

ومن ذلك : إباحة الله مال المصالح للفقيه وغيره بقدر الحاجة ، والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الأمانى والفضول والشهوات وبين الحاجات ، بل كل ما لا تتم رغبتهم إلا به يروئنه حاجة ، وهو محض الغرور ، بل الدنيا خُلِقَتْ لحاجة العباد إليها في العبادة ، وسلوك طريق الله تعالى ، فكل ما تناوله العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته ، وما عدا ذلك فهو فضول وشهوة ، ولزدهنا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا . . لمألنا فيه مجلدات ، والغرض التنبيه على أمثلة تعرف الأجناس دون الاستيعاب ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَطُولُ .



(١) الخبر بنحوه رواه الطبري في « تفسيره » (١٧٩/٢٣/١٢) ، وفيه : فأوحى الله إليه : إذا كان ذلك . . دعوت أهرى ، فأستوهبك منه ، فيهبك لي ، فأنيبه بذلك الجنة .

(٢) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٤٤٨) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٤٣/٢) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٣١) .

الصف الثاني : أرباب العبادة والعمل

والمغرورون منهم فرق كثيرة : فمنهم من غروره في الصلاة ، ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ، ومنهم في الحج ، ومنهم في الغزو ، ومنهم في الزهد .

وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خالياً عن غرور إلا الأكياس وقليل ما هم .



فمنهم فرقة أهملوا الفرائض ، واشتغلوا بالفضائل والنوافل ، وربما تعمقوا في الفضائل ، حتى خرجوا إلى العدوان والسرف ؛ كالذي تغلب عليه الوسوسة في الوضوء ، فيبالغ فيه ، ولا يرتضي الماء المحكوم بطهارته في تنوي الشرع ، ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة ، وإذا آل الأمر إلى أكل الحلال .. قدر الاحتمالات القريبة بعيدة ، وربما أكل الحرام المحض ، ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام .. لكان أشبه بسيرة الصحابة ؛ إذ توساً عمر رضي الله عنه بماء في جرّة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة^(١) ، وكان مع هذا يدع أبواباً من الحلال خوفاً من الوقوع في الحرام .

ثم في هؤلاء من يخرج إلى الإسراف في صب الماء ، وذلك منهى عنه ، وقد يطول الأمر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها ، وإن لم يخرجها أيضاً عن وقتها .. فهو مغرور ؛ لما فاتته من فضيلة أول الوقت ، وإن لم يفته .. فهو مغرور لإسرافه في الماء ، وإن لم يسرف .. فهو مغرور لتضييعه العمر الذي هو أعز الأشياء فيما له مندوحة عنه ، إلا أن الشيطان يصد الخلق عن الله تعالى بطرق شتى ، ولا يقدر على صد العباد إلا بما يخيّل إليهم أنه عبادة ، فيبعدهم عن الله بمثل ذلك .



وفرقة أخرى غلبت عليها الوسوسة في نية الصلاة ، فلا يدع الشيطان حتى يعتقد نية صحيحة ، بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة وتخرج الصلاة عن الوقت ، وإن تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته ، وقد يوسوسون في التكبير حتى يغيروا صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه ، يفعلون ذلك في أول الصلاة ، ثم يغفلون في جميع الصلاة ، ولا يحضرون قلوبهم ويغترون بذلك ، ويظنون أنهم إذا أعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة ، وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط .. فهم على خير عند ربهم !!



وفرقة أخرى غلبت عليها الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال أحدهم يخطأ في التشديدات ، والفرق بين الصاد والظاء ، وتصحيح مخارج الحروف في جميع صلاته ، لا يهمله غيره ، ولا يتفكر فيما سواه ، ذاهلاً عن معنى القرآن والاتعاظ به ، وصرف الفهم إلى أسأريه .

(١) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٣٢/١) ، وعلقه البخاري قبل الحديث (١٩٣) إذ قال : (باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة ، وتوضأ عمر بالمحميم من بيت نصرانية) .

وهذا مِنْ أَفْجَحِ أَنْوَاعِ الْغُرُورِ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يُكَلِّفِ الْخَلْقُ فِي تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ مِنْ تَحْقِيقِ مَخَارِجِ الْحُرُوفِ إِلَّا بِمَا جَرَتْ بِهِ عَادَتُهُمْ فِي الْكَلَامِ .

ومثالٌ هَؤُلَاءِ مِثَالُ مَنْ حَمَلَ رِسَالَةً إِلَى مَجْلِسِ سُلْطَانٍ ، وَأَمَرَ أَنْ يُؤَدِّيَهَا عَلَيْهِ ، فَأَخَذَ يُؤَدِّي الرِّسَالَةَ وَيَتَأَنَّنُ فِي مَخَارِجِ الْحُرُوفِ ، وَيَكْزِرُهَا وَيَعِيدُهَا مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ غَافِلٌ عَنْ مَقْصُودِ الرِّسَالَةِ ، وَمِرَاعَاةِ حُرْمَةِ الْمَجْلِسِ ، فَمَا أَحْرَاهُ بِأَنْ تُقَامَ عَلَيْهِ السِّيَاسَةُ ، وَيُرَدَّ إِلَى دَارِ الْمَجَانِينِ ، وَيُحْكَمَ عَلَيْهِ بِفَقْدِ الْعَقْلِ .



وفَرْقَةٌ أُخْرَى اغْتَرَّوا بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ، فَبِهَيْدُونُهُ هَذَا ، وَرَبَّمَا يَخْتَمُونَهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَرَّةً ، وَرَبَّمَا يَزِيدُ أَحَدُهُمْ عَلَى ذَلِكَ ، وَلِسَانُ أَحَدِهِمْ يَجْرِي بِهِ ، وَقَلْبُهُ يَتَرَدَّدُ فِي أَوْدِيَةِ الْأَمَانِيِّ ؛ إِذْ لَا يَتَفَكَّرُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِيَنْزَجَرَ بِزَوَاجِرِهِ ، وَيَتَعَطَّ بِمَوَاطِئِهِ ، وَيَقِفَ عِنْدَ أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ ، وَيَتَعَبَّرَ بِمَوَاضِعِ الْإِعْتِبَارِ فِيهِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ آدَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ مِنْ مَقَاصِدِ التَّلَاوَةِ ، فَهُوَ مَغْرُورٌ يَظُنُّ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ إِنْزَالِ الْقُرْآنِ الْهِمْمَةُ بِهِ مَعَ الْغَفْلَةِ عَنْهُ .

ومِثَالُهُ مِثَالُ عَبْدٍ كَتَبَ إِلَيْهِ مَوْلَاهُ وَمَالَكُهُ كِتَابًا ، وَأَشَارَ عَلَيْهِ فِيهِ بِالْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي ، فَلَمْ يَصْرِفْ عَيْنَهُ إِلَى فَهْمِهِ وَالْعَمَلِ بِهِ ، وَلَكِنْ اقْتَصَرَ عَلَى حِفْظِهِ ، فَهُوَ مُسْتَمِرٌّ عَلَى خِلَافِ مَا أَمَرَهُ بِهِ مَوْلَاهُ ، إِلَّا أَنَّهُ مَكْزُرٌ لِلْكِتَابِ بِنَغْمَتِهِ وَصَوْتِهِ كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً مَرَّةً ، فَهُوَ مُسْتَحِقٌّ لِلْعُقُوبَةِ ، وَمَهْمَا ظَنَّ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْمُرَادُ مِنْهُ . . . فَهُوَ مَغْرُورٌ .

نَعَمْ ؛ تِلَاوَتُهُ إِنَّمَا تُرَادُّ لِكَيْلَا يُنْسَى ، بَلْ لِحِفْظِهِ ، وَحِفْظُهُ يُرَادُّ لِمَعْنَاهُ ، وَمَعْنَاهُ يُرَادُّ لِلْعَمَلِ بِهِ وَالِانْتِفَاعِ بِمَعَانِيهِ ، وَقَدْ يَكُونُ لَهُ صَوْتُ طَيِّبٌ ، فَهُوَ يَقْرُؤُهُ وَيَلْتَدُّ بِهِ ، وَيَتَغَبَّرُ بِاسْتِلْذَاقِهِ ، وَيَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ لَذَّةٌ مُنَاجَاةَ اللَّهِ تَعَالَى وَسَمَاعِ كَلَامِهِ ، وَإِنَّمَا هِيَ لَذَّةُ بَحْسِنِ صَوْتِهِ وَنَغْمَتِهِ ، وَلَوْ رَدَّدَ الْحَانَةَ بِشَعْرِ أَوْ كَلَامٍ آخَرَ . . . لَالْتَدَّ بِهِ ذَلِكَ الْإِلْتِدَادُ ، فَهُوَ مَغْرُورٌ إِذَا لَمْ يَتَفَقَّدْ قَلْبَهُ لِيَعْرِفَ أَنَّ لَذَّتَهُ بِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ حَسَنُ نَظْمِهِ وَمَعَانِيهِ أَوْ بِصَوْتِهِ .



وفَرْقَةٌ أُخْرَى مِنْهُمْ اغْتَرَّوا بِالصُّومِ ، وَرَبَّمَا صَامُوا الدَّهْرَ ، أَوْ صَامُوا الْأَيَّامَ الشَّرِيفَةَ ، وَهُمْ فِيهَا لَا يَحْفَظُونَ أَلَسْتَهُمْ عَنِ الْغَيْبَةِ ، وَخَوَاطِرُهُمْ عَنِ الرِّيَاءِ ، وَيَطْوِنُهُمْ عَنِ الْحَرَامِ عِنْدَ الْإِنْفَاطِ ، وَأَلَسْتَهُمْ عَنِ الْهَذْيَانِ بِأَنْوَاعِ الْفُضُولِ طَوْلَ النَّهَارِ ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَظُنُّ بِنَفْسِهِ الْخَيْرَ ، فِيَهْمِلُ الْفَرَائِضَ وَيَطْلُبُ النَّفْلَ ، ثُمَّ لَا يَقُومُ بِحَقِّهِ ، وَذَلِكَ غَايَةُ الْغُرُورِ .



وفَرْقَةٌ أُخْرَى اغْتَرَّوا بِالْحَجِّ ، فَيَخْرُجُونَ إِلَى الْحَجِّ مِنْ غَيْرِ خُرُوجٍ عَنِ الْمَظَالِمِ ، وَقَضَاءِ الدِّيُونِ ، وَاسْتِرْضَاءِ الْوَالِدَيْنِ ، وَطَلْبِ الزَّادِ الْحَلَالِ ، وَقَدْ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ بَعْدَ سَقُوطِ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ ، وَيَضَيِّعُونَ فِي الطَّرِيقِ الصَّلَاةَ وَالْفَرَائِضَ ، وَيَعْجِزُونَ عَنْ طَهَارَةِ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ ، وَيَتَعَرَّضُونَ لِمَكْسِ الظِّلْمَةِ حَتَّى يُؤْخَذَ مِنْهُمْ ^(١) ، وَلَا يَحْذَرُونَ فِي الطَّرِيقِ مِنَ الرَّفَثِ وَالْخِصَامِ ، وَرَبَّمَا جَمَعَ بَعْضُهُمْ الْحَرَامَ وَأَنْفَقَهُ عَلَى الرِّفْقَاءِ فِي الطَّرِيقِ ، وَهُوَ يَطْلُبُ بِهِ السَّمْعَةَ وَالرِّيَاءَ ، فَيُعْصِي اللَّهَ تَعَالَى فِي كَسْبِ الْحَرَامِ أَوَّلًا ، وَفِي إِنْفَاقِهِ بِالرِّيَاءِ ثَانِيًا ، فَلَا هُوَ أَخَذَهُ مِنْ جِلِّهِ ، وَلَا هُوَ وَضَعَهُ فِي حَقِّهِ ،

(١) وَلَا يَرْجِعُونَ عَنِ الطَّرِيقِ ، وَالْمُرَادُ بِالظِّلْمَةِ أَمْرَاءَ الْبِلَادِ الَّذِينَ يَمُرُونَ عَلَيْهِمْ ، وَفِي مَعْنَاهُم الْأَعْرَابُ الصَّادُونَ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا بِدَفْعِ شَيْءٍ مِنَ الْحَالِ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ ، فَحُكْمُهُ حُكْمُ الْمَكْسِ . (إِنْخِافَ) . (٤٧٥/٨) .

ثُمَّ يَحْضُرُ الْبَيْتَ بِقَلْبٍ مَلُوثٍ بِرذَائِلِ الْأَخْلَاقِ وَذَمِيمِ الصِّفَاتِ ، لَمْ يَقْدَمْ تَطْهِيرُهُ عَلَى حُضُورِهِ ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَظُنُّ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ مِنْ رِيِّهِ ، فَهُوَ مَغْرُورٌ .



وَفَرَقَةٌ أُخْرَى أَخَذَتْ فِي طَرِيقِ الْحَسْبَةِ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، يَنْكُرُ عَلَى النَّاسِ بِأَمْرِهِمْ بِالْخَيْرِ وَيَنْسَى نَفْسَهُ ، فَإِذَا أَمَرُهُمْ بِالْخَيْرِ .. عَنَّفَ ، وَطَلَبَ الرِّئَاسَةَ وَالْعِزَّةَ ، وَإِذَا بَاشَرَ مُنْكَرًا فَرَّدَ عَلَيْهِ .. غَضَبَ وَقَالَ : أَنَا الْمُحْتَسِبُ ، فَكَيْفَ يُنْكَرُ عَلَيَّ ؟ وَقَدْ يَجْمَعُ النَّاسُ إِلَى مَسْجِدِهِ ، وَمَنْ تَأَخَّرَ عَنْهُ .. أَغْلَظَ الْقَوْلَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا غَرَضُهُ الرِّيَاءُ وَالرِّئَاسَةُ ، وَلَوْ قَامَ بَتَعَهُدِ الْمَسْجِدِ غَيْرُهُ .. لَحَرَدَ عَلَيْهِ ، بَلْ مِنْهُمْ مَنْ يُؤَدُّ وَيَظُنُّ أَنَّهُ يُؤَدُّ لِلَّهِ ، وَلَوْ جَاءَ غَيْرُهُ وَأَدَّنَ فِي وَقْتِ غَيْبَتِهِ .. قَاسَتْ عَلَيْهِ الْقِيَامَةُ ، وَقَالَ : لَمْ أَخْذْ حَقِّي ، وَزُوحِمْتُ عَلَى مَرْتَبَتِي ، وَكَذَلِكَ قَدْ يَتَقَلَّدُ إِمَامَةَ مَسْجِدٍ وَيَظُنُّ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ ، وَإِنَّمَا غَرَضُهُ أَنْ يُقَالَ : إِنَّهُ إِمَامُ الْمَسْجِدِ ، فَلَوْ تَقَدَّمَ غَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ أَوْرَعَ وَأَعْلَمَ مِنْهُ .. نَقَلَ عَلَيْهِ .



وَفَرَقَةٌ أُخْرَى جَاوَرُوا بِمَكَّةَ أَوِ الْمَدِينَةَ وَاغْتَرَبُوا بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَرِاقِبُوا قُلُوبَهُمْ ، وَلَمْ يَطْهَرُوا ظَاهِرَهُمْ وَبَاطِنَهُمْ ، فَقَلُوبُهُمْ مَعْلُفَةٌ بِبِلَادِهِمْ ، مُلْتَفَتَةٌ إِلَى قَوْلِ النَّاسِ : إِنَّ فُلَانًا مَجَاوِرٌ بِمَكَّةَ !! وَتَرَاهُ يَتَحَدَّثُ وَيَقُولُ : قَدْ جَاوَرْتُ بِمَكَّةَ كَذَا وَكَذَا سَنَةً ، وَإِذَا سَمِعَ أَنَّ ذَلِكَ قَبِيحٌ .. تَرَكَ صَرِيخَ التَّحَدِّيِّ وَأَحَبَّ أَنْ يَعْرِفَهُ النَّاسُ بِذَلِكَ .

ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ يَجَاوِرُ وَيَمْدُدُّ عَيْنَ الطَّمَعِ إِلَى أَوْسَاطِ أَمْوَالِ النَّاسِ ، فَإِذَا جَمَعَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا .. شَغَّ بِهِ وَأَمْسَكَهُ ، وَلَمْ تَسْمَحْ نَفْسُهُ بِلَقْمَةٍ يَصْدُقُ بِهَا عَلَى فَقِيرٍ ، فَيُظْهِرُ فِيهِ الرِّيَاءَ وَالْبَخْلَ وَالطَّمَعُ ، وَجَمَلُهُ مِنَ الْمَهْلَكَاتِ كَانَ عَنْهَا بِمَعَزِلٍ لَوْ تَرَكَ الْمَجَاوِرَةَ ، وَلَكِنَّ حُبَّ الْمُحَمَّدَةِ ، وَأَنْ يُقَالَ : إِنَّهُ مِنَ الْمَجَاوِرِينَ .. أَلْزَمَهُ الْمَجَاوِرَةَ مَعَ التَّضَمُّنِ بِهَذِهِ الرِّذَائِلِ ، فَهُوَ أَيْضًا مَغْرُورٌ .

وَمَا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْأَعْمَالِ أَوْ عِبَادَةٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ إِلَّا وَفِيهَا آفَاتٌ ، فَحَنْ لَمْ يَعْرِفْ مَدَاحِلَ آفَاتِهَا وَاعْتَمَدَ عَلَيْهَا .. فَهُوَ مَغْرُورٌ ، وَلَا يَعْرِفُ ذَلِكَ إِلَّا مِنْ جَمَلَةِ كِتَابِ « إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ » ؛ فَيَعْرِفُ مَدَاحِلَ الْغُرُورِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ ، وَفِي الْحَجِّ مِنْ كِتَابِ الْحَجِّ ، وَالزَّكَاةِ وَالنَّالَاةِ وَمَاثِرِ الْقُرْبَانِ مِنَ الْكِتَابِ الَّتِي رَتَّبَهَا فِيهَا ، وَإِنَّمَا الْغَرَضُ الْآنَ الْإِشَارَةُ إِلَى مَجَامِعِ مَا سَبَقَ فِي الْكِتَابِ .



وَفَرَقَةٌ أُخْرَى زَهَدَتْ فِي الْمَالِ ، وَنَعَتْ مِنَ اللَّبَاسِ وَالطَّعَامِ بِالْدُونِ ، وَمِنَ الْمَسْكَنِ بِالْمَسَاجِدِ ، وَظَنَّتْ أَنَّهَا أَدْرَكَتْ رَتْبَةَ الزُّهَادِ ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ رَاغِبٌ فِي الرِّئَاسَةِ وَالْجَاهِ ؛ إِنَّمَا بِالْعِلْمِ أَوْ بِالْوَعظِ أَوْ بِمَجَرَّدِ الزُّهْدِ ، فَقَدْ تَرَكَ أَهْوَاؤَ الْأُمُورِ ، وَبَاءَ بِأَعْظَمِ الْمَهْلَكِينَ ؛ فَإِنَّ الْجَاهَ أَطْمَأَنَّ مِنَ الْمَالِ ، وَلَوْ تَرَكَ الْجَاهَ وَأَخَذَ الْمَالَ .. كَانَ إِلَى السَّلَامَةِ أَقْرَبَ .

فَهَذَا مَغْرُورٌ ؛ إِذْ ظَنَّ أَنَّهُ مِنَ الزُّهَادِ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ لَمْ يَفْهَمْ مَعْنَى الدُّنْيَا ، وَلَمْ يَدْرِكْ أَنَّ مَتْنَهِيَ لَذَاتِهَا الرِّئَاسَةُ ، وَأَنَّ الرَّاغِبَ فِيهَا لَا بَدْ وَأَنْ يَكُونَ مُنَافِقًا ، وَحَسُودًا ، وَمُتَكَبِّرًا ، وَمَرَائِيًا ، وَمُتَّصِفًا بِجَمِيعِ خَبَائِثِ الْأَخْلَاقِ .

نعم ؛ وقد يترك الرئاسة ، ويؤثر الخلوة والعزلة ، وهو مع ذلك مغرور ؛ إذ يتناول بذلك على الأغنياء ، ويخشن معهم الكلام ، وينظر إليهم بعين الاستحقاق ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، ويعجب بعمله ، ويتصف بجملة من خباثتِ القلوب وهو لا يدري ، وربما يُعطى المال فلا يأخذه ، خيفة من أن يقال : بطل زهده ، ولو قيل له : إنه حلال فحذه في الظاهر وردّه في الخفية . . لم تسمح به نفسه ؛ خوفاً من ذم الناس ، فهو راغب في حمد الناس ، وهو من ألدّ أبواب الدنيا ، ويرى نفسه أنّه زاهد في الدنيا ، وهو مغرور ، ومع ذلك فرّما لا يخلو عن توفير الأغنياء وتقديمهم على الفقراء ، والميل إلى المرئدين له والمثنين عليه ، والنفرة عن المائلين إلى غيره من الزهاد ، وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان ، نعوذ بالله منه .

وفي العباد من يشدّد على نفسه في أعمال الجوارح ، حتّى ربّما يصلي في اليوم والليلة مثلاً ألف ركعة ، ويحتم القرآن ، وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقد تطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات ، فلا يدري أنّ ذلك مهلك ، وإن علم ذلك . فلا يظنّ بنفسه ذلك ، وإن ظنّ بنفسه ذلك . . توهم أنّه مغفور له لعمله الظاهر ، وأنّه غير مؤاخذ بأحوال القلب ، وإن توهم ذلك فيظنّ أنّ العبادات الظاهرة ترجّح بها كفه حسناته ، وهيئات !! وذرة من ذي تقوى ، وخلق واحد من أخلاق الأكياس . . أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح .

ثُمَّ لَا يَخْلُو هَذَا الْمَغْرُورُ مَعَ سُوءِ خُلُقِهِ مَعَ النَّاسِ وَخَشُونَتِهِ وَتَلَوُّثِ بَاطِنِهِ عَنِ الرِّيَاءِ وَحُبِّ الشَّيْءِ ، فَإِذَا قِيلَ لَهُ : أَنْتَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْأَرْضِ ، وَأَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَأَحِبَّائِهِ . . فَرَحَ الْمَغْرُورُ بِذَلِكَ ، وَصَدَّقَ بِهِ ، وَزَادَهُ ذَلِكَ غُرُورًا ، وَظَنَّ أَنَّ تَرْكِيهَ النَّاسِ لَهُ دَلِيلٌ عَلَى كَوْنِهِ مَرْضِيًّا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يَدْرِي أَنَّ ذَلِكَ لِحِجَالِ الْجَهْلِ النَّاسِ بِخَبَائِثِ بَاطِنِهِ .



وفرقه أخرى حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ، ترى أحدهم يفرح بصلاة الضحى و صلاة الليل وأمثال هذه النوافل ولا يجد للمريضة لذة ، ولا يشتد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت ، وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه : « ما تقرب المتقربون إليّ بمثل أداء ما افترضت عليهم »^(١)

وترك الترتيب بين الخيارات من جملة الغرور، بل قد يتعين على الإنسان فرضاً: أحدهما يفوت، والآخر لا يفوت، أو فضلاً أحدهما يضيّق وقته، والآخر يتسع وقته، فإن لم يحفظ الترتيب فيه.. كان مغروراً.

ونظائر ذلك أكثر من أن تُحصى؛ فإنَّ المعصية ظاهرة والطاعة ظاهرة، وإنَّما الغامضُ تقديم بعض الطاعات على بعضٍ؛ كتقديم الفرائض كلها على النوافل، وتقديم فروض الأعيان على فروض الكفايات، وتقديم فرض كفاية لا قائم به على ما قام به غيره، وتقديم الأهمِّ من فروض الأعيان على ما دونه، وتقديم ما يفوت على ما لا يفوت، وهذا كما يجب أن يقدِّم حاجة والدته على حاجة الوالد؛ إذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له: مَنْ أبُو يا رسول الله؟ قال: «أُمُّكَ»، قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أُمُّكَ»، قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أُمَّكَ»، قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أَبَاكَ»، قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أَدْنَاكَ فَأَدْنَاكَ»^(١)، فينبغي أن يبدأ في الصلة بالأقرب؛ فإن استويا.. فبالأحوج، فإن استويا.. فبالأنقى والأورع.

(١) رواه البخاري (٦٥٠٢) بلفظ: «... وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه».

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (١٨٩٧) ، وَالْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (١٥٠/٤) .

وكذلك مَنْ لا يفي مآله بنفقة الوالدين والحجّ فرُبّما يحجّ وهو مغرورٌ ، بل ينبغي أَنْ يقدّم حقّهما على الحجّ ، وهذا مِنْ تقديم فرضٍ أهمّ على فرضٍ هو دونه .

وكذلك إذا كانَ على العبدِ ميعادٌ ودخلَ وقتُ الجمعة . . فالجمعةُ تفوتُ ، والاشتغالُ بالوفاءِ بالوعدِ معصيةٌ وإن كانَ هو طاعةً في نفسه .

وكذلك قد تصيبُ ثوبَةُ النجاسةِ ، فيغلظُ القولُ على أبيه وأهله بسببِ ذلك ، فالنجاسةُ محذورةٌ ، وإيذاؤهما محذورٌ ، والحدُّ مِنَ الإيذاءِ أهمُّ مِنَ الحدِّ مِنَ النجاسةِ ^(١)

وأمثلةُ تقابلِ المحذوراتِ والطاعاتِ لا تنحصرُ ، ومَنْ تركَ الترتيبَ في جميعِ ذلكَ . . فهو مغرورٌ ، وهذا غرورٌ في غايةِ الغموضِ ؛ لأنَّ المغرورَ فيه في طاعةٍ ، إلا أَنَّهُ لا يفتنُ لصيرورةِ الطاعةِ معصيةً ، حيثُ تركَ بها طاعةً واجبةً هي أهمُّ منها .

ومن جملتيه : الاشتغالُ بالمذهبِ والخلافِ مِنَ الفقهِ في حقِّ مَنْ بقي عليه شغلٌ مِنَ الطاعاتِ والمعاصي الظاهرةِ والباطنةِ المتعلقةِ بالجوارحِ والمتعلقةِ بالقلبِ ؛ لأنَّ مقصودَ الفقهِ معرفةُ ما يحتاجُ إليه غيرهُ في جوارحِهِمْ ، فمعرفةُ ما يحتاجُ هو إليه في قلبِهِ أولى به ، إلا أَنَّ حبَّ الرئاسةِ والجاهِ ، ولذةَ المباهاةِ وقهرِ الأقرانِ والتقدُّمِ عليهم يعمي عليه ، حتّى يغترّ به مع نفسه ، ويظنُّ أَنَّهُ مشغولٌ بمهمٍّ دينيه .



(١) لأن زوال الأذى عن قلوبهم عسرٌ ، بخلاف إزالة النجاسة من الثوب . « إتحاف » (٤٧٨/٨) .

الصف الثالث : المتصوفة

وما أغلب الغرورَ عليهم !! والمفترونَ منهم فرقٌ كثيرةٌ :

ففرقةٌ منهم - وهم متصوفة أهل الزمانِ إلا مَنْ عصمه الله - اغترُّوا بالزِّيِّ والمنطقيِّ والهيئَةِ ، فساعدوا الصادقينَ مِنْ الصوفيةِ في زِيَّتِهِمْ وهيئَتِهِمْ ، وفي أَلْفَاظِهِمْ وفي آدَابِهِمْ ، ومراسِمِهِمْ واصطلاحَاتِهِمْ ، وفي أحوَالِهِمْ الظاهرةِ في السماعِ والرقصِ ، والطهارةِ والصلاةِ ، والجلوسِ على السجاداتِ معَ إطراقِ الرأسِ ، وإدخالِهِ في الجيبِ كالمتفَكِّرِ ، وفي تنفيسِ الصعداءِ ، وفي خفضِ الصوتِ في الحديثِ ، إلى غيرِ ذلكَ مِنَ الشوائبِ والهيئاتِ .

فلَمَّا تكلَّفوا هذهَ الأمورَ ، وتشَبَّهوا بِهِمْ فيها .. ظنُّوا أَنَّهُمْ أيضاً صوفيةٌ ، ولم يتعَبُوا أَنفُسَهُمْ قَطُّ في المجاهدةِ والرياضةِ ومراقبةِ القلبِ ، وتطهيرِ الباطنِ والظاهرِ مِنَ الآثامِ الخفيةِ والجليةِ ، وكلُّ ذلكَ مِنْ أوائلِ منازلِ التصوُّفِ ، ولو فرغوا مِنْ جميعِها .. لما جازَ لَهُمْ أَنْ يعدُّوا أَنفُسَهُمْ مِنَ الصوفيةِ .

كيفَ ولم يحوموا قَطُّ حولِها ، ولم يسوموا أَنفُسَهُمْ شيئاً منها ؟!

بل يتكالبونَ على الحرامِ والشبهاتِ وأموالِ السلاطينِ ، ويتنافسونَ في الرغيفِ والفلسِ والحَبَّةِ ، ويتحاسدونَ على التقيرِ والقطميرِ ، ويمزِقُ بعضهم أعراضَ بعضٍ مهما خالفَهُ في شيءٍ مِنْ غرضِهِ !!

وهؤلاءِ غرورُهُمْ ظاهرٌ ، ومثالُهُمْ مثالُ امرأةٍ عجوزٍ ، سمعتُ أَنَّ الشجعانَ والأبطالَ مِنَ المقاتلينَ ثبَّتْ أَسْمَاؤُهُمْ في الديوانِ ، ويُقَطَّعُ لكلِّ واحدٍ مِنْهُمْ قَطْرٌ مِنْ أَقطارِ المملكةِ ^(١)

فتناقَتَ نَفْسُها إلى أَنْ تُقَطَّعَ لها مملكةٌ ، فلبستَ درعاً ، ووضعتَ على رَأْسِها مِغْفَراً ، وتعلَّمتْ مِنْ رَجُلِ الأبطالِ أبياتاً ، وتعوَّدَتْ إِبْرَادَ تلكَ الأبياتِ بنغماتِهِمْ حتَّى تيسَّرَتْ عليها ، وتعلَّمتْ كيفيةَ تبخترِهِمْ في الميدانِ ، وكيفَ تحريكُهُم الأيدي ، وتلقَّفتْ جميعَ شَمائِلِهِمْ في الزِّيِّ والمنطقيِّ والحركاتِ والسكناتِ .

ثمَّ توجَّهَتْ إلى المعسكرِ ليثبتَ اسمُها في ديوانِ الشجعانِ ، فلَمَّا وصلتْ إلى المعسكرِ .. أنفذَتْ إلى ديوانِ العرضِ ، وأمرَ بأنْ تُجرَّدَ عَنِ المِغْفَرِ والدِرْعِ ويُنظَرَ ما تحتهُ ، وتُمتَحَنَ بالمبارزةِ معَ بعضِ الشجعانِ ؛ ليعرفَ قَدْرَ عنايَتِها في الشجاعةِ ، فلَمَّا جُرِّدَتْ عَنِ المِغْفَرِ والدِرْعِ .. فإذا هيَ عجوزةٌ ضعيفةٌ زَمَنَةٌ ، لا تطيقُ حملَ الدِرْعِ والمِغْفَرِ .

فقبلَ لها : أجئتِ للاستهزاءِ بالملكِ وللاستخفافِ بأهلِ حضرَتِهِ والتلبسِ عليهم ؟! خذوها فألغوها قَدَامَ الفيلِ ليشخِنَها ^(٢) ، فألقيتِ إلى الفيلِ .

وهكذا يكونُ حالُ المدَّعينِ للتصوُّفِ في القيامةِ إذا كُشِفَ عَنْهُمْ الغطاءُ ، وعُرضوا على القاضي الأكبرِ الذي لا ينظرُ إلى الزِّيِّ والمِرْقَعِ ، بل إلى سِرِّ القلبِ .

وفرقةٌ أخرى : زادتْ على هؤلاءِ في الغرورِ ، إذ شقَّ عليها الاقتداءُ بِهِمْ في بذادةِ الشياِبِ والرضا بالدونِ ، وأرادَتْ

(١) أي : يكتب له إقطاعات في البلاد تحت شجاعته . « إتحاف » (٤٧٩/٨) .

(٢) أي : يهلكها ويطنأ بأقدامه . « إتحاف » (٤٧٩/٨) .

أَنْ تَتَظَاهَرَ بِالتَّصَوُّفِ وَلَمْ تَجِدْ بُدْأً مِنَ التَّزَيُّنِ بِزِيَّهِمْ ، فتركوا الخَزْرَ والإبريسمَ وطلبوا المِرْقَعَاتِ النفيسةَ والفضوطَ الرفيعةَ والسجاداتِ المصبوغةَ ، ولبسوا مِنَ الثِّيَابِ ما هُوَ أرفعُ قيمةً مِنَ الخَزْرِ والإبريسمِ .

وظَنُّ أَحَدُهُمْ مَعَ ذَلِكَ أَنَّهُ مَتَّصِفٌ بِمَجْدٍ لَوْنِ الثَّوْبِ وَكَوْنِهِ مِرْقَعاً ، وَنَسِيَ أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَوَّنُوا الثِّيَابَ لِثَلَا يَطُولَ عَلَيْهِمْ غَسْلُهَا كُلِّ سَاعَةٍ ؛ لِإِزَالَةِ الوَسْخِ ، وَإِنَّمَا لَبَسُوا المِرْقَعَاتِ إِذْ كَانَتْ ثِيَابُهُمْ مَخْرَقَةً ، فَكَانُوا يَرَقَعُونَهَا وَلَا يَلْبَسُونَ الجَدِيدَ ، فَأَتَمَّا تَقْطِيعُ الفُوطِ الرَافِعَةِ قِطْعَةً قِطْعَةً وَخِيَاطَةُ المِرْقَعَاتِ مِنْهَا . . فَمَنْ أَيْنَ يَشْبَهُ مَا اعْتَادَهُ أَوْلَئِكَ ؟ !

فهؤلاءِ أَظْهَرُ حِمَاقَةً مِنَ كَافَّةِ المَغْرُورِينَ ؛ فَإِنَّهُمْ يَتَنَعَّمُونَ بِنَفِيسِ الثِّيَابِ وَلَذِيذِ الأَطْعِمَةِ ، وَيَطْلُبُونَ رَغْدَ العَيْشِ ، وَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ السَّلَاطِينِ ، وَلَا يَجْتَنِبُونَ المعَاصِيَ الظَّاهِرَةَ فَضْلاً عَنِ البَاطِنَةِ ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَظُنُّونَ بِأَنْفُسِهِمُ الْخَيْرَ ، وَشَرُّ هَؤُلَاءِ مِمَّا يَتَعَدَّى إِلَى الخَلْقِ ، إِذْ يَهْلِكُ مَنْ يَفْتَدِي بِهِمْ ، وَمَنْ لَا يَفْتَدِي بِهِمْ تَفْسُدُ عَقِيدَتُهُ فِي أَهْلِ التَّصَوُّفِ كَافَّةً ، وَيَظُنُّ أَنَّ جَمِيعَهُمْ كَانُوا مِنْ جَنْسِهِ ، فَيَطُولُ اللِّسَانَ فِي الصَّادِقِينَ مِنْهُمْ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ سُؤْمِ المِثْشَبِينَ وَشَرِّهِمْ .



وَفِرْقَةٌ أُخْرَى ادَّعَتْ عِلْمَ المَعْرِفَةِ ، وَمَشَاهِدَةَ الْحَقِّ ، وَمَجَاوِزَةَ المَقَامَاتِ والأَحْوَالِ ، وَالمَلَازِمَةَ فِي عَيْنِ الشُّهُودِ ، وَالمُوصُولِ إِلَى القَرَبِ ، وَلَا يَعْرِفُ هَذِهِ الأُمُورَ إِلَّا بِالأَسَامِي والأَلْفَاظِ ، إِلَّا أَنَّهُ تَلَقَّفَ مِنَ أَلْفَاظِ الطَّائِفَاتِ كَلِمَاتٍ فَهُوَ يَرِدُّهَا ، وَيَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ أَعْلَى مِنْ عِلْمِ الأَوَّلِينَ وَالأَآخِرِينَ ، فَهُوَ يَنْظُرُ إِلَى الفُقَهَاءِ وَالمُفَسِّرِينَ وَالمُحَدِّثِينَ وَأَصْنَافِ العُلَمَاءِ بَعِينَ الإِزْوَاعِ فَضْلاً عَنِ العَوَامِ ، حَتَّى إِنَّ الفَلَاحَ لَيَتَرَكُ فَلَاحَتَهُ ، وَالحَاكَّ لَيَتَرَكُ حَيَاكَتَهُ وَيَلَازِمُهُمْ أَيَّاماً مَعْدُودَةً ، وَيَتَلَقَّفُ مِنْهُمْ تِلْكَ الكَلِمَاتِ المَزَيَّفَةَ ، فَيَرِدُّهَا كَأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ عَنِ الوَحْيِ ، وَيُخْبِرُ عَنِ سِرِّ الأَسْرَارِ ، وَيَسْتَحْفِزُ بِذَلِكَ جَمِيعَ العِبَادِ وَالعُلَمَاءِ .

فَيَقُولُ فِي العِبَادِ : إِنَّهُمْ أَجْرَاءُ مُتَعَبُونَ .

وَيَقُولُ فِي العُلَمَاءِ : إِنَّهُمْ بِالحَدِيثِ عَنِ اللَّهِ مُحْجَبُونَ .

وَيَدَّعِي لِنَفْسِهِ أَنَّهُ الوَاصِلُ إِلَى الْحَقِّ ، وَأَنَّهُ مِنَ المَقْرَبِينَ ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الفُجَّارِ المُنَافِقِينَ ، وَعِنْدَ أَرْبَابِ القُلُوبِ مِنَ الحَمَقِ الجَاهِلِينَ ، لَمْ يُخَيِّمْ قَطُّ عِلْماً ، وَلَمْ يَهْدَبْ خُلُقاً ، وَلَمْ يَرْتَبِ عَمَلاً ، وَلَمْ يَر_اقِبْ قَلْباً ، سِوَى اتِّبَاعِ الهَوَى ، وَتَلَقُّفِ الهَذْيَانِ وَحَفْظِهِ .



وَفِرْقَةٌ أُخْرَى وَقَعَتْ فِي الإِبَاحَةِ ، فَطَوُّوا بِسَاطَ الشَّرْعِ ، وَرَفَضُوا الأَحْكَامَ ، وَسَوَّوْا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالحَرَامِ .

فَبَعْضُهُمْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ مُسْتَغْنٍ عَنِ عَمَلِي ، فَلِمَ أَتَعِبَ نَفْسِي ؟

وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : قَدْ كَلِّفَ النَّاسَ تَطْهِيرَ القَلْبِ عَنِ الشَّهَوَاتِ وَعَنْ حَبِّ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ مُحَالٌّ ؛ فَقَدْ كَلَّفُوا مَا لَا يُمْكِنُ ، وَإِنَّمَا يَفْتَرُّ بِهِ مَنْ لَمْ يَجَرِّبْ ، وَأَمَّا نَحْنُ . . فَقَدْ جَرَّبْنَا وَأَدْرَكْنَا أَنَّ ذَلِكَ مُحَالٌّ ، وَلَا يَعْلَمُ الأَحْمَقُ أَنَّ النَّاسَ لَمْ يُكَلَّفُوا قَلْعَ الشَّهْوَةِ وَالعُصْبِ مِنْ أَصْلِهِمَا ، بَلْ إِنَّمَا كَلَّفُوا قَلْعَ مَادَّتَيْهِمَا ، بِحَيْثُ يَنْقَاضُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِحُكْمِ العَقْلِ وَالشَّرْعِ .

وبعضهم يقول: الأعمال بالجوارح لا وزن لها، وإنما النظر إلى القلوب، وقلوبنا والهة بحسب الله، وواصله إلى معرفة الله عز وجل، وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية، فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب.

ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام، واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية، وأن الشهوات لا تصدّهم عن طريق الله تعالى لقوتهم فيها.

ويرفعون درجة أنفسهم عن درجة الأنبياء صلوات الله عليهم؛ إذ كانت تصدّهم عن طريق الله خطيئة واحدة، حتى كانوا يبكون عليها، وينوحون سنين متوالية.

وأصناف غرور أهل الإباحة من المشبهين بالصوفية لا تحصى، وكل ذلك بناء على أغاليط وسواوس خدعهم الشيطان بها؛ لا اشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم، ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم، صالح للاقتداء به، وإحصاء أصنافهم يطول.



وفرقه أخرى جاوزت حد هؤلاء، وأحسن الأعمال^(١)، وطلبت الحلال، واشتغلت بتفقد القلب، وصارت تنعني المقامات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات، وشروطها وعلاماتها وآفاتها

فمنهم من يدعي الوجد والحب لله تعالى، ويزعم أنه واله بالله، ولعلّه قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر، فيدعي حب الله قبل معرفته، ثم إنه لا يخلو من مقارفة ما يكره الله تعالى، وعن إثار هوئ نفسه على أمر الله، وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق، ولو خلا.. لما تركه حياء من الله تعالى، وليس يدري أن كل ذلك يناقض الحب.

وبعضهم ربما يميل إلى الفناعة والتوكل، فيخوض البوادي من غير زاد؛ ليصحح دعوى التوكل، وليس يدري أن ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والصحابة، وقد كانوا أعرف بالتوكل منه، فما فهموا أن التوكل المخاطرة بالروح وترك الزاد، بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لا على الزاد، وهذا ربما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب واثق به.

وما من مقام من المقامات المنجيات إلا وفيه غرور وقد اغتر به قوم، وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربع المنجيات من الكتاب؛ فلا يمكن إعادتها.



وفرقه أخرى ضيّقت على نفسها في أمر القوت، حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملت تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة.

ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غير ذلك، وليس يدري المسكين أن الله

(١) في (ق) : (واجتنب الأعمال) بدل (وأحسن الأعمال) .

تعالى لم يرضَ مِنْ عبده بطلبِ الحلالِ فقط ، ولا يرضى بسائرِ الأعمالِ دُونَ طلبِ الحلالِ ، بل لا يرضيه إلا تفقُّدُ جميعِ الطاعاتِ والمعاصي ، فَمَنْ ظَنَّ أَنَّ بعضَ هذهِ الأمورِ يكفيهِ وينجيهِ .. فهو مغرورٌ .



وفرقَةٌ أخرى مِنْهُمْ ادَّعَوْا حُسْنَ الخُلُقِ والتواضعَ والسماحةَ ، فتصدَّوا لخدمةِ الصوفيَّةِ ، فجمعوا قوماً وتكلَّفوا بخدمَتِهِمْ ، واتخذوا ذلكَ شبكةً للرئاسةِ وجمعِ المالِ ، وإنَّما غرضُهُمْ التكبرُ وَهُمْ يظهرونَ الخدمةَ والتواضعَ ، وغرضُهُمُ الارتفاقُ وَهُمْ يظهرونَ أَنَّ غرضَهُمُ الإرفاقُ ، وغرضُهُمُ الاستتباعُ وَهُمْ يظهرونَ أَنَّ غرضَهُمُ الخدمةَ والتبعيةَ . ثم إنَّهُمْ يجمعونَ مِنَ الحرامِ والشبهاتِ وينفقونَ عَلَيْهِمْ لتكثرَ أتبَاعُهُمْ ، ويتنشرَ بالخدمةِ اسمُهُمْ . وبعضُهُمْ يأخذُ أموالَ السلاطينِ وينفقُ عَلَيْهِمْ .

وبعضُهُمْ يأخذُها لينفقَ في طريقِ الحجِّ على الصوفيَّةِ ويزعمُ أَنَّ غرضَهُ البرَّ والإرفاقُ ، وياعثُ جميعَهُمُ الرياءُ والسمعةُ ، وآيةُ ذلكَ إهمالُهُمْ لجميعِ أوامرِ الله تعالى عَلَيْهِمْ ظاهراً وباطناً ، ورضائِهِمْ بأخذِ الحرامِ والإنفاقِ مِنْهُ . ومثالُ مَنْ ينفقُ الحرامَ في طريقِ الحجِّ لإرادةِ الخيرِ كَمَنْ يعمُرُ مساجدَ الله فيطِئُهَا بالعِدْرَةِ ، ويزعمُ أَنَّ قصدهُ العمارةُ !!

وفرقَةٌ أخرى مِنْهُمْ اشتغلوا بالمجاهدةِ ، وتهذيبِ الأخلاقِ ، وتطهيرِ النفسِ مِنْ عيوبِها ، وصاروا يتعمَّقونَ فيها ، فاتخذوا البحثَ عَنْ عيوبِ النفسِ ومعرفةِ خدعِها علماً وحرقةً ؛ فَهُمْ في جميعِ أحوالِهِمْ مشغولونَ بالفحصِ عَنْ عيوبِ النفسِ ، وباستنباطِ دقيقِ الكلامِ في آفَاتِها ، فيقولونَ : هذا في النفسِ عيبٌ ، والغفلةُ عَنْ كونهِ عيباً عيبٌ ، والالتفاتُ إِلَى كونهِ عيباً عيبٌ ، ويشغفونَ فِيهِ بكلماتٍ مسلسلَةٍ تضعيغُ الأوقاتِ في تلفيقِها ، وَمَنْ جعلَ طولَ عمرِهِ في التفتيشِ عَنْ العيوبِ وتحريرِ علمِ علاجِها .. كَانَ كَمَنْ اشتغلَ بالتفتيشِ عَنْ عوائقِ الحجِّ وآفَاتِهِ ولم يسلُكْ طريقَ الحجِّ ، فَذلكَ لا يغيثُهُ .



وفرقَةٌ أخرى جاوزوا هذهِ الرتبةَ ، وابتدؤوا سلوكَ الطريقِ ، وانفتحَ لَهُمْ أبوابُ المعرفةِ ، فكلَّما تشمَّموا مِنْ مباديِ المعرفةِ رائحةً .. تعجَّبوا مِنْهَا ، وفرحوا بِهَا ، وأعجبَتْهُمُ غرائِبُهَا ، فتقيَّدَتْ قلوبُهُمُ بالالتفاتِ إِلَيْهَا والتفكيرِ فِيهَا ، وفي كيفيةِ انفتاحِ بابِها عَلَيْهِمْ ، وانسدادِها عَلَى غيرِهِمْ .

وكلُّ ذلكَ غرورٌ ؛ لأنَّ عجائبَ طريقِ الله ليسَ لَهَا نهايةٌ ، فلو وَقَفَ السالِكُ مَعَ كُلِّ أعجوبةٍ وتقيَّدَ بِهَا .. قصرتْ حُطَّاهُ ، وحُرِمَ الوصولُ إِلَى المقصدِ ، وَكَانَ مثَالُهُ مثالَ مَنْ قصَدَ ملكاً ، فرأى عَلَى بابِ مِدينَةِ روضَةٍ فِيهَا أزهارٌ وأنوارٌ لم يَكُنْ قد رأى قَبْلَ ذلكَ مثَلَهَا ، فوقفَ ينظرُ إِلَيْهَا ويتعجَّبُ حَتَّى فَاتَهُ الوقتُ الذي يَمَكُنُ فِيهِ لقاءَ الملكِ .

وفرقَةٌ أخرى جاوزوا هؤلاءِ ، ولم يلتفتوا إِلَى ما يفيضُ عَلَيْهِمْ مِنَ الأنوارِ في الطريقِ ، ولا إِلَى ما تيسَّرَ لَهُمْ مِنَ العطايا الجزيلةِ ، ولم يَعرَّجُوا عَلَى الفرحِ بِهَا والالتفاتِ إِلَيْهَا ، جادِينَ في السيرِ حَتَّى قاربوا ، فوصلوا إِلَى حَدِّ القربةِ إِلَى الله تعالى ، فظنُّوا أَنَّهُمْ قد وصلوا إِلَى الله ، فوقفوا وغلطوا ؛ فَإِنَّ لله تعالى سبعينَ حجاباً مِنْ نورٍ ، ولا يصلُ السالِكُ إِلَى حجابٍ مِنْ تلكَ الحجبِ فِي الطريقِ إِلَّا ويظنُّ أَنَّهُ قد وصلَ .

ولإيه الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام : إِذْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِخْبَاراً عَنْهُ : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكَوْكَبَ قَالَ هَذَا رَبِّي ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى بِهِ هَذِهِ الْأَجْسَامُ الْمَضِيئَةُ ، فَإِنَّهُ كَانَ يَرَاهَا فِي الصَّغَرِ وَيَعْلَمُ أَنَّهَا لَيْسَتْ آلِهَةً ، وَهِيَ كَثِيرَةٌ وَلَيْسَتْ وَاحِدَةً ، وَالْجَهَالُ يَعْلَمُونَ أَنَّ الْكَوْكَبَ لَيْسَ بِإِلَهِ .

فمثل إبراهيم عليه السلام لا يغترُّ الكوكب الذي لا يغترُّ السوادية ، ولكنَّ المراد به أَنَّهُ نُورٌ مِنَ الْأَنْوَارِ الَّتِي هِيَ مِنْ حُجُبِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَهِيَ عَلَى طَرِيقِ السَّالِكِينَ ، وَلَا يُتَصَوَّرُ الْوَصُولُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالْوَصُولِ إِلَى هَذِهِ الْحُجُبِ ، وَهِيَ حُجُبٌ مِنَ النُّورِ ، بَعْضُهَا أَعْظَمُ مِنْ بَعْضٍ ، وَأَصْفَرُ النَّيِّرَاتِ الْكَوْكَبُ ، فَاسْتَعْمِرَ لَهُ لَفْظُهُ ، وَأَعْظَمُهَا الشَّمْسُ ، وَبَيْنَهُمَا رَتَبَةُ الْقَمَرِ .

فلم يزل إبراهيم عليه السلام لَمَّا أَرَى مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ حَيْثُ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَعْيُنُهُمْ تَلْكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ يصلُّ إلى نورٍ بعد نورٍ ، وَيُخَيِّلُ إِلَيْهِ فِي أَوَّلِ مَا كَانَ يَلْقَاهُ أَنَّهُ قَدْ وَصَلَ ، ثُمَّ كَانَ يُكَشِّفُ لَهُ أَنَّ وَرَاءَهُ أَمْرًا ، فَيَتَرَقَّى إِلَيْهِ وَيَقُولُ : قَدْ وَصَلْتُ ، فَيُكَشِّفُ لَهُ مَا وَرَاءَهُ ، حَتَّى وَصَلَ إِلَى الْحُجَابِ الْأَقْرَبِ الَّذِي لَا وَصُولَ إِلَّا بَعْدَهُ ، فَقَالَ : هَذَا أَكْبَرُ ، فَلَمَّا ظَهَرَ لَهُ أَنَّهُ مَعَ عَظَمِهِ غَيْرُ خَالٍ عَنِ الْهُرِيِّ فِي حَضِيضِ النَقْصِ وَالْانْحِطَاطِ عَنْ ذُرْوَةِ الْكَمَالِ .. قَالَ : لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ ؛ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ^(١)

وسالك هذه الطريق قد يغترُّ في الوقوف على بعض هذه الحجب ، وقد يغترُّ بالحجاب الأول ، وأوَّلُ الحجب بين الله وبين العبد هو نفسه ؛ فَإِنَّهُ أَيْضًا أَمْرٌ رَبَّانِيٌّ ، وَهُوَ نُورٌ مِنَ أَنْوَارِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ أَعْنِي : سِرَّ الْقَلْبِ الَّذِي تَجَلَّى فِيهِ حَقِيقَةُ الْحَقِّ كُلِّهِ ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَسَّعُ لَجَمَلَةِ الْعَالَمِ وَيَحِيطُ بِهِ ، وَيَتَجَلَّى فِيهِ صُورَةُ الْكُلِّ .

وعند ذلك يشرقُ نُورُهُ إِشْرَاقًا عَظِيمًا ؛ إِذْ يَظْهَرُ فِيهِ الْوُجُودُ كُلُّهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ ، وَهُوَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ مُحْجُوبٌ بِمَشَاكِبِهِ كَالسَّاتِرِ لَهُ ، فَإِذَا تَجَلَّى نُورُهُ ، وَانْكَشَفَ جَمَالُ الْقَلْبِ بَعْدَ إِشْرَاقِ نُورِ اللَّهِ عَلَيْهِ .. رُبَّمَا التَفَتَ صَاحِبُ الْقَلْبِ إِلَى الْقَلْبِ ، فَيَرَى مِنْ جَمَالِهِ الْفَاقِقَ مَا يَدْهَشُهُ ، فَرُبَّمَا يَسْبِقُ لِسَانُهُ فِي هَذِهِ الدَّهْشَةِ يَقُولُ : أَنَا الْحَقُّ ، فَإِنْ لَمْ يَتَضَخَّ لَهُ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ .. اغْتَرَّ بِهِ ، وَوَقَفَ عَلَيْهِ وَهَلَكَ ، وَكَانَ قَدْ اغْتَرَّ بِكَوْكَبٍ صَغِيرٍ مِنْ أَنْوَارِ الْحَضْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَلَمْ يَصِلْ بَعْدُ إِلَى الْقَمَرِ فَضْلًا عَنِ الشَّمْسِ ؛ فَهُوَ مَغْرُورٌ .

وهذا محلُّ الالتباس ؛ إِذِ الْمُتَجَلِّي يَلْتَبِسُ بِالْمُتَجَلَّى فِيهِ كَمَا يَلْتَبِسُ لَوْنٌ مَا يَتَرَاءَى فِي الْمِرْآةِ بِالْمِرْآةِ ، فَيُظَنُّ أَنَّهُ لَوْنُ الْمِرْآةِ ، وَكَمَا يَلْتَبِسُ مَا فِي الزُّجَاجِ بِالزُّجَاجِ ؛ كَمَا قِيلَ ^(٢) :

رَقَى الزُّجَاجُ وَرَقَّتِ الْخَمْرُ فَتَشَابَهَا فَتَشَاكَلَ الْأَمْرُ
فَكَأَنَّما خَمْرٌ وَلَا قَدَحٌ وَكَأَنَّما قَدَحٌ وَلَا خَمْرُ

وبهذه العين نظرُ النصارى إلى المسيح عليه السلام ، فرأوا إِشْرَاقَ نُورِ اللَّهِ قَدْ تَلَأَّأَ فِيهِ ، فَغَلَطُوا فِيهِ ؛ كَمَنْ يَرَى كَوْكَبًا فِي مِرْآةٍ أَوْ فِي مَاءٍ فَيُظَنُّ أَنَّ الْكَوْكَبَ فِي الْمِرْآةِ أَوْ فِي الْمَاءِ ، فَيَمُدُّ يَدَهُ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ وَهُوَ مَغْرُورٌ .

وأنواعُ الغرورِ في طريقِ السلوكِ إلى اللَّهِ تَعَالَى لَا تُحْصَى فِي مَجْلَدَاتٍ ، وَلَا تُسْتَقْصَى إِلَّا بَعْدَ شَرْحِ جَمِيعِ عُلُومِ الْمَكَاشِفَةِ ، وَذَلِكَ مِمَّا لَا رِخْصَةَ فِي ذِكْرِهِ .

(١) مشكاة الأنوار (ص ٥٥) .

(٢) البينان للصاحب بن عباد في « ديوانه » (ص ١٧٦) .

ولعلَّ القدرَ الذي ذكرناه أيضاً كانَ الأولَى بنا تركُهُ ؛ إذ السالكُ لهذا الطريقِ لا يحتاجُ إلى أن يسمعهُ مِنْ غيره ،
والذي لم يسلِكْهُ لا ينتفعُ بسماعِهِ ، بل ربَّما يستضرُّ بِهِ ؛ إذ يورثُهُ ذلكَ دهشةً مِنْ حيثُ يسمعُ ما لا يفهمُ .
ولكنَّ فيه فائدةٌ ؛ وهو إخراجُهُ مِنَ الغرورِ الذي هو فيه ؛ إذ ربَّما يصدِّقُ بأنَّ الأمرَ أعظمُ ممَّا يظنُّهُ ، وممَّا يتخيَّلُهُ
بذهنيه المختصرِ وخياله القاصرِ وجدله المزخرفِ ، ويصدِّقُ أيضاً بما يُحكى مِنَ المكاشفاتِ التي أخبرَ عنها أولياءُ اللهِ ،
وَمِنْ عَظَمِ غروره ربَّما أصرَّ مكذباً بما يسمعهُ الآنَ كما يكذبُ بما سمعهُ مِنْ قَبْلُ !!



الصف الرابع : أرباب الأموال

والمفترون منهم فرق :

ففرقة منهم يحرسون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطر وما يظهر للناس كافة ، ويكتبون أسمائهم عليها بالآجر^(١) ؛ ليتخلد ذكركم ، ويبقى بعد الموت أثرهم ، وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك .

وقد اغترؤا فيه من وجهين :

أحدهما : أنهم يبنونها من أموال اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا والجهات المحظورة ، فهم قد تعرضوا لسخط الله في كسبها ، وتعرضوا لسخطه في إنفاقها ، وكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها .

فإذا قد عصوا الله بكسبها .. كان الواجب عليهم التوبة والرجوع إلى الله تعالى ، وردّها إلى ملائكتها ؛ إمّا بأعيانها أو برّد بدلها عند العجز .

فإن عجزوا عن التلاك .. كان الواجب ردّها إلى الورثة ، فإن لم يبق للمظلوم وارث .. فالواجب صرفها إلى أهم المصالح .

وربما يكون الأهم التفرقة على المساكين ، وهم لا يفعلون ذلك ؛ خيفة من ألا يظهر ذلك للناس ، فيبنون الأبنية بالآجر وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الثناء ، وحرصهم على بقائها لبقاء أسمائهم المكتوبة فيها ، لا لبقاء الخير .

والوجه الثاني : أنهم يظنون بأنفسهم الإخلاص وقصد الخير في الإنفاق على الأبنية ولو كلف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الموضع الذي أنفق عليه .. لشق ذلك عليه ولم تسمح به نفسه .

والله مطلع عليه ، كتب اسمه أو لم يكتب ، فلولا أنه يريد به وجه الناس لا وجه الله .. لما افتقر إلى ذلك .



وفرقة أخرى ربما اكتسبت المال من الحلال ، وأنفقت على المساجد ، وهي أيضاً مغرورة من وجهين :

أحدهما : الرياء وطلب الثناء ؛ فإنه ربما يكون في جواره أو في بلده فقراء وصرف المال إليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف إلى بناء المساجد وزينتها ، وإنما يخفّ عليهم الصرف إلى المساجد ليظهر ذلك بين الناس .

والثاني : أنه يُصرف إلى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش التي هي منهية عنها^(٢) ، وشاغلة قلوب المصلين ، ومختلطة أبصارهم ، والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب ، وذلك يفسد قلوب المصلين ، ويحبط ثوابهم بذلك .

وبإل ذلك كله يرجع إليه ، وهو مع ذلك يغتر به ، ويرى أنه من الخيرات ويعد ذلك وسيلة إلى الله تعالى ، وهو

(١) وتارة على الرخام حجراً ، مع ذكر تاريخ عمارتها ، وتارة يكتبون ما صرف عليها من الأموال « إتخاف » (٤٨٥/٨) .

(٢) فقد روى البخاري معلقاً (كتاب الصلاة/باب ببيان المسجد) ، قبل (٤٤٦) : (وأمر عمر ببناء المسجد وقال : أين الناس من المطر ، وإني أن تحجر أو تصغر فتفتن الناس) ، قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » (٥٣٩/١) : (هو طرف من قصة في ذكر تجديد المسجد النبوي) ، وروى ابن ماجه (٧٤١) من حديث الفاروق رضي الله عنه مرفوعاً : « ما ساء عمل قوم قط إلا زخرفوا مساجدهم » .

بذلك قد تعرّض لسخطِ الله تعالى وهو يظنُّ أنَّه مطيعٌ لله تعالى وممثلٌ لأمره ، وقد شوشَ قلوبُ عبادِ الله بما زخرِفَ من المسجد .

وربّما شوّفهم به إلى زخارف الدنيا ، فيشتهون مثل ذلك في بيوتهم ، ويشتغلون بطلبه ، ووبال ذلك كلّ في رقبته ؛ إذ المسجدُ للتواضع ولحضور القلب مع الله تعالى .

قال مالك بن دينار : أتى رجلان مسجداً ، فدخل أحدهما ، ووقفت الآخر على الباب .

فقال له صاحبه : ألا تدخل ؟

قال : مثلي يدخل بيت الله وقد عصيته !! فكُتِبَ على المكان عند الله صديقاً^(١)

فهكذا ينبغي أن تعظّم المساجد ، وهو أن يرى تلويث المسجد بنفسه جناية على المسجد ، لا أن يرى تلويث المسجد بالحرام أو بزخرف الدنيا منّة على الله تعالى .

وقال الحواريون للمسيح عليه السلام :

انظر إلى هذا المسجد ما أحسنه !!

فقال : أمّتي أمتي ؛ بحق أقول لكم : لا يترك الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر إلا أهلكه بذنوب أهله ؛ إن الله لا يعبأ بالذهب والفضة ، ولا بهندو الحجارة التي تعجبكم شيئاً ، وإن أحب الأشياء إلى الله تعالى القلوب الصالحة ، بها يعمر الله الأرض ، وبها يخرب إذا كانت على غير ذلك^(٢)

وقال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا زخرفتُم مساجدكم وحلّيتُم مصاحفكم .. فالدّمار عليكم »^(٣)

وقال الحسن : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبنّي مسجد المدينة .. أتاه جبريل عليه السلام فقال له : ابنه سبعة أذرع طولا في السماء ولا تزخرفه ولا تنقشه^(٤) فغروّ هذا من حيث إنّه رأى المنكر معروفاً واتكل عليه .



وفرقة أخرى ينفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ، ويطلبون به المحافل الجامعة ، ومن الفقراء من عادته الشكر والإنشاء للمعروف ، ويكرهون التصدّق في السيّر ، ويرون إخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفراناً .

وربّما يحرصون على إنفاق المال في الحجّ ، فيحجّون مرّة بعد أخرى ، وربّما تركوا جيرانهم جباعاً .

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٤٧٨) .

(٢) رواه أحمد في « الزهد » (٤٨٨) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٧٩٧) ، وابن أبي داود في « المصاحف » (٤٧٥) ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه موقوفاً عليه ، ورفع من حديثه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » (ص ٣٣٤) .

(٤) قال الحافظ العراقي : (لم أجده هكذا ، وفي « قصر الأمل » [٢٨٦] لابن أبي الدنيا : « ابنوه كعريش موسى » ، وليس فيه مجيء جبريل) .

ولذلك قال ابن مسعود: (في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب ؛ يهون عليهم السفر ، ويُسبَطُ لَهُمْ في الرزق ، ويرجعون محرومين مسلوبين ، يهوي بأحدهم بغيره بين القفار والرمال وجارؤه مأسور إلى جنبه لا يواسيه) .

وروي أبو نصر التمار: أن رجلاً جاء يؤذع بشر بن الحارث وقال :

قد عزمْتُ على الحج ، فتأمرني بشيء ؟

فقال له : كم أعددت للنفقة ؟

فقال : ألفي درهم ، فقال بشر : فأبى شيء تبغني بحجك تزهداً أو اشتياقاً إلى البيت ، أو ابتغاء مرضاة الله ؟

قال : ابتغاء مرضاة الله ، قال : فإن أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك ، وتنفق ألفي درهم ، وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى ، أتفعل ذلك ؟ قال : نعم .

قال : اذهب فأعطها عشرة أنفيس ؛ مديون يقضي دينه ، وفقير يزُرُّ شعته ، ومعيّل يحيي عياله ، ومرتب يسم يفرحه ، وإن قوي قلبك أن تعطيتها واحداً .. فافعل ؛ فإن إدخالك السرور على قلب المسلم وإغاثة اللفنان وكشف الضر ، وإعانة الضعيف .. أفضل من مئة حجة بعد حجة الإسلام ، قم فأخرجها كما أمرناك ، وإلا .. فقل لنا ما في قلبك ، فقال :

يا أبا نصر^(١) ؛ سفري أقوى في قلبي ، فنبسم بشر رحمهُ الله تعالى وأقبل عليه فقال له :

المال إذا جُمع من وسخ التجارات والشبهات .. اقتضت النفس أن تقضي به وطراً ، فأظهرت الأعمال الصالحات ، وقد آلى الله تعالى على نفسه ألا يقبل إلا عمل المتقين^(٢)



وفرقة أخرى من أرباب الأموال يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل ، ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها إلى نفقة ؛ كصيام النهار ، وقيام الليل ، وختم القرآن .

وهم مغرورون ؛ لأنَّ البخل المهلك قد استولى على بواطنهم ، فهو يحتاج إلى قمعه بإخراج المال ، فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها .

ومثاله مثال من دخل في ثوبه حية وقد أشرف على الهلاك ، وهو مشغول بطبخ السكنجبين ليسكن به الصفراء ، ومن قتلته الحية متى يحتاج إلى السكنجبين !؟

ولذلك قيل لبشر : إن فلاناً الغني كثير الصوم والصلاة .

فقال : المسكين ترك حاله ودخل في حال غيره ؛ إنما حال هذا إطعام الطعام للجياع ، والإنفاق على المساكين ، فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ، ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ، ومنعه للفقراء^(٣)



(١) هي كنية بشر . [إتحاف] (٤٨٧/٨) ، وليس الخطاب لأبي نصر التمار .

(٢) قوت القلوب (٩٢/١) .

(٣) قوت القلوب (٩٣/١) .

وفرقه أخرى غلبهم البخل، فلا تسمع نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط .

ثم إنهم يخرجون من المال الخبيث الرديء الذي يرغبون عنه، ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويردد في حاجاتهم، أو من يحتاجون إليه في المستقبل للاستسخرار في خدمة، أو من لهم فيه على الجملة غرض، أو يسلمون ذلك إلى من يعينه واحد من الأكابر ممن يستظهر بحشوه؛ لينال بذلك عنده منزلة، فيقوم بحاجاته .

وكل ذلك مفسدات للنسبة، ومحبطات للعمل، وصاحبه مغرور، ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر؛ إذ طلب بعبادة الله عوضاً من غيره .

فهذا وأمثاله من غرور أرباب الأموال أيضاً لا يحصى، وإنما ذكرنا هذا القدر؛ للتنبيه على أجناس الغرور .



وفرقه أخرى من عوام الخلق وأرباب الأموال أو الفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر، واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم، واتخذوا ذلك عادة، ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاط أجراً، وهم مغرورون؛ لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغياً في الخير، فإن لم يهيج الرغبة . . فلا خير فيه .

والرغبة محمود؛ لأنها تبعث على العمل، فإن ضعفت عن العمل على العمل، فلا خير فيها .

وما يراد لغيره فإذا قصر عن الأداء إلى ذلك الغير . . فلا قيمة له .

وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ من فضل حضور المجلس، وفضل البكاء، وربما تدخله رقة كرقة النساء فيبكي، وربما يسمع كلاماً مخوفاً فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول: يا سلام؛ سلم^(١)، أو نعوذ بالله، أو سبحان الله، ويظن أنه قد أتى بالخير كله، وهو مغرور .

وإنما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري، أو الجائع الذي يحضر عند من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف، وذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيئاً .

فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغني من الله شيئاً .

فكل وعظ لم يغير منك صفة تغييراً يغير أفعالك حتى تقبل على الله تعالى إقبالاً قوياً أو ضعيفاً وتعرض عن الدنيا . . فذلك الوعظ زيادة حجة عليك، فإذا رأيت وسيلة لك . . كنت مغروراً .



فإن قلت: فما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد، ولا يمكن الاحتراز عنه، وهذا بوجوب اليأس؛ إذ لا يقوى أحد من البشر على الحذر من خفايا هذه الآفات .

فأقول: الإنسان إذا فترت همته في شيء . . أظهر اليأس منه، واستعظم الأمر، واستوعز الطريق، وإذا صح منه الهوى . . اهتدى إلى الحيل، واستنبط بدقيق النظر خفايا الطرق في الوصول إلى الغرض .

حتى إن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جو السماء مع بعده منه . . استنزله .

(١) في (أ): (يا سلام؛ سلم)، وفي (ج): (يا رب؛ سلم سلم) .

وإذا أرادَ أَنْ يُخْرِجَ الحوتَ مِنْ أَعْمَاقِ البحارِ .. استخرجهُ .

وإذا أرادَ أَنْ يستخرجَ الذهبَ أو الفضةَ مِنْ تَحْتِ الجبالِ .. استخرجهُ .

وإذا أرادَ أَنْ يقتنصَ الوحوشَ المطلقةَ في البراري والصحاري .. اقتنصها .

وإذا أرادَ أَنْ يستسخرَ السباعَ والفيلةَ وعظيَمَ الحيواناتِ .. استسخرها ، وإذا أرادَ أَنْ يأخذَ الأفاعيَ والحياتِ ويعبثَ بها .. أخذها ، واستخرجَ الترياقَ مِنْ أجوافها .

وإذا أرادَ أَنْ يتَّخِذَ الديباجَ الملونَ المنقشَ مِنْ ورقِ التوتِ .. اتخذهُ .

وإذا أرادَ أَنْ يعرفَ مقاديرَ الكواكبِ وطولها وعرضها .. استخرجَ بدقيقِ الهندسةَ ذلكَ وهو مستقرٌّ على الأرضِ .

وكلُّ ذلكَ باستنباطِ الحيلِ ، وإعدادِ الآلاتِ ، فسُئِرَ الفرسَ للركوبِ ، والكلبَ للصيدِ ، وسُحِّرَ البازيَ لاقتناصِ الطيورِ ، وهَيَّأَ الشبكةَ لاصطيادِ السمكِ ، إلى غيرِ ذلكَ مِنْ دقائقِ حيلِ آدميٍّ .

وكلُّ ذلكَ لِأَنَّ هُمَّهُ أَمْرُ دنياهُ ، وذلكَ معينٌ لَهُ على دنياهُ .

فلو أَهَمَّهُ أَمْرُ آخِرَتِهِ .. فليسَ عليه إِلا شغلٌ واحدٌ ؛ وهو تقويمُ قلبه^(١) ، فعجزَ عَنْ تقويمِ قلبِهِ وتخاذَلَ وقالَ : هذا محالٌ ، وَمَنْ الذي يَقْدِرُ عليه ؟

وليسَ ذلكَ بمحالٍ لو أَصْبَحَ وهُمَّهُ هذا الهمُّ الواحدُ ، بلْ هوَ كما يُقالُ : (لَوْ صَحَّ مِنْكَ الْهُوَى أُرْشِدْتَ لِلْجَنَّةِ) .

فهذا شيءٌ لم يعجزَ عَنْهُ السلفُ الصالحونَ وَمَنْ اتَّبَعَهُمْ بِإِحْسَانٍ ، فلا يعجزُ عَنْهُ أيضاً مَنْ صدقتْ إرادتُهُ ، وقويتْ هِمَّتُهُ ، بلْ لا يحتاجُ إلى عُسْرِ الخلقِ في استنباطِ حيلِ الدنيا ونظمِ أسبابها .



فإنْ قلتَ : فقد قُرِبتَ الأَمْرُ فيه بعدُ أَنْ أَكثَرْتَ في ذِكْرِ مداخلِ الغرورِ ، فبِمَ ينجو العبدُ مِنَ الغرورِ ؟

فاعلمْ : أَنَّهُ ينجو مِنْهُ بثلاثةِ أمورٍ : بالعقلِ ، والعلمِ ، والمعرفةِ ، فهذه ثلاثةُ أمورٍ لا بدَّ مِنْها .

أنا العقلُ : فأعني بِهِ الفطرةَ الغريزيَّةَ ، والنورَ الأصليَّ الذي بِهِ يدركُ الإنسانُ حقائقَ الأشياءِ ، فالفطنةُ والكَيْسُ فطرةٌ ، والحمقُ والبلادةُ فطرةٌ ، والبلدُ لا يَقْدِرُ على التحفُّظِ مِنَ الغرورِ .

فصفاءُ العقلِ وذكاءُ الفهمِ لا بدَّ مِنْهُ في أصلِ الفطرةِ ، وهذا إنْ لَمْ يُفْطَرْ عَلَيْهِ الإنسانُ .. فاكتسابُهُ غيرُ ممكنٍ .

نعمْ ؛ إذا حصلَ أصلُهُ .. أَمَكْنَ تَقْوِيَتُهُ بالممارسةِ ، فأساسُ السعاداتِ كُلِّها العقلُ والكياسةُ .

قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي قَسَمَ الْعَقْلَ بَيْنَ عِبَادِهِ أَشْنَاءً ، إِنَّ الرِّجْلَيْنِ لَيْسَتَوِي عَمَلُهُمَا وَرِثُهُمَا وَصُورُهُمَا وَصَلَاتُهُمَا ، وَلَكِنَّهُمَا يَتَفَاوَتَانِ فِي الْعَقْلِ كَالذَّرَّةِ فِي جَنْبِ أَحَدٍ ، وَمَا قَسَمَ اللَّهُ لَخَلْقِهِ حِفْظًا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْعَقْلِ وَالْبَقِيَّةِ »^(٢)

وعن أبي الدرداءِ أَنَّهُ قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَصُومُ النَّهَارَ ، وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَيَحُجُّ ، وَيَعْتَمِرُ ، وَيَتَصَدَّقُ ، وَيَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَيَعُودُ الْمَرِيضَ ، وَيَشْفِي الْجَنَائِزَ ، وَيَعِينُ الضَّعِيفَ ، وَلَا يَعْلَمُ مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(١) فقط ، وهو تسويته وتعديله وتنظيفه عن الخواطر الرديئة ؛ حتى يكون مهبطاً لأنوار الله تعالى . « إتحاف » (٤٨٩/٨) .

(٢) الحديث عند الحكميم الترمذي في « نوادر الأصول » (ص ٢٤١) بروايتين ، وينحوه رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦١/١) .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا يُجْزَى عَلَى قَدْرِ عَقْلِهِ »^(١)

وَقَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَتَنِي عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا خَيْرًا .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ »

قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ نَقُولُ مِنْ عِبَادَتِهِ وَفَضْلِهِ وَخَلْقِهِ .

فَقَالَ : « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ فَإِنَّ الْأَحْمَقَّ يَصِيبُ بِحِمَقِهِ أَعْظَمَ مِنْ فَجْورِ الْفَاجِرِ ، وَإِنَّمَا يُقَرَّبُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ »^(٢)

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَلَغَهُ عَنْ رَجُلٍ شِدَّةُ عِبَادَةٍ .. سَأَلَ عَنْ عَقْلِهِ ، فَإِذَا قَالُوا : حَسَنٌ .. قَالَ : « أَرْجُوهُ » ، وَإِنْ قَالُوا غَيْرَ ذَلِكَ .. قَالَ : « لَنْ يَبْلُغَ » .

قَالَ : وَذَكَرَ لَهُ شِدَّةُ عِبَادَةِ رَجُلٍ ، فَقَالَ : « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ »

قَالُوا : لَيْسَ بِشَيْءٍ ، قَالَ : « لَنْ يَبْلُغَ صَاحِبُكُمْ حَيْثُ تَظُنُّونَ »^(٣)

فَالذِّكَاؤُ وَصَحَّةُ غَرِيزَةِ الْعَقْلِ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَصْلِ الْفِطْرَةِ ، فَإِنْ فَاتَتْ بِلَادَةَ وَحِمَاقَةٍ .. فَلَا تَدَارِكُ لَهَا .

الثَّانِي الْمَعْرِفَةُ : وَأَعْنِي بِالْمَعْرِفَةِ : أَنْ يَعْرِفَ أَرْبَعَةَ أُمُورٍ : يَعْرِفَ نَفْسَهُ ، وَيَعْرِفَ رَبَّهُ ، وَيَعْرِفَ الدُّنْيَا ، وَيَعْرِفَ الْآخِرَةَ .

فَيَعْرِفُ نَفْسَهُ بِالْعُبُودِيَّةِ وَالذَّلِّ ، وَيَكُونُهُ غَرِيبًا فِي هَذَا الْعَالَمِ ، وَأَجْنَبِيًّا مِنْ هَذِهِ الشَّهَوَاتِ الْبَهِيمِيَّةِ ، وَإِنَّمَا الْمَوَافِقُ لَهُ طَبْعًا هُوَ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ فَقَطْ .

فَلَا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَعْرِفَ هَذَا مَا لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ وَلَمْ يَعْرِفْ رَبَّهُ .

فَلَيْسَتَعْنِ عَلَى هَذَا بِمَا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ الْمَحَبَّةِ ، وَفِي كِتَابِ شَرْحِ عَجَائِبِ الْقَلْبِ ، وَكِتَابِ التَّفَكُّرِ ، وَكِتَابِ الشُّكْرِ ؛ إِذْ فِيهَا إِشَارَاتٌ إِلَى وَصْفِ النَّفْسِ ، وَإِلَى وَصْفِ جَلَالِ اللَّهِ .

وَيَحْصُلُ بِهِ التَّنْبِيهُ عَلَى الْجَمَلَةِ ، وَكَمَالِ الْمَعْرِفَةِ وَرَاءَهُ ؛ فَإِنَّ هَذَا مِنْ عُلُومِ الْمَكَاشِفَةِ ، وَلَمْ نَطْنُبْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا فِي عُلُومِ الْمَعَامَلَةِ .

وَأَمَّا مَعْرِفَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .. فَيَسْتَعِينُ عَلَيْهَا بِمَا ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ ذِمِّ الدُّنْيَا وَكِتَابِ ذِكْرِ الْمَوْتِ ؛ لِيَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّ لَا نِسْبَةَ لِلدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ .

فَإِذَا عَرَفَ نَفْسَهُ وَرَبَّهُ ، وَعَرَفَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ .. ثَارَ مِنْ قَلْبِهِ بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ حُبُّ اللَّهِ .

وَبِمَعْرِفَةِ الْآخِرَةِ شِدَّةُ الرِّغْبَةِ فِيهَا .

وَبِمَعْرِفَةِ الدُّنْيَا الرِّغْبَةُ عَنْهَا .

فَيَصِيرُ أَهْمُ أُمُورِهِ مَا يَوْصِلُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَنْفَعُهُ فِي الْآخِرَةِ .

(١) رَوَاهُ الْحَارِثُ فِي « مَسْنَدِهِ » (٨٢٧) ، وَهُوَ مِنْ أَحَادِيثِ دَاوُدَ بْنِ الْمَحْبَرِ ، وَرَوَاهُ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » (٤٣١٥) .

(٢) هُوَ عِنْدَ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ فِي « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » (ص ٢٤٢) .

(٣) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « مَسْنَدِ الشَّامِيِّينَ » (٩٦٥) ، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي « الْكَامِلِ » (٣٨٤/٦) ، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » (٤٣٢٤) .

وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه .. صحَّت نيته في الأمور كلها .

فإن أكل مثلاً أو اشتغل بقضاء الحاجة .. كان قصده من الاستعانة على سلوك طريق الآخرة ، وصحَّت نيته ، واندفع عنه كل غرور منشؤه تجاذب الأغراض ، والنزوع إلى الدنيا والجاه والمال ؛ فإن ذلك هو المفسد للنية .

وما دامت الدنيا أحب إليه من الآخرة ، وهوى نفسه أحب إليه من رضا الله تعالى .. فلا يمكنه الخلاص من الغرور .

فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله .. فيحتاج إلى المعنى الثالث ، وهو العلم : أعني : العلم بكيفية سلوك الطريق إلى الله ، والعلم بما يقترنه من الله وما يبعده عنه ، والعلم بأفان الطريق وعقباته وغوائله ، وجميع ذلك قد أودعناه كتب « إحياء علوم الدين » .

فيعرف من ربع العبادات شروطها فيراعيها ، وآفاتِها فيتقيها .

ومن ربع العادات أسرار المعاش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع ، وما هو مستغن عنه فيعرض عنه .

ومن ربع المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله ؛ فإن المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق ، فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه .

ويعرف من ربع المنجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن توضع خلفاً عن المذمومة بعد محوها .

فإذا أحاط بجميع ذلك .. أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور .

وأصل ذلك كله : أن يغلب حب الله على القلب ، ويسقط حب الدنيا منه ؛ حتى تقوى به الإرادة ، وتصح به النية ، ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها .



فإن قلت : فإذا فعل جميع ذلك .. فما الذي يُخاف عليه ؟

فأقول : يُخاف عليه أن يخدعه الشيطان ، ويدعوه إلى نصح الخلق ونشر العلم ، ودعوة الناس إلى ما عرفه من دين الله .

فإن المريد المخلص إذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه ، وراقب القلب حتى صفاه من جميع الكدورات ، واستوى على الصراط المستقيم ، وصُفرت الدنيا في عينه فتركها ، وانقطع طعمه عن الخلق فلم يلتفت إليهم ، ولم يبق له إلا هم واحد ، وهو الله تعالى ، والتلذذ بذكره ومناجاته ، والشوق إلى لقاءه ، وقد عجز الشيطان عن إغوائه .

إذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطعمه ، فيأتيه من جهة الدين ، ويدعوه إلى الرحمة على خلق الله ، والشفقة على دينهم بالنصح لهم ، والدعاء إلى الله .

فينظر العبد برحمته إلى العبيد ، فيراهم حيارى في أمرهم ، سكارى في دينهم ، صمّاً عمياً ، قد استولوا عليهم المرض وهم لا يشعرون ، وفقدوا الطيب ، وأشرفوا على المطب ، فغلب على قلبه الرحمة لهم ، وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهديهم ويبين لهم ضلالهم ، ويرشدهم إلى سعادتهم ، وهو يقدر على ذكرها من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة .

فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يُطاق ألمُه ، وقد كان لذلك يسهو ليلاً ويقلق نهاره ، لا يأكل ولا يشرب ، ولا يتحرك ولا يتصرف ؛ لشدة ضربان الألم ، فوجد له دواء عفواً صفواً من غير ثمن ولا تعب ولا مرارة في تناوله ، فاستعمله ، فبرئ وصح ، وطاب نومه بالليل بعد طول سهره ، وهدأ بالنهار بعد شدة القلق ، وطاب عيشه بعد نهاية الكرب ، وأصاب لذة العافية بعد طول السقام .

ثم نظر إلى عددٍ كثيرٍ من المسلمين وإذا بهم تلك العلة بعينها ، وقد طال سهرهم ، واشتد قلقهم ، وارتفع إلى السماء أنينهم ، فتذكر أن دواءهم هو الذي يعرفه ، وأنه يقدر على شفائهم بأسهل ما يكون ، وفي أوحى زمان^(١) يقدر ، فأخذته الرحمة والزفة ، ولم يجد فسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم .

فكذلك العبد المخلص بعد أن اهتدى إلى الطريق ، وشفي من أمراض القلوب .. شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم ، وأعضل دأؤهم ، وقرب هلاكهم وشقاؤهم ، وسهل عليه دواؤهم .

فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم ، وحرّضه الشيطان على ذلك ؛ رجاء أن يجد مجالاً للفتنة . فلما اشتغل بذلك .. وجد الشيطان مجالاً للفتنة ، فدعاه إلى الرئاسة دعاءً خفياً أخفى من ديب النمل لا يشعر به المريد ، فلم يزل ذلك الديب في قلبه حتى دعاه إلى التصنع والتزيّن للخلق ، بتحسين الألفاظ والنغمات والحركات ، والتصنع في الزيّ والهيئة .

فأقبل الناس إليه يعظمونه ويبجلونه ويوقرونه توقيراً يزيد على توقير الملوك ؛ إذ رأوه شافياً لأدوائهم بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع ، فصار أحب إليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم ، فآثروه بأبدانهم وأموالهم ، وصاروا له خولاً كالخدم والعبيد ، فخدموه وقدموه في المحافل ، وحكّموه على الملوك والسلاطين .

فعند ذلك انتشر الطبع ، وارتاحت النفس ، وذاقَت لذةً يا لها من لذة !! وأصابَت من الدنيا شهوة يستحقز معها كل شهوة ، فكان قد ترك الدنيا فوق في أعظم لذاتها ، فعند ذلك وجد الشيطان فرصة ، وامتدّت إلى قلبه يده ، فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة .

وأما انتشار الطبع وكون النفس إلى الشيطان أنه لو أخطأ فردّ عليه بين يدي الخلق .. غضب ، فإذا أنكر على نفسه ما وجده من الغضب .. بادر الشيطان فخيّل إليه أن ذلك غضب لله ؛ لأنه إذا لم يحسن اعتقاد المريد فيه .. انقطعوا عن طريق الله ، فوقّع في الغرور .

فربما أخرجه ذلك إلى الوقعة فيمن رُدّ عليه ، فوقّع في الغيبة المحظورة بعد تركه الحلال المتسع ، ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه بعد أن كان يحذر من طواقي الخطرات .

وكذلك إذا سبق الضحك ، أو فتر عن بعض الأوراد .. جزعت نفسه أن يطلعوا عليه فيسقط قبوله فاتبع ذلك بالاستغفار وتنقيس الصعداء .

وربما زاد في الأعمال والأوراد لأجلهم ، والشيطان يخيّل إليه : إنك إنما تفعل ذلك كي لا يفتر رأيهم عن طريق الله ، فيتركون الطريق بتركه .

وإنما ذلك خدعة وغرور، بل هو جزء من النفس خيفة فوت الرئاسة، ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه.

بل ربما يحب ذلك ويستبشر به، ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب إلى قبوله وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه.. شئ ذلك عليه، ولولا أن النفس قد استبشرت واستلذت الرئاسة.. لكان يغتنم ذلك.

إذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من إخوانه قد وقعوا في بئر وتغطى رأس البئر بحجر كبير، فعجزوا عن الرقي من البئر بسببه، فرق قلبه لإخوانه، فجاء ليرفع الحجر عن رأس البئر، فشئ عليه، فجاء من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه، أو كفاه ذلك ونحاه بنفسه، فيعظم بذلك فرحه لا محالة؛ إذ غرضه خلاص إخوانه من البئر.

فإن كان غرض الناصح خلاص إخوانه المسلمين من النار، فإذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك.. لم يشغل عليه، أرايت لو اهتموا جميعهم بأنفسهم أكان ينبغي أن يشغل ذلك عليه إن كان غرضه هدايتهم؟ فإذا اهتموا بغيره.. فلم يشغل عليه؟

ومهما وجد ذلك في نفسه.. دعاه الشيطان إلى جميع كبائر القلوب، وفواحش الجوارح، وأهلكه، فنعوذ بالله من زيغ القلوب بعد الهدى، ومن اعرجاج النفس بعد الاستواء.



فإن قلت: فمتى يصح له أن يشتغل بنصح الناس؟

فأقول: إذا لم يكن له قصد سوى هدايتهم لله تعالى، وكان يود لو وجد من يعينه أو لو اهتموا بأنفسهم، وانقطع بالكليّة طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم، فاستوى عنده حمدهم وذمهم، فلم يبال بذمهم إذا كان الله يحمدّه، ولم يفرح بحمدهم إذا لم يقرن به حمد الله تعالى، ونظر إليهم كما ينظر إلى السادات وإلى البهائم.

أما إلى السادات.. فمن حيث إنّه لا يتكبر عليهم، ويرى كلهم خيراً منه؛ لجهله بالخاتمة.

وأما إلى البهائم.. فمن حيث انقطاع طمعه عن طلب المنزلة في قلوبهم؛ فإنه لا يبالي كيف تراه البهائم؛ فلا يترقّب لها ولا يتصنّع، بل راعي الماشية إنمّا غرضه رعاية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية إليه، فما لم ير سائر الناس كالماشية التي لا يلتفت إلى نظرها ولا يُبالي بها.. لا يسلم من الاشتغال بإصلاحهم؟

نعم؛ ربما يصلحهم ولكن يفسد نفسه بإصلاحهم، فيكون كالشمع الذي يضيء لغيره ويحترق في نفسه.



فإن قلت: فلن ترك الوعظ إلا عند نيل هذه الدرجة.. لخلت الدنيا عن الوعظ وخرت القلوب!!

فأقول: قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حب الدنيا رأس كل خطيئة»^(١)

ولو لم يحب الناس الدنيا.. لهلك العالم، وطلت المعاش، وهلكت القلوب والأبدان جميعاً، إلا أنّه صلى الله عليه وسلم علم أن حب الدنيا مهلك، وأن ذكر كونه مهلكاً لا ينزع الحب من قلوب الأكثرين، لا الأقلين الذين لا

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «ذم الدنيا» (٩) عن الحسن مرسلًا.

تخرب الدنيا بتركهم ، فلم يترك النصيح ، وذكر ما في حب الدنيا من الخطر ، ولم يترك ذكره خوفاً من أن تُترك ؛ ثقة بالشهوات المهلكة التي سلطها الله على عباده ليسوقهم بها إلى جهنم ؛ تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ .

فكذلك لا تزال ألسنة الوعاط مطلقاً لحب الرئاسة ، ولا يدعونها بقول من يقول : إن الوعظ لحب الرئاسة حرام ؛ كما لم يدع الخلق الشرب والزنا والسرقة والربا والظلم وسائر المعاصي بقول الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم : إن ذلك حرام .

فانظر لنفسك ، وكن فارغ القلب من حديث الناس ، فإن الله تعالى يصلح خلقاً كثيراً بإفساد شخص واحد وأشخاص . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض . . لفسدت الأرض . وإن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم .

فإنما يخشى أن ينسد طريق الاتعاط ، فأما أن تخرس ألسنة الوعاط ووراءهم باعث الرئاسة وحب الدنيا . . فلا يكون ذلك أبداً .



فإن قلت : فإن علم المريد هذه المكيدة من الشيطان ، فاشتغل بنفسه وترك النصيح ، أو نصح وراعى شرط الصدق والإخلاص فيه . . فما الذي يخاف عليه ؟ وما الذي بقي بين يديه من الأخطار وحائل الاغترار ؟

فاعلم : أنه بقي عليه أعظمه ، وهو أن الشيطان يقول له : قد أعجزتني ، وأفلت متي بذكائك وكمال عقلك ، وقد قدرت على جملة من الأولياء والكبراء ، وما قدرت عليك ، فما أصبرك !! وما أعظم عند الله قدرك ومحلك !! إذ فوّاك على قهري ، ومكنت من التفطّن لجميع مداخل غروري .

فيصغي إليه ويصدقّه ، ويعجب بنفسه في فراره من الغرور كله ، فيكون إعجابه بنفسه غابة الغرور ، وهو المهلك الأكبر .

فالعجب أعظم من كل ذنب ، ولذلك قال الشيطان : (يا بن آدم ؛ إذا ظننت أنك بعليّك تخلّصت متي . . فبهلك قد وقعت في حائلتي)^(١)



فإن قلت : فلماذا لم يعجب بنفسه إذ علم أن ذلك من الله تعالى لا منه ، وأن مثله لا يقوى على دفع الشيطان إلا بتوفيق الله ومعونته ، ومن عرف ضعف نفسه وعجزه عن أقلّ القليل : فإذا قدر على مثل هذا الأمر العظيم . . علم أنه لم يقو عليه بنفسه ، بل بالله تعالى ، فما الذي يخاف عليه بعد نفي العجب ؟

فأقول : يخاف عليه الغرور بفضل الله ، والثقة بكرمه ، والأمن من مكروه ، حتّى يظن أنه يبقى على هذه الوتيرة في المستقبل ، ولا يخاف من الفترة والانقلاب فيكون حاله الاتكال على فضل الله فقط ، دون أن يقارنه الخوف من مكروه ، ومن آمن مكروه . . فهو خاسر جداً .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣١٧/٩) عن أبي عبد الله الساجي .

بل سبيله أن يكون مشاهداً لجملة ذلك أنه من فضل الله ، ثم خائفاً على نفسه أن يكون قد شذت عنه صفة من صفات قلبه ؛ من حب الدنيا ، ورياء ، وسوء خلقي ، والتفات إلى عز وهو غافل عنه .

ويكون خائفاً أن يسلب حاله في كل طرفة عين ، غير آمين من مكر الله ، ولا غافل عن خطر الخاتمة ، وهذا خطر لا محيص عنه وخوف لا نجاة منه إلا بعد مجاوزة الصراط .

ولذلك لما ظهر الشيطان لبعض الأولياء في وقت النزح وكان قد بقي له نفس ، فقال له : أفلت مني يا فلان ، فقال : لا ، بعد .

ولذلك قيل : (الناس كلهم هلكت إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكت إلا العاملون ، والعاملون كلهم هلكت إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم)^(١)



فإذا ؛ المغرور هالك ، والمخلص الفار من الغرور على خطر ؛ فلذلك لا يفارق الخوف والحذر قلوب أولياء الله أبداً ، فنسأل الله سبحانه وتعالى العون والتوفيق وحسن الخاتمة ؛ فإن الأمور بخواتيمها ، والسلام .



تم كتاب ذم الغرور

وهو آخر ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

بجهد حسن توفيقه

والصلاة على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

يتوه ربيع المنجيات

وهو الرابع من كتب إحياء علوم الدين

(١) قوت القلوب (١/ ١٥٨) ، واقتضاء العلم بالعمل (٢٢) بنحوه .

محتوى الكتاب

ربع المهلكات

كتاب عجائب القلب

- ٧
- ٩ - شرف الإنسان في استعداده لمعرفة الله تعالى.....
- ٩ - شرف القلب أنه آلة المعرفة.....
- ١١ بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء.....
- ١١ - إنما ترك الحديث عن علاقة القلب الروحاني بالقلب الجسماني لمعنيين.....
- ١٥ بيان جنود القلب
- ١٥ - لم احتاج القلب إلى الجنود ؟
- ١٦ - أصناف جنود القلب.....
- ١٧ بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة
- ١٩ بيان خاصية قلب الإنسان.....
- ١٩ - درجتا تحصيل العلوم عند الصبي.....
- ٢٠ - معنى القرب من الله جل جلاله
- ٢٠ - أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب
- ٢١ - خاصية الإنسان في العلم والحكمة.....
- ٢٣ بيان مجامع أوصاف القلب وأمثله
- ٢٤ - عبادة الكلب والخنزير والشيطان.....
- ٢٤ - إشراق مرآة القلب
- ٢٥ - أثر الطاعات والمعاصي في القلب
- ٢٧ بيان مثل القلب بالإضافة إلى العلوم خاصة.....
- ٢٨ - بهذا الحجاب حجب المتكلمون والمتعصبون بل وأكثر الصالحين
- ٢٩ - كل علم لا يحصل إلا من ازدواج علمين سابقين
- ٣٠ - لا نهاية لعالم الملكوت
- ٣٠ - الجنة ومقدارها
- ٣٠ - مراتب الإيمان ومثال ذلك

- ٣١ - مثال التفاوت في درجات الكشف
- ٣٣ - بيان حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينية والأخرية
- ٣٤ - لا غنى للعقل عن السمع ولا للسمع عن العقل
- ٣٤ - لا تضاد بين العقل والنقل
- ٣٥ - تنافر العلوم الدنيوية والأخرية
- ٣٧ - بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر
- ٣٧ - اختيار الصوفية العلوم الإلهامية على التعليمية
- ٣٧ - طريق اكتساب العلوم عند الصوفية
- ٣٨ - لا اختيار للعبد في استجلاب رحمة الله تعالى
- ٣٨ - استوعار النظر وذوي الاعتبار لطريق الصوفية
- ٤٠ - بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس
- ٤٠ - تحريجة : كيف يتفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه ؟
- ٤١ - معنى إفراد الذكر في قوله ﷺ : « المفردون »
- ٤٢ - الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء وبين علوم العلماء والحكماء
- ٤٢ - بين أهل الصين وأهل الروم
- ٤٢ - قلب المؤمن لا يموت
- ٤٢ - لا سعادة إلا بالعلم والمعرفة
- ٤٣ - تفاوت الناس في المعرفة وشواهد ذلك
- ٤٥ - بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد
- ٤٦ - المراد بالعلم الدني هو هذا العلم
- ٥٠ - بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها
- ٥٠ - بيان معنى الخاطر وأنواعه وأسبابه
- ٥٢ - معركة القلب بين جندي الملائكة والشياطين
- ٥٢ - تخلية القلب عن قوت الشيطان
- ٥٢ - لا يعالج الشيء إلا بضده
- ٥٤ - لا فائدة مرجوة في البحث عن ماهية الشيطان
- ٥٤ - معرفة حقائق الملائكة والشيطان ميدان العارفين

- ٥٤ - مثال لطيف لطرق استدراج الشيطان
- ٥٥ - تلبس إبليس
- ٥٥ - تعلم خدع النفس ومكايد الشيطان فرض عين
- ٥٦ - لا نهاية للمجاهدات
- ٥٦ - باب الملائكة واحد وأبواب الشيطان كثيرة
- ٥٨ - بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب
- ٥٨ - المحافظة على سلامة القلب فرض عين
- ٥٨ - الشيطان يريد أن يتوب
- ٦١ - من ملك شيئاً من الدنيا فعنده بعض قوت الشيطان
- ٦٢ - لا تنفع محبة أولياء الله مع طاعة أعداء الله
- ٦٣ - الأئمة يَخْصِمُونَ أتباعهم الكذبة
- ٦٤ - العوام يتركون العلم للعلماء
- ٦٤ - ترك التعرض لمواطن التهم
- ٦٥ - تحريجة : فما العلاج في دفع الشيطان ؟ وهل يكفي الذكر ؟
- ٦٧ - تحريجة : الحديث قد ورد مطلقاً بأن الذكر يطرد الشيطان
- ٦٧ - تحريجة : فهل لكل معصية شيطان مختص بها ؟
- ٦٩ - تحريجة : فكيف يرى الشيطان ؟
- ٧١ - بيان ما يؤاخذ به العبد من وساوس القلوب وهمها وخواطرها وقصودها وما يعفى عنه ولا يؤاخذ به
- ٧٥ - بيان الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا ؟
- ٧٥ - أصناف الوسواس
- ٧٨ - بيان سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات
- ٨١ ﴿لَهُ الْخُكُوفُ وَالْإِيْثُورُ جَعَلَ﴾
- ٨٣ - كتاب رياضة النفس وتهذيب الخلق ومعالجة أمراض القلب
- ٨٥ - أهمية البحث في أمراض القلوب وعلاجها
- ٨٧ - بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق
- ٩٢ - بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق
- ٩٣ - حدُّ الخُلُق وتفصيل القول فيه

- ٩٤ - لا يتم حسن الخلق إلا باستواء أركان أربعة
- ٩٥ - أمهات الأخلاق : الحكمة والشجاعة والعفة والعدل
- ٩٥ - الفرق بين الحمق والجنون
- ٩٥ - رسول الله ﷺ وحده بلغ الكمال في الأخلاق الحسنة
- ٩٧ - بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة
- ٩٧ - مزاعم من يرى أن الأخلاق لا يمكن تغييرها
- ٩٨ - اختلاف الجبلات في سرعة وبطء تغيير الخلق
- ٩٨ - مراتب الناس في اعتقاد الأخلاق وممارستها
- ٩٨ - ليس المراد بالرياضة قمع الصفات بالكلية
- ١٠٠ - تقبيح الغضب رأساً من شأن الشيخ المرشد
- ١٠١ - بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة
- ١٠٢ - سبب كراهة الأنبياء والأولياء للموت
- ١٠٢ - غاية الأخلاق ترسيخ حب الله تعالى في القلب
- ١٠٣ - قوت القلوب الحكمة والمعرفة وحب الله تعالى
- ١٠٣ - أثر التواني والكسل في هجر التحصيل
- ١٠٥ - بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق
- ١٠٥ - العلاج بالأضداد
- ١٠٥ - معرفة العلاج فرع عن تصور العلة
- ١٠٦ - صور من رياضة المريد
- ١٠٨ - بيان علامات مرض القلب وعلامات عوده إلى الصحة
- ١٠٨ - عمل القلب المعرفة ، وعلامتها المحبة
- ١٠٨ - عزة أطباء القلوب وغفلة الناس عن أمراضها
- ١٠٨ - كيفية التعرف على الوسط في الأخلاق
- ١٠٩ - سلامة القلب في بعض المقامات دون بعض
- ١٠٩ - الحكمة من سؤال العبد الاستقامة على الصراط المستقيم
- ١١٠ - بيان الطريق الذي به يعرف الإنسان عيوب نفسه
- ١١٠ - التحكيم للمرشد وعزة وجوده

- ١١١ - آل الأمر إلى بعض من يقدم لنا النصيحة ويعرفنا العيوب
- بيان شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض القلوب ترك الشهوات وأن
- ١١٢ مادة أمراضها هي اتباع الشهوات
- ١١٤ - حاصل الرياضة وسرها
- ١١٤ - أحوال قلوب الناس في المعرفة والذكر
- ١١٥ - تحريجة : التمتع بالمباح مباح ، فكيف يكون سبب البعد عن الله تعالى ؟
- ١١٥ - الشهوة واحدة للحلال والحرام
- ١١٦ - طلب النجاة من الدنيا بقطام النفس
- ١١٧ - اختلاف طرق الرياضة باختلاف الأحوال
- ١١٨ بيان علامات حسن الخلق
- ١٢٣ بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشوء ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم
- ١٢٣ - أثر اللبن في نشوء الطفل
- ١٢٣ - الحياء دليل على إشراق نور العقل
- ١٢٣ - تهذيب أموره في الطعام
- ١٢٣ - تهذيب أموره في اللباس
- ١٢٣ - حفظه عن أترابه الفاسدين ونحوهم
- ١٢٤ - تعليمه القرآن والأخبار وحكايات الأبرار لينغرس فيه حب الصالحين
- ١٢٤ - إكرامه على الفعل الحسن وكيفية عتابه على الخطأ
- ١٢٤ - تعويده الاخشيان
- ١٢٤ - منعه من عمل الخفاء
- ١٢٤ - جملة مما عليه التأدب به
- ١٢٥ - أدبه في الكلام
- ١٢٥ - تعويده التصبر والتحمل
- ١٢٥ - أدب تربيته في المكتب ومع والديه
- ١٢٥ - سن التمييز وأحكام العبادات وأصول الأخلاق
- ١٢٦ - نشأة سهل بن عبد الله التستري
- ١٢٧ بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة وتدريب المريد في سلوك سبيل الرياضة

- ١٢٧ - تحقيق معنى الإرادة
- ١٢٧ - سبب خلو طريق الله عن السالكين فيه
- ١٢٨ - البحث عن المرشد الذي يأخذ به إلى سواء السبيل
- ١٢٨ - همة الشيخ في حفظ مریده
- ١٣٠ - ترتيب ورد لإصلاح وتنوير القلب
- ١٣٠ - الكلام على الخلوة في طريق الرياضة
- ١٣١ - أقسام الخواطر
- ١٣١ - الوصول إلى الكشف أو ما يناسب الحال
- ١٣١ - دين العجائز
- ١٣٢ - منتهى الرياضة أن يجد قلبه مع الله تعالى أبداً
- ١٣٣ - زلة الحديث عن مكاشفات المريد
- ١٣٥ كتاب كسر الشهوتين
- ١٣٧ - البطن ينبوع الشهوات ومنبت الآفات
- ١٣٩ - بيان فضيلة الجوع ودم الشبع
- ١٤٥ - بيان فوائد الجوع وآفات الشبع
- ١٤٥ - تحريجة : هل فضل الجوع لأن فيه أذية وألماً ؟
- ١٤٥ - فوائد الجوع
- ١٤٦ - المقصود من العبادة هو معرفة الله عز وجل
- ١٤٧ - ذكر عذاب الله يهيج الخوف من الله تعالى في القلب
- ١٥٠ - قصة الرشيد مع الأطباء الأربعة
- ١٥١ - الحكمة في قضاء الحوائج بالترك
- ١٥١ - تجار الآخرة يرضون برغيف في كل يوم
- ١٥٣ - بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن
- ١٥٣ - أربع وظائف على المريد في بطنه ومأكوله
- ١٥٤ - علامات الجوع الصادق
- ١٥٦ - من اختار أكلة في كل يوم .. فليجعلها سحراً
- ١٥٧ - طلاب الآخرة لا يأتدمون فضلاً عن أن يتوسعوا

- ١٥٨ - حوت اليهودي وزيت العابد
- ١٥٨ - ابن عمر والسمة المشوية
- ١٥٨ - أخبار السلف في ترك ما زاد عن الحاجة
- ١٥٩ - شقيق يتوسل إلى الله بإبراهيم بن أدهم
- ١٥٩ - أخبارهم في صدق العزيمة على الترك لله تعالى
- ١٦١ - من مخبوءة في الرغيف
- ١٦١ - البطن دنيا العبد
- ١٦١ - بشر بن الحارث يبذ الأطباء
- ١٦٢ - كفى بالمرء إسرافاً أن يأكل كل ما يشتهي
- ١٦٢ - إياك أن تجمع لنفسك بين شهوتين
- ١٦٢ - ليجعل مع كل أكلة طاعة
- ١٦٣ - طلب أنواع الخبز شهوة
- ١٦٣ - المستقبل بخبز الأرز والسمك
- ١٦٤ - بيان اختلاف حكم الجوع ، وفضيلته ، واختلاف أحوال الناس فيه
- ١٦٤ - حكمة الشرع في المبالغة أحياناً طلب الاعتدال
- ١٦٤ - مثال يبين الوسط والاعتدال
- ١٦٥ - عدم نفع الاعتدال ابتداءً
- ١٦٥ - سر أمر الشيخ المريّد بشيء لا يتعاطاه في نفسه
- ١٦٥ - اثنان لا يلازمان الجوع : صديق أو أحمق
- ١٦٥ - أحوالهم في البدايات والنهايات والمقامات
- ١٦٦ - موقف المحتاط والمغرور من هذه الأخبار
- ١٦٧ - رأى عمر رسول الله ﷺ وهو يحب الحلواء والعسل ولم يقس نفسه عليه
- ١٦٧ - تنزل الخواص في خوض الرياضات مع المريدين
- ١٦٨ - بيان آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات أو قلل الطعام
- ١٦٨ - إظهار الشهوة بين الناس خير من كتمانها
- ١٦٨ - لا يبتلى العارف بالرياء
- ١٦٨ - نهاية الزهد الزهد في الزهد

- القول في شهوة الفرج ١٧٠
- فائدتا هذه الشهوة ١٧٠
- مثال من يتناول ما يقوي به شهوة النكاح أو الطعام ١٧١
- تحريجة : فما القول في خبر : « شكوت إلى جبريل ضعف الوقاع ؟ » ١٧١
- العشق مرض قلب فارغ ، وكيفية اجتنابه ١٧١
- بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله ١٧٣
- لا يقاس على كثرة نكاح رسول الله ﷺ ١٧٣
- أخبار في أثر النظرة الحرام ١٧٤
- حفظ العين عن النظر إلى النساء والمردان ١٧٤
- تحريجة : لا بد من وجود فرق بين الجميل والقيبح ١٧٥
- أخبارهم في زواج الفقيرات وتركهم التمتع ١٧٦
- خبر ابن أبي وداعة مع سعيد بن المسيب ١٧٧
- بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين ١٧٩
- أخبار أهل العفاف ١٧٩
- كتاب آفات اللسان
- ١٨٥
- رحابة ميدان اللسان ١٨٧
- بيان عظم خطر اللسان ، وفضيلة الصمت ١٨٩
- الأحاديث الواردة في الحذر من اللسان ١٨٩
- تحريجة : ما سبب هذا الفضل الكبير للصمت ؟ ١٩٣
- ما يدل على فضل لزوم الصمت ١٩٣
- الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعنيك ١٩٥
- أمثلة الكلام فيما لا يعني ١٩٦
- علاج هذه الآفة ١٩٧
- الآفة الثانية : فضول الكلام ١٩٨
- الآفة الثالثة : الخوض في الباطل ٢٠١
- الآفة الرابعة : المراء والجدال ٢٠٣
- جهات الطعن في الكلام ٢٠٤

- ٢٠٥ - علاج هذه الآفة
- ٢٠٦ - إذا علم أن النصيح لا ينفع .. فليشتغل بنفسه
- ٢٠٧ الآفة الخامسة : الخصومة
- ٢٠٧ - تحريجة : فصاحب الحق ماذا يفعل ؟
- ٢٠٨ - شغل الخصومة لفكر الإنسان حتى في صلاته
- ٢١٠ الآفة السادسة : التقعر في الكلام
- ٢١١ - لا يدخل في هذا تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير
- ٢١٢ الآفة السابعة : الفحش والسب ويزاءة اللسان
- ٢١٢ - معنى « البذاء والبيان شعبتان من شعب النفاق »
- ٢١٣ - أمثلة مما يعف عن ذكره
- ٢١٥ الآفة الثامنة : اللعن
- ٢١٥ - الصفات الموجبة للعن
- ٢١٦ - في لعن المبتدعة خطر
- ٢١٦ - حكم لعن كافر أو فاسق أو مبتدع بعينه
- ٢١٦ - تحريجة : لعنهُ كقولنا لمسلم : رحمه الله ، والمسلم يتصور أن يرتد
- ٢١٦ - يجوز لرسول الله ﷺ ما لا يجوز لغيره .
- ٢١٦ - جاز لعن الكافر الميت شريطة ألا يتأذى مسلم
- ٢١٧ - تحريجة : فهل يجوز لعن يزيد لأنه قاتل الحسين بن علي رضي الله عنهما أو الأمر به ؟
- ٢١٧ - سبة الأموات أشد من سبة الأحياء
- ٢١٨ - تحريجة : فهل يجوز أن يقال : قاتلُ الحسين لعنه الله أو الأمرُ بقتله لعنه الله ؟
- ٢٢٠ الآفة التاسعة : الغناء والشعر
- ٢٢٠ - التوسع بالمدح وإن كان كذباً لا يلحق في التحريم بالكذب
- ٢٢٠ - سروره ﷺ بشعر أبي كبير الهذلي
- ٢٢١ - « اقطعوا عني لسانه »
- ٢٢٢ الآفة العاشرة : المزاح
- ٢٢٢ - تحريجة : المزاح للمطايبة ، فلم ينه عنهُ ؟
- ٢٢٢ - كثرة الضحك تميم القلب

- ٢٢٢ - الضحك دليل الغفلة
- ٢٢٣ - أداء المزاح إلى سقوط الوقار
- ٢٢٤ - تحريجة : كيف ينهى عن المزاح وقد فعله رسول الله ﷺ
- ٢٢٤ - صور من مزاحه ﷺ
- ٢٢٧ - الآفة الحادية عشرة : السخرية والاستهزاء
- ٢٢٧ - حكم ما إذا جعل الرجل نفسه مسخرة
- ٢٢٩ - الآفة الثانية عشرة : إفشاء السر
- ٢٣٠ - الآفة الثالثة عشرة : الوعد الكاذب
- ٢٣٠ - إذا فهم الجزم بالوعد . . فلا بد من الوفاء إلا أن يتعذر
- ٢٣٢ - الآفة الرابعة عشرة : الكذب في القول واليمين
- ٢٣٧ - بيان ما رخص فيه من الكذب
- ٢٣٧ - قد يكون في الجهل منفعة ومصلحة
- ٢٣٧ - التأصيل لمسألة الترخيص في الكذب
- ٢٣٨ - أقل البيوت الذي يبني على الحب
- ٢٣٨ - الترخيص بالكذب لأجل السر
- ٢٣٨ - تقابل المحذورين وإمضاء الأخف
- ٢٣٩ - الفتوى من غير تحقيق حرام
- ٢٣٩ - الكذب على الصبيان لمصلحة معتبرة مباح
- ٢٤٠ - حكم وضع الأحاديث في فضائل الأعمال
- ٢٤١ - بيان الحذر من الكذب بالمعارض
- ٢٤٣ - الإثم في الكذب في المنام
- ٢٤٤ - الآفة الخامسة عشرة : الغيبة
- ٢٤٤ - الأخبار الواردة في التشديد في الغيبة
- ٢٤٧ - بيان معنى الغيبة وحدها
- ٢٤٧ - فساد قول من قال : لا غيبة في الدين
- ٢٤٩ - بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان
- ٢٤٩ - أخبت أنواع الغيبة

- ٢٥٠ - المستمع إلى الغيبة شريك المغتاب في الإثم
- ٢٥٢ بيان الأسباب الباعثة على الغيبة
- ٢٥٥ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان من الغيبة
- ٢٥٨ بيان تحريم الغيبة بالقلب
- ٢٥٨ - تحريجة : بِمَ يعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدث ؟
- ٢٦٠ بيان الأعذار المرخصة في الغيبة
- ٢٦٣ بيان كفارة الغيبة
- ٢٦٣ - تحريجة : هل يجب التحليل ؟
- ٢٦٤ - ذكر من كان لا يحلل بشأن الغيبة
- ٢٦٤ - تحريجة : فما معنى قوله ﷺ : « ينبغي أن يستحلها ؟ »
- ٢٦٤ - تحريجة : قد ثبت فعل من يجعل عرضه صدقة على المسلمين ، فما معناه ؟
- ٢٦٦ الآفة السادسة عشرة : النميمة
- ٢٦٨ بيان حد النميمة وما يجب في ردها
- ٢٦٨ - واجبات من حملت إليه النميمة
- ٢٦٩ - وجوب بغض النمام
- ٢٦٩ - متى تسمى النميمة سعاية
- ٢٧٠ - قصة الغلام النمام
- ٢٧٢ الآفة السابعة عشرة : كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه
- ٢٧٢ - تحريجة : كيف يصير الرجل ذا لسانين ؟
- ٢٧٤ الآفة الثامنة عشرة : المدح
- ٢٧٥ - متى يندب المدح
- ٢٧٧ بيان ما على الممدوح
- ٢٧٨ الآفة التاسعة عشرة : في الغفلة عن دقائق الخطأ في فحوى الكلام
- ٢٨٠ الآفة العشرون : سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه ، وعن الحروف ، وأنها قديمة أو محدثة
- ٢٨٠ بيان معنى العامي
- ٢٨٣ كتاب آفة الغضب والحقد والحسد
- ٢٨٥ - علاقة الغضب بالشيطان

بيان ذم الغضب

٢٨٧

- الآيات والأحاديث في ذم الغضب

٢٨٧

بيان حقيقة الغضب

٢٩١

- أثر صحبة من لا عقل له ولا حلم في تأجيح الغضب

٢٩٢

- كيفية اشتعال نار الغضب

٢٩٢

- متى يحمد الغضب

٢٩٣

بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا

٢٩٥

محبوبات الإنسان على ثلاثة أقسام

٢٩٥

- أكثر غضب الناس على ما هو غير ضروري

٢٩٥

- الحاجة صفة نقص

٢٩٥

- بيان رسول الله ﷺ للحب الضروري للأشياء

٢٩٦

- تحريجة : من غلب عليه توحيد الشهود .. فلعله لا يغضب أبداً

٢٩٦

- أحوال السلف في عدم المبالاة بشأن أنفسهم

٢٩٧

- ثلاثة أسباب تمنع الغيظ

٢٩٨

بيان الأسباب المهيجة للغضب

٢٩٩

- جهل من يسمي الغضب شجاعة ورجولية

٢٩٩

بيان علاج الغضب بعد هيجانه

٣٠١

فضيلة كظم الغيظ

٣٠٥

- الآيات والأخبار في فضل كظم الغيظ

٣٠٥

بيان فضيلة الحلم

٣٠٧

- الأخبار في فضل الحلم

٣٠٧

بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام

٣١٢

- الدليل على جواز الانتصار بالصبر الصديق والحق

٣١٣

- أحوال الناس في الغضب

٣١٣

- ليس للسلطان أن يعاقب حال غضبه

٣١٤

القول في معنى الحق وتناجيه ، وفضيلة العفو والرفق

٣١٥

- ثمانية أمور يثمرها الحق

٣١٥

- ٣١٥ - أقل درجات الحقد
- ٣١٦ - ثلاثة أحوال للمحقوق عند القدرة
- ٣١٧ فضيلة العفو والإحسان
- ٣١٧ - الآيات والأخبار في فضيلة العفو
- ٣٢٢ فضيلة الرفق
- ٣٢٢ - الأخبار في فضيلة الرفق
- ٣٢٥ القول في ذم الحسد ، وفي حقيقته ، وأسبابه ، ومعالجته وغاية الواجب في إزالته
- ٣٢٥ بيان ذم الحسد
- ٣٢٥ - الأخبار في ذم الحسد
- ٣٣٠ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه
- ٣٣١ - حكم المنافسة ودليل إباحتها
- ٣٣٥ بيان أسباب الحسد والمنافسة
- ٣٣٥ - حماقة من يحل نزول البلاء بعدوّه لكرامته عند الله
- بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والإخوة وبني العم والأقارب وتأكدّه وقلته في غيرهم
- ٣٣٩ وضعفه
- ٣٣٩ - أثر التزاحم في تأجيج الحسد
- ٣٣٩ - لا تضايق في محبة الله ، إنما التضايق في محبة الدنيا
- ٣٤٠ - نعيم العارف وجنته معرفة الله تعالى
- ٣٤٠ - لا حسد في الجنة ، ولا بين أهلها في الدنيا
- ٣٤١ - سعادة القلب في طلب نعيم لا زحمة فيه
- ٣٤٢ بيان الدواء الذي به يُنْفَى مرض الحسد عن القلب
- ٣٤٢ - زوال الحسد مقتضى لزوال النعم عن المحسود
- ٣٤٣ - الحسد يحمل على تفويت الدرجات بترك المحبة
- ٣٤٥ - ﴿ وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرُ النَّحْيُ إِلَّا بِأَمْرِهِ ﴾
- ٣٤٥ - المداواة بالضدّ
- ٣٤٧ بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب
- ٣٤٧ - فرق بين الحسد والأعمال الصادرة عنه

- الاستغراق بحبِّ الله منجاة من كل آفة

كتاب ذم الدنيا

بيان ذم الدنيا

- الأخبار الواردة في ذم الدنيا

بيان المواظ في ذم الدنيا وصفتها

بيان صفة الدنيا بالأمثلة

- تشبيه الدنيا بالظلي الزائل

- تشبيه الدنيا بخيالات المنام وأضغاث الأحلام

- تشبيه الدنيا بمعجوز متزينة

- تشبيه الدنيا بمنزل قصير في سفر طويل

بيان حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد

- ما لك إليه ميلٌ في الدنيا على ثلاثة أقسام

- أيُّ نعم في الدنيا مهما صغرُ فهو سبب لنقصان حظ العبد في الآخرة

- تحريجة : ما الذي هو الله تعالى ؟

- طرف من أخبار أويس القرني

- مثال في بيان ما صورته لحظ النفس وهو الله تعالى

بيان ماهية الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت همم الخلق حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم

وموردهم

- كل ما على الأرض يجمعه ثلاثة أقسام

- أكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن

- الناس في الصناعات ثلاث طوائف

- لو زهد الناس في الدنيا لبطلت المعاش

- الفرقة الناجية

كتاب ذم المال والبخل

- أعظم فتن الدنيا أنه لا غنى عنها

بيان ذم المال وكراهة حبه

- الآيات والأحاديث في ذم المال وكراهة حبه

٤٠٥	بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم
٤٠٥	- تسمية المال خيراً في القرآن الكريم
٤٠٥	- وجه الجمع بين مدح المال وذمه
٤٠٥	- الوسائل التي تنال بها السعادة في الدنيا
٤٠٦	- معنى دعاء إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَاجْعَلْنِي رِزْقاً لِّكَ أَنْ تَقْبَلَ الصَّغَامَ ﴾
٤٠٧	بيان تفصيل آفات المال وفوائده
٤٠٩	- ذكر الله تعالى هو أصل العبادات ومحُّها
٤١٠	بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس
٤١٠	- الأحاديث الواردة في ذم الحرص والطمع ومدح القناعة
٤١٤	- خير القنبرة والصياد
٤١٦	بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي تكتسب به صفة القناعة
٤٢٠	بيان فضيلة السخاء
٤٢٠	- الأحاديث الواردة في فضل السخاء
٤٢٦	حكايات الأسخياء
٤٣٤	بيان ذم البخل
٤٣٤	- الآيات والأحاديث في ذم البخل
٤٣٩	حكايات البخلاء
٤٤١	بيان الإيثار وفضله
٤٤١	- ليس بعد الإيثار درجة في السخاء
٤٤٤	بيان حد السخاء والبخل وحقيقتهما
٤٤٤	- تحريجة : فما حدُّ البخل وكل إنسان يرى نفسه كريماً ؟
٤٤٤	- الحكمة من خلق المال
٤٤٥	- الجود وسط بين الإقتار والسرف ، وبين القبض والبسط
٤٤٥	- تحريجة : فما الذي يجب بذله ؟
٤٤٥	- من صور البخل عند الأكياس
٤٤٦	- أداء واجب الشرع والمرءة صفة رافعة للبخل غير مثبتة للجود والسخاء
٤٤٦	- طالب الثناء يبيع وليس بجواد

٤٤٨	بيان علاج البخل
٤٤٨	- حب المال لذاته مرض عسرُ العلاج
٤٤٨	- المعالجة بالأضداد
٤٤٩	- لا بأس بالتكلف في البدايات
٤٤٩	- التداوي ببعض الخبائث للضرورة
٤٥٠	- علاج الصوفية للمريد البخيل
٤٥٠	- بين المصيبة والفقر
٤٥١	بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله
٤٥٣	بيان ذم الغنى ومدح الفقر
٤٥٤	- تنزه أغنياء الصحابة عن أن يريدوا المال للتكاثر والشرف والزينة
٤٥٦	- حال أغنياء الصحابة مع أموالهم
٤٥٦	- أحوال طالب الغنى المحتج بأغنياء الصحابة
٤٦٠	- شربة من الدنيا
٤٦١	- ذكر الله تعالى أفضل من الإنفاق
٤٦٢	- الإقرار بالتقصير خير من التماس المعاذير
٤٦٣	- حال آل بيت النبوة ونصيبهم من الدنيا
٤٦٤	- هذه الدنيا فاحذروها
٤٦٧	كتاب ذم الجاه والرياء
٤٦٩	- شدّة خفاء الرياء
٤٧١	الشرط الأول : في حب الجاه والشهرة
٤٧٢	بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت
٤٧٢	- الأخبار في ذم الصيت والشهرة
٤٧٤	بيان فضيلة الخمول
٤٧٦	- تحريجة : فكيف عظمت شهرة الأنبياء والراشدين والأئمة وفاتهم فضيلة الخمول ؟
٤٧٧	بيان ذم حب الجاه
٤٧٨	بيان معنى الجاه وحقيقته
٤٧٨	- حدُّ الجاه

- ٤٧٩ بيان سبب كون الجاه محبوباً بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة
- ٤٧٩ - لملك القلوب ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه
- ٤٨٠ - تحريجة : لم يحب الإنسان من المال والجاه ما يقطع هو بعدم انتفاعه به ؟
- ٤٨٤ بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له
- ٤٨٤ - كمال العلم لله وحده
- ٤٨٤ - تقسيم المعلومات إلى متغيرات وأزليات
- ٤٨٤ - الكمال الحقيقي في العلم بالله وبصفاته وأفعاله
- ٤٨٥ - لا سعادة إلا في معرفة الله وما يعين على هذه المعرفة
- ٤٨٥ - لا مطعم للعبد في تحصيل القدرة الحقيقية
- ٤٨٦ - ابتعاد العبد عن التغير والتأثر بالعوارض هو كمال الحرية
- ٤٨٦ - الباقيات الصالحات العلم والحرية
- ٤٨٧ بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم
- ٤٨٧ - تحريجة : طلب المنزلة في القلوب لتحقيق الأمر مباح على الإطلاق أو له حد مخصوص ؟
- ٤٨٩ بيان السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس له وميل الطباع إليه ويغضها للذم ونفرتها منه
- ٤٩٠ - إبطال هذه اللذائذ
- ٤٩١ بيان علاج حب الجاه
- ٤٩١ - عنث محب الجاه في شغله بالخلق
- ٤٩١ - ما يبني على قلوب الخلق كالذي يبني على أمواج البحر
- ٤٩٢ - تفصيل القول في أفعال الملامية
- ٤٩٢ - أبواب الأحوال قد يعالجون أنفسهم بما لا يفتي به الفقيه
- ٤٩٢ - العزلة خير دواء إن تحقق شرطها
- ٤٩٤ بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم
- ٤٩٤ - إن كنت فاضلاً فالمدح لا يزيدك فضلاً
- ٤٩٥ - طلبك للمنزلة عند الناس يسقط منزلتك عند رب الناس
- ٤٩٧ بيان علاج كراهة الذم
- ٤٩٧ - الذام لا يخلو من ثلاثة أحوال
- ٤٩٩ بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم

- ٤٩٩ - من لم يطلع على آفات النفوس أكثر عباداته تعب ضائع
- ٥٠٢ الشطر الثاني : في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات وهو الرياء
- ٥٠٢ بيان ذم الرياء
- ٥٠٨ بيان حقيقة الرياء وما يرائئ به
- ٥٠٨ - حد الرياء
- ٥١١ - تحريجة : الرياء حرام أو مكروه أو مباح أو فيه تفصيل ؟
- ٥١١ - تصوّر الرياء من غير حرمة
- ٥١٢ - تزئنه ﷺ للخلق عبادة
- ٥١٣ - الرياء سجود وركوع لغير الله تعالى
- ٥١٤ بيان درجات الرياء
- ٥١٤ - أركان الرياء
- ٥١٦ - لا حجة للمرائي بفعله لأجل صون الناس عن غيبته
- ٥١٧ - ليس للعبد أن يدفع عنه ذم الخلق بالمراءاة بالطاعة
- ٥١٩ بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من دبيب النمل
- ٥٢٠ - لا يروج يوم القيامة غير الخالص
- ٥٢٠ - تحريجة : هل كل سرور بالطاعة مذموم أو فيه تفصيل ؟
- ٥٢٢ بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي وما لا يحبطه
- ٥٢٦ بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه
- ٥٢٧ - بيان مضرة الرياء
- ٥٢٨ - أغلق الباب عند الطاعة كما تغلقه عند المعصية
- ٥٢٩ - دفع الخاطر الأول خير معين على دفع الرياء
- ٥٣٠ - تحريجة : إن أبى الرياء ولكنه غير خال عن ميل إليه فهل يؤاخذ ؟
- ٥٣١ - مراتب المتخلصين عن الرياء في دفع خواطر الرياء
- ٥٣١ - مثال جامع يوضح هذه الرتب الأربعة
- ٥٣٢ - تحريجة : الحذر من الشيطان أ يكون بالترصد له أم بالتوكل على الله أم بالغفلة عنه ؟
- ٥٣٢ - قد تكون وسوسة الشيطان في صفات الله وتحسين البدع والضلال
- ٥٣٣ - الحذر من الشيطان لا ينافي الاشتغال بحب الله تعالى

٥٣٥	بيان الرخصة في قصد إظهار الطاعات
٥٣٨	بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليها وكراهة ذمهم له
٥٤٠	- متى يكون الحياء ضعفاً
٥٤١	- تحريجة : فهل له أن يحبه الناس لصالحه ؟
٥٤٢	بيان ترك الطاعات خوفاً من الرياء ودخول الآفات
٥٤٣	- تحريجة : فما القول فيمن ترك العمل مخافة الشهرة ؟
٥٤٤	- الخلافة والإمارة من أفضل العبادات
٥٤٧	- تحريجة : لو حكمنا بهذا التدقيق تعطلت العلوم وعمّ الجهل
٥٤٨	- لا تشغل قلبك بأمر الناس واشتغل بشأن نفسك
٥٤٨	- إلى ما آل إليه أمر الوعظ
٥٤٩	- تحريجة : أليس الأولى أن يقرّ على وعظه ونطالبه بالمجاهدة ؟
٥٤٩	- آفة الرياء في العبادات ضعيفة بخلاف الولايات
٥٥١	- تحريجة : فما علامة الصادق من الوعّاظ والعلماء ؟
٥٥٣	بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح
٥٥٣	- إن علم جزماً أن داعي الزيادة هو الرياء لم يزد على ما اعتاده
٥٥٤	- التفريق بين البكاء لله تعالى والبكاء رياءً
٥٥٥	- تعوذوا بالله من خشوع التفاق
٥٥٧	بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه
٥٥٨	- من انتظر ثناء من الخلق ومحمدة فقد أخذ أجره
٥٦٠	- من تقرّر في نفسه أن ليس في الوجود سوى الله جاوزه الرياء
٥٦٣	كتاب ذمّ الكبرِ والمعجبِ
٥٦٦	الشرط الأول : في الكبر
٥٦٦	بيان ذم الكبر
٥٦٧	- الكبر قرين الشرك بالله
٥٦٨	- حسب المتكبرين من الويال أن يُسقوا من طين الخبال
٥٦٩	- الكبر من فخوخ الشيطان
٥٧٠	بيان ذم الاختيال وإظهار آثار الكبر في المشي وجو الثياب

- ٥٧١ - المتكبرون إخوان الشيطان
- ٥٧٢ بيان فضيلة التواضع
- ٥٧٢ - التواضع لله يثمر الرِّفعة
- ٥٧٣ - ذو الشأن المتواضع من صفوة الله
- ٥٧٤ - التواضع أفضل العبادة
- ٥٧٧ - الموحّد لا يثبت نفسه فكيف يضعها !؟
- ٥٧٨ بيان حقيقة الكبر وآفته
- ٥٧٨ - أركانُ خلقِ الكبر ثلاثة
- ٥٧٨ - التكبرُ أعمال تصدر عن خلقِ الكبر ، وله صور شتى
- ٥٧٩ - صاحبُ الكبر مضطّر إلى كلِّ خلقٍ ذميم ليحفظ عزّه
- ٥٨١ بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وثمرات الكبر فيه
- ٥٨٤ بيان ما به التكبر
- ٥٨٤ - ما أسرعَ الكبرَ إلى العلماء
- ٥٨٦ - العالم المتواضع يندُر وجوده على بسيط الأرض
- ٥٨٨ - درجات العلماء والعباد في آفة الكبر
- ٥٩٠ - العزُّ لا يقمعه إلا الذلُّ
- ٥٩٢ بيان البواعث على الكبر وأسبابه المهيجة له
- ٥٩٣ بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر
- ٥٩٤ - ذهبَ وأنا عمر ، ورجعت وأنا عمر
- ٥٩٥ - بين الخشونة واللين
- ٥٩٦ - المحبوبُ من اللباس الوسطُ
- ٥٩٩ بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع
- ٦٠٧ - للعالم قدرٌ عند الله ما لم يرَ لنفسه قدراً ، وإلا فلا
- ٦٠٩ - العلم حجة على العالم ، أو وسيلة له
- ٦١٤ بيان غاية الرياضة في خلق التواضع
- ٦١٤ - التواضع للذنوب تخاسس مذموم ، والمحمود المطلق هو العدل
- ٦١٥ الشطر الثاني : في العجب

- ٦١٥ بيان ذم العجب وآفته
- ٦١٦ - مَنْ ظَنَ أَنَّهُ مُحْسَنٌ فَهُوَ مُسِيءٌ
- ٦١٧ بيان آفة العجب
- ٦١٨ بيان حقيقة العجب والإدلال وحدهما
- ٦١٩ بيان علاج العجب على الجملة
- ٦١٩ - أَنْتَ وَأَوْصَافُكَ وَعَمَلُكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ ، فَلَا تَعْجَبْ بِمَا لَيْسَ إِلَيْكَ
- ٦٢١ - الْعَقْلُ مَعَ الْفَقْرِ عَدْلٌ
- ٦٢٣ بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه
- ٦٢٥ - لَا تَتْرِكِ الْحَمِيَّةَ لِحِذَاقَةِ الطَّبِيبِ
- ٦٢٩ كتاب ذم الغرور
- ٦٣١ - أَرْبَابُ الْبَصَائِرِ قُلُوبُهُمْ كَمَشْكَاةٍ وَالْمَغْتَرُونَ قُلُوبُهُمْ كظلمات
- ٦٣٣ بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله
- ٦٣٦ - حَنِينُ الْإِنْسَانِ إِلَى جَوَارِ رَبِّهِ طَبْعِيٌّ ذَاتِيٌّ إِلَّا أَنْ يَصْرِفَهُ عَارِضٌ غَرِيبٌ
- ٦٣٨ - إِقْبَالُ الدُّنْيَا أَمَارَةٌ الْمَقْتِ عِنْدَ أَرْبَابِ الْبَصَائِرِ
- ٦٣٨ - أَطْرَادُ النِّعَمِ مَعَ زِيَادَةِ الذُّنُوبِ اسْتِدْرَاجٌ
- ٦٤١ - تَوَقُّعُ الْمَغْفِرَةِ مَعَ التَّوْبَةِ رَجَاءٌ ، وَمَعَ الْإِصْرَارِ غُرُورٌ
- ٦٤٤ بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف
- ٦٤٤ الصنف الأول : أهل العلم
- ٦٤٥ - مَنْ عَلِمَ فَلَمْ يَعْمَلْ كَانَ كَالْكَلْبِ أَوْ الْحِمَارِ
- ٦٥١ - مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مَرْجُوُّ الْحَالِ
- ٦٥١ - الْإِسْتِغْلَالُ بِفَرْضِ الْكِفَايَةِ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْ فَرْضِ الْعَيْنِ مَعْصِيَةٌ
- ٦٥٥ - الْإِسْتِغْلَالُ بِالطَّامَاتِ وَالشُّطْحُ طَلَبٌ لِلْإِغْرَابِ
- ٦٦١ الصنف الثاني : أرباب العبادة والعمل
- ٦٦١ - تَحْقِيقُ حُرُوفِ الْفَاتِحَةِ مَعَ الذَّهُولِ عَنِ الْمَعْنَى مِنْ أَقْبَحِ أَنْوَاعِ الْغُرُورِ
- ٦٦٤ - تَرَكُّ التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْخَيْرَاتِ مِنْ جَمَلَةِ الْغُرُورِ
- ٦٦٦ الصنف الثالث : المتصوفة
- ٦٧٢ الصنف الرابع : أرباب الأموال